







المسمى

أرشا والعقرالسليم المغرايا القرآن فيم

لخاتمة المحققين وامام المدققين قاضي القضاة أبي السعود محمد بن محمد العادي

ولد رحمه الله تعالى سنة ٨٩٦ هجرية وتوفى سنة ٩٥١

والأولي

صححت هذه الطبعة بمعرفة بعض أفاضل العلما وقوبلت على عدة نسخ وقرئت في المرة الأخيرة على حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير الشيخ حسر محمد المسعودي

المدرس بالقسم العالى بالأزهر

الستزام

المنافقة الم

صاحبالكنبه المحيث ينيا البضرة بالأزهر الشريف بمصر

الطبعة الأولى

سنة ١٣٤٧ هجرية - سنة ١٩٢٨ ميلادية

المطبعة المنصرية، ادارة على المطبعة المنطبعة ال

893.7K84 DI96

سبحان من أرسل رسوله بالهدى ودين الحق وبين له من شعائر الشرائع كل ماجل ودق أنزل عليه أظهر بينات وأبهر حجج قرآنا عربيا غير ذى عوج مصدقا لما بين يديه من الكتاب ليدبر وا آياته وليتذكر أولو الالباب ناطقاً بكل أمر رشيد هاديا الى صراط العزيز الحميد آمراً بعبادة الصمد المعبود كتاباً متشابه امثانى تقشعر منه الجلود تكاد الرواسي لهيبته تمور و يذوب منه الحديد و يميع صم الصخور حقيقا بان يسير به الجبال و ييسر به كل صعب عال معجز ا ألحم كل مصقع من مهرة قحطان و بكت كل مفاق من سحرة البيان بحيث لواجتمعت الانس والجن على معارضته ومباراته لعجز واعن الاتيان بمثل آية من آياته نزله عليه على فترة من الرسل ليرشد الامة الى أقوم السبل فهداهم الى الحق وهم فى ضلال مبين فاضمحل دجى الباطل وسطع نور اليقين فن اتبع هداه فقد فاز بمناه وأما من عانده وعصاه واتخذ الهه هواه فقد هام فى موامى الردى وتردى فى مهاوى الزور ومن لم يجعل الله له نوراً في اله من نور صلى الله عليه وعلى آله الاخيار وصحبه الابرار ماتناو بت الانواء وتعاقبت الظلم والأضواء وعلى من تبعهم باحسان مدى الدهور والازمان

و بعد فيقول العبد الفقير إلى رحمة ربه الهادي أبو السعود بن محمد العادي ان الغاية القصوى من تحرير نسخة العالم وماكان حرف منها مسطورا والحكمة الكبرى في تخمير طينة آدم و لم يكن شيئاً مذكورا ليست الا معرفة الصانع المجيد وعبادة البارى المبدى المعيد ولاسبيل الى ذاك المطلب الجليل سوى الوقوف على مواقف التنزيل فانه عزساطانه و بهر برهانه وارب سطر آيات قدرته في صحائف الاكوان ونصب رايات وحدته في صفائح الاعراض والاعيان وجعل كل ذرة من ذرات العالم وكل قطرة من قطرات العيلم وكل نقطة جرى عليها قلم الابداع وكلحرف رقم فى لوح الاختراع مرآة لمشاهدة جماله ومطالعة صفات كماله حجة نيرة واضحة المكنون وآية بينة لقوم يعقلون برهانا جليا لاريب فيه ومنهاجاً سويا لا يضلمن ينتحيه بل ناطقا يتلوآيات ربه فهلمنسامع واع ومجيبا صادقا فهل له من داع يكلم الناس على قدر عقولهم ويردجوابهم بحسب مقولهم يحاور تارة بأوضح عباره ويلوح أخرى بألطف اشاره لكن الاستدلال بتلك الآيات والدلائل والاستشهاد بتيك الامارات والمخايل والتنبه لتلك الاشارات السريه والتفطن لمعانى تلك العبارات العبقريه ومافى تضاعيفها من رموز أسرار القضاء والقدر وكنوزآثار التعاجيب والعبر مالايطيق به عقول البشر الابتوفيق خلاق القوى والقدر فاذن مدار المراد ليس الاكلام رب العباد اذهو المظهر لتفاصيل الشعائر الدينيه والمفسر لمشكلات الآيات التكوينيه والكاشف عن خفايا حظائر القدس و المطلع على خباياسر ائر الانس و به تكتسب الملكات الفاخره و به يتوصل الى سعادة الدنياو الآخره خلا انه أيضاً من علو الشان وسمو المـكان ونهاية الغموض والاعضال وصعوبة المأخذوعزة المنال في غاية الغايات القاصيه ونهاية النهايات النائيه أعز من بيض الأنوق وأبعد من مناط العيوق لايتسنى العروج الى معارجه الرفيعه ولايتأتى الرقى الى مدارجه المنيعه كيف لا وانه مع كونه متضمنا لدقائق العلوم النظرية والعمليه ومنطويا على دقائق الفنون الخفية والجليه حاويا لتفاصيل الاحكام الشرعيه ومحيطا بمناط

5795700M8 1962 NR

الدلائل الاصلية والفرعيه منبئاً عن أسرار الحتمائق والنعوت مخبراً بأطوار الملك والملكوت عليه يدو رفلك الاوامر والنواهي واليه يستند معرفة الاشياء كماهي قد نسج على أغرب منوال وأبدع طراز واحتجبت طلعته بسبحات الاعجاز طويت حقائقه الابية عن العقول وزويت دقائقه الخفية عن أذهان الفحول يردعيون العقول سبحانه ويخطف أبصار البصائر بريقه ولمعانه ولقد تصدى لتفسير غوامض مشكلاته أساطين أئمة التفسير في كل عصر من الاعصار وتولى لتيسير عو يصات معضلاته سلاطين أسرة التقرير والتحرير في كل قطر من الاقطار فغاصوا في لججه وخاضوا في ثبجه فنظموا فرائده في سالك التحرير وأبرزوا فوائده في معرض التقرير وصنفوا كتباً جليلة الاقدار وألفو ازبراً جميلة الآثار أما المتقدمون المحققون فاقتصروا على تمهيد المعانى وتشييد المبانى وتبيين المرام وترتيب الاحكام حسما بالحهم من سيدالانام عليه شرائف التحية والسلام وأما المتأخرون المدققون فراموا مع ذلك اظهار مزاياه الرائقه وابداء خباياه الفائقه ليعاين الناس دلائل اعجازه ويشاهدوا شواهد فضله وامتيازه عن سائر الكتب الكريمة الربانيه والزبر العظيمة السبحانيه فدونوا أسفاراً بارعه جامعة لفنون المحاسن الرائعه يتضمن كل منها فوائد شريفة تقربها عيونالاعيان وعوائد لطيفة يتشنف بها آذانالاذهان لاسما الكشافوأنوار التنزيل المتفردان بالشان الجايل والنعث الجميل فانكلامنهما قد أحرز قصب السبق أي احراز كانه مرآة لاجتلاء وجه الاعجاز صحائفهما مرايا المزايا الحسان وسطورهما عقود الجمان وقلائد العقيان ولقدكان فى سوابق الايام وسوالف الدهور والاعوام أوان اشتغالي بمطالعتهما ومارستهما و زمان انتصابی لمفاوضتهما ومدارستهما یدو ر فی خلدی علی استمرار آناء اللیل وأطراف النهار أن أنظم در ر فوائدهما في سمط دقيق وأرتب غرر فرائدهما على ترتيب أنيق وأضيف اليها ماألفيته في تضاعيف الكتب الفاخرة منجواهر الحقائق وصادفته فيأصداف العيالمالزاخرة من زواهر الدقائق وأسلكخلالها بطريق الترصيع على نسق أنيق وأسلوب بديع حسما يقتضيه جلالة شأن التنزيل ويستدعيه جزالة نظمه الجليل ما سنح للفكر العليل بالعناية الربانيه وسمح به النظر الكليل بالهداية السبحانيه من عوارف معارف يمتد الها أعناق الهمم من كل ماهر لبيب وغرائب رغائب ترنو المها أحداق الامم من كل نحرير أريب وتحقيقات رصينة تقيل عثرات الافهام في مداحض الاقدام وتدقيقات متينة تزيل خطرات الاوهام من خواطر الانام في معارك أفكار يشتبه فها الشؤن ومدارك أنظار يختلط فيهاالظنون وأبر زمن وراء أستار الكمون من دقائق السر المخزون في خزائن الكتاب المكنون ماتطمئناليه النفوس وتقر بهالعيون منخفايا الرُّمُوزُ وخبايا الكنوز وأهديها المالخزانة العامره الغامرة للبحار الزاخره لجناب من خصه الله تعالى بخلافة الارض واصطفاه لسلطنتها في الطول والعرض ألا وهو السلطان الاسعدالاعظم والخاقان الامجد الافخم مالك الامامة العظمي والسلطان الباهر وارث الخلافة الكبرى كابرا عن كابر رافع رايات الدين الازهر موضح آيات الشرع الانور مرغم أنوف الفراعنة والجبابرة معفر جباه القياصرة والاكاسره فاتح بلاد المشارق والمغارب بنصر الله العزيز وجنده الغالب الهام الذي شرق عزمه المنير فانتهى الى المشرق الاسنى وغرب حتى بلغ مغرب الشيمس أو دنا بخميس عرمر ممتزا حم الافواج وعسكر كحضم متلاطم الامواج فأصبح مابين أفتى الطلوع والغروب ومابين نقطتى الشمال والجنوب منتظا فى سلك و لاياته الواسعه ومندرجا تحت ظلال راياته الرائعة فأصبحت منابر الربع المسكون مشرفة بذكر اسمه الميمون فياله من ملك استوعب ملكة البرالبسيط واستغرق فلكه وجه البحر المحيط فكانه فضا ضربت فيه خيامه أو نصبت عليه

ألويته وأعلامه مالك العالم ظل الله الظليل على كافة الأمم قاصم القياصرة وقاهر القروم سلطان العرب والعجم والروم سلطان المشرقين وخاقان الخافقين الامام المقتدر بالقدرة الربانيه والخليفةالمعتز بالعزة السبحانيه المفتخر يخدمة الحرمين الجايلين المعظمين وحماية المقامين الجميلين المفخمين ناشر القوانين السلطانيه عاشر الخواقين العثمانيه السلطان ابن السلطان السلطان سلمان خان ابن السلطان المظفر المنصور والخاقان الموقر المشهور صاحب المغازي المشهورة في أقطار الامصار والفتوحات المذكورة في صحائف الاسفار السلطان سليم خان ابن السلطان السعيد والخاقان المجيد السلطان بايزيد خان لازالت ساسلة سلطنته متساسلةالى انتهاء ساسلة الزمان وأرواح أسلافه العظام متنزهة في روضة الرضوان وكنت أتردد في ذلك بين اقدام واحجام لقصور شأني وعزة المرام أين الحضيض من الذري شتان بين الثريا والثرى وهيهات اصطياد العنقاء بالشباك واقتياد الجوزاء من بروج الافلاك فمضت عليه الدهور والسنون وتغيرت الاطوار وتبدلت الشؤون فابتليت بتدبير مصالحالعباد برهة فيقضا البلاد وأخرى في قضاءالعساكر والاجناد فحال بيني وبين ماكنت اخال تراكم المهمات وتزاحم الاشغال وجموم العوارض والعلائق وهجوم الصوارف والعوائق والترددالي المغازي والاسفار والتنقل مندار اليدار وكنت في تضاعيف هاتيك الامور أقدر في نفسي أنأ نتهزنهزة من الدهور ويتسنى لى القرار وتطمئن بي الدار وأظفر حينتذ بوقت خال أتبتل فيه الى جناب ذي العظمة والجلال وأوجهاليه وجهتي وأسلم له سرى وعلانيتي وأنظر الى كـل شيء بعين الشهود وأتعرف سرالحق في كل موجود تلافيالما قد فات واستعداداً لما هو آت وأتصدى لتحصيل ماعزمت عليه وأتولى لتكميل ما توجهت اليه برفاهة واطمئنان وحضور قاب وفراغ جنان فبينها أنا في هذا الخيال اذبدا لي مالم يخطر بالبال تحولت الاحوال والدهر حول فوقعت فيأمرأشق من الاول أمرت بحل مشكلات الانام فما شجربينهم من النزاع والخصام فلقت معضلة طويلة الذيول وصرت كالهارب من المطر الى السيول فبلغ السيل الزبى وغمرني أي غمر غو ارب ماجري بين زيد وعمرو فأضحيت في ضيق المجال وسعة الاشغال أشهر بمن يضرب بها الامثال فجعلت أتمثل بقول من قال

لقد كنت أشكوك الحوادث برهة وأستمرض الايام وهي صحائح الى أن تغشتني وقيت حوادث تحقق أن السالفات منائح

فلما انصرمت عرى الآمال عن الفوز بفراغ البال ورأيت أن الفرصة على جناح الفوات وشمل الاسباب في شرف الشتات وقد مسنى الكبر وتضائلت القوى والقدر ودنا الاجل من الحلول وأشرفت شمس الحياة على الأفول عزمت على انشاء ما كنت أنويه وتوجهت الى املاء ما ظلت أبتغيه ناويا أن أسميه عندتمامه بتوفيق الله تعالى وانعامه الشاده بين يدى و ارشاد العقل السليم الى مزايا الحكتاب الكريم فشرعت فيه مع تفاقم المكاره على وتزاحم المشاده بين يدى متضرعا الى رب العظمة والجبروت خلاق عالم الملك والملكوت فى أن يعصمنى عن الزيغ والزل و يقيني مصارع السوء فى القول والعمل و يوفقني لتحصيل ما أرومه وأرجوه و يهديني الى تكميله على أحسن الوجوه و يجعله خير عدة وعتاد أتمتع به يوم المعاد فيامن توجهت وجوه الذل والابتهال نحو بابه المنبع و رفعت أيدى الضراعة والسؤال الى جنابه الرفيع أفض علينا شوارق أنوار التوفيق وأطلعنا على دقائق أسر ارالتحقيق وثبت أقدامنا على مناهج هداك وأنطقنا بما فيه أمرك و رضاك و لا تكلنا الى أنفسنا في لحظة و لا آن وخذ بناصيتنا الى الخير حيث كان جئناك على جباه الاستكانة ضارعين و لابواب فيضك قارعين أنت الملاذ في كل أمر مهم وأنت المعاذفي كل خطب ملم لارب غيرك ولاخير الاخيرك بيدك مقاليد الامور لك الحاق والامر واليك النشور

- ﴿ أَيَّاتُ إِنَّ الْحُهُ الْكِتَابِ سِبْعُ آيَاتُ إِنَّ الْحِيْدِ

الفاتحة في الاصل أول مامن شأنه أن يفتح كالكتاب والثوبأطلقت عليه لكونه واسطة في فتح الكل ثم أطلقت على أو لكلشيء فيه تدريج بوجهمن الوجوه كالكلام التدريجي حصو لاوالسطور والاو راق التدريجية قراءة وعدا والتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية أو هي مصدر بمعنى الفتح أطلقت عليه تسمية للمفعول باسم المصدر اشعارا باصالته كانه نفس الفتح فان تعلقه به بالذات و بالباقي واسطته لكن لاعلى معنى أنه واسطة في تعلقه بالباقي ثانيا حتى يردأنه لايتسني في الخاتمة لما أن ختم الشيء عبارة عن بلوغ آخره وذلك انما يتحقق بعد انقطاع الملابسة عن أجز ائه الاول بل على معني أن الفتح المتعلق بالأول فتح له أو لا و بالذات وهو بعينه فتح للمجموع بواسطته لكونه جزأ منه وكذا الكلام في الخاتمة فان بلوغ آخر الشيء يعرض للآخر أو لا و بالذات وللكل بواسطته على الوجه الذي تحققته والمراد بالاو لما يعم الاضافي فلا حاجة الى الاعتذار بأن اطلاق الفاتحة على السورة الكريمة بتمامها باعتبار جزئهاالاول والمراد بالكتاب هو المجموع الشخصي لا القدر المشترك بينه و بين أجزائه على ماعليه اصطلاح أهل الاصول و لاضير في اشتهار السو رةالكريمة بهذا الاسم في أوائل عهد النبوة قبل تحصل المجموع بنزول الكل لما أنالتسمية منجهة الله عز اسمه أومن جهة الرسول صلى الله عليه وسلم بالاذن فيكني فيها تحصله باعتبار تحققه في علمه عز وجل أو في اللوح أو باعتبار أنه أنزل جملة الى السماء الدنيا وأملاه جبريل على السفرة ثم كان ينزله على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما فى ثلاث وعشرين سنة كما هوالمشهور والاضافة بمعنى اللام كما في جزء الشيء لا بمعنى من كما في خاتم فضة لما عرفت أن المضاف جزء من المضاف اليه لاجزئي له ومدار التسمية كونه مبدأ للكتاب على الترتيب المعهود لافي القراءة في الصلاة و لافي التعليم و لا في النز و ل كما قيل أما الاول فبين اذليس المراد بالكتاب القدر المشترك الصادق على ما يقرأ في الصلاة حتى تعتبر في التسمية مبدئيتم اله وأما الاخيران فلاناعتبار المبدئية من حيثالتعليم أو منحيث النزو ليستدعي مراعاة الترتيب في بقية أجزاء الكتاب من تينك الحيثيتين و لا ريب في أن الترتيب التعليمي والترتيب النزولي ليسا على نسق الترتيب المعمود وتسمى أم القرآن لكونها أصلا ومنشأ لهامالم دئيتها له واما لاشتمالها على مافيه من الثناء على الله عز وجل والتعبد بأمره ونهيهو بيان وعده و وعيده أو على جملة معانيه من الحكم النظرية والاحكام العملية التي هي سلوك الصراط المستقيم والاطلاع على معارج السعداء ومنازل الاشقياء والمراد بالقرآن هو المراد بالكتاب وتسمى أم الكتاب أيضاً كما يسمى بها اللوح المحفوظ لكونه أصلا لكل الكائنات والآيات الواضحة الدالة على معانيها لكونها بينة تحمل عايها المتشابهات ومناط التسمية ماذكر في أم القرآن لاما أو رده الامام البخاري في صحيحه من أنه يبدأ بقرائها في الصلاة فائه عما لاتعلق له بالتسمية كما أشير اليهوتسمي سورة الكنز لقولهعايه السلام أنها أنزلتمن كنز تحت العرش أو لما ذكر فيأم القرآن كما أنهالوجه في تسميتها الاساس والكافية والوافية وتسمى سورة الحمد والشكر والدعاء وتعلم المسئلة لاشتمالها عليها وسورة الصلاة لوجوب قراءتها فيها وسورة الشفاء والشافية لقوله عليه السلام هي شفاء من كل داء والسبع المثاني لاتها سبع آيات تثني في الصلاة أو لتكرر نزولها على ماروي أنهـا نزلت مرة بمكة حين فرضت الصلاة و بالمدينة أخرى حين حولت القبلة وقد صح أنها مكية لقوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني وهو مكي بالنص

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ اختلف الامة في شأن التسمية في أوائل السور الكريمة فقيل انها ليست من القرآن أصلا وهو قول ابن مسعودرضي

الله عنه ومذهب مالك والمشهور من مذهب قدما الحنفية وعليه قرا المدينة والبصرة والشام وفقهاؤهاوقيل أنها آية فذة من القرآن أنزلت للفصل والتبرك بها وهو الصحيح من مذهب الحنفية وقيل هي آية تامة من كل سورة صدرت بها وهو قول ابن عباس وقد نسب الى ابن عمر أيضاً رضى الله عنهم وعليه يحمل اطلاق عبارة ابن الجوزي في زادالمسير حيث قال روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنها أنزلت مع كل سورة وهو أيضاً مذهب سعيد بن جبير والزهري وعطاء وعبدالله ابن المبارك وعليه قراء مكة والكوفة وفقهاؤهما وهو القول الجديد للشافعي رحمه الله ولذلك يجهر بها عنده فلا عبرة بما نقل عن الجصاص من أن هذا القول من الشافعي لم يسبقه اليه أحد وقيل أنها آية من الفاتحة مع كونها قرآنا في سائر السور أيضاً من غير تعرض لكونها جزأ منها أو لا ولا لكونها آية تامة أو لا وهو أحد قولي الشافعي على ماذكره القرطبي ونقل عن الخطابي أنه قول ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم وقيل انها آية تامة في الفاتحة وبعض في البواقي وقيل بعض آية في الفاتحة وآية تامة في البواقي وقيل انها بعض آية في الكل وقيل انها آيات من القرآن متعددة بعدد السور المصدرة بها من غير أن تكون جزأ منها وهذا القول غير معزى في الكتب الى أحد وهناك قول آخرذكره بعض المتأخرين ولم ينسبه الى أحدوهو أنها آية تامة فىالفاتحة وليست بقرآن في سائر السور ولو لااعتبار كونها آية تامة لـكان ذلك أحد محملي تردد الشافعي فانه قد نقل عنه أنهـا بعض آية في الفاتحة وأما في غيرها فقوله فيها متردد فقيل بين أن يكون قرآنا أو لا وقيل بين أن يكون آية تامة أو لا قال الإمام الغزالي والصحيح من الشافعي هو التردد الثاني وعن أحمد بن حنبل في كونها آية كامنة و في كونها من الفاتحة روايتان ذكرهما ابن الجوزي ونقل أنه مع مالك وغيره عن يقول أنها ليست من القرآن هذا والمشهور من هذه الاقاويل هي الثلاث الاول والاتفاق على اثباتها في المصاحف مع الاجماع على أن مابين الدفتين كلام الله عز وجل يقضى بنني القول الاول وثبوت القدر المشترك بين الاخيرين من غير دلالة على خصوصية أحدهما فان كونها جزأ من القرآن لا يستدعى كونها جزأ من كل سورة منه كما لا يستدعى كونها آية منفردة منه وأما ماروى عن ابن عباس رضي الله عنهما من أن من تركها فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله تعالى وماروى عن أبي هريرة من أنه عليه السلام قال فاتحة الكتاب سبع آيات أو لاهن بسم الله الرحمن الرحيم وماروى عن أم سلمة من أنه عليه السلام قرأ سورة الفاتحة وعد بسم الله الرحم المحدلله رب العالمين آية واندلكل واحدمنها على نفي القول الثانى فليسشىء منها نصا في إثبات القول الثالث أما الأول فلانه لا يدل الاعلى كونها آيات من كتاب الله تعالى متعددة بعدد السور المصدرة بها لاعلى ماهو المطلوب من كونها آية تامة من كلواحدة منها الا أن ياتجاً الى أن يقال أن كونها آية متعددة بعدد السور المصدرة بها من غير أن تلكون جزأ منها قول لم يقل به أحد وأما الثاني فساكت عن التعرض لحالها في بقية السور وأما الثالث فناطق بخلافه معمشاركته للثاني فيالسكوت المذكور والباء فيها متعاقة بمضمر ينبيء عنه الفعل المصدر بها كما انها كذلك في تسمية المسافر عندالحلول والارتحال وتسمية كل فاعل عند مباشرة الافعال ومعناها الاستعانة أو الملابســة تبركا أي باسم الله أقرأ أو أتلو وتقديم المعمول للاعتناء به والقصد الى التخصيص كما في اياك نعبد وتقدير أبدأ لاقتضائه اقتصار التبرك على البداية مخل بماهو المقصود أعني شمول البركة للكل وادعاء أن فيمه امتثالا بالحديث الشريف من جهة اللفظ والمعنى معا و في تقدير أقرأ من جهة المعنى فقط ليس بشي وأن مدار الامتثال هو البد بالتسمية لاتقدير فعله اذلم يقل في الحديث الكريم كل أمر ذي بال لم يقل فيه أو لم يضمر فيه أبدأوهذا الى آخر السورة الكريمة مقول على ألسنةالعباد تلقيناً لهم وارشاداً الى كيفيةالتبرك باسمه تعالى وهداية الى منهاج الحمد وسؤال الفضل ولذلك سميت السورة الكريمة بماذكر من تعلم المسألة وانما كسرت ومن حق

الحروف المفردة أن تفتح لاختصاصها بلزوم الحرفية والجركما كسرت لام الامر و لام الاضافة داخلة على المظهر للفصل بينهما و بين لام الابتداء والاسم عند البصريين من الاسماء المحذوفة الاعجاز المبنية الاوائل على السكون قد أدخلت عليها عند الابتداء همزة لان من دأبهم البدء بالمتحرك والوقف على الساكن و يشهد له تصريفهم على أسماء وسمى وسميت وسمى كهدى لغة فيه قال

والله أسماك سمى مباركا آثرك الله به ايثاركا

والقلب بعيد غيرمطر دواشتقاقهمن السمو لانهرفع للمسمى وتنويه له وعندالكو فيين من السمة وأصله وسم حذفت الواو وعوضت عنها همزة الوصل ليقل اعلالها و رد عليه بأن الهمزة لم تعمدداخلة على ماحذف صدره في كلامهم ومن لغاتهم سم وسم قال باسمالذي في كل سورة سمه وانما لم يقل بالله للفرق بين اليمين والتيمن أو لتحقيق ماهو المقصود بالاستعانة ههنا فانها تكون تارة بذاته تعالى وحقيقتها طلبالمعونة على ايقاع الفعل واحداثه أي افاضة القدرة المفسرة عندالأصوليين من أصحابنا بما يتمكن به العبد من أداء مالزمه المنقسمة الى مكنة وميسرة وهي المطلوبة باياك نستعين وتارةاخري باسمه عز وعلا وحقيقتها طاب المعونة في كون الفعل معتداً بهشرعا فانهمالم يصدر باسمه تعالى يكون بمنزلة المعدوم ولما كانت كل واحدة من الاستعانتين واقعة وجب تعيين المراد بذكر الاسم والافالمتبادر من قولنا بالله عندالاطلاق لاسماعندالوصف بالرحمن الرحيم هي الاستعانة الأولى ان قيل فليحمل الباء على التُبرك وليستغن عن ذكر الاسم لما ان التبرك لا يكون الا به قلنا ذاك فرع كون المراد بالله هو الاسم وهل التشاجر الافيه فلا بد من ذكر الاسم لينقطع احتمال ارادة المسمى ويتعين حمل الباء على الاستعانة الثانية أو التبرك وأنما لم يكتب الألف لكثرة الاستعمال قالوا وطولت الباء عوضا عنها. والله أصله الاله فحذفت همزته على غير قياس كما ينبئ عنه وجوب الادغام وتعويض الألف واللام عنها حيث لزماه وجردا عن معنى التعريف و لذلك قيل يالله بالقطع فان المحذوف القياسي في حكم الثابث فلا يحتاج الى التدارك بما ذكر من الادغام والتعويض وقيل على قياس تخفيف الهمزة فيكون الادغام والتعويض من خواص الاسم الجليل ليمتاز بذلك عما عداه امتياز مسماه عماسواه بما لايوجد فيهمن نعوت الكمال والاله في الاصل اسم جنس يقع على كل معبود بحق أو باطل أي معقطع النظر عن وصف الحقية والبطلان لامع اعتبار أحدهما لابعينه ثم غلب على المعبود بالحق كالنجم والصعق وأماالله بحذف الهمزة فعلم مختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره أصلا واشتقاقه من الالاهة والألوهة والألوهية بمعنى العبادة حسبا نص عليه الجوهري على أنه اسم منها بمعنى المألوه كالكتاب بمعنى المكتوب لاعلى أنه صفة منها بدليل أنه يوصف ولايوصفبه حيث يقال اله واحدولا يقال شيء اله كما يقال كتاب مرقوم ولايقال شيء كتاب والفرق بينهما ان الموضوع له فى الصفة هو الذات المبهمة باعتبار اتصافها بمعنى معين وقيامه بها فمدلوهام كبمن ذات مبهمة لم يلاحظمع اخصوصية أصلا ومن معنى معين قائم بها على أن ملاك الأمر تلك الخصوصية فبأى ذات يقوم ذلك المعنى يصح اطلاق الصفة عليها كما في الأفعال ولذلك تعمل عملها كاسمي الفاعل والمفعول والموضوع لهفى الاسم المذكورهو الذات المعينة والمعنى الخاص فمدلوله مركب من ذينك المعنيين من غير رجحان للمعنى على الذات كما في الصفة و لذلك لم يعمل عملها وقيل اشتقاقه من اله بمعنى تحير لانهسبحانه يحارفي شأنه العقول والافهام وأما أله كعبدو زنا ومعني فمشتق من الاله المشتق من اله بالكسر وكذاتأله واستأله اشتقاق استنوق واستحجر من الناقة والحجر وقيل من ألهالي فلان أي سكن اليه لاطمئنان القلوب بذكره تعالى وسكونالأرواح الىمعرفته وقيل من ألهاذافزعمن أمرنزل به وآلهه غيرهاذا أجاره اذالعائذ بهتعالى يفزع اليه وهو يجيره حقيقة أو في زعمه وقيل أصله لامعلي انهمصدرمن لاه يليه بمعنى احتجب وارتفع أطلق على الفاعل مبالغة وقيل هو اسم علم لذات الجليل ابتدا وعليه مدار أمر التوحيد في قولنا لااله الاالله و لا يخفي أن اختصاص الاسم الجليل بذاته سبحانه بحيث لا يمكن اطلاقه على غيره أصلا كاف في ذلك و لا يقدح فيه كون ذلك الاختصاص بطريق الغلبة بعد أن كان اسم جنس في الأصل وقيل هو وصف في الأصل لكنه لما غلب عليه بحيث لا يطلق على غيره أصلا صار كالعلم و يرده امتناع الوصف به واعلم أن المراد بالمنكر في كلمة التوحيد هو المعبود بالحق فمعناها لا فراك من أفراد المعبود بالحق الاذلك المعبود بالحق وقيل أصله لاها بالسريانية فعرب بحذف الألف الثانية وادخال الألف واللام عليه وتفخيم لامه اذا لم ينكسر ماقبله سنة وقيل مطلقا وحذف ألفه لحن تفسد به الصلاة و لا ينعقد به صريح اليمين وقد جا الضرورة الشعر في قوله

ألا لابارك الله في سهيل اذا ماالله بارك في الرجال

والرحمن الرحيم صفتان مبنيتان من رحم بعد جعله لازما بمنزلة الغرائز بنقله الى رحم بالضم كما هو المشهور وقد قيل ان الرحيم ليس بصفة مشبهة بل هي صيغة مبالغة نص عليه سيبويه في قولهم هو رحيم فلانا والرحة في اللغة رقة القلب والانعطاف ومنه الرحم لانعطافها على مافيها والمرادههنا التفضل والاحسان وارادتهما بطريق اطلاق اسم السبب بالنسبة اليناعلى مسببه البعيد أو القريب فانأسما الله تعالى تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دو ن المبادي التي هي انفعالات والأو لمن الصفات الغالبة حيث لم يطلق على غيره تعالى و انما المتنع صرفه الحاقاله بالأغلب في بابه من غير نظر الى الاختصاص العارض فانه كاحظر وجود فعلى حظر وجود فعلانة فاعتباره يوجب اجتماع الصرف وعدمه فلزم الرجوع الىأصل هذه الكلمة قبل الاختصاص بان تقاس الى نظائرها من باب فعل يفعل فاذا كان كامها ممنوعة من الصرف لتحقق وجود فعلى فيهاعلم انهذهالكلمة أيضاً في أصلها بماتحقق فيها وجود فعلى فتمنع من الصرف وفيه من المبالغة ماليس في الرحيم و لذلك قيل يارحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا وتقديمه مع كون القياس تأخيره رعاية لاسلوب الترقي الى الأعلى كما في قولهم فلان عالم نحرير وشجاع باسل وجواد فياض لأنه باختصاصه بهعز وجل صارحقيقاً بأن يكون قرينا للاسم الجليل الخاص به تعالى ولأنما يدلعلى جلائل النعم وعظائمها وأصولهاأحق بالتقديم ممايدل على دقائقها وفروعها وافراد الوصفين الشريفين بالذكر لتحريك سلسلةالرحمة (الحمديّة) الحمد هو النعت بالجميل على الجميل اختياريا كان أومبدأ له على وجه يشعر ذلك بتوجيهه الى المنعوت وبهذه الحيثية يمتازعن المدح فانه خال عنها يرشدك الى ذلك ماترى بينهما من الاختلاف في كيفية التعلق بالمفعول في قولك حمدته ومدحته فان تعلق الثاني بمفعوله على منهاج تعلق عامة الافعال بمفعولاتها وأما الأول فتعلقه بمفعوله مني عن معنى الانهاء كافي قولك كلمته فانه معرب عما يقيده لام التبليغ في قولك قلتله ونظيره وشكرته وعبدته وخدمته فان تعلقكل منها منبئ عن المعنى المذكور وتحقيقه ان مفعولكل فعل في الحقيقة هو الحدث الصادر عن فاعله و لا يتصور في كيفية تعلق الفعل به أي فعل كان اختلاف أصلا وأما المفعول به الذي هو محله وموقعه فلما كان تعلقه به و وقوعه عليه على أنحاء مختلفة حسما يقتضيه خصوصيات الأفعال بحسب معانيها المختلفة فان بعضها يقتضي أن يلابسه ملابسة تامة مؤ ثرةفيه كعامة الافعال و بعضها يستدعى أن يلابسه أدنى ملابسة اما بالانتها اليه كالاعانة مثلا أو بالابتداء منه كالاستعانة مثلا اعتبر في كل نحو من أنحاء تعلقه به كيفية لائقة بذلك النحو مغايرة لما اعتبر في النحوين الأخيرين فنظم القسم الأول من التعلق في سلك التعلق بالمفعول الحقيق مراعاة لقوة الملابسة وجعل كل واحد من القسمين الأخيرين من قبيل التعلق بو اسطة الجار المناسب له فان قولك أعنته مشعر بانتها الاعانة اليه وقولك استعنته بابتدائها منه وقد يكون لفعل واحد مفعو لان يتعلق باحدهما على الكيفية الاولى و بالآخر على الثانية أو الثالثة كما في قولك حدثني الحديث وسألني المال فان التحديث مع كونه فعلا واحدا قد تعاق بك على الكيفية الثانية و بالحديث على الأولى

وكذا السؤال فانه فعل واحد وقد تعلق بك على الكيفية الثالثة و بالمال على الأولى و لاريب في أن اختلاف هذه الكيفيات الثلاث وتباينها واختصاص كل من المفاعيل المذكورة بمـا نسب اليه منها بمالا يتصور فيه تردد و لانكير وان كان لايتضح حق الاتضاح الاعند الترجمـة والتفسيروان مدار ذلك الاختــلاف ليس الا اختلاف الفعل اواختـالاف المفعول واذ لا اختلاف في مفعول الحمد والمدح تعين أن اختلافهما في كيفية التعلق لاختلافهما في المعني قطعا هذا وقد قيل المدحمطلق عن قيد الاختيار يقال مدحت زيدا على حسنه و رشاقة قده وأيا ماكان فليس بينهما ترادف بلأخوة من جهة الاشتقاق الكبير وتناسب تام في المعنى كالنصر والتأييد فانهمامتناسبان معني من غير ترادف لما ترى بينهما من الاختلاف في كيفية التعلق بالمفعول وانما مرادف النصر الاعانة ومرادف التأييد التقوية فتدبرتم ان ماذكرمن التفسير هو المشهو رمن معنى الحمد واللائق بالارادة فيمقام النعظيم وأما ماذكر في كتب اللغة من معنى الرضي مطلقاكما فىقوله تعالىء مى أن يبعثك ربك مقاما محمودا و فى قولهم لهذا الأمر عاقبة حميدة وفى قول الاطباء بحران محمود بمالايختص بالفاعل فضلاعن الاختيار فبمعزل عن استحقاق الأرادة همنا استقلالا أواستتباعا بحمل الحمد على مايعم المعنيين اذليس في اثباته له عز وجل فائدة يعتد بها وأما الشكر فهو مقابلة النعمة بالثناء وآداب الجوارح وعقد القلبعلي وصف المنعم بنعت الكمالكما قال من قال أفادتكم النعاء مني ثلاثة يدى ولساني والضمير المحجبا فاذنهو أعممنهمامنجمة وأخصمن أخرى ونقيضه الكفران ولماكان الحمد من بين شعب الشكر أدخل في اشاعة النعمة والاعتداد بشأنها وأدلعلى مكانها لمافي عمل القلب من الخفاء وفي أعمال الجوار حمن الاحتمال جعل الحمد رأس الشكر وملاكا لامره في قوله عليه السلام الحمد رأس الشكر ماشكر الله عبد لم يحمده وارتفاعه بالابتدا وخبره الظرف وأصله النصب كماهوشأن المصادرالمنصو بةبافعالهاالمضمر ةالتى لاتكادتستعمل معهانحوشكرا وعجبا كانه قيل نحمدالله حمدابنو نالحكاية ليوافق مافي قوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين لاتحادالفاعل فالكل وأماماقيل من أنه بيان لحمدهمله تعالى كانه قيل كيف تحمدو نفقيل اياك نعبد فمع انه لاحاجة اليهما لاصحة له في نفسه فان السؤال المقدر لابد أن يكون بحيث يقتضيه انتظام الكلام وينساق اليه الاذهان والافهام ولاريب في أن الحامد بعد ماساق حمده تعالى على تلك الكيفية اللائقة لا يخطر ببال أحد أن يسأل عن كيفيته على ان ماقدر من السؤال غير مطابق للجواب فانه مسوق لتعيين المعبود لالبيان العبادة حتى يتوهم كونه بيانا لكيفية حمدهم والاعتذار بأن المعنى نخصك بالعبادة وبهيتبين كيفية الحمد تعكيس للامر وتمحل لتوفيق المنز ل المقرر بالموهوم المقدر وبعداللتياوالتي انفرض السؤال منجهته عز وجل فاتت نكتة الالتفات التي أجمع عليها السلفوالخلف وانفرض منجهة الغير يختل النظام لابتنا الجواب على خطابه تعالى و بهذا يتضح فساد ماقيل انه استئناف جوابا لسؤال يقتضيه اجراء تلك الصفات العظام على الموصوف بهافكانه قيل ماشأنكم معه وكيف توجهكم اليه فأجيب بحصر العبادة والاستعانة فيهفان تناسي جانب السائل بالكلية و بنا الجواب على خطابه عز وعلا مما يجب تنزيه ساحة التنزيل عن أمثاله والحق الذي لامحيد عنه أنه استئناف صدر عن الحامد بمحض ملاحظة اتصافه تعالى بما ذكر من النعوت الجليلة الموجبة للاقبال الكلي علمه من غيرأن يتوسط هناك شي آخركما ستحيط به خبرا وايثار الرفع على النصب الذي هو الاصل للايذان بان ثبوت الحمد له تعالى لذاته لالاثبات مثبت وأن ذلك أمر دائم مستمر لاحادث متجددكما تفيده قراءة النصب وهو السر في كون تحية الخليل للملائكة علمهم التحية والسلام أحسن من تحيتهم له في قوله تعالى قالوا سلاما قال سلام وتعريفه للجنس ومعناه الاشارة الى الحقيقة من حيث هي حاضرة في ذهن السامع والمراد تخصيص حقيقة الحمد به تعالى المستدعي لتخصيص جميع افرادها به سبحانه على الطريق البرهاني لكن لابناء على ان افعال العباد مخلوقة له تعالى فتكون الافراد

الواقعة بمقابلة ماصدر عنهم من الافعال الجميلة راجعة اليه تعالى بل بناء على تنزيل تلك الافراد ودواعيما في المقام الخطابي منزلة العدم كيفاً وكما وقد قيل للاستغراق الحاصل بالقصد الى الحقيقة من حيث تحققها في ضمن جميع افرادهاحسما يقتضيه المقام وقرى الحدلله بكسر الدال اتباعا لها باللام و بضم اللام اتباعا لها بالدال بناء على تنزيل الكامتين لكثرة استعالها وقتر تين منزلة كلمة واحدة مثل المغيرة ومنحدر الجبل ﴿ رب العالمين ﴾ بالجر على أنه صفة لله فان اضافته حقيقية مفيدة للتعريف على كل حال ضرورة تعين ارادة الاستمرار وقرى منصى با على المدح أو بمــا دل عليه الجملة السابقة كانه قيل نحمدالله رب العالمين و لامساغ لنصبه بالحمد لقلة أعمال المصدر المحلى باللام وللزوم الفصل بين العامل والمعمول بالخبر والرب في الاصل مصدر بمعنى التربية وهي تبليغ الشيء الى كاله شيأ فشيأ وصف به الفاعل مبالغة كالعدل وقيل صفة مشبهة من ربه يربه مثل نمه ينمه بعد جعله لازما بنقله الى فعل بالضم كما هو المشهور سمى به المالك لانه يحفظ مايماكه ويربيه و لايطلق على غيره تعالى الامقيد كرب الدار و رب الدابة ومنه قوله تعالى فيستى ربه خمراً وقوله تعالى ارجع الى ربك ومافى الصحيحين من أنه عايه السلام قال لايقل أحدكم أطعم ربك وضي وبك و لايقل أحدكم ربي وليقل سيدى ومولاى فقد قيل أن النهى فيه للتنزيه وأما الارباب فحيث لم يكن اطلاقه على الله سبحانه جاز في اطلاقه الاطلاق والتقييدكما في قوله تعالى أأرباب متفرقون خير الآية . والعالم اسم لما يعلم به كالخاتم والقالب غلب فيما يعلم به الصانع تعالى من المصنوعات أي في القدر المشترك بين أجناسها وبين مجموعها فانه كما يطاق على كل جنس جنس منها في قولهم عالمالافلاك وعالم العناصر وعالم النبات وعالم الحيوان الى غير ذلك يطلق على المجموع أيضاً كما فى قولنا العالم بحميع أجزائه محدث وقيل هو اسم لأولى العلم من الملائكة والثقلين وتناوله لما سواهم بطريق الاستتباع وقيل أريدبه الناس فقط فان كل واحد منهم من حيث اشتماله على نظائر ما في العالم الكبير من الجواهر والاعراض يعلم بها الصانع كما يعلم بمافيه عالم على حياله ولذلك أمر بالنظر في الانفس كالنظر في الآفاق فقيل و في أنفسكم أفلا تبصرون والاو لهو الاحق الأظهر وأيثار صيغة الجمع لبيان شمول ربوبيته تعالى لجميع الاجناس والتعريف لاستغراق افرادكل منها باسرها اذلو أفردلر بما توهم أن المقصود بالتعريف هو الحقيقة من حيث هي أو استغراق افراد جنس واحد على الوجه الذي أشير اليه في تعريف الحمد وحيث صح ذلك بمساعدة التعريف نزل العالم وان لم ينطاق على آحاد مدلوله منزلة الجمع حتى قيل أنه جمع لا واحدله ون لفظه فكما أن الجمع المعرف يستغرق آحاد مفرده وان لم يصدق عليها كما في مثل قوله تعالى والله يحب المحسنين أي كل عسن كذلك العالم يشمل أفراد الجنس المسمى به وان لم ينطلق عليها كانها آحاد مفرده التقديري ومن تضية هذا التنزيل تنزيل جمعه منزلة جمع الجمع فكما أن الاقاويل يتناول كل واحد من آحاد الاقوال يتناول لفظ العالمين كل واحد من آحاد الاجناس التي لاتكاد تحصي روى عن وهب بن منبه أنه قال لله تعالى ثمـانية عشر ألف عالم والدنيا عالم منها وانمــا جمع بالواو والنون مع اختصاص ذلك بصفات العقلاء وما في حكمها من الاعلام لدلالته على معنى العلم مع اعتبار تغليب العقلاء على غيرهم واعلم أن عدم انطلاق اسم العالم على كل واحد من تلك الآحاد ليس الاباعتبار الغلبة والاصطلاح وأماباعتبار الاصل فلاريب في صحة الاطلاق قطعا لتحقق المصداق حتما فانه كايستدل على الله سبحانه بمجموع ماسواه و بكل جنس من أجناسه يستدل عايه تعالى بكل جزء من أجزاء ذلك المجموع و بكل فرد من أفراد تلك الاجناس لتحقق الحاجة الى المؤثر الواجب لذاته في المكل فانكل ماظهر في المظاهر مماعز وهان وحضر في هذه المحاضر كائناما كان ودليـ للأيح على الصانع المجيد وسبيل واضح الى عالم التوحيد وأماشمول ربوبيته عز وجل للـكلفما لاحاجة الى بيانه اذ لاشيء بما أحدق به نطاق الإمكان والوجود مر. العلويات والسفليات والمجردات والماديات والروحانيات

y . I have les

والجسمانيات الا وهوفى حدذاته بحيث لو فرض انقطاع آثار التربية عنه آنا واحداً لمااستقرله القرار ولااطمأنت به الدار الافي منامورة العدم ومهاوى البوار لكن يفيض عليه من الجناب الاقدس تعالى شأنه وتقدس في كل زمان يمضى وكل آن يمر و ينقضى من فنون الفيوض المتعلقة بذاته و وجوده وصفاته و كالاته مالايحيط به فلك التعبير ولا يعلمه الاالعلم الخبير ضرورة أنه كما لايستحق شئ من الممكنات بذاته الوجود ابتداء لايستحقه بقاء وانما ذلك من جناب المبدأ الاول عزوعلا فكالايتصور وجوده ابتداء مالم ينسد عليه جميع أنحاء عدمه الاصلى لا يتصور بقاؤه على الوجود بعد تحققه بعلته مالم ينسد عايه جميع أنحاء عدمه الطارى الماأن الدوام من خصائص الوجود الواجبي وظاهر أن مايتوقف عليه وجو دهمن الامور الوجودية التي هي علله وشرائطه وان كانت متناهية لوجوب تناهي مادخل تحت الوجود لكن الامور العدمية التي لها دخل في وجوده وهي المعبر عنها بارتفاع المو انع ليست كذلك اذ لا استحالة في أن يكون لشيء واحد موانع غير متناهية يتوقف وجوده أو بقاؤه على ارتفاعها أي بقائها على العدم مع امكان وجودها في نفسها فابقاء تلك الموانع التي لاتتناهي على العدم تربية لذلك الشيء من وجوه غير متناهية و بالجملة فآثار تربيته عز وجل الفائضة على كل فرد من افراد الموجودات في كل آن من آنات الوجودغير متناهية فسبحانه سبحانه ماأعظم سلطانه لاتلاحظه العيون بأنظارها ولاتطالعه العقول بافكارها شأنه لايضاهي واحسانه لايتناهي ونحن في معرفته حائرون وفي اقامة مراسم شكره قاصرون نسألك اللهم الهداية الىمناهج معرفتك والتوفيق لاداء حقوق نعمتك الانحصى ثناء عليك الااله الا أنت نستغفرك ونتوب اليك ﴿ الرحم الرحيم ﴿ صفتان لله فان أريد بمافيهما من الرحمة ما يختص بالعقلاء من العالمين أو ما يفيض على الكل بعد الخروج الى طور الوجود من النعم فوجه تأخيرهما عن وصف الربوبية ظاهر وان أريد مايعم الكل في الاطوار كلها حسما في قوله تعالى و رحمتي وسعت كلشيء فوجه الترتيب أن التربية لاتقتضى المقارنة للرحمة فايرادهما في عقبها للايذان بأنه تعالى متفضل فيها فاعل بقضية رحمته السابقة من غير وجوب عليه و بأنها واقعة على أحسن ما يكون والاقتصار على نعته تعالى بهما فى التسمية لما أنه الانسب بحال المتبرك المستعين باسمه الجايل والاوفق لمقاصده ﴿ مالك يوم الدير ﴿ صفة رابعة له تعالى وتأخيرها عن الصفات الأول مما لاحاجة الى بيان وجهه وقرأ أهل الحرمين المحترمين ملك من الملك الذي هو عبارة عن السلطان القاهر والاستيلا الباهر والغلبة التامة والقدرة على التصرف الكلى في أمور العامة بالامر والنهي وهو الانسب بمقام الاضافة الى يوم الدين كما في قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقرى ملك بالتخفيف وملك بلفظ الماضي ومالك بالنصب على المدحأو الحال وبالرفع منو ناومضافا على أنه خبر مبتدا محذوف وملك مضافا بالرفع والنصب واليوم في العرف عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها من الزمان وفي الشرع عما بين طلوع الفجر الثاني وغروب الشمس والمرادهمنا مطلق الوقت والدين الجزاء خيراكان أوشرا ومنه الثاني في المثل السائركما تدين تدان والاول في بيت الحماسة ولم يبق سوى العدوا ن دناهم كما دانوا وأما الاول في الاول والثاني في الثاني فليس بحزاء حقيقة وأنما سمى به مشاكلة أوتسميةللشيء باسم مسببه كاسميت ارادةالقيام والقراءة باسمهما فيقوله عزاسمه اذا قمتم الىالصلاة وقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذبالله ولعله هو السرفي بناء المفاعلة من الافعال التي تقوم أسبابها بمفعولاتها نحوعاقبت اللص ونظائره فان قيام السرقة التي هي سبب للعقوبة باللص نزل منزلة قيام المسبب به وهي العقوبة فصار كانها قامت بالجانبين وصدرت عنهما فبنيت صيغة المفاعلة الدالة على المشاركة بين الاثنين واضافة اليوم اليه لادنى ملابسة كاضافة سائر الظروف الزمانية الى ماوقع فيها من الحوادث كيوم الاحزاب وعام الفتح وتخصيصه من بين سائر مايقع فيه من القيامة والجمع والحساب لكونه

أدخل في الترغيب والترهيب فان ماذكر من القيامة وغيرها من مبادى الجزاء ومقدماته واضافة مالك الي اليوم اضافة اسم الفاعل الي الظرف على نهج الاتساع المبني على اجرائه مجرى المفعول به مع بقاء المعنى على حاله كقولهم ياسارق الليلة أهل الدار أي مالك أمور العالمين كلما في يوم الدين وخلو اضافته عن افادة التعريف المسوغ لوقو عهصفة للمعرفة انما هو اذا أريد به الحال أو الاستقبال وأماعند ارادة الاستمر ار الثبوتي كما هو اللائق بالمقام فلاريب في كونها اضافة حقيقية كاضافة الصفة المشبهة الى غير معمولها في قراءة ملك يوم الدين ويوم الدين وان لم يكن مستمرا في جميع الازمنة الاأنه لتحقق وقوعه و بقائه أبدا أجرى مجرى المتحقق المستمر و يجوز أن يراد به الماضي بهذا الاعتباركما يشهد به القراءة على صيغة الماضي وماذكر من اجراء الظرف مجرى المفعول به انما هو من حيث المعنى لامن حيث الاعراب حتى يلزم كون الاضافة لفظية ألايري انك تقول في مالك عبده أمس أنه مضاف الى المفعول به على معنى أنه كذلك معنى لاأنه منصوب محلا وتخصيصه بالاضافة امالتعظيمه وتهويله أو لبيان تفرده تعالى باجراء الامر فيه وانقطاع العلائق المجازية بين الملاك والاملاك حينئذ بالكلية واجراء هاتيك الصفات الجليلة عليه سبحانه تعليل لما سبق من اختصاص الحمد به تعالى المستلزم لاختصاص استحقاقه به تعالى وتمهيد لما لحق من اقتصار العبادة والاستعانة عليه فان كل واحدة منها مفصحة عن وجوب ثبوت كل واحد منه اله تعالى وامتناع ثبوتها لما سواه أماالاً و لى والرابعة فظاهر لانهما متعرضتان صراحة لكونه تعالى ربا مالكا وماسواه مربو با مملوكاله تعالى وأماالثانية والثالثة فلان اتصافه تعالى بهماليس الابالنسبة الى ماسواه من العالمين وذلك يستدعي أن يكون الـكل منعما عليهم فظهر أن كل واحدة من تلك الصفات كما دلت على وجوب ثبوت الامور المذكورة له تعالى دلت على امتناع ثبوتها لما عداه على الاطلاق وهو المعنى بالاختصاص ﴿ اياك نعبد واياك نستعين ﴾ التفات من الغيبة الى الخطاب وتلوين للنظم من باب الى باب جار على نهج البلاغة في افتنان الكلام ومسلك البراعة حسما يقتضي المقام لما أن التنقل من أسلوب الى أسلوب أدخل في استجلاب النفوس واستمالة القلوب يقع من كل واحد من التكلم والخطاب والغيبة الى كل واحد من الآخرين كما فى قوله عز وجل الله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا الآية وقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم اليغير ذلك من الالتفاتات الواردة في التنزيل لاسرار تقتضيها ومزايا تستدعيها وم استأثر به هذا المقام الجايل من النكت الرائقة الدالة على أن تخصيص العبادة والاستعانة به تعالى لما أجرى عليه من النعوت الجايلة التي أوجبت له تعالى أكمل تميز وأتم ظهور بحيث تبدل خفاء الغيبة بجلاء الحضور فاستدعى استعمال صيغة الخطاب والايذان بان حق التالي بعد ماتأمل فيما سلف من تفرده تعالى بذاته الاقدس المستوجب للمعبودية وامتيازه بذاته عماسواه بالكلية واستبداده بجلائل الصفات وأحكام الربوبية المميزة له عن جميع أفراد العالمين وافتقار الكل اليه في الذات والوجود ابتداء و بقاء على التفصيل الذي مرتاليه الاشارةأن يترقى من رتبة البرهان الى طبقة العيان وينتقل من عالم الغيبة الىمعالم الشهود ويلاحظ نفسه في حظائر القدس حاضرا في محاضر الانس كانه واقف لدى مولاه ماثل بين يديه وهو يدعو بالخضوع والاخبات ويقرع بالضراعة باب المناجاة قائلا يامن هذه شؤن ذاته وصفاته نخصك بالعبادة والاستعانة فان كل ماسو اك كائنا ما كان بمعزل من استحقاق الوجود فضلا عن استحقاق أن يعبد أو يستعان ولعل هذا هو السر في اختصاص السورة الكريمة بوجوب القراءة في كل ركعةمن الصلاة التيهي مناجاة العبد لمولاه ومئنة للتبتل اليه بالكلية وايا ضمير منفصل منصوبوما يلحقه من الكاف والياء والهاء حروف زيدت لتعيين الخطاب والتكلم والغيبة لامحل لها من الاعراب كالتاء في أنت والكاف في أرأيتك وما ادعاه الخايل من الاضافة محتجا عايه بما حكاه عن بعض العرب إذا بلغ الرجل الستين فاياه واياالشواب فما لا يعول

عليه وقيل هي الضمائر وايا دعامة لها لتصيرها منفصلة وقيل الضمير هو المجموع وقرىء اياك بالتخفيف و بفتح الهمزة والتشديد وهياك بقلب الهمزة هاء والعبادة أقصى غاية التذلل والخضوع ومنه طريق معبد أي مذلل والعبودية ادني منها وقيل العبادة فعـل ما يرضي به الله والعبودية الرضي بمـا فعل الله تعالى والاستعانة طاب المعونة على الوجه الذي مربيانه وتقديم المفعول فيهما لما ذكر من القصر والتخصيص كما في قوله تعالى واياى فارهبون مع مافيه من التعظم والاهتمام به قال ابن عباس رضي الله عنه ما معناه نعبدك و الانعبد غيرك وتكرير الضمير المنصوب للتنصيص على تخصيصه تعالى بكل واحدة من العبادة والاستعانة ولابراز الاستلذاذ بالمناجاة والخطاب وتقديم العبادة لما أنها من مقتضيات مدلول الاسم الجليل وانساءده الصفات المجراة عليه أيضا وأما الاستعانة فن الاحكام المبنية على الصفات المذكورة ولان العبادة من حقوق الله تعالى والاستعانة من حقوق المستعين ولان العبادة واجبة حتما والاستعانة تابعة للمستعانفيه في الوجوب وعدمه وقيل لان تقديم الوسيلة على المسؤل أدعى الى الاجابة والقبول هذا على تقدير كون اطلاق الاستعانة على المفعول فيه ليتناول كل مستعان فيه كما قالوا وقد قيل أنه لما أن المسؤل هو المعونة في العبادة والتوفيق لاقامة مراسمهماعلي ماينبغي وهو اللائق بشأن التنزيل والمناسب لحال الحامد فان استعانته مسبوقة بملاحظة فعل من أفعاله ليستعينه تعالى في ايقاعه ومنالبين أنه عند استغراقه في ملاحظة شؤنه تعالى واشتغاله بأداء مايوجبه تلك الملاحظة من الحمد والثناءلايكاد يخطر بباله من أفعاله وأحواله الا الاقبال الـكلي عليه والتوجه التام اليه ولقد فعل ذلك بتخصيص العبادة به تعالى أو لا و باستدعاء الهداية الى مايوصل اليه آخراً فكيف يتصرر أن يشتغل فما ببنهما بمالا يعنيه من أمور دنياه أو بما يعمها وغيرها كأنه قيل واياك نستعين في ذلك فانا غير قادرين على أداء حتموقه من غير اعانة منك فو جهالترتيب حينتذ واضح وفيه من الاشعار بعلو رتبة عبادته تعالى وعزة منالها و بكونها عند العابد أشرف المباغي والمقاصد و بكونها من مواهبه تعالى لامن أعمال نفسه ومن الملائمة لما يعقبه من الدعاء مالايخفي وقيل الواو للحال أي اياك نعبدمستعينين بكوايثار صيغة المتكلم مع الغير في الفعاين للايذان بقصور نفسه وعدم لياقته بالوقوف في مواتف الكبريا منفردا وعرض العبادة واستدعا المعونة والهداية مستقلا وان ذلك انما يتصور من عصابة هو من جملتهم وجماعة هو من زمرتهم كما هو ديدن الملوك أو للاشعار باشتراك سائر الموحدين له في الحال العارضة له بناء على تعاضد الادلة الماجئة الى ذلك وقرى نستعين بكسرالنون على لغة بني تميم ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ افراد لمعظم افراد المعونة المسؤلة بالذكر وتعيين لماهو الاهم أو بيان لها كأنه قيل كيف أعينكم فقيل اهدنا والهداية دلالة بلطف على مايوصل الى البغية ولذلك اختصت بالخير وقوله تعالى فاهدوهم الىصراط الجحيم وارد على نهج التهكم والاصل تعديته بالى واللام كما في قوله تعالى قل هل من شركا تُكم من يمدى الى الحق قل الله يهدى للحق فعو مل معاملة اختار في قوله تعالى واختار موسى قو مهوعايه قوله تعالى لنهدينهمسبانا وهداية الله تعالى مع تنوعها الى أنواع لاتكاد تحصر منحصرة في أجناس مترتبة منها أنفسية كافاضة القوى الطبيعية والحيوانية التي بها يصدرعن المر أفاعيله الطبيعية والحيوانية والقوى المدركة والمشاعر الظاهرة والباطنة التي بهايتمكن من اقامة مصالحه المعاشية والمعادية ومنها آفاقية فاماتكوينية معربة عن الحق باسان الحال وهي نصب الادلة المودعة في كل فرد من أفر اد العالم حسما لوح به فيماساف واماتنز يلية مفصحةعن تفاصيل الاحكام النظرية والعماية بلسان المقال بارسال الرسل وإنزال الكتب المنطوية على فنون الهدايات التي منجملتها الارشادالي مسلك الاستدلال بتلك الادلة التكوينية الآفاقية والانفسية والتنبيه على مكانها كما أشيراليه محملا في قوله تعالى و في الارض آيات للموقنين و في أنفسكم أفلا تبصرون وفى قوله عزوعلا ان في اختلاف الليل والنهار وماخاق الله في السموات والارض لآيات لقوم يتقون ومنها الهداية الخاصة وهي ای

U

كشفالاسرارعلى قلب المهدي بالوحي أوالالهام ولكل مرتبة من هذه المراتب صاحب ينتحيها وطالب يستدعها والمطلوب اما زيادتها كما فى قوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى واما الثبات عايما كما روى عن علىوأبى رضىالله عنهما اهدنا ثبتنا ولفظ الهداية علىالوجه الأخير مجازقطعاً وأما على الأول فاناعتبر مفهومالزيادة داخلافي المعنى المستعمل فيهكان مجازا أيضاً واناعتبر خارجا عنه مدلو لا عليه بالقرائن كان حقيقة لأنالهداية الزائدة هداية كماان العبادة الزائدةعبادة فلايلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وقرى أرشدنا والصراط الجادة أصله السين قلبت صاداً لمكان الطاع كمصيطر في مسيطر من سرط الشيءاذا ابتلعه سميت به لأنها تسترط السابلة اذا سلكوها كما سميت لقبا لانها تلتقمهم وقد تسم الصاد صوت الزاء تحريا للقرب من المبدل منه وقد قرى بهن جميعا وفصحاهن اخلاص الصاد وهي لغة قريش وهي الثابة في الامام وجمعه صرط ككتاب وكتب وهو كالطريق والسبيل فىالتذكير والتأنيث والمستقم المستوى والمرادبه طريق الحقوهي الملة الحنيفية السمحة المتوسطة بين الافراط والتفريط (صراط الذين أنعمت عليهم) بدل من الأول بدل الكل وهو فى حكم تكرير العامل من حيثانه المقصود بالنسبة وفاءرته التأكيد والتنصيص على أن طريق الذين أنعم الله عليهم وهم المسلمون هو العلم في الاستقامة والمشهود له بالاستواء بحيث لايذهب الوهم عندذكر الطريق المستقيم الأاليه واطلاق الانعام لقصد الشمول فان نعمة الاسلام عنوان النعم كلها فن فازبها فقد حازها بحذافيرها وقيل المرادبهم الأنبياء عليهم السلام ولعل الإظهر أنهم المذكورون في قوله عزقائلا فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهدا والصالحين بشهادة ماقبله من قوله تعالى ولهديناهم صراطا مستقما وقيل همأ صحاب موسى وعيسى عليهما السلام قبل النسخ والتحريف وقرى صراطمن أنعمت عليهم والانعام ايصال النعمة وهي في الأصل الحالة التي يستلذها الانسان من النعمة وهي اللين ثم أطاقت على ما يستلذه النفس من طيبات الدنيا . ونعم الله تعالى مع استحالة احصائها ينحصر أصولها في دنيوي وأخروي . والأول قسمان وهبي وكسبي والوهبي أيضا قسمان روحاني كنفخ الروح فيه وامداده بالعقل ومايتبعه من القوى المدركة فانها مع كونها من قبيل الهدايات نعم جليلة في أنفسها وجسماني كتخليق البدن والقوى الحالة فيه والهيئات العارضة له من الصحة وسلامة الاعضاء والكسي تخلية النفس عن الرذائل وتحليتها بالأخلاق السنية والملكات البهية وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والحلى المرضية وحصول الجاه والمال. والثاني مغفرة مافرط منه والرضي عنه وتبوئته في أعلى عايين مع المقر بين والمطاوب هو القسم الاخير وما هو ذريعة الىنيله من القسم الاول اللهم ارزقناذلك بفضلك العظيم و رحمتك الواسعة ﴿ غير المغضوب عايم و لا الضالين ﴾ صفة للموصول على أنه عبارة عن احدى الطوائف المذكورة المشهورة بالانعام عليهم و باستقامة المسلك ومن ضرورة هذه الشهرة شهرتهم بالمغايرة لما أضيف اليهكلمة غير من المتصفين بضدى الوصفين المذكورين أعنى مطلق المغضوب عليهم والضالين فاكتسبت بذلك تعرفا مصححا لوقوعها صفة للمعرفة كما فى قولك عليك بالحركة غير السكون وصفوا بذلك تكملة لما قبله وايذانا بان السلامة بما ابتلى به أوائك نعمة جليلة فينفسها أى الذين جمعوا بين النعمة المطلقة التي هي نعمة الايمان ونعمة السلامة من الغضب والضلال وقيل المراد بالموصول طائفة من المؤمنين لابأعيانهم فيكون بمعنى النكرة كذى اللام اذا أريد به الجنس في ضمن بعض الافراد لابعينه وهو المسمى بالمعهود الذهني و بالمغضو بعليهم والضاليناليهودوالنصاري كماو ردفي مسندأ حمدوالترمذي فيبق لفظ غير على ابهامه نكرة مثل موصوفة وأنت خبير بأن جعل الموصول عبارة عماذكر من طائفة غير معينة مخل ببدلية ماأضيف اليه عما قبله فان مدارها كون صراط المؤمنين علما في الاستقامة مشهو دا له بالاستواء على الوجه الذي تحققته فيما سلف ومن البين أنذلك من حيث اضافته وانتسابه الى كلهم لاالى بعض مبهم منهم و بهذا تبين أن لاسبيل الى

زم

جعل غير المغضوب عليهم بدلا من الموصول لما عرفت من أنشأن البدل أن يفيد متبوعه مزيد تأكيدوتقريروفضل ايضاح وتفسير ولاريب فى أن قصاري أمر مانحن فيه أن يكتسب بما أضيف اليه نوع تعرف مصحح لوقوء، صفة للهوصولوأما استحقاق أن يكون مقصودا بالنسبة مفيدا لماذكر من الفوائد فكلا وقرى وبالنصب على الحال والعامل أنعمت أوعلى المدح أوعلى الاستثناءانفسر النعمة بما يعم القبيلين والغضب هيجانالنفس لارادة الانتقام وعنداسناده الى الله سبحانه يراد بهغايته بطريق اطلاق اسم السبب بالنسبة الينا على مسببه القريب ان أريد به ارادة الانتقام وعلى مسببه البعيد ان أريد به نفسالانتقام و يجوز حمل الكلام على التمثيل بأن يشبه الهيئة المنتزعة من سخطه تعالى للعصاة وارادة الانتقام منهم لمعاصيهم بما ينتزع منحال الملك اذاغضب على الذين عصوه وأراد أن ينتقممنهم ويعاقبهم وعليهممر تفع بالمغضوب قائم مقام فاعله والعدول عن اسناد الغضب اليه تعالى كالانعام جرى على منهاج الآداب التنزيلية في نسبة النعم والخيرات اليه عز وجل دون أضدادها كما فىقوله تعالى الذى خلقنى فهويهدين والذى هو يطعمني ويسقينواذامرضت فهو يشفين وقوله تعالى وانا لاندرى أشر أريد بمن فى الارض أم أراد بهم ربهم رشدا و لا مزيدة لتأكيد ماأفاده غير من معنى النفي كائنه قيل لا المغضوب عليهم و لا الضالين و لذلك جاز أنا زيدا غير ضارب جو از أنا زيدا لاضارب وان امتنع أنازيدا مثل ضارب والضلال هو العدول عن الصراط السوي وقرى وغير الضالين وقرى و لا الضألين بالهمزة على لغة من جد في الهرب عن التقاء الساكنين ﴿ آمين ﴾ اسم فعل هو استجب وعن ابن عباس رضي الله عنهما سألت رسول اللهصلي الله عايه وسلم عن معني آمين فقال افعل بني على الفتح كاين لالتقاء الساسنين وفيه لغتان مدأ لفه وقصر هاقال ويرحم الله عبدا قال آمينا وقال أمين فزاد الله مابيننا بعدا عن النبي صلى الله عليه وسلم لقنني جبريل آمين عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب وقال انه كالحتم على الكتاب وليست من القرآن وفاقا ولكن يسن ختم السورة الكريمة بها والمشهور عن أبي حنيفة رحمه الله أن المصلى يأتي بها مخافتة وعنه أنه لايأتي بها الامام لانه الداعي وعن الحسن رحمه الله مثله وروى الإخفاء عبد الله بن مغفل وأنس بن مالك عن النبي عليه الصلاة والسلام وعند الشافعي رحمه الله يجهر بها لما روى وائل بنحجر أن النبي صلى الله عايه وسلم كان اذا قرأ و لا الضالين قال آمين و رفع بها صوته عن رسول اللهصلي الله عليه وسلم أنه قال لابي بن كعب ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والانجيل والقرآن مثلها قلت بلي يارسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته. وعن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلمقالان القوم ليبعث الله عليهم العذاب حتما مقضيا فيقرأ صبي من صبيانهم فى الكتاب الحمد للهرب العالمين فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة

(الم) الألفاظ التي يعبر بهاعن حروف المعجم التي من جماتها المقطعات المرقومة في فو اتحالسو رالكريمة أسما ما الاندراجها تحت حد الاسم و يشهد به ما يعتريها من التعريف والتنكير والجمع والتصغير وغير ذلك من خصائص الاسم وقد نص على ذلك أساطين أثمة العربية وماوقع في عبارات المتقدمين من التصريح بحرفيتها محمول على المسامحة وأمامار وي عن ابن مسعود رضى الته عنه من أنه عليه السلام قال من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثالها الأقول الم حرف بل ألف حرف و الم حرف و في رواية الترمذي والدارمي الأقول الم حرف والم حرف وميم حرف و في رواية الترمذي والدارمي الأقول الم حرف ذلك الكتاب حرف ولكن

الألف حرف واللام حرف والميم حرف والذال حرف والكاف حرف فلاتعلق لنبيا نحن فيه قطعا فاناطلاق الحرف على ما يقابل الاسم والفعل عرف جديد اخترعه أئمة الصناعة وانما الحرف عند الأوائل مايتركب منه الكلم من الحروف المبسوطة وربما يطلق على الكلمة أيضا تجوزا فأريد بالحديث الشريف دفع توهم التجوز وزيادة تعيين ارادة المعني الحقيق ليتبين بذلك أن الحسنة الموعودة ليست بعدد الكلمات القرآنية بل بعدد حروفها المكتوبة في المصاحف كما يلوحبه ذكركتاب الله دون كلام الله أوالقرآن وليس هذا من تسمية الشيء باسم مدلوله في شيء كماقيل كيف لا والحكوم عليه بالحرقية واستتباع الحسنة انماهي المسميات البسيطة الواقعة في كتاب الله عز وجل سواء عبر عنها بأسمائها أو بأنفسها كما في قولك السين مهم لمة والشين معجمة مثلثة وغير ذلك ممالا يصدق المحمول الاعلى ذات الموضوع لاأسماؤها المؤلفة كما اذا قلت الألف مؤلف من ثلاثة أحرِف فكما أن الحسنات في قراءة قوله تعالى ذلك الكتاب بمقابلة حروفه البسيطة وموافقة لعددها كذلك في قراءة قوله تعالى الم بمقابلة حروفه الثلاثة المكتوبة وموافقة لعددها لابمقابلة أسمائها الملفوظة والألفات الموافقة فىالعدد اذ الحكم بانكلا منها حرف واحد مستلزم للحكم بأنه مستتبع لحسنة واحدة فالعبرة فىذلك بالمعبر عنه دون المعبر به ولعل السر فيه أن استتباع الحسنة منوط بافادة المعنى المراد بالكلَّمات القرآنية فكما أنسائر الكلَّمات الشريفة لاتفيد معانيها الابتلفظ حروفها بأنفسها كذلك الفواتحالمكتوبة لاتفيد المعاني المقصودة بها الابالتعبيرعنهاباسمائها فجعلذلك تلفظا بالمسميات كالقسم الأول من غير فرق بينهما ألا يرى الى مافي الرواية الأخيرة من قوله عليه السلام والذال حرف والكاف حرف كيف عبر عن طرفي ذلك باسميهما مع كونهما ملفوظين بأنفسهما ولقد روعيت في هذه التسمية نكتة رائعة حيث جعل كل مسمى لكونه من قبيل الألفاظ صدراً لاسمه ليكون هو المفهوم منه اثر ذي أثير خلا ان الألف حيث تعذر الابتداء بها استعيرت مكانها الهمزةوهي معربة اذلامناسبة بينها و بين مبني الأصل لكنها مالم تلها العوامل ساكنة الاعجاز على الوقف كاسما الأعداد وغيرها حين خلت عن العوامل ولذلك قيل صاد وقاف مجموعا فيهما بين الساكنين ولم يعامل معاملة أين وكيفوهؤ لاء وان وليها عامل مسها الاعراب وقصر ما آخره ألف عند التهجي لابتغاء الخفة لا لأن و زانه و زان لا تقصر تارة فتكون حرفا وتمد أخرى فيكون اسمالها كمافي قول حسان رضي الله عنه ماقال لا قط الا في تشهده لولا التشهد لم تسمع له لاء

هذا وقد تكلموا في شأن هذه الفواتح الكريمة وما أريد بها فقيل انها من العلوم المستورة والاسرار المحجوبة روى عن الصديق رضى الله عنه أنه قال في كل كتاب سر وسر القرآن أوائل السور وعن على رضى الله عنه أن لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجى وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال عجزت العلماء عن ادراكها وسئل الشعبى عنها فقال سر الله عز وجل فلا تطلبوه وقيل انها أسماء الله تعالى وقيل كل حرف منها اشارة الى اسم من أسماء الله تعالى أوصفة من صفاته تعالى وقيل انها صفات الأفعال الالف آلاؤه واللام لطفه والميم محده وملكة قاله محمد بن كعب القرظى وقيل انهامن قبيل الحساب وقيل الالف من الله والملام من جبريل والميم من محمد أى أنول الله الكتاب واسطة جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام وقيل الالف من الله تعالى بهذه الحروف المعجمة لشرفها من حيث انها أصول اللغات ومبادئ كتبه المنزلة ومبانى أسماء السور المصدرة بها وعليه اجماع الأكثر واليه ذهب الخليل وسيبويه قالواسميت بها الذي عليه التعويل اما كونها أسماء للسور المصدرة بها وعليه اجماع الأكثر واليه ذهب الخليل وسيبويه قالواسميت بها ايذانا بأنها كلمات عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ فيكون فيه ايماء الى الاسمادي وقتادة من أنها أسماء السهاء المرات في فلولا انه وحى من الله عز وجل لما بحزوا عن معارضته و يقرب منه ماقاله الكلى والسدى وقتادة من أنها أسماء السهاء الشرآن

10年91日11日

والتسمية بثلاثة أسما فصاعداً انما تستنكر في لغة العرب اذا ركبت وجعلت اسماً واحداكما في حضر موت فاما اذا كانت منثورة فلا استنكار فمها والمسمى هو المجموع لا الفاتحة فقط حتى يلزم اتحاد الاسم والمسمى غاية الامر دخول الاسم فىالمسمى و لا محذو رفيه كما لامحذو رفى عكسه حسما تحققته آنفا وانما كتبت فىالمصاحف صررالمسميات دون صور الاسما و لانه أدل على كيفية التلفظ بها وهي أن يكون على نهج التهجي دون التركيب و لأن فيه سلامة من التطويل لاسيافي الفواتح الخاسية على ان خط المصحف مما لايناقش فيه بمخالفة القياس واما كونها مسر ودةعلى نمطالتعديد واليه جنح أهل التحقيق قالوا انما و ردت هكذا ليكون ايقاظا بمن تحـدى بالقرآن وتنبيها لهم على انه منتظم من عين ما ينظمون منه كلامهم فلولا أنه خارج عن طوق البشر نازل من عند خلاق القوى والقدر لما تضاعلت قوتهم ولاتساقطت قدرتهم وهم فرسان حلبة الحوار وأمراء الكلام فى نادى الفخار دون الاتيان بما يدانيه فضلا عن المعارضة بما يساويه مع تظاهرهم في المضادة والمضاره وتهالكهم على المعازة والمعاره أوليكون مطلع ما يتلى علهم مستقلا بضرب من الغرابة أنمو ذجا لما في الباقي من فنون الاعجاز فإن النطق بأنفس الحروف في تضاعيف الكلام وانكان على طرف الثمام يتناوله الخواص والعوام من الاعراب والاعجام لكن التفلظ بأسمائها انما يتأتى من درس وخط وأما من لم يحم حول ذلك قط فأعز من بيض الانوق وأبعد من مناط العيوق لاسيما اذا كان على تمط عجيب وأسلوب غريب منبي عن سر سرى مبنى على نهج عبقرى بحيث يحارفي فهمه أرباب العقول ويعجز عن ادراكه ألباب الفحول كيفلا وقد و ردت تلك الفواتح في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم مشتملة على نصفها تقريبا بحيث ينطوي على انصاف أصنافها تحقيقا أو تقريبا كما يتضح عنـــد الفحص والتنقير حسما فصله بعض أفاضل أئمة التفسير فسبحان من دقت حكمته من أن يطالعها الانظار وجلت قدرته عن أن ينالها أيدى الافكار وايراد بعضها فرادى و بعضها ثنائية الى الخاسية جرى على عادة الافتنان مع مراعاة أبنيــة الكلم وتفريقها على السور دون ايراد كلهامرة لذلك ولما في التكرير والاعادة من زيادة افادة وتخصيص كل منها بسورتها بما لاسبيل الى المطالبة بوجهه وعد بعضها آية دون بعض مبنى على التوقيف البحت أما الم فآية حيثها وقعت وقيـل فى آل عمران ليست بآية والمص آية والمرلم تعد آية والر ليست بآية في شيء من سورها الخنس وطسم آية في سورتيها وطه و يس آيتان وطس ليست بآية وحم آية في سورها كلها وكهيمص آية وحم عسق آيتان و ص و ق و ن لم تعد واحدة منها آية هذا على رأى الكوفيين وقد قيل ان جميع الفواتح آيات عندهم في السوركلها بلا فرق بينها وأما من عداهم فلم يعدوا شيأ منها آية ثم انها على تقديركونها مسرودة على نمط التعديد لاتشم رائحة الاعراب ويوقف علمها وقف التمام وعلى تقديركونها أسما للسور أو للقرآن كان لهاحظ منه اما الرفع على الابتداء أو على الخبرية واما النصب بفعل مضمر كاذكر أو بتقدير فعل القسم على طريقة الله لأفعلن واما الجر بتقدير حرفه حسما يقتضيه المقام و يستدعيه النظام ولا وقف فما عدا الرفع على الخبرية والتلفظ بالكل على وجه الحكاية ساكنة الإعجاز الاأن ما كانت منها مفردة مثل ص و ق و ن يتأتى فها الاعراب اللفظي أيضا وقد قرئت بالنصب على اضهار فعل أى اذكر أو اقرأ صاد وقاف ونون وانما لم تنون لامتناع الصرف وكذا ما كانت منها موازنة لمفرد نحوحم ويسوطس الموازنة لقابيل وهابيل حيث أجاز سيبويه فيها مثل ذلك قال في باب أسما السور من كتابه وقد قرأ بعضهم ياسين والقرآن وقاف والقرآن فكانه جعله اسما أعجميا ثم قال اذكر ياسين انتهى وحكى السيرافي أيضا عن بعضهم قراءة ياسين و يجوزأن يكون ذلك في الكل تحريكا لالتقاء الساكنين ولا مساغ للنصب باضمار فعل القسم لان مابعدها من القرآن والقلم محلوف بهما وقد استكرهوا الجمع بين قسمين على ٣- الى السعود - اول

مقسم عليه واحد قبل انقضاء الاول وهو السر في جعل ماعدًا الواو الاو لى في قوله تعالى والليل اذا يغشي والنهار اذا تجلى وما خلق الذكر والانثى عاطفة و لا مجال للعطف ههنا للمخالفة بين الأول والثاني في الاعراب نعم يحوز ذلك بجعل الاول بحر ورا باضمار الباء القسمية مفتو حالكونه غير منصر فوقريء ص و ق بالكسر على التحريك لالتقاء الساكنين و يجوز في طاسين مم أن تفتح نونها وتجعل من قبيل دارا بجرد ذكره سيبويه في كتابه وأما ماعدا ذلك من الفواتح فايس فها الا الحكاية وسيجيء تفاصيل سائر أحكام كل منها مشروحة في مواقعها باذن الله عز سلطانه أما هذه الفاتحة الشريفة فان جعلت اسما للسورة أو للقرآن فمحلما الرفع اما على أنه خبر لمبتدأ محذوف والتقدير هذا الم أي مسمى به وانما صحت الاشارة الى القرآن بعضا أو كلا مع عدم سبق ذكره لانه باعتباركونه بصدد الذكر صارفي حكم الحاضر المشاهدكم يقال هذا مااشتري فلان واما على أنه مبتدأ أي المسمى به والاول هو الاظهر لان ما يجعل عنو ان الموضوع حقه أن يكون قبل ذلك معلوم الانتساب اليه عند المخاطب واذ لاعلم بالتسمية قبل فحقها الاخبار بها وادعاء شهرتها يأباه التردد في أن المسمى هي السورة أو كل القرآن ﴿ ذلك ﴾ ذا اسم اشارة واللام عماد جي به للدلالة على بعد المشار اليه والكاف للخطاب والمشاراليه هو المسمى فانه منزل منزلة المشاهد بالحس البصري وما فيه من معني البعد مع قرب العهد بالمشاراليه للايذان بعلوشأنه وكونه في الغاية القاصية من الفضل والشرف اثر تنويهه بذكر اسمهوما قيلمن أنه باعتبار التقصي أو باعتبار الوصول من المرسل الى المرسل اليه في حكم المتباعد وانكان مصححالا يراده لكنه بمعزل من ترجيحه على ايراد ماوضع للاشارة الى القريب وتذكيره على تقدير كون المسمى هي السورة لان المشار اليه هو المسمى بالاسم المذكو رمن حيثهو مسمى به لامن حيثهو مسمى بالسورة ولئن ادعى اعتبار الحيثية الثانية في الاولى بناء على أن التسمية لتمييزالسور بعضها من بعض فذلك لتذكير مابعده وهو على الوجه الاول مبتدأ على حدة وعلى الوجه الثاني مبتدأ ثان وقوله غز وعلا ﴿ الكتابِ ﴾ اماخبرله أوصفة أمااذا كان خبر اله فالجملة على الوجه الاول مستأنفة مؤكدة لماأفاده الجملة الاولى من نباهة شأن المسمى لامحل لها من الاعراب وعلى الوجه الثاني في محل الرفع على أنها خبر للمبتدأ الاول واسم الاشارة مغن عن الضمير الرابط والكتاب امامصدرسمي به المفعول مبالغة كالخلق والتصوير للمخلوق والمصور وامافعال بني للمفعول كاللباس من الكتب الذي هوضم الحروف بعضها الى بعض وأصله الجمع والضم في الامو رالبادية للحس البصري ومنه الكتيبة لاعسكر كاانأصل القراءة الجمع والضم في الاشياء الخافية عليه واطلاق الكتاب على المنظوم عبارة لماأن مآله الكتابة والمراد به على تقدير كون المسمى هي السورة جميع القرآن الكريم وان لم يتم نز وله عند نز ول السورة اما باعتبار تحققه في علم الله عَزُ وجل أو باعتبار ثبوته في االوح أو باعتبار نزوله جملة الى السماء الدنيا حسما ذكر في فاتحة الكتاب واللام للعهد والمعنى ان هذه السورة هو الكتاب أي العمدة القصوى منه كانه في احراز الفضل كل الكتاب المعمود الغني عرب الوصف بالكال لاشتهاره به فيما بين الكثب على طريقة قوله عليه السلام الحبج عرفة وعلى تقدير كون المسمى كل القرآن فالمراد بالكتاب الجنس واللام للحقيقة والمعنى ان ذلك هو الكتاب الكامل الحقيق بان يخص به اسم الكتاب لغاية تفوقه على بقية الافراد في حيازة كالات الجنس كان ماعداه من الكتب السماوية خارج منه بالنسبة اليه كما يقال هو الرجل أي الكامل في الرجواية الجامع لما يكون في الرجال من مراضي الخصال وعليه قول من قال هم القوم كل القوم ياأم خالد فالمدح كاترى من جهة حصر كال الجنس في فرد من أفراده وفي الصورة الاولى منجهة حصر كال المكل في الجزء و لامساغ هناك لحل الكتاب على الجنس لما أنفر ده المعهود هو بحموع القرآن المقابل لسائر أفراده من الكتب السماوية ولا بعضه الذي ينطاق عليه اسم الكتاب باعتباركونه جزأ لهذا الفرد لاباعتباركونه جزئيا للجنس على حياله ولان

- 12 horacintoly

حصر الكال في السورة مشعر بنقصان سائر السور وان لم يكن الحصر بالنسبة اليها لتحقق المغايرة بينهما هذاعلى تقدير كون الكتاب خبرا لذلك وأما اذا كان صفة له فذلك الكتاب على تقدير كون الم خبر مبتدا محذوف اماخبر ثان او بدل من الخبر الأول أو مبتدأ مستقل خبره ما بعده وعلى تقدير كونه مبتدأ اما خبر له أو مبتدأ ثان خبره ما بعده والجلة خبر للمبتدا الأول والمشاراليه على كلا التقديرين هو المسمى سواءكان هي السورة أو القرآن ومعنى البعدما ذكر من الاشعار بعلو شأنه والمعنى ذلك الكتّاب العجيب الشان البالغ أتصى مراتب الكال وقيل المشار اليه هو الكتاب الموعود فمعنى البعد حينتذ ظاهر خلا أنه إن كان المسمى هي السورة ينبغي أن يراد بالوعد ما في قوله تعالى انا سنلق عليك قولا ثقيلا كا قيل وانكان هو القرآن فهو ما في التو راة وإلانجيل هذا على تقدير كون الم اسما للسورة أو للقرآن وأما على تقدير كونها مسرودة على نمط التعديد نذلك مبتدأ والكتاب اما خبره أو صفته والخبر ما بعده على نحو ما سلف أو يقدر مبتدأ أي المؤلف منهذه الحروف ذلك الكتابوقري الم تنزيل الكتاب وقوله تعالى ﴿ لاريب فيه ﴾ اما في محل الرفع على أنه خبر لذلك الكتاب على الصور الثلاث المذكورة أو على أنه خبرثان لالم أولذلك على تقدير كون الكتاب خبره أوللستدا المقدر آخرا على رأى من يجو زكون الخبر الثاني جملة كما في قوله تعالى فاذا هي حية تسعى واما في محل النصب على الحالية من ذلك أو من الكتاب والعامل معني الاشارة واما جملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب مؤكدة لما قبلها وكلمة الا نافية للجنس مفيدة للاستغراق عاملة عمل ان بحملها عليها لكونها نقيضا لها و لازمة للاسم لزومها واسمها مبني على الفتح لكونه مفردا نكرة لامضافا ولاشبيها به وأماماذكره الزجاج من أنه معرب وانما حُنف التنوين للتخفيف فما لا تعويل عليه وسبب بنائه تضمنه لمعني من الاستغراقية لا انه مركب معها تركيب خمسة عشر كما توهم وخسرها محذوف أى لا ريب موجود أو نحوه كما في قوله تعالى لاعاصم اليوم من أمر الله والظرف صفة لاسمها ومعناه نفي الكون المطلق وسلبه عن الريب المفروض في الكتاب أو الخبره والظرف ومعناه ساب الكون فيه عن الريب المطلق وقد جعل الخبر المحذوف ظرفا وجعل المذكورخبرا لما بعده وقرى لاريب فيه على ان لابمعنى ليس والفرق بينه و بين الاول أن ذلك موجب للاستغراق وهذا مجوزله والريب في الاصل مصدر رابني اذا حصل فيك الريبة وحقيقتها قلق النفس واضطرابها ثم استعمل في معنى الشك مطاقا أو مع تهمة لانه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة وفي الحديث دع ما يريبك الى مالا يريبك ومعنى نفيه عن الكتاب أنه في علو الشان وسطوع البرهان بحيث ليس فيه مظنة أن يرتاب في حقيته وكونه وحياً منزلا من عند الله تعالى لاأنه لايرتاب فيه أحد أصلا ألا يرى كيف جوز ذلك في قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا الح فانه في قوة أن يقال وإن كان لكم ريب في نزلنا أو ان ارتبتم فيا نزلنا الح الا أنه خولف في الاسلوب حيث فرض كونهم في الريب لا كون الريب فيه لزيادة تنزيه ساحة التنزيل عنه مع نوع اشعار بأن ذلك من جهتهم لامن جهته العالية ولم يقصد ههذا ذلك الاشعار كالم يقصد الاشعار بثبوت الريب في سائر الكتب ليقتضي المقام تقديم الظرف كما في قوله تعالى لافها غول (هدى) مصدر من هداه كالسرى والبكي وهو الدلالة بلطف على ما يوصل الى البغية أي مامن شأنه ذلك وقيل هي الدلالة الموصلة المابدليل وقوع الضلالة في مقابلته في قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وقوله تعالى وانا أو اياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين و لاشك في أن عدم الوصول معتبر في مفهوم الضلال فيعتبر الوصول في مفهو ممقابله ومن ضرورة اعتباره فيه اعتباره في مفهوم الهدى المتعدى اذ لافرق بينهما الامن حيث التأثير والتأثر ومحصلة أن الهدى المتعدى هو التوجيه الموصل لان اللازم هو التوجه الموصل بدليل أن مقابله الذي هو الصلال توجه غير موصل قطعا وهذا كما ترى مبني على أمرين اعتبار الوصول وجو بافي مفهوم اللازم واعتبار وجود

اللازم وجو با في مفهو مالمتعدى وكلا الامرين بمعزل من الثبوت أما الاول فلان مدار التقابل بين الهدي والضلال ليس هو الوصول وعدمه على الاطلاق بل هما معتبران في مفهو ميهما على وجه مخصوص به ليتحقق التقابل بينهما وتوضيحه أن الهـدي لا بد فيه من اعتبار توجه عن علم الى ما من شأنه الايصال الى البغية كما أن الضلال لا بد فيه من أعتبار الجورعن القصد الى ماليس من شأنه الايصال قطعا وهذه المرتبة من الاعتبار مسلمة بين الفريقين ومحققة للتقابل بينهما وانما النزاع في أن امكان الوصول الى البغية هل هو كاف في تحصل مفهوم الهدى أو لا بد فيه من خرو جالوصو لمن القوة الى الفعل كما ان عدم الوصول بالفعل معتبر في مفهوم الضلال قطعا اذا تقرر هذا فنقول ان أريد باعتبار الوصول بالفعل في مفهوم الهدى اعتباره مقارنا له في الوجود زمانا حسب اعتبار عدمه في مفهوم مقابله فذلك بين البطلان لان الوصول غاية للتوجه المذكور فينتهي به قطعا لاستحالة التوجه الى تحصيل الحاصل ومايبتي بعد ذلك فهو اما توجه الى الثبات عايه واما توج، الى زيادته و لان التوج، الى المقصد تدريجي والوصول اليهدفعي فيستحيل اجتماعهما في الوجود ضرور: وإما عدم الوصول فحيث كان أمرا مستمرا مثل ما يقتضيه من الضلال وجب مقارنته له في جميع أزمنة وجوده اذ لو فارقه في آن من آنات تلك الازمنة لقارنه في ذلك الآن مقابله الذي هو الوصول في فرضناه ضلالا لا يكون ضلالا وان أريداعتبارهمن حيثأنه غايةله واجبةالترتب عليه لزمأن يكون التوجه المتارن لغاية الجد فيالسلوك اليمامن شأنه الوصول عندتخلفه عنه لمانع خارجي كاخترام المنية مثلا منغير تقصير ولاجو رمن قبل المتوجه والاخال منجهة المسلك ضلالا اذ لا واسطة بينهما مع أنه لاجور فيه عن القصد أصلا فبطل اعتبار وجوب الوصول في مفهوم اللازم قطعا وتبين منه عدم اعتباره في مفهوم المتعدى حتما وأما اعتبار وجود اللازم فيه وجوبا وهو الامر الثاني فبيانه مبني على تمهيد أصل وهو أن فعل الفاعل حقيقة هو الذي يصدر عنه ويتم من قبله لكن لما لم يكن له في تحققه في نفسه بد من تعاقه بمفعوله اعتبر ذلك في مدلول اسمه قطعا ثم لما كان له باعتبار كيفية صدو ره عن فاعله وكيفية تعلقه بمفعوله وغيير ذلك آثار شتى مترتبة عليه متمايزة في أنفسها مستقلة بأحكام مقتضية لافرادها بأسما خاصة وعرض له بالقياس الىكل أثر من تلك الآثار اضانة خاصة ممتازة عماعداهامن الاضافات العارضة له بالقياس الىسائرها وكانت تاك الآثار تابعة له في التحقق غير منفكة عنه أصلا اذ لا مؤثر لها سوى فاعله عدت من متماته واعتبرت الاضافة العارضة له بحسبها داخلة في مدلوله كالاعتباد المتعلق بالجسم مثلا وضع له باعتبار الاضافة العارضة له من انكسار ذلك الجسم الذي هو أثر خاص لذلك الاعتماد اسم الكسر و باعتبار الاضافة العارضة له من انقطاعه الذي هو أثر آخر له اسم القطع الى غير ذلك من الاضافات العارضةله بالقياس الى آثاره اللازمة له وهذا أمر مطرد في آثاره الطبيعية وأما الآثار التي له مدخل في وجودها في الجملة من غير ايجاب لها تترتب عايه تارة وتفارته أخرى بحسب وجود أسبابها الموجبة لها وعدمها كالآثار الاختيارية الصادرة عن مؤثراتها بواسطة كونه داعيا الها فحيث كانت تلك الآثار مستقلة في أنفسها مستندة الى مؤثراتها غير لازمة له لز وم الآثار الطبيعية التابعة له لم تعد من متماته ولم تعتبر الاضافة العارضة له بحسها داخلة في مدلوله كالإضافة العارضة للامر بحسب امتثال المأمور والاضافة العارضة للدعوة بحسب اجابة المدعو فان الامتثال والاجابة وان عدا من آثار الامر والدعوة باعتبارتر تهماعلهما غالبا لكنهما حيثكانا فعلين اختياريين للمأمور والمدعومستقلين فيأنفسهماغير لازمين للامر والدعوة لم يعدا من متماتهما ولم يعتبر الاضافة العارضة لهما بحسهما داخلة في مدلول اسم الامر والدعوة بل جعلا عبارة عن نفس الطالب المتعلق بالمأمور والمدعو سواء وجد الامتثال والاجابة أو لا اذاتمهـ د هذا فنقولكا انالامتثال والاجابة فعلان مستقلان في أنفسهما صادران عن المدعو والمأمور باختيارهماغير لازمين للاس

والدعوة لزوم الآثار الطبيعية التابعة للافعال الموجبة لها وانكانا مترتبين علهما في الجلة كذلك هدى المهدي أي توجه، الىماذكرمن المسلك فعلمستقل لهصادرعنه باختياره غير لازم للهداية أعنى التوجيه اليهلز ومماذكرمن الآثارالطبيعية وانكان مترتبا عليها في الجملة فلما لم يعدا من متمات الأمر والدعرة ولم يعتبر الإضافة العارضة لهما بحسبهما داخلة في مدلولها علم أنه لم يعد الهدى اللازم من متمات الهداية ولم يعتبر الاضافة العارضة لها بحسبه داخلة في مدلولها ان قيل ليس الهدى بالنسبة الى الهـ داية كالامتثال والاجابة بالقياس الى أصلهما فان تعاق الامر والدعوة بالمأمور والمدعو لايقتضى الا اتصافهما بكونهما مأمو راومدعوا وليس من ضرو رته اتصافهما بالامتثال والاجابة اذلاتلازم بينهماو بين الأولين أصلا بخلاف الهدى بالنسبة الى الهداية فإن تعلقها بالمهدى يقتضي اتصافه به لان تعلق الفعل المتعدى المبني للفاعل بمفعوله يدل على اتصافه بمصدره المأخوذ من المبنى للمفعول قطعاوهو مستلزم لاتصافه بمصدر الفعل االلازم وهل هو الاعتبار وجود اللازم في مدلول المتعدى حتما قلناكما ان تعلق الامروالدعوة بالمأمور والمدعو لايستدعي الااتصافهما بماذكر منغير تعرض للامتثال والاجابة ايجاباوسلبا كذلك تعلق الهداية التي هي عبارة عن الدلالة المذكورة بالمهدى لا يستدعي الا اتصافه بالمدلولية التي هي عبارة عن المصدر المأخوذ من المبنى للمفعول من غير تعرض لقبول تلك الدلالة كماهو معنى الهدى اللازم و لا لعدم قبوله بل الهداية عين الدعوة الى طريق الحق والاهتداء عين الاجابة فكيف يؤخذ في مدلولها واستلزام الاتصاف بمصدر الفعل المتعدى المبنى للمفعول للاتصاف بمصدر الفعل اللازم مطلقا انما هو في الافعال الطبيعية كالمكسورية والانكسار والمقطوعية والانقطاع وأما الأفعال الاختيارية فليست كذلك كما تحققته فيا سلف ان قيل التعلم من قبيل الأفعال الاختيارية مع أنه معتبر في مدلول التعليم قطعا فايكن الهدى مع الهداية كذلك قُلْنَا لِيس ذلك لكونه فعلا اختياريا على الاطلاق و لا لكون التعليم عبارة عن تحصيل العلم للمتعلم كما قيل فان المعلم ليس بمستقل في ذلك ففي اسناده اليه ضرب تجوز بل لانكلا منهما مفتقر في تحققه وتحصله الى الآخر فان التعلم عبارة عن القاء المبادي العلمية على المتعلم وسوقها الى ذهنه شيأ فشيأ على ترتيب يقتضيه الحال بحيث لايساق اليه بعض منها الا بعد تلقيه لبعض آخر فكل منهما متمم للآخر معتبر في مدلوله وأما الهدى الذي هو عبارة عن التوجه المذكور وففعل اختياري يستقل به فاعله لادخل للهداية فيه سوى كونها داعية الى ايجاده باختياره فلم يكن من متماتها و لامعتبر افي مدلولها ان قيل التعليم نوع من أنواع الهداية والتعلم نوع من أنواع الاهتداء فيكون اعتباره في مدلول التعليم اعتبارا للمدي في مدلول الهداية قلنا اطلاق الهداية على التعليم انما هو عند وضوح المسلك واستبداد المتعلم بسلوكه من غير دخل للتعليم فيه سوى كونه داعيااليه وقد عرفت جلية الأمر على ذلك التقدير ان قيل أليس تخلف الهدى عن الهداية كتخلف التعلم عن التعلم فحيث لم يكن ذلك تعلما في الحقيقة فليكن الهداية أيضا كذلك وليحمل تسمية مالا يستتبع الهدى بهاعلى التجوز قلنا شتان بين التخافين فان تخلف التعلم عن التعليم يكون لقصور فيه كما ان تخلف الانكسار عن الضرب الضعيف لذلك وأما تخلف الهدى عن الهداية فليس لشائبة قصور من جهتها بل انما هو لفقدسببه الموجب لهمن جهة المهدى بعد تكامل ما يتم من قبل الهادي و بهذا التحرير اتضح طريق الهداية وتبين انها عبارة عن مطلق الدلالة على مامن شأنه الايصال الى البغية بتعريف معالمه وتبيين مسالكه من غير أن يشترط في مدلولها الوصول و لا القبول وان الدلالة المقارنة لهما أو لاحدهما والمفارقة عنهما كل ذلك مع قطع النظر عن قيد المقارنة وعدمها افراد حقيقية لها وأن مافي قوله تعالى انك لاتهدى منأحببت وقوله تعالى ولوشا لهداكم ونحو ذلك مما اعتبرفيه الوصولمن قبيل المجاز وانكشف انالدلالات التكوينية المنصوبة في الانفس والآفاق والبيانات التشريعية الواردة في الكتب السياوية على الاطلاق بالنسبة الى كافة

البرية برها وفاجرها هدايات حقيقية فائضة من عند الله سبحانه والحمـد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ﴿ للمتقين ﴾ أي المتصفين بالتقوى حالا أومآ لا وتخصيص الهدى بهم لما انهم المقتبسون من أنو اره المنتفعون بآثاره وان كأن ذلك شاملا لكل ناظر من مؤمن وكافر و بذلك الاعتبار قال الله هدى للناس والمتقى اسم فاعل من باب الافتعال من الوقاية وهي فرط الصيامة والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوقى عما يضره في الآخرة قال عليمه السلام جماع التقوى في قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية وعن عمر بن عبد العزيز أنه ترك ماحرم الله وأداء مافرضالله وعن شهر بن حوشب المتتى من يترك مالابأس به حذرا من الوقوع فيما فيه بأس وعن أبي يزيد أن التقوى هو التورع عن كل مافيه شبهة وعن محمد بن حنيف أنه مجانبة كل ما يبعدك عن الله تعالى وعن سهل المتقى من تبرأ عن حوله وقدرته وقيل التقوى أن لا يراك الله حيث نهاك ولا يفقدك حيث أمرك وعن ميمون بن مهران لا يكون الرجل تقياحتي يكون أشد محاسبة لنفسه من الشريك الشحيح والسلطان الجائر وعن أبي تراب بين يدى النقوى خمس عقبات لايناله من لا يجاو زهن ايثار الشدة على النعمة وإيثار الضعف على القوة وايثار الذل على العزة وإيثار الجهد على الراحة وايثار الموت على الحياة وعن بعض الحكما انه لايبلغ الرجل سنام التقوى الاأن يكون بحيث لوجعل ما في قلبه في طبق فطيف به في السوق لم يستحي ممن ينظر اليه وقيل التقوى أن تزين سرك للحق كما تزين علانيتك للخلق والتحقيق ان للتقوى ثلاث مراتب الاولى التوقى عن العذاب المخلد بالتبرؤ عن الكفر وعليه قوله تعالى وألزمهم كلمة التقوى والثانية التجنب عن كل مايؤتم من فعل أو ترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف بالتقوى في الشرع وهو المعني بقوله تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا والثالثة أن يتنزه عن كل مايشغل سره عن الحق عز وجل و يتبتل اليه بكليته وهو التقوى الحقيق المأمور به في قوله تعالى ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولهذه المرتبة عرض عريض يتفاوت فيه طبقات أصحابها حسب تفاوت درجات استعداداتهم الفائضة علهم بموجب المشيئة الالهية المبنية على الحكم الابية اقصاها ماانتهى اليه هم الانبياء عليهم الصلاة والسلام حيث جمعوا بذلك بين رياستي النبوة والولاية وما عاقهم التعلق بعالم الاشباح عن العروج الى معالم الار واح ولم يصدهم الملابسة بمصالح الخلق عن الاستغراق في شؤن الحق لكالاستعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية وهداية الكتاب المبين شاملة لارباب هذه المراتب أجمعين فانأريد بكونه هدى للمتقين ارشاده اياهم الى تحصيل المرتبة الاولى ونيلها فالمرادبهم المشارفون للتقوى مجازا لاستحالة تحصيل الحاصل وايثاره على العبارة المعربة عن ذلك للايحاز وتصدير السورة الكريمة بذكر أوليائه تعالى وتفخيم شأنهم وان أريد به ارشاده الى تحصيل احدى المرتبتين الاخيرتين فانعني بالمتقين أصحاب الطبقة الاولى تعينت الحقيقة وانعني بهم أصحاب احدى الطبقتين الاخيرتين تعين الجاز لان الوصول اليهما انما يتحقق بهدايته المترقبة وكذا الحال فمابين المرتبة الثانية والثالثة فانه أن أريد بالهدى الارشاد الى تحصيل المرتبة الثالثة فان عني بالمتقين أصحاب المرتبة الثانية تعينت الحقيقة وانعني بهم أصحاب المرتبة الثالثة تعين المجاز ولفظ الهداية حقيقة في جميع الصور وأما ان أريد بكونه هدى لهم تثبيتهم على ماهم عليه أو ارشادهم الى الزيادة فيه على أن يكون مفهو مها داخلا في المعنى المستعمل فيه فهو مجاز لامحالة ولفظ المتقين حقيقة على كل حال واللام متعلقة بهدى أو بمحذوف وقع صفة له أو حالا منه ومحل هدى الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف أي هو هدى أو خبر مع لاريب فيه لذلك الكتاب أو مبتدأ خبره الظرف المقدم كما أشير اليه أو النصب على الحالية من ذلك أو من الكتاب والعامل معنى الاشارة أو من الضمير في فيه والعامل مافي الجار والمجرو رمن معنى الفعل المنفي كأنه قيل لم يحصل فيه الريب حال كونه هاديا على أنه قيد للنفي لاللمنفي وحاصلها نتفي الريب فيه حال كونه هادياوتنكيره

للتفخيم وحمله على الكتاب اما للمبالغة كائنه نفس الهدى أولجعل المصدر بمعنى الفاعل هذا والذي يستدعيه جزالة التنزيلُ في شأن ترتيب هـنـه الجمل أن تكون متناسقة تقرر اللاحقة منها السابقة و لذلك لم يتخلل بينها عاطف فالم جملة برأسها على انها خبر لمبتدأ مضمر أوطائفة مر. حروف المعجم مستقلة بنفسها دالة على أن المتحدى به هو المؤلف من جنس مايؤلفون منه كلامهم وذلك الكتاب جملة ثانية مقررة لجهة التحدي لما دلت عليه من كونه منعوتا بالكمال الفائق ثم سجل على غاية فضله بنفي الريب فيـه اذ لافضل أعلى مما للحق واليقين وهدى للتقين مع ما يقدرله من المبتدأ جملة مؤكدة لكونه حقا لا يحوم حوله شائبة شك ما ودالة على تكميله بعدكاله أو يستتبع السابقة منها اللاحقة استتباع الدليل للمدلول فانه لما نبه أولا على اعجاز المتحدى به من حيث أنه من جنس كلامهم وقد عجزوا عن معارضته بالمرة ظهر أنه الكتاب البالغ أقصى مراتب الكمال وذلك مستلزم لكونهفي غايةالنزاهة عن مظنة الريب اذ الأنقص مما يعتريه الشك وما كان كذلك كان الامالة هدى للتقين و في كل منها من النكت الرائقة والمزايا الفائقة مالا يخفي جلالة شأنه حسما تحققته ﴿ الذين يؤمنون بالغيب ﴾ اما موصول بالمتقين ومحله الجرعلي أنه صفة مقيدة لهان فسر التقوى بترك المعاصي فقط مترتبة عليه ترتب التحلية على التخلية وموضحة ان فسر بما هو المتعارف شرعا والمتبادر عرفا من فعل الطاعات وترك السيئات معا لانها حينئذ تكون تفصيلا لما انطوى عليه اسم الموصوف اجمالا وذلك لانها مشتملة على ماهو عماد الأعمال وأساس الحسنات من الايمان والصلاة والصدقة فانها أمهات الأعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتبعة لسائر القرب الداعية الى التجنب عن المعاصى غالبا ألايرى الى قوله تعالى ان الصلوة تنهى عن الفحشا والمنكر وقوله عليه السلام الصلاة عماد الدين والزكاة قنطرة الاسلام أومادحة البوصوفين بالتقوى المفسر بمامر من فعل الطاعات وترك السيئات وتخصيص ماذكر من الخصال الثلاث بالذكر لاظهار شرفها وانافتها على سائر ماانطوى تحت اسم التقوى من الحسنات او النصب على المدح بتقدير أعنى أوالرفع عليه بتقديرهم واما مفصول عنه مرفوع بالابتداء خبره الجملة المصدرة باسم الاشارة كما سيأتي بيانه فالوقف على المتقين حينئذ وقف تام لأنه وقف على مستقل ما بعده أيضامستقل وأما على الوجوه الأول فحسن لاستقلال الموقوف عليه غيرتام لتعلق ما بعده به وتبعيته له أما على تقدير الجرعلي الوصفية فظاهر وأما على تقدير النصب أوالرفع على المدح فلما تقررمن أن المنصوب والمرفوع مدحا وان خرجاعن التبعية لما قبلهما صورة حيث لم يتبعاه في الاعراب و بذلك سميا قطعا لكنهما تابعان له حقيقه ألايري كيف التزموا حذف الفعل والمبتدا في النصب والرفع روما لتصوير كل منهما بصورة متعلق من متعلقات ماقبله وتنبيها على شدة الاتصال بينهما قال أبو على اذا ذكرت صفات للمدح وخولف في بعضها الاعراب فقد خولف للافتنان أىلتفنن الموجب لايقاظ السامع وتحريكه الىالجد في الاصغاء فانتغيير الكلام المسوق لمعني من المعاني وصرفه عن سننه المسلوك ينبئ عن اهتمام جديد بشأنه من المتكلم و يستجلب مزيد رغبة فيه من المخاطب ان قيل لاريب في أن حال الموصول عندكونه خبر المبتدا محذوف كحاله عندكونه مبتدأ خبره أولئك على هدى في أنه ينسبك بهجملة اسمية مفيدة لاتصاف المتقين بالصفات الفاضلة ضرورة انكلامن الضمير المحذوف والموصول عبارةعن المتقين وانكلا من اتصافهم بالايمان وفروعه واحرازهم للمدي والفلاح من النعوت الجليلة فما السر في أنه جعل ذلك في الصورة الأولى من توابع المتقين وعد الوقف غيرتام وفي الثانية مقتطعاعنه وعد الوقف تاما قلنا السرفي ذلك ان المبتدأ في الصورتين وان كان عبارة عن المتقين لكن الخبر في الأولى لما كان تفصيلا لما تضمنه المبتدأ اجمالا حسما تحققته معلوم الثبوت له بلا اشتباه غير مفيد للسامع سوى فائدة التفصيل والتوضيح نظم ذلك في سلك الصفات مراعاة لجانب المعنى وان سمى قطعاً مراعاة

لجانب اللفظ كيف لا وقد اشتهر في الفن ان الخبر اذا كان معلوم الانتساب الى المخبر عنه حقه أن يكون وصفا له كما ان الوصفاذا لم يكن معلوم الانتساب الى الموصوف حقهأن يكون خبرا له حتى قالواان الصفات قبل العلم بها أخبار والاخبار بعد العلم بها صفات وأما الخبر في الثانية فحيث لم يكن كذلك بلكان مشتملا على مالا يني عنه المبتدأ من المعاني اللائقة كاستحيط بهخبرا مفيدا للمخاطب فوائد رائقة جعل ذلك مقتطعا عما قبله محافظة على الصورة والمعنى جميعاوالايمان أفعال من الأمن المتعدى الى واحد يقال آمنته و بالنقل تعدى الى اثنين يقال آمننيه غيرى ثم استعمل في التصديق لان المصدق يؤمن المصدق أي يجعله أمينا من التكذيب والمخالفة واستعاله بالباء لتضمينه معنى الاعتراف وقد يطلق على الوثوق فانالواثق يصيرذا أمن وطمأنينة ومنه ماحكي عن العرب ما آمنت أن أجد صحابة أيماصرت ذا أمن وسكون وكلا الوجهين حسنههنا وهو في الشرع لا يتحقق بدون التصديق بما علم ضرورة أنه من دين نبينا عليه الصلاة والسلام كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرها وهل هوكاف في ذلك أو لابد من انضمام الاقراراليه للمتمكن منه والأول رأى الشيخ الأشعري ومن شايعه فان الاقرار عنده منشأ لاجراء الاحكام والثاني مذهب أبي حنيفة ومن تابعه وهو الحق فانه جعلهما جزأين له خلا ان الاقرار ركن محتمل للسقوط بعذركما عند الاكراه وهو مجموع ثلاثة أموراعتقاد الحق والاقراربه والعمل بموجبه عندجمهو رالمحدثين والمعتزلة والخوارج فمنأخل بالاعتقادوحده فهومنافق ومن أخل بالاقرار فهو كافر ومن أخل بالعمل فهو فاسق اتفاقا وكافرعند الخوارج وخارج عن الايمان غير داخل فىالكفرعند المعتزلة وقرىء يومنون بغير همزة والغيب اما مصدر وصف به الغائب مبالغة كالشهادة في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة أو فيعل خفف كقيل فى قيل وهين فى هين وميت فى ميت لكن لم يستعمل فيه الاصل كما استعمل فى نظائره وأياما كان فهو ماغاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لايدرك بواحد منهما ابتدا بطريق البداهة وهو قسمان قسم لادليل عليه وهو الذي أريد بقوله سبحانه وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الاهو وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوات ومايتعاق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر وأحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء وهو المراد همنا فالباء صلة للابمان اما بتضمينه معنى الاعتراف أو بجعله مجازا من الوثوق وهو واقع موقع المفعول به واما مصدر على حاله كالغيبة فالباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل كما في قوله تعالى الذين يخشون ربهم بالغيب وقوله تعالى ليعلم أني لم أخنه بالغيب أي يؤمنون ملتبسين بالغيبة اما عن المؤمن به أي غائبين عن الني صلى الله عليه وسلم غير مشاهدين لل فيه من شواهد النبوة لما روى أن أصحاب ابن مسعود رضي الله عنه ذكروا أصحاب رسول الله صلى الله عايه وسلموا يمانهم فقال رضى الله عنه أن أمر محمد عليه الصلاة والسلام كان بينا لن رآه والذي لا اله غيره ما آهن مؤهن أفضل من الإيمان بغيب ثمّ تلا هذه الآية واما عن الناس أي غاءٌ بين عن ا.'ؤمنين لا كالمنافقين الذين اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم وقيـل المراد بالغيب القلب لانه مستوروالمعنى يؤمنون بقلوبهـم لاكالذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم فالبَّا حينتذ للآلة وترك ذكر المؤمن به على التقادير الثلاثة اما للقصد الى احداث نفس الفعل كما في قولهم فلان يعطى و يمنع أي يفعلون الايمان واما اللاكتفاء بما سيجيء فان الكتب الالهية ناطقة بتفاصيل مايجب الايمانبه ﴿ ويقيمون الصلاة ﴾ اقامتها عبارة عن تعديل أركانهاو حفظها من أن يقع في شيء من فرا أضها وسننها وآدابها زيغ من أقام العود اذا قومه وعدله وقيلءن المواظبة عليها مأخوذ من قامت السوق اذا نفقت وأقمتها اذاجعلتها نافقة فانها آذا حوفظ عليها كانتكالنافق الذي يرغب فيه وقيل عن التشمر لادائها عن غير فتورولاتوان من قولهم قام بالامروأقامه اذا جد فيه واجتهد وقيل عن أدائها عبر عنه بالاقامة لاشتماله على القيام كما عبر عنه بالقنوت الذيهو

القيام و بالركوع والسجود والتسبيح والاول هو الاظهر لأنه أشهر والى الحقيقة أقرب والصلوة فعلة من صلى اذا دعا كالزكوة من زكي وانما كتبتا بالواو ومراعاة للفظ المفخم وانماسمي الفعل المخصوص بهالاشتماله على الدعاء وقيل أصل صلى حرك الصلوين وهما العظمان الناتئان في أعلى الفخذين لان المصلى يفعله في ركوعه وسجوده واشتهار اللفظ في المعنى الثانى دون الأول لايقدح في نقله عنه وانما سمى الداعى مصليا تشبها له في تخشعه بالراكع والساجد ﴿ ومما رزقناهم ينفقورن ﴾ الرزق فى اللغة العطاء و يطلق على الحظ المعطى نحو ذبح و رعى للمذبوح والمرعى وقيل هو بالفتح مصدر و بالكسر اسم وفى العرف ماينتفع به الحيوان والمعتزلة لما أحالوا تمكين الله تعالى من الحرام لأنه منع من الانتفاع به وأمر بالزجرُ عنه قالوا الرزق لايتناول الحرام ألا يرى أنه تعالى أسند الرزق الى ذاته ايذانا بأنهم ينفقون من الحلال الصرف فان انفاق الحرام بمعزل من ايجاب المدح وذم المشركين على تحريم بعض مار زقهم الله تعالى بقوله قل أرأيتم ماأنزل الله لـكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا وأصحابنا جعلوا الاسناد المذكو رللتعظم والتحريض على الانفاق والذم لتحريم مألم يحرم واختصاص مار زقناهم بالحلال للقرينة وتمسكوا لشمول الرزق لهما بمأروى عنهعليه السلام في حديث عمر وبن قرة حين أتاه فقال يارسول الله ان الله كتب على الشقوة فلا أرى ارزق الامن دفى بكفي فأذن لى في الغناء من غير فاحشة من أنه قال عليه السلام لااذن الكو لا كرامة ولا نعمة كذبت أى عدو الله والله لقدر زقك الله حلالا طيبا فاخترت ماحرمالله عليك من رزقه مكان ماأحل الله لكمن حلاله وبأنه لولم يكن الحرام رزقا لم يكن المتغذى بهطول عمره مرزوقا وقد قال الله تعالى وما من دابة في الأرض الإعلى الله رزقها والانفاق والانفاد اخوان خلاأن في الثاني معنى الاذهاب بالكلية دون الأول والمراد بهذا الانفاق الصرف الىسبيل الخير فرضا كانأو نفلاومن فسر بالزكوة ذكر أفضل أنواعه والأصل فيهأ وخصصه بهالاقترانه بماهو شقيقها والجملة معطوفة على ماقبلها من الصلة وتقديم المفعول للاهتمام والمحافظة على رؤس الآى وادخال من التبعيضية عايه للكف عن التبذير هذا وقد جوز أن يراد به الانفاق من جميع المعاون التي منحهم الله تعالى من النعم الظاهرة والباطنة و يؤيده قوله عليه السلام ان علما لاينال به ككنز لاينفق منه واليه ذهب منقال ومما خصصناهم من أنو ار المعرفة يفيضون ﴿ والذين يؤمنو ن بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ﴾ معطوف على الموصول الاول على تقديري وصله بما قبله وفصله عنه مندرج معه في زمرة المتقين من حيث الصورة والمعني معا أو من حيث المعنى فقط اندراج خاصين تحت عام اذ المراد بالاولين الذين آمنوا بعدالشرك والغفلة عن جميع الشرائع كما يؤذن به التعبير عن المؤمن به بالغيب و بالآخرين الذين آمنوا بالقرآن بعد الايمان بالكتب المنزلة قبل كعبد الله بن سلام وأضرابه أوعلى المتقين على أن يرادبهم الاولونخاصة ويكون تخصيصهم بوصفالاتقاء للايذان بتنزههم عنجالتهم الاولى بالكلية لما فيها من كمال القباحة والمباينة للشرائع كلها الموجبة للاتقاء عنها بخلاف الآخرين فانهم غيرتاركين لما كانوا عليه بالمرة بل متمسكون بأصول الشرائع التي لاتكاد تختلف باختلاف الاعصار و يجوز أن يجعل كلا الموصولين عبارة عن الكل مندرجا تحت المتقين و لا يكون توسيط العاطف بينهما لاختلاف الذوات بل لاختلاف الصفات الى الملك القرم وابن الهام وليث الكتبية في المزدحم كا في قوله

وقوله يالهف زيابة للحارث، الصابح فالغانم فالآيب للايذان بأن كل واحد من الايمان بما أشير اليه من الامور الغائبة والايمان بما يشهد بثبوتها من الكتب السماوية نعت جليل على حياله له شأن خطير مستتبع لاحكام جمة حقيق بأن يفرد له موصوف مستقل و لا يجعل أحدهما تتمة للآخر وقد شفع الاول بأدا الصلوة والصدقة اللتين هما من جملة الشرائع المندرجة تحت تلك الامور المؤمن بها تكملة له فان كال العلم بالعمل وقرن الثاني بالايقان بالآخرة مع كونه منطويا تحت

الاول تنبيها على كمال صحته وتعريضا بما في اعتقاد أهل الكتابين من الخال كما سيأتي هذا على تقدير تعلق الباء بالإيمان وقس عليه الحال عند تعلقها بالمحذوف فان كلا من إلا يمان الغيبي المشفوع بما يصدقه من العبادتين مع قطع النظر عن المؤمن به والايمان بالكتب المنزلة الشارحة لتفاصيل الامور التي يجب الايمان بها مقرونا بما قرن به فضيلة باهرة مستدعية لما ذكر والله تعالى أعلم وقد حمل ذلك على معنى أنهم الجامعون بين الايمان بما يدركه العقل جملة والاتيان بما يصدقه من العبادات البدنية والمالية وبين الايمان بما لاطريق اليه غير السمع وتكرير الموصول للتنبيه على تغاير القبيلين وتباين السبيلين فليتأمل وان يراد بالموصول الثاني بعد اندراج الكل في الأول فريق خاص منهم وهم ومؤمنو أهل الكتاب بأن يخصوا بالذكر تخصيص جبريل وميكائيل به اثر جريان ذكر الملائكة عليهم السلام تعظما لشأنهم وترغيبا لامثالهم وأقرانهم في تحصيل مالهم من الكمال والانزال النقل من الأعلى الم الأسفل وتعلقه بالمعاني انما هو بتوسط تعلقه بالاعيان المستتبعة لهافنزول ماعدا الصحف من الكتب الالهية الى الرسل عليهم السلام والله تعالى أعلم بان يتلقاها الملك من جنابه عن وجل تلقيا روحانيا أو يحفظها من اللوح المحفوظ فينزل بها الى الرسل فياقيها عليهم عليهم السلام والمراديما أنزلاليكهو القرآن باسر موالشريعة عن آخرها والتعبير عن انزاله بالماضي مع كون بعضه مترقبا حينئذلتغليب المحقق على المقدر أولتنزيل مافى شرف الوقوع لتحققه منزلة الواقع كمافي قوله تعالى اناسمعنا كتابا أنزل من بعدموسي مع ان الجن ما كانوا سمعوا الكتاب جميعا و لا كان الجميع اذ ذاك ناز لا و بمــا أنزل من قبلك التورية والانجيل وسائر الكتب السالفة وعدم التعرض لذكرمن أنزل اليهمن الانبياء عليهم السلام لقصد الايجاز مع عدم تعلق الغرض بالتفصيل حسب تعلقه به في قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل الى ابراهيم واسمعيل الآية والايمان بالكل جملة فرض و بالقرآن تفصيلا من حيث أنا متعبدون بتفاصيله فرض كفاية فان في وجوبه على الكل عينا حرجا بينا واخلالا بأمر المعاش و بنا الفعلين للمفعول للايذان بتعين الفاعل والجرى على سنن الكبريا وقد قرئا على البنا اللفاعل ﴿ و بالآخرة هم يوقنورك الإيقان اتقان العلم بالشيء بنفي الشك والشبهة عنه ولذلك لايسمى علمه تعالى يقينا أي يعلمون علما قطعيا مريحا لما كان أهل الكتاب عليه من الشكوك والأوهام التي من جملتها زعمهم أن الجنة لايدخلها الامن كان هودا أو نصاري وأن النار لن تمسهم الا أياما معدودات واختلافهم في أن نعيم الجنقهل هو من قبيل نعيم الدنياأ و لا وهل هو دائم أو لا وفي تقديم الصلة و بنا يوقنون على الضمير تعريض بمن عداهم من أهل الكتاب فان اعتقادهم في أمور الآخرة بمعزل من الصحة فضلاعن الوصول الى مرتبة اليقين والآخرة تأنيث الآخركما ان الدنيا تأنيث الأدني غلبتا على الدارين فجرتا مجري الاسماء وقرى بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وقرىء يؤقنون بقلب الواو همزة اجراء لضم ماقبلها مجرى ضمها في وجوه و وقتت ونظيره مافي قوله لحب المؤقدان الى مؤسى وجعدة اذ أضاءهما الوقود وقوله تعالى ﴿أُولئك﴾ اشارة الى الذين حكيت خصالهم الحميدة من حيث اتصافهم بها وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك أكمل تميز منتظمون بسببه في سلك الامور المشاهدة ومافيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم و بعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله عزوعلا ﴿على هدى ﴾ خبره ومافيه من الابهام المفهوم من التنكير لكمال تفخيمه كانه قيل على أي هدى هدى لايبلغ كنهه و لايقادر قدره وايراد كلمة الاستعلاء بناء على تميثل حالم في ملابستهم بالهدى بحال من يعتلي الشيء ويستولى عليه بحيث يتصرف فيه كيفها يريد أوعلى استعارتها لتمسكهم بالهدى استعارة تبعية متفرعة على تشييهه باعتلا الراكب واستوائه على مركوبه أو على جعلها قرينة للاستعارة بالكناية بين الهدى والمركوب للايذان بِقُوة تمكنهم منه وكال رسوخهم فيه وقوله تعالى ﴿ من ربهم ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة له مبينة لفخامته الاضافية

3 - 12 Prop 2 -- 12 19

اثر بيان فخامته الذاتية مؤكدة لها أي على هدى كائن من عنده تعالى وهو شامل لجميع أنواع هدايته تعالى وفنون توفيقه والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة الى ضميرهم لغاية تفخيم الموصوف والمضاف اليهم وتشريفهما ولزيادة تحقيق مضمون الجملة وتقريره ببيان مايوجبه ويقتضيه وقدأدغمت النون في الراء بغنة أو بغير غنة والجملة على تقدير كون الموصولين موصولين بالمتقين مستقلة لامحل لها من الاعراب مقررة لمضمون قوله تعالى هدى للمتقين معزيادة تأكيدله وتحقيق كيف لا وكون الكتاب هدي لهم فن من فنون مامنحوه واستقروا عليه من الهدي حسيا تحققته لاسيا مع ملاحظة ما يستتبعه من الفوز والفلاح وقيل هي واقعة موقع الجواب عن سؤال ربما ينشأ بماسبق كانه قيل ماللمنعوتين بماذكر من النعوت اختصوا بهداية ذلك الكتاب العظيم الشأن وهلهم احقا بتلك الاثرة فأجيب بأنهم بسبب اتصافهم بذلك مالكون لزمام أصل الهدى الجامع لفنونه المستتبع للفوز والفلاحفأي ريب في استحقاقهم لما هوفرع من فروعه ولقد جارعن سنن الصواب من قال في تقرير الجواب أن أولئك الموصوفين غير مستبعد أن يفوز وا دون الناس بالهدى عاجلا و بالفلاح آجلا وأماعلي تقدير كونهما مفصولين عنه فهي في محل الرفع على أنها خبر للمبتدا الذي هو الموصول الاول والثاني معطوف عليه وهذه الجملة استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق اليه الذهن من تخصيص ماذكر بالمتقين قبل بيان مبادى استحقاقهم لذلك كانه قيل ما بال المتقين مخصوصين به فاجيب بشرح ما انطوى عليه اسمهم اجمالامن نعوت الكمال و بيان ما يستدعيه من النتيجة أي الذين هذه شؤنهم أحقاء بما هو أعظم من ذلك كقولك أحب الانصار الذين قارعوا دون رسولالله صلى الله عليه وسلم و بذلوا مهجتهم في سبيل الله أو لئك سواد عيني وسويدا قلبي واعلم أن هـذا المسلك يسلك تارة باعادة اسم من استؤنف عنه الحديث كقولك أحسنت الى زيد زيد حقيق بالاحسان وأخرى باعادة صفته كقولك أحسنت الى زيدصديقك القديم أهل لذلك و لا ريب في أن هذا أبلغ من الاول لما فيهمن بيان الموجب للحكم وايراد اسم الاشارة بمنزلة اعادة الموصوف بصفاته المذكورة مع مافيه من الاشعار بكمال تميزه بها وانتظامه بسبب ذلك في سلك الامور المشاهدة والايماء الى بعد منزلته كما مرهذا وقد جوز أن يكون الموصول الاول مجرى على المتقين حسبافصل والثاني مبتدأ وأولئك الخخبره و يجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضاً بغير المؤمنين من أهل الكتاب حيث كانوا يزعمون أنهم على الهدى و يطمعون في نيل الفلاح ﴿ وأُولُئُكُ هُمَ المفلحونِ ﴾ تكرير اسم الاشارة لإظهار من يدالعناية بشأن المشار اليهم وللتنبيه على أن اتصافهم بتلك الصفات يقتضي نيل كل واحدة من تينك الاثرتين وأن كلامنهما كاف في تميزهم بها عمن عداهم و يؤيده توسيط العاطف بين الجملتين بخلاف مافي قوله تعالى أولئـك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون فان التسجيل عليهم بكمال الغفلة عبارة عما يفيده تشبيههم بالبهائم فتكون الجملة الثانية مقررة للاولى وأما الافلاح الذي هو عبارة عن الفوز بالمطلوب فلما كان مغايراً للهدى نتيجة له وكان كل منهما في نفسه أعز مرام يتنافس فيه المتنافسون فعل ما فعل وهم ضمير فصل يفصل الخبر عن الصفة و يؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند اليه أو مبتدأ خبره المفلحون والجملة خبر لأولئك وتعريف المفلحين للدلالة على أن المتقين هم الناس الذين بلغك أنهم المفاحون في الآخرة أو اشارة الى ما يعرفه كل أحدمن حقيقة المفلحين وخصائصهم هذاوفي بيان اختصاص المتقين بنيل هذه المراتب الفائقة على فنون من الاعتبارات الرائقة اللائقة حسما أشير اليه في تضاعيف تفسير الآية الكريمة من الترغيب في اقتفاء أثرهم والارشاد الى اقتداء سيرهم مالا يخفي مكانه والله ولى الهداية والتوفيق ﴿ إن الذين كفروا ﴾ كلام مستأنف سيق لشرح أحوال الكفرة الغواة المردة العتاة اثر بيان أحوال أضدادهم المتصفين بنعوت الكمال الفائزين بمباغيهم في الحال والمـآل وانمـا ترك العاطف بينهما ولم يسلك به

مسلك قوله تعالى ان الأبرار اني نعيم وان الفجار لني جحم لما بينهما من التنافي في الاسلوب والتباين في الغرض فان الأولى مسوقة لبيان رفعة شأن الكتاب في باب الهداية والارشاد وأماالتعرض لاحوال المهتدين به فانما هو بطريق الاستطراد سواء جعل الموصول موصولا بما قبله أو مفصولا عنه فان الاستئناف مبنى على سؤال نشأ من الـكلام المتقدم فهو من مستتبعاته لامحالة وأماالثانية فمسوقة لبيان أحوال الكفرة اصالة وترامي أمرهم في الغواية والضلال الي حيث لا يجديهم الانذار والتبشير و لا يؤثر فيهم العظة والتذكير فهم ناكبون في تيه الغي والفساد عن منهاج العقول و را كبون في مسلك المكابرة والعناد متن كل صعب وذلول وانما أوثرت هذه الطريقة ولم يؤسس الكلام على بيان أن الكتابهادللاولين وغير مجد للا تحرين لان العنوان الاخير ليسما يورثه كالاحتى يتعرض له في أثناء تعداد كالاته وان من الحروف التي تشابه الفعل في عدد الحروف والبناء على الفتح ولزوم الاسما، ودخول نون الوقاية عليها كانني ولعاني ونظائرهما واعطاء معانيه والمتعدى خاصة في الدخول على اسمين ولذلك أعمات عمله الفرعي وهو نصب الاول و رفع الثاني ايذانا بكونه فرعا في العمل دخيلافيه وعند الكوفيين لاعمل لها في الخبر بل هو باق على حاله بقضية الاستصحاب وأجيب بأن ارتفاع الخبر مشروط بالتجرد عن العوامل والالما انتصب خبركان وقدزال بدخولها فتعين اعمال الحرف واثرها تأكيد النسبة وتحِقيقها ولذلك يتاقى بها القسم ويصدر بها الاجوبة ويؤتى بها فى مواقع الشك والانكار لدفعه ورده قال المبرد قولك عبدالله قائم اخبار عن قيامه وأن عبدالله قائم جواب سائل عن قيامه شاك فيهوان عبدالله لقائم جوابمنكر اقيامه وتعريف الموصول اماللعهد والمراد بهناس بأعيانهم كابي لهب وأبيجهل والوليد بنالمغيرة وأضرابهم وأحبار اليهود أو للجنس وقد خص منه غير المصرين بما أسند اليه من قوله تعالى سواء عليهم الخ والكفر في اللغةستر النعمة وأصله الكفر بالفتح أي الستر ومنه قيل للزارع والليل كافر قال تعالى كمثل غيث أعجب الكفار نباته وعليه قول لبيد في ليلة كفر النجوم غمامها ومنه المتكفر بسلاحه وهوالشاكي الذي غطى السلاح بدنه و في الشريعة انكار ماعلم بالضرورة مجيء الرسول عليه الصلاة والسلام به وانما عدلبس الغيار وشد الزنار بغير اضطرار ونظائرهما كفراً لدلالته على التكذيب فان من صدق النبي عليه السلام لا يكاد يجترى على أمثال ذلك اذلاداعي اليه كالزني وشرب الخر واحتجت المعتزلة على حدوث القرآن بماجا فيه بلفظ الماضي على وجه الاخبار فانه يستدعي سابقة المخبر عنه لامحالة وأجيب بأنه من مقتضيات التعلق وحدوثه لايستدعى حدوث الكلام كما أن حدوث تعلق العلم بالمعلوم لايستدعى حدوث العلم ﴿ سُواءُ ﴾ هو اسم بمعنى الاستواء نعت به كما ينعت بالمصادر مبالغة قال تعالى تعالوا الىكلمة سواء بيننا و بينكم وقوله تعالى ﴿عليهم﴾ متعلق به ومعناه عندهم وارتفاعه على انه خبر لان وقوله تعالى ﴿أَأْنَذَرَتُهُم أُمَّ لَمْ تَنْذُرهم ﴾ مرتفع به على الفاعلية لان الهمزة وأم مجردتان عن معنى الاستفهام لتحقيق الاستواء بين مدخوليهما كما جرد الامر والنهى لذلك عن معنييهما في قوله تعالى استغفر لهم أو لاتستغفر لهم وحرف النداء في قولك اللهم اغفر لنا أيتها العصابة عن معنى الطلب لمجرد التخصيص كانه قيل ان الذين كفروا مستوعليهم انذارك وعدمه كقولك ان زيدا مختصم أخوه وابن عمه أومبتدأ وسواء عليهم خبرقدم عليه اعتناء بشأنه والجلة خبرلان والفعل انما يمتنع الاخبار عنه عندبقائه على حقيقته أما لو أريد به اللفظ أو مطاق الحدث المدلول عليه ضمنا على طريقة الاتساع فهو كالاسم في الاضافة والاسناد اليه كما في قوله تعالى هذا يوم ينفع الصادتين صدقهم وقوله تعالى واذا قيل لهم لا تفسدوا و في قولهم تسمع بالمعيدي خير من أن تراه كانه قيل انذارك وعدمه سيان عايهم والعدول الى الفعل الما فيه من ايهام التجدد والتوصل الى ادخال الهمزة ومعادلها عليه لافادة تقرير معنى الاستواء وتأكيده كا أشيراليه وقيل سواء مبتدأ ومابعده خبره وليس بذاك لانمقتضي

المقام بيان كون الانذار وعدمه سواء لإبيان كون المستوى الانذار وعدمه والانذار اعلام المخوف للاحتراز عنه افعال من نذر بالشي ً اذا علمه فحذره والمراد ههنا التخويف من عذاب الله وعقابه على المعاصي والاقتصار عليه لما انهم ليسوا باهل للبشارة أصلا و لان الانذار أوقع فى القلوب وأشد تأثيرا في النفوس فان دفع المضار أهم من جلب المنافع فحيث لم يتأثروا به فلائن لايرفعوا للبشارة رأسا أولى وقرى بتوسيط ألف بين الهمزتين مع تحقيقهما و بتوسيطها والثانية بين بين وبتخفيف الثانية بينبين بلاتوسيط و بحذف حرف الاستفهام و بحذفه والقاء حركته على الساكن قبله كما قرىء قدأفاح وقرى وقلب الثانية ألفا وقد نسب ذلك الى اللحن ﴿ لا يؤمنون ﴾ جملة مستقلة مؤكدة لما قبلهامبينة لما فيهمن اجمال مافيه الاستواء فلا محل لها من الاعراب أوحالً مؤكدة له أو بدل منه أو خبر لان وما قبلها اعتراض بماهو علة للحكم أو خبر ثان على رأى من يجوزه عندكونه جملة والآية الكريمة مما استدل بهعلى جواز التكليف بما لايطاق فانه تعالى قد أُخبر عنهم بأنهم لا يؤمنون فظهر استحالة ايمانهم لاستلزامه المستحيل الذي هو عدم مطابقة اخباره تعالى للواقع مع كونهم مأمورين بالايمان باقين على التكليف و لان من جملة ماكلفوه الايمان بعدم ايمانهم المستمر والحق ان التكليف بالممتنع لذاته وانجازعقلا من حيث ان الاحكام لاتستدعي أغراضا لاسيما الامتثال لكنه غمير واقع للاستقراء والاخبار بوقوع الشيء أو بعدمه لاينني القدرة عليه كاخباره تعالى عمايفعله هو أو العبدباختياره وليس ما كلفوه الايمان بتفاصل مانطق به القرآن حتى يلزمأن يكلفوا الايمان بعدم ايمانهم المستمر بلهو الايمان بحميع ماجا بهالنبي عليه السلام اجمالا على أن كون الموصول عبارة عنهم ليس معلوما لهم وفائدة الانذار بعدالعلم بأنه لايفيد الزام الحجة واحرازالرسول صلى الله عليه وسلم فضل الابلاغ و لذلك قيل سواء عليهم ولم يقل عليك كما قيل لعبدة الاصنام سواء عليكمأ دعوتموهمأم أنتم صامتون وفي الآية الكريمة اخبار بالغيب على ماهو به ان أريد بالموصول أشخاص بأعيانهـم فهي من المعجزات الباهرة ﴿ ختم الله على قلوبهم ﴾ استئناف تعليلي لماسبق من الحكم و بيان لما يقتضيه أو بيان وتأكيد له والمرادبالقاب محل القوة العاقلة من الفؤاد والختم على الشيء الاستيثاق منه بضرب الخاتم عليه صيانة له أولما فيه من التعرض له كما في البيت الفارغ والكيس المملوء والأول هو الانسب بالمقام اذليس المراد به صيانة مافي قلوبهم بل احداث حالة تجعلها بسبب تماديهم في الغي وانهما كهم في التقايد واعراضهم عن منهاج النظر الصحيح بحيث لايؤثر فيها الانذار و لاينفذ فيها الحق أصلا اما على طريقة الاستعارة التبعية بأن يشبه ذلك بضرب الخاتم على نحو أبواب المناز ل الخالية المبنية للسكني تشبيه معقول بمحسوس بحامع عقلي هوالاشتمال على منع القابل عما من شأنه وحقه أن يقبله و يستعار لهالختم ثم يشتق منه صيغة الماضي واما على طريقة التمثيل بأن يشبه الهيئة المنتزعة من قلوبهم وقد فعل بها مافعل من احداث تلك الحالة المانعة منأن يصل اليها ماخلقت هي لأجله من الأمور الدينية النافعة وحيل بينها و بينه بالمرة بهيئة منتزعة من محال معدة لحلول مايحلها حلو لا مستتبعا لمصالح مهمة وقد منع من ذلك بالختم عليها وحيل بينها و بين ماأعدت لأجله بالكلية ثم يستعارلها مايدل على الهيئة المشبه بها فيكونكل من طرفي التشبيه مركبا من أمور عدة قداقتصر من جانب المشبه به على ماعليه يدور الأمرفى تصوير تلك الهيئة وانتزاعهاوهو الختم والباقي منوى مراد قصدا بألفاظ متخيلة بها يتحقق التركيب وتلك الالفاظ وانكان لها مدخل في تحقيق وجه الشبه الذي هو أمر عقلي منتزع منها وهو امتناع الانتفاع بمــا أعدله بسبب مانع قوى لكن ليس في شيء منها على الانفراد تجوز باعتبار هذا المجازبل هي باقية على حالمًا من كونها حقيقة أو مجازاأوكناية وانماالتجو زفي المجموع وحيث كانمعني المجموع بحموع معانى تلك الألفاظ التي ليس فيهاالتجو زالمعهود ولم تكن الهيئة المنتزعة منها مدلو لا وضعيا لها ليكون مادل على الهيئة المشبه بها عنــد استعاله في الهيئة المشبهة

مستعملاً في غير ما وضع له فيندرج تحت الاستعارة التي هي قسم من المجاز اللغوى الذي هو عبارة عرب الكلمة المستعملة في غير ماوضع له ذهب قدما المحققين كالشيخ عبد القاهر وأضرابه الى جعـل التمثيل قسما برأســـه طر ومن رام تقليــل الأقسام عـند تلك الهيئة المشبه بها من قبيل المدلو لات الوضعية وجعل الـكلام المفيد لهــاعنــد تق استعاله فيما يشبه بها من هيئة أخرى منتزعة من أمور أخر من قبيل الاستعارة وسماه استعارة تمثيلية واسناد وأ احداث تلك الحالة في قلوبهم الى الله تعالى لاستناد جميع الحوادث عندنا من حيث الخلق اليه سبحانه وتعالى وو رود الآية الكريمة ناعية عليهم سوء صنيعهم و وخامة عاقبتهم لكون أفعالهم من حيث الكسب مستندة اليهم فان خلقها منه متبحانه ليس بطريق الجبربل بطريق الترتيب على مااقتر فوه من القبائح كما يعرب عنه قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم ونحو ذلك وأما المعتزلة فقد سلكوا مسلك التأويل وذكروا في ذلك عدة من الأقاويل منها ان القوم لما أعرضوا عن الحق وتمكن ذلك في قلوبهم حتى صاركالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلق المجبول عليــه ومنهــا ان المرادبه تمثيل قلوبهم بقلوب البهائم التي خلقها الله تعالى خالية عن الفطن أو بقلوب قدر ختم الله تعالى علم اكما في سال به الوادي اذا هلك وطارت به العنقاء إذا طالت غيبته ومنها أن ذلك فعل الشيطان أو الكافر واسناده اليه تعالى باعتباركونه باقداره تعالى وتمكينه ومنهاان أعراقهم لما رسخت في الكفر واستحكمت بحيث لم يبق الى تحصل ايمانهم طريق سوى الالجاء والقسر ثم لم يفعل ذلك محافظة على حكمة التكليف عبر عن ذلك بالختم لأنه سد لطريق ايمانهم بالكلية وفيه اشعار بترامي أمرهم في الغي والعناد وتناهي انهما كهم في الشر والفساد ومنها ان ذلك حكاية لماكانت الكفرة يقولونه مثل قولهم قلو بنا في أكنة بماتدعوننا اليه و في آذا نناوقر ومن بيننا و بينك حجاب تهكما بهم ومنها ان ذلك في الآخرة وانما أخبرعنه بالماضي لتحقق وقوعه ويعضده قوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما ومنهاأن المراد بالختم وسم قلوبهم بسمة يعرفها الملائكة فيبغضونهم ويتنفرون عنهم ﴿ وعلى سمعهم ﴾ عطف على ماقبله داخل فى حكم الختم لقوله عز وجل وختم على سمعه وقلبه وللو فاق على الوقف عليه لأعلى قلوبهم و لاشتراكهما في الادراك من جميع الجوانب واعادة الجارللتأكيد والاشعار بتغاير الختمين وتقديم ختم قلوبهم للايذان بأنها الأصل في عدم الإيمان وللاشعار بأن ختمها ليس بطريق التبعية بختم سمعهم بناء على أنه طريق اليها فالختم عليه ختم عليها بل هي مختومة بختم على حدة لوفرض عدم الختم على سمعهم فهو بأق على حاله حسما يفصح عنه قوله تعالى ولوعام الله فهم خير الأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون والسمع ادراك القوة السامعة وقديطلق عليهاو على العضو الحامل لها وهو المراد ههنا اذهو المختوم عليه اصالة وتقديم حاله على حال أبصارهم للاشتراك بينه و بين قلوبهم في تلك الحال أو لان جنايتهم من حيث السمع الذي به يتلقى الأحكام الشرعية و به يتحقق الانذار أعظم منها من حيث البصر الذي به يشاهد الأحوال الدالة على التوحيد فبيانها أحق بالتقديم وأنسب بالمقام قالوا السمع أفضل من البصر لانه عز وعلا حيث ذكرهما قدم السمع على البصر و لان السمع شرط البوة و لذلك مابعث الله رسولا أصم و لان السمع وسيلة الى استكمال العقل بالمعارف التي تتلقف من أصحابها وتوحيـده للائمن عن اللبس واعتبار الأصـل أو لتقدير المضاف أي وعلى حواس سمعهم والكلام في ايقاع الختم على ذلك كما مر من قبل ﴿ وعلى أبصارهم غشاوة ﴾ الأبصار جمع بصر والكلام فيــه كما سمعته في السمع والغشاوة فعالة من التغشية أي التغطية بنيت لما يشتمل على الشيء كالعصابة والعامة وتنكيرها للتفخيم والتهويل وهي على رأى سيبويه مبتدأ خبره الظرف المقدم والجملة معطوفة على ماقباما وايثار الاسمية للايذان بدوام مضمونها فان مايدرك بالقوةالباصرة من الآيات المنصوبة في الآفاق والأنفس حيث كانت مستمرة كانتعامهم منذلك

سو ا

ئىل

151

اره

ا اء

مار

ئل

らんく

أيضا كذلك وأما الآيات التي تتلقى بالقوة السامعة فلماكان وصولها الها حينا فحينا أوثرفي بيان الحتم عليها وعلى ماهي أحد طريق معرفته أعنى القلب الجملة الفعلية وعلى رأى الاخفش مرتفع على الفاعلية بما تعلق به الجار وقرى بالنصب على تقدير فعل ناصب أي وجعل على أبصارهم غشاوة وقيل على حذف الجار وايصال الختم اليه والمعنى وختم على أبصارهم بغشاوة وقرى بالضم والرفعو بالفتح والنصب وهمالغتان فيها وغشوة بالكسر مرفوعة و بألفتح مرفوعة ومنصوبة وعشاوة بالعين غيرالمعجمة والرفع ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ وعيدو بيان المايستحقونه في الآخرة والعذاب كالنكال بناء ومعني يقال أعذب عن الشي اذا أمسك عنه ومنه الما العذب لما أنه يقمع العطش ويردعه و لذلك يسمى نقاحا لانه ينقخ العطش و يكسره وفراتا لانه يرفته على القلب و يكسره ثم اتسع فيه فاطلق على كل ألم فادح وان لم يكن عقابا يراد به ردع الجانى عن المعاودة وقيل اشتقاقه من التعذيب الذي هو ازالة العذاب كالتقذية والتمريض والعظيم نقيض الحقير والكبير نقيض الصغيرفن ضرورة كون الحقير دون الصغير كون العظيم فوق الكبير ويستعملان في الجثث والاحداث تقول رجل عظيم وكبير تريد جثته أو خطره و وصف العذاب به لتأكيد ما يفيده التنكير من التفخيم والتهويل والمبالغة فى ذلك والمعنى ان على أبصارهم ضربا من الغشاوة خارجا بما يتعارفه الناس وهي غشاوة التعامي عن الآيات ولهم من الآلام العظام نوع عظم لا يبلغ كنهه و لا يدرك غايته اللهم انا نعوذ بك من ذلك كله ياأرحم الراحمين ﴿ ومن النَّاسُ ﴾ شروع في بيان ان بعض من حكيت أحوالهم السالفة ليسوا بمقتصرين على ماذكر من محض الاصرار على الكفر والعناد بل يضمون اليه فنونا أخرمنالشر والفساد وتعديد لجناياتهم الشنيعة المستتبعة لأحوال هائلة عاجلة وآجلة وأصلناس أناس كما يشهد له انسان وأناسي وانس حذفت همزته تخفيفا كما قيل لوقة في ألوقة وعوض عنها حرف التعريف ولذلك لايكاد يجمع بينهما وأماما فى قوله ان المنايا يطلعر . على الإناس الآمنينا فشاذ سموا بذلك لظهو رهم وتعلق الايناس بهمكما سمي الجنجناً لا جتنانهم وذهب بعضهم الى أن أصله النوس وهو الحركة انقلبت واوه ألفالتحركها وانفتاح ماقبلها وبعضهم الى أنه مأخوذ من نسى ثقلت لامه الى موضع العين فصار نيسا ثم قلبت ألفا سموا بذلك لنسيانهم ويروى عن ابن عباس أنه قال سمى الانسان انسانا لأنه عهد اليه فنسى واللام فيه اما للعهد أو للجنس المقصور على المصرين حسما ذكر في الموصول كانه قيل ومنهم أو من أولئك والعدول إلى الناس للايذان بكشهم كما ينبي عنه التبعيض ومحل الظرف الرفع على أنه مبتدأ باعتبار مضمونه أو نعت لمقدر هو المبتدأكما في قوله عروجل ومنا دون ذلك أي وجمع منا الخ ومن في قوله تعالى ﴿ من يقول ﴾ موصولة أوموصوفة ومحلها الرفع على الخبرية والمعنى و بعض الناس أو و بعض من الناس الذي يقول كَقُوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي الآية أو فريق يقول كقوله تعالى من المؤمنين رجال الخعلى أن يكون مناط الافادة والمقصود بالاصالة اتصافهم بمافى حيز الصلة أو الصفة ومايتعلق به من الصفات جميعا لا كونهم ذوات أولئك المذكورين وأما جعل الظرف خبرا كما هو الشائع في مو ارد الاستعمال فيأباه جزالة المعنى لان كونهم من الناس ظاهر فالاخبار به عار عن الفائدة كما قيل فان مبناه توهم كون المراد بالناس الجنس مطلقا وكذا مدار الجواب عنهبأن الفائدة هو التنبيه على ان الصفات المذكورة تنافي الانسانية فحق من يتصف بها أن لا يعلم كونه من الناس فيخبر به و يتعجب منه وأنت خبير بأن الناس عبارة عن المعهودين أو عن الجنس المقصور على المصرين وأياما كان فالف ائدة ظاهرة بل لأن خبرية الظرف تستدعي أن يكون اتصاف هؤلا بتلك الصفات القبيحة المفصلة في ثلاث عشرة آية عنوانا للموضوع مفروغا عنه غير مقصود بالذات و يكون مناط الافادة كونهم من أولئك المذكورين و لا ريب لاحد في أنه يجب حمل النظم الجليل على أجزل المعانى وأكملها وتوحيد الضمير في يقول باعتبار لفظةمن وجمعه في قوله ﴿ آمنا بالله و باليوم الآخر ﴾ وما بعده

باعتبار معناها والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر الى مالا يتناهى أو الى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النارالنار اذ لاحد و راءه وتخصيصهم للايمان بهما بالذكرمع تكرير البا الادعا انهم قد حازوا الايمان من قطريه وأحاطوا بهمن طرفيه وأنهم قد آمنوا بكل منهما على الاصالة والاستحكام وقد دسوا تحته ماهم عليه من العقائد الفاسدة حيث لم يكن ايمانهم بواحد منهما ايمانا في الحقيقة أذكانوا مشركين بالله بقولهم عزير ابن الله وجاحدين باليوم الآخر بقولهم لن تمسنا النارالا أياما معدودة ونحوذلك وحكاية عبارتهم لبيان كمال خبثهم ودعارتهم فان ماقالوا لوصدر عنهم لاعلى وجه الحداع والنفاق وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن ذلك المانافكيف وهم يقولونه تمويها على المؤمنين واستهزاءهم ﴿ وماهم بمؤمنين ﴾ رد لما ادعوه ونغي لما انتحلوه وماحجازية فان جو از دخول الباء في خبرها لتأكيد النفي اتفاقى بخلاف التميمية وايثار الجملة الاسمية على الفعلية الموافقة لدعواهم المردودة للسالغة في الرد بافادة انتفاء الايمان عنهم فيجميع الأزمنة لافي الماضي فقط كما يفيده الفعلية و لا يتوهمن أن الجملة الاسمية الايجابية تفيد دوام الثبوت فعند دخول النفي عليها يتعين الدلالة على نفي الدوام فانها بمعونة المقيام تدل على دوام النفي قطعا كما ان المضارع الخالي عن حرف الامتناع يدل على استمرار الوجود وعند دخول حرف الامتناع عليـه يدل على استمرار الامتناع لاعلى امتناع الاستمراركا في قوله عز وجل ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضي اليهم أجلهم فان عدم قضاء الأجل لاستمرار عدم التعجيل لالعدم استمرار التعجيل واطلاق الأيمان عما قيدوه به للايذان بأنهم ليسوا من جنس الايمان في شيء أصلا فضلا عن الايمان بماذكروا وقد جوزأن يكون المراد ذلك ويكون الاطلاق للظهور ومدلول الآية الكريمة ان من أظهر الايمان واعتقاده بخلافه لا يكون مؤمنا فلا حجة فيها على الكرامية القائلين بأن من تفوه بكلمتي الشهادة فارغ القلب عما يو افقه أو ينافيه مؤمن ﴿ يخادعون الله والذين آمنوا ﴾ بياناليقول وتوضيح لماهو غرضهم مما يقولون أو استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق اليه الذهن كانه قيل مالهم يقولون ذلك وهم غير مؤمنين فقيل يخادعون الله الخ أي يخدعون وقد قرى وكذلك وايثار صيغة المفاعلة لافادة المبالغة في الكيفية فان الفعل متى غولب فيه بولغ فيه قطعا أو في الكمية كافي المارسة والمزاولة فانهم كانوا مداومين على الخدع والخدع أن يوهم صاحبه خلاف مايريد به من المكروه ليوقعه فيه من حيث لا يحتسب أو يوهمه المساعدة على مايريد هو به ليغتر بذلك فينجو منه بسهولة من قو لهم ضب خادع وخدع وهو الذي اذا أمر الحارش يده على باب جحره يوهمه الاقبال عليه فيخرج من بابه الآخر وكلا المعنيين مناسب للمقام فانهم كانوا يريدون بماصنعوا أن يطلعوا على أسرار المؤمنين فيذيعوها الى المنابذين وأن يدفعوا عن أنفسهم ما يصيب سائر الكفرة وأياماكان فنسبته الى الله سبحانه اماعلى طريق الاستعارة والتمثيل لافادة كمال شناعة جنايتهم أي يعاملون معاملة الخادعين واما على طريقة الجاز العقلي بأن ينسب اليه تعالى ماحته أن ينسب الى الرسول صلى الله عليه وسلم ابانة لمكانته عنده تعالى كما ينبي عنه قوله تعالى ان الذين يبا يعونك انما يبا يعون الله يد الله فوق أيديهم وقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله مع افادة كمال الشناعة كمامر واما لمجرد التوطئة والتمهيد لما بعده من نسبته الى الذين آمنوا والايذان بقوة اختصاصهم به تعالى كما في قوله تعالى والله و رسوله أحق أن يرضوه وقوله تعالى ان الذين يؤذون الله و رسوله وابقاء صيقة الخادعة على معناها الحقيق بناء على زعمهم الفاسد وترجمة عن اعتقادهم الباطل كانه قيل يزعمون أنهم يخدعونالله والله يخدعهم أو على جعلها استعارة تبعية أو تمثيلا لما أن صورة صنعهم مع الله تعالى والمؤمنين وصنعه تعالى معهم باجراء أحكام الاسلام عليهم وهم عنده أخبث الكفرة وأهل الدرك الاسفل من النار استدراجا لهم وامتثال الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين بامر الله تعالى في ذلك مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنيع المتخادعين كا قيل ما لاير تضيه

الذوق السلم أما الاول فلان المنافقين لو اعتقدوا أن الله تعالى يخدعهم بمقابلة خدعهم له لم يتصورمنهم التصدى للخدع وأما الثانى فلان مقتضي المقام ايراد حالهم خاصة وتصويرها بما يليق بها من الصورة المستهجنة وبيان أن غائلتها آيلة اليهم من حيث لايحتسبون كما يعرب عنه قوله عز وعلا ﴿ وما يخدعون الأأنفسهم ﴾ فالتعرض لحال الجانب الآخر ميا يخل بتوفية المقام حقه وهو حال من ضمير يخادعون أي يفعلون ما يفعلون والحال انهم مايضرون بذلك الا أنفسهم فان دائرة فعلهم مقصورة عليهم أو مايخدعون حقيقة الا أنفسهم حيث يغرونها بالا كاذيب فيلقونها في مهاوي الردي وقرى ومايخادعون والمعنىهو المعنى ومنحافظ علىالصيغة فيا قبل قال وما يعاهلون تلك المعاملةالشبيهة بمعاملةالمخادعين الا أنفسهم لان ضررها لايحيق الابهم أو مايخادعون حقيقة اللا أنفسهم حيث يمنونها الاباطيل وهي أيضا تغرهم وتمنيهم الاماني الفارغة وقرىء ومايخدعون من التخديع ومايخـدعون أي يختدعون و يخـدعون و يخادعون على البناء للمفعول ونصب أنفسهم بنزع الخافض والنفس ذات الشيء وحقيقته وقد يقال للروح لان نفس الحي به وللقاب أيضاً لانهمحل الروح أو متعالفه وللدمأ يضاً لان قو امهابه وللماء أيضاً لشدة حاجتها اليه والمرادهنا هو المعنى الاول لان المقصودييان أن ضرر مخادعتهم راجعاليهم لايتخطاهم الى غيرهم وقوله تعالى ﴿ ومايشعر و رب ﴾ حال من ضمير مايخدعون أى يقتصرون على خدع أنفسهم والحال انهم ما يشعرون أى ما يحسونُ بذلك لتماديهم في الغواية وحذف المفعول اما لظهوره أولعمومه أي ما يشعرون بشيء أصلا جعل لحوق و بال ماصنعوا بهم في الظهور بمنزلة الامر المحسوس الذي لا يخفي الاعلى مؤوف الحواس مختل المشاعر ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ المرض عبارة عما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال اللائقبه و يوجب الخلل في أفاعيله و يؤدّى الى الموت استعير همنا لما في قلوبهم من الجهل وسو العقيدة وعداوةالنبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من فنون الكفر المؤدى الى الهلاك الروحانى والتنكير للدلالة على كونه نوعا مهما غيير ما يتعارفه الناس من الامراض والجملة مقررة لما يفيده قوله تعالى وماهم بمؤمنين من استمرار عدم ايمانهم أو تعليل له كانه قيلمالهم لا يؤمنون فقيل فى قلوبهم مرض يمنعه ﴿ فزادهم الله مرضا ﴾ بأن طبع على قلوبهم لعلمه تعالى بأنه لا يؤثر فيها التذكير والانذار والجملة معطوفة على ماقبلها والفاء للدلالة على ترتب مضمونها عليه و به اتضح كونهم من الكفرة المختوم على قلوبهم مع زيادة بيان السبب وقيل زادهم كفرا بزيادة التكاليف الشرعية لانهم كانوا كلما ازداد التكاليف بنزول الوحى يزدادون كفرا و يجوز أن يكون المرض مستعارا لما تداخل قلوبهم من الضعف والجبن والخور عنــد مشاهدتهم لعزة المسلمين فزيادته تعالى أياهم مرضا مافعل بهم من القاء الروع وقذف الرعب في قلوبهم عند اعز از الدين بامداد الني صلى الله عليه وسلم بانزال الملائكة وتأييده بفنون النصر والتمكين فقوله تعالى فى قلوبهم مرض الخ حينئذ استئناف تعليلي لقوله تعالى يخادعون الله الخ كانه قيـل مالهم يخادعون و يداهنون ولم لا يجاهرون بمــا في قلوبهم من الكفر فقيل في قلوبهم ضعف مضاعف هذه حالهم في الدنيا ' (ولهم) في الآخرة ﴿عذاب أليمِ أَي مؤلم يقال ألم وهو ألم كوجع وهو وجيع وصف به العذاب للمبالغة كما فىقوله تحية بينهم ضرب وجيع على طريقة جد جده فان الآلُم والوجع حقيقة للمؤلم والمضروب كما ان الجـد للجاد وقيل هو بمعنى المؤلم كالسميع بمعنى المسمع وليس ذلك بثبت كاسيجى فى قوله تعالى بديع السموات والارض ﴿ بما كانوا يكذبون ﴾ البا السببية أوللمقابلة ومامصدرية داخلة في الحقيقة على يكذبون وكلمة كانوا مقحمة لافادة دوام كذبهم وتجدده أي بسبب كذبهم أو بمقابلة كذبهم المتجدد المستمر الذي هو قولهم آمنا بالله و باليوم الآخر وهم غير مؤمنين فانه اخبار باحداثهم الآيمان فيما مضي لاانشاء للايمان ولوسلم فهو متضمن للاخبار بصدوره عنهم وليس كذلك لعدم التصديق القلبي بمعنى الاذعان والقبول قطعا

و يجوز أن يكون محمو لا على الظاهر بناء على رأى من يجوز أن يكون لكان الناقصة مصدر كما صرح به فى قول الشاعر ببذل وحلم ساد فى قومه الفتى وكونك اياه عليـك يسير

أى لهم عذاب أليم بسبب كونهم يكذبون على الاستمرار وترتيب العذاب عليه من بين سائر موجباته القوية اما لان المراد بيان العذاب الخاص بالمنافقين بناء على ظهور شركتهم للمجاهرين فياذكر من العذاب العظم حسب اشتراكهم فيما يوجبه من الاصر أر على الكفركما ينبيء عنه قوله تعالى ومن الناس الخ واما للايذان بان لهم بمقابلة سائر جناياتهم العظيمة من العذاب مالا يوصف واما للرمز الى كال سماجة الكذب نظراً الى ظاهر العبارة المخيلة لانفراده بالسبية مع احاطة علم السامع بأن لحوق العذاب بهم من جهات شتى وإن الاقتصار عليــه للاشعار بنهاية قبحه والتنفير عنه. عن الصديق رضي الله عنه و يروى مرفوعاً أيضاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم ايا كموالكذب فانه مجانب للايمان وماروي أن ابراهم عليه السلام كذب ثلاث كذبات فالمراد به التعريض وانما سمى به لشبهه به صورة وقيل ماموصولة والعائد محذوف أي بالذي يكذبونه وقرى يكذبون والمفعول محذوف وهو اما النبي صلى الله عليه وسلم أو القرآن ومامصدرية أى بسبب تكذيبهم أياه عليه السلام أو القرآن أو موصولة أي بالذي يكذبونه على أن العائد محذوف و يجوز أن يكون صيغة التفعيل للمبالغة كما في بين في بأن وقلص في قلص أو للتكثيركما في موتت البهائم و بركت الابل وأن يكون من قولهم كذب الوحشي اذا جرى شوطا ثم وقف لينظر ماوراء فان المنافق متوقف في أمره متردد في رأيه ولذلك قيل له مذبذب ﴿ وَاذَا قِيلَ لَمْ مِلْ تَفْسَدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ شروع في تعديد بعض من قبائحهم المتفرعة على ماحكي عنهم من الكفر والنفاق وأذاظرف زمن مستقبل ويلزمها معنى الشرط غالبا ولاتدخل الافى الامر المحقق أو المرجح وقوعه واللام متعلقة بقيل ومعناها الانهاء والتبليغ والقائم مقام فاعله جملة لاتفسدوا على أن المراد بهااللفظ وقيلهو مضمر يفسره المذكور والفساد خروج الشيء عن الحالة اللائقة به والصلاح مقابله والفساد في الارض هيج الحروب والفتن المستتبعة لزوال الاستقامة عن أحوالالعباد واختلالأمرا لمعاش والمعاد والمراد بمانهواعنه مايؤدي الىذلك من افشاء أسرار المؤمنين الىالكفار واغرائهم عليهم وغير ذلكمن فنون الشرو ركايقال للرجل لاتقتل نفسك بيدك ولاتلق نفسك في النار اذا أقدم على ما تلك عاقبته وهواما معطوف على يقول فانجعلت كلمة من موصولة فلامحل له من الاعراب ولا بأس بتخال البيان أو الاستئناف وما يتعلق بهما بين أجزا الصلة فانذلك ليس توسيطا بالإجنبي وانجعلت موصو فة فمحله الرفع والمعنى ومن الناس من اذانهو امن جهة المؤمنين عما هم عليه من الافساد في الارض ﴿ قالوا ﴾ اراء للناهين انذلك غير صادر عنهم مع أن مقصودهم الاصلى انكار كون ذلك أفسادا وادعاء كونه اصلاحا محضاً كما سيأتى توضيحه ﴿ انما نحن مصاحون ﴾ أى مقصورون على الاصلاح المحض بحيث لا يتعلق به شائبة الافساد والفساد مشيرين بكلمة انما الى أنذلك من الوضوح بحيث لاينبغي أن يرتاب فيه واماكلام مستأنف سيق لتعديد شنائعهم واما عطفه على يكذبون بمعنى ولهم عذاب أليم بكذبهم وبقولهم حيننهوا عن الافساد انمانحن مصلحون كما قيل فيأ باه أن هذا النحومن التعليل حقه أن يكون بأوصاف ظاهرة العلية مسلة الثبوت للوصوف غنية عن البيان لشهرة الاتصاف بها عند السامع أو لسبق ذكره صريحاكما في قوله تعالى بما كانوا يكذبون فان مضمونه عبارة عماحكي عنهم من قوطم آمنا بالله و باليوم الآخر أو لذكر ما يستلزمه استلزاما ظاهرا كافي قوله عز و جل أن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب فان ماذكر من الضلال عن سبيل الله عما يوجب حتما نسيان جانب الآخرة التي من جملتها يوم الحساب وما لم يكن كذلك فحقه أن يخبر بعليته قصدا كما في قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الآية وقوله ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق الآية الى غير ذلك و لاريب فى أن هذه

الشرطية وما بعدها من الشرطيتين المعطوفتين عليها ليس مضمون شيء منها معلوم الانتساب اليهم عند السامعين بوجه من الوجوه المذكورة حتى تستحق الانتظام في سلك التعليل المذكور فاذن حقها أن تكون مسوقة على سنن تعديد قبائحهم على أحد الوجهين مفيدة لاتصافهم بكل واحد من تلك الأوصاف قصدا واستقلالا كيف لا وقوله عز وجل ﴿ أَلَا انهم هم المفسدون ﴾ ينادي بذلك نداء جليا فانه رد منجهته تعالى لدعو اهم المحكية أباغ رد وأدله على سخطعظيم حيث سلك فيه مسلك الاستئناف المؤدى الى زيادة تمكن الحكم في ذهن السامع وصدرت الجملة بحرفي التأكيد ألا المنبهة على تحقق مابعدها فان الهمزة الانكارية الداخلة على النفي تفيد تحقيق الاثبات قطعاكما في قوله تعالى أليس الله بكاف عبده ولذلك لايكاديقع مابعدها من الجملة الامصدرة بمايتلتي به القسم وأختها التي هي أما من طلائع القسم وقيل هما حرفان بسيطان موضوعان للتنبيه والاستفتاح وان المقررة للنسبة وعرف الخبر ووسط ضمير الفصل لرد مافي قصر أنفسهم على الاصلاح من التعريض بالمؤمنين ثم استدرك بقوله تعالى ﴿ وَلَكُنَ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ للايذان بأن كونهم مفسدين من الأمور المحسوسة لكن لاحس لهم حتى يدركوه وهكذا الكلام في الشرطيتين الآتيتين ومابعدهما من رد مضمونهما ولو لا أن المراد تفصيل جناياتهم وتعديد خبائثهم وهناتهم ثم اظهار فسادها وابانة بطلانها لما فتح هذا الباب والله أعلم بالصواب ﴿ واذا قيل لهم ﴾ من قبل المؤمنين بطريق الأمر بالمعروف اشرنهيهم عن المنكر اتماماً للنصح وا كمالا للارشاد ﴿ آمنوا ﴾ حذف المؤمن به لظهوره أو أريد افعلوا الايمان ﴿ كما آمن الناس ﴾ الكافف محل النصب على أنه نعت لصدر مؤكد محذوف أي آمنوا أيمانا مماثلا لايمانهم في مصدرية أوكافة كمافي ربمافانها تكف الحرف عن العمل وتصحح دخولها على الجملة وتكون للتشبيه بين مضموني الجملتين أي حققوا ايمانكم كاتحقق ايمانهم واللام للجنس والمرادبالناس الكاهلون في الإنسانية العاملون بقضية العقل فان اسم الجنس كما يستعمل في مسماه يستعمل فيما يكون جامعاً للمعاني الخاصة به المقصودة منه ولذلك يساب عماليس كذلك فيقال هوليس بانسان وقد جمعهما منقال اذالناس ناس والزمان زمان أوللعهد والمرادبه الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه أومن آمن من أهل جلدتهم كابن سلام وأضرا به والمعنى آمنوا ايمانامقر ونابالاخلاص ه تمحضاعين شوائب النفاق بماثلالا يمانهم ﴿قالوا ﴾ مقابلين للامر بالمعروف الانكار المنكر واصفين للمراجيح الرزان بضد أوصافهم الحسان ﴿أنؤمن كما آمر. السفهاء ﴾ مشيرين باللام الىمن أشير اليهم في الناس من الكاملين أو المعهودين أوالي الجنس بأسره وهم مندرجون فيه على زعمهم الفاسد والسفه خفة وسخافة رأى يورثهما قصور العقلو يقابله الحلم والأناة وانمانسبوهم اليه معأنهم فى الغاية القاصية من الرشد والرزانة والوقار لكمال انه ماك أنفسهم في السفاهة وتماديهم في الغواية وكونهم عن زين له سوء عمله فرآه حسنا فن حسب الضلال هدى يسمى الهدى لامحالة ضلالا أو اتحقير شأنهم فان كثير امن المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موال كصهيب و بلال أوللتجلدوعدم المبالاة بمن آمن منهم على تقدير كون المراد بالناس عبد الله بنسلام وأمثاله وأياما كان فالذي يقتضيه جزالة التنزيل ويستدعى فخامة شأنه الجليل أن يكون صدو ر هذا القول عنهم بمحضر من المؤمنين الناصحين لهم جوابا عن نصيحتهم وحيث كانوا فحواه تسفيه أولئك المشاهير الأعلام والقدح في ايمانهم لزم كونهم مجاهرين لأمنافقين وذلك مما لايكاد يساعده السباق والسياق وعنهذا قالوا ينبغي أن يكون ذلك فيا بينهم لاعلى وجه المؤمنين قال الامام الواحدي انهم كانوا يظهرون هذا القولفيا بينهم لاعند المؤمنين فأخبر الله تعالى نبيه عليه السلام والمؤمنين بذلك عنهم وأنت خبير بأن ابراز ماصدر عن أحد المتحاورين في الخلاء في معرض ماجري بينهما في مقام المحاورة مما لاعهد به في الكلام فضلا عما هو في منصب الإعجاز فالحق الذي لامحيد عنه أن قولهم هذا وانصدر عنهم

بمحضره نالناصحين لايقتضي كونهم مجاهرين فانه ضرب من الكفر أنيق وفن في النفاق عريق مصنوع على شاكلة قولهم واسمع غيرمسمع فكما انهكلام ذو وجهين مثلهم محتمل للشر بأن يحمل على معنى اسمع منا غير مسمع كلاما ترضاه ونحوه وللخير بأن يحمل على معنى اسمع غير مسمع مكروها كانوا يخاطبون به رسولاللهصلى الله عليه وسلم استهزاء به مظهرين ارادة المعنى الأخير وهم مضمرون في أنفسهم المعنى الأول مطمئنون به ولذلك نهوا عنه كذلك هذا الكلام محتمل للشر كما ذكر في تفسيره وللخير بأن يحمل على ادعاء الايمانكايمان الناس وانكار مااتهموا به من النفاق على معني أنؤمن كما آمن السفماء والمجانين الذين لا اعتداد بإيمانهم لو آمنو او لا نؤمن كايمان الناسحتي تأمرونابذلك قد خاطبوا به الناصحين استهزائهم مرائين لارادة المعنى الأخير وهمعولون على الأول فرد عليهم ذلك بقوله عزقائلا ﴿ أَلَا انْهُم السفها والكن لايعلمون ﴾ أبلغ رد وجهلوا أشنع تجهيل حيث صدرت الجملة بحرفي التأكيد حسما أشير اليه فها سلف وجعلت السفاهة مقصورة عليهم وبالغة الى حيث لايدرون انهم سفهاء وعن هذا اتضح لك سر مامر في تفسير قوله تعالى انما تحن مصلحون فان حمله على المعنى الأخيركما هو رأى الجمهو رمناف لحالهم ضرو رة ان مشافهتهم للناصحين بادعاء كونمانهوا عنه من الافساد اصلاحا كمامر اظهار منهم للشقاق و بر و زباشخاصهم من نفق النفاق والاعتذار بأن المراد بمـــانهواعنه مداراتهم للشركين كما ذكر في بعض التفاسير و بالاصلاح الذي يدعونه اصلاح مابينهم وبين المؤمنين وأن معني قوله تعالى ألاانهمهم المفسدون أنهم في تلك المعاملة مفسدون لمصالح المؤمنين لاشعارها باعطاء الدنية وانبائها عن ضعفهم الملجيء الى توسيط من يتصدى لاصلاحذات البين فضلاعن كونهم مصلحين مالاسبيل اليه قطعاً فان قوله تعالى ولكن لا يشعرون ناطق بفساده كيف لاوانه يقتضي أن يكون المنافقون في تلك الدعوى صادقين قاصدين للاصلاح ويأتيهم الافسادمن حيث لا يشعر ونولا ريب في أنهم فيها كاذبون لا يعاشر ونهم الا مضارة للدين وخيانة للمؤمنين فاذن طريق حل الاشكال ليس الاماأشير اليه فان قولهم انمانحن مصلحون محتمل للحمل على الكذب وانكار صدو رالافساد المنسوب اليهم عنهم على معنى انما نحن مصلحون لا يصدر عنا ما تنهو ننا عنه من الافساد وقد خاطبوا به الناصحين استهزاء بهم واراءة لارادة هذاالمعني وهممرجونعلى المعنى الأول فرد عليهم بقوله تعالى ألا انهم هم المفسدون الآية والله سبحانه أعلم بماأودعه رفى تضاعيف كتابه المكنون من السر المخزون نسأله العصمة والتوفيق والهداية الى سواء الطريق وتفصيل هذه الآية الكريمة بلا يعلمون لما انه أكثر طباقا لذكر السفه الذي هو فن من فنون الجهل و لان الوقوف على أن المؤمنين ثابتون على الحق وهم على الباطل منوط بالتمييز بين الحق والباطل وذلك ما لايتسنى الا بالنظر والاستدلال وأما النفاق وما فيه من الفتنة والافساد وما يترتب عليه من كون من يتصف به مفسدا فأمر بديهي يقف عليه منله شعور ولذلك فصات الآية الكريمة السابقة بلا يشعرون ﴿ واذا لقوا الذين آهنوا قالوا آهنا﴾ بيان لتباين أحوالهم وتناتض أقوالهم فى أثناء المعاهلة والمخاطبة حسب تباين المخاطبين ومساق ماصدرت به تصتهم لتحريره ذهبهم والترجمة عن نفاقهم ولذلك لم يتعرض ههنا لمتعلق الايمان فليس فيه شائبة التكرير. روى أن عبدالله بن أبي وأصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبام م نفر من الصحابة فقال ابن أبي انظروا كيف أرد هؤلا السفها عنكم فلمادنوا منهم أخذ بيد أبي بكر رضى الله عنه فقال مرحبا بالصديق سيد بني تيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد عمر رضي الله عنه فقال مرحبا بسيد بني عدى الفار و قالة وي في دينه الباذل نفسه وه اله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذ بيدعلي كرمالله وجهه فقال مرحبا بابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه وسيد بني هاشم ماخلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل قال له على رضي الله عنه ياعبد الله اتق اللهو لا تنافق فان المنافقين شر خاق الله تعالى فقال لهم ملا يا أباالحسن

أفى تقول هذا واللهان ايماننا كايمانكم وتصديقنا كتصديقكم ثم افترقوا فقال ابن أبي لاصحابه كيف رأيتموني فعلت فاذا رأيتموهم فافعلوا مثل مافعلت فأثنو أعليه خيراً وقالوا مانزال بخير ماعشت فينا فرجع المسلمون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبروه بذلك فنزلت واللقاء المصادفة يقال لقيته و لاقيته أى صادفته واستقبلته وقرى اذا لاقوا ﴿ وَاذَا خَلُوا ﴾ مَنْ خُلُوتَ الى فلان أي انفر دت معه وقد يستعمل بالباء أو من خلا بمعنى مضى ومنه القرون الخالية وقولهم خلاك ذم أي جاو زك ومضىعنك وقد جو زكونه من خلوت به اذا سخرت منه على أن تعديته بالى في قوله تعالى ﴿ الى شياطينهم ﴾ لتضمنه معنى الانهاء أي واذا أنهوا اليهم السخرية الخ وأنت خبير بأن تقييد قولهم المحكى بذلك الانهاء مالاوجهله والمرادبشياطينهم الماثلون منهم للشيطان فىالتمرد والعناد المظهرون لكفرهم واضافتهم اليهم للمشاركة في الكفر أوكبار المنافقين والقائلون صغارهم وجعل سيبويه نون الشيطان تارة أصلية فوزنه فيعال على أنه من شطن اذا بعد فانه بعيد من الخير والرحمة و يشهد له قولهم تشيطن وأخرى زائدة فوزنه فعلان على أنه من شاط أى هلك أو بطل ومن أسمائه الباطل وقيـل معناه هاج واحترق ﴿ قالوا إنامعكم ﴾ أي في الدين والاعتقاد لانفارقكم في حال من الأحوال وانما خاطبوهم بالجلة الاسمية المؤكدة لان مدعاهم عندهم تحقيق الثبات على ما كانوا عليه من الدين والتأكيد للانباء عن صدق رغبتهم و وفور نشاطهم لا لانكار الشياطين بخلاف معاملتهم مع المؤمنين فانهم انما يدعون عندهم احداث الايمان لجزمهم بعدم واج ادعاء الكمال فيهأو الثبات عليه ﴿ انما نحن ﴾ أى فى اظهار الايمان عند المؤمنين (مستهزؤن) بهم من غير أن يخطر بالنا الايمان حقيقة وهو استئناف مبنى على سؤال ناشيء من ادعاء المعية كأنه قيل لهم عند قولهم أنامعكم فما بالكم توافقون المؤمنين في الاتيان بكلمة الايمان فقالوا انمانحن مستهزؤن بهم فلايقدح ذلك في كوننا معكم بل يؤكده وقدضمنوا جوابهم أنهم يهينون المؤمنين ويعدو نذلك نصرةلدينهم أو تأكيد لما قبله فان المستهزى وبالشيء مصر على خلافه أو بدل منه لان من حقر الاسلام فقد عظم الكفر والاستهزاء بالشيء السخرية منه يقال هزأت واستهزأت بمعنى وأصله الخفة من الهزء وهو القتل السريع وهزأ يهزأ مات على مكانه وتهزأبه ناقته أى تسرع به وتخف ﴿ الله يستهزى مبهم ﴾ أى يجازيهم على استهزائهم سمى جزاؤه باسمه كما سمى جزا السيئة سيئة اما للمشاكلة في اللفظ أو المقارنة في الوجود أو يرجع و بال الاستهزاء عليهم فيكون كالمستهزى بهم أو ينزل بهم الحقارة والهوان الذيهو لازم الاستهزاءأو يعاملهم معاملة المستهزئ بهم أمافي الدنيافباجراء أحكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة في النعمة على التمادي في الطغيان وأمافي الآخرة فيما يروى أنه يفتح لهم باب الى الجنة فيسرعون نحوه فإذا صاروا اليه سد عليهم الباب وذلك قوله تعالى فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون وانما استؤنف للايذان بأنهم قد باغوا في المبالغة في استهزاء المؤمنين الى غاية ظهرت شناعته عنــد السامعين وتعاظم ذلك عليهم حتى اضطرهم الى أرف يقولوا مامصير أمر هؤلا وماعاقبة حالهم وفيه أنه تعالى هو الذي يتولى أمرهم ولا يحوجهم الى المعارضة بالمثل ويستهزى بهم الاستهزاء الأبلغ الذي ليس استهزاؤهم عنده من باب الاستهزاء حيث ينزل بهم من النكال و يحل عايهم من الذل والهوان مالايوصف وايثار صيغة الاستقبال للدلالة على التجددو الاستمرار كما يعرب عنه قوله عزقائلا أولا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين وما كانوا خالين في أكثر الاوقات من تهتك أستار وتكشف اسرار ونزول في شأنهم واستشعار حذر من ذلك كما أنبأ عنه قوله عزوجل يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله مخرج ماتحذرون ﴿ و يمدهم ﴾ أي يزيدهم و يقويهم من مد الجيش وأمده اذازاده وقواه ومنه مددت الدواة والسراج اذا اصلحتهما بالحبر والزيت وايثاره على يزيدهم للرمز الى أن ذلك منوط بسوء اختيارهم لما أنه انما

يتحقق عند الاستمداد وما يحرى مجراه من الحاجة الداعية اليه كما في الامثلة المذكورة وقرى يمدهم من الامداد وهو صريح فيأن القراءة المشهورة ليست من المد في العمر على أنه يستعمل باللام كالاملاء قال تعالى و تمد لهمن العذاب مدا وحذف الجاروا يصال الفعل الى الضمير خلاف الاصل لا يصار اليه الابدليل ﴿ في طغيانهم ﴾ متعلق بيمدهم والطغيان مجاوزة الحد في كل أمر والمراد افراطهم في العتو وغلوهم في الكفر وقرى بكسر الطاء وهي لغة فيه كلقيان لغة في لقيان و في اضافته اليهم ايذان باختصاصه بهم و تأييد لما أشير اليه من تر تب المدعلي سوء اختيارهم ﴿ يعمهون ﴾ حال من الضمير المنصوب أوالمجرور لكون المضاف مصدرا فهوم فوع حكاوالعمه في البصيرة كالعمى في البصر وهو التحير والتردد بحيث لايدرى أين يتوجه واسناد هذاالد الى الله تعالى مع اسناده في قوله تعالى واخوانهم يمدونهم في الغي محقق لقاعدة أهل الحقمن أنجميع الاشياء مستندمن حيث الخلق اليه سبحانه وانكانت أفعال العباد من حيث الكسب مستندة اليهم والمعتزلة لما تعذر عليهم اجرا النظم الكريم على مسلكه نكبوا الى شعاب التأويل فأجابوا أو لا بأنهم لما أصروا على كفرهم خدلهم الله تعالى ومنعهم ألطافه فتزايد الرين في قلوبهم فسمى ذلك مددا في الطغيان فأسند ايلاؤه اليه تعالى ففي المسند مجاز لغوى و في الاسناد عقلي لانه اسناد للفعل الى المسبب له وفاعله الحقيق هم الكفرة وثانيا بأنه أريد بالمد في الطغيان ترك القسر والالجاء إلى الايمان كما في قوله تعمالي ونذرهم في طغيانهم يعمهون فالمجاز في المسيند فقط وثالثا بأن المراد به معناه الحقيقي وهو فعل الشيطان لكنه أسند اليه سبحانه مجازا لانه بتمكينه تعالى واقداره ﴿أُولُكُ ﴾ اشارة الى المذكورين باعتباراتصافهم بماذكر من الصفات الشنيعة المميزة لهم عن عداهم أكمل تمييز بحيث صاروا كانهم حضار مشاهدو نعلى مأهم عليه وما فيه من معنى البعد للايذان ببعد منزلتهم في الشروسوء الحال ومحله الرفع على الابتداء خبر مقوله تعالى ﴿ الذين اشتروا الضلالة بالهدى ﴾ والجلةمسوقة لتقرير ماقبلها وبيان لكمال جهالتهم فيما حكى عنهم من الاقوال والافعال باظهارغاية سماجتها وتصويرها بصورة مالايكاد يتعاطاه من له أدني تمييز فضلاعن العقلا والضلالة الجور عن القصد والهدى التوجه اليه وقد استعير الاول للعدول عن الصواب في الدين والثاني للاستقامة عليه والاشتراء استبنيال السلعة بالثمن أي أخذها به لابذله لتحصيلها كما قيل وإن كان مستلزما له فان المعتبر في عقد الشراء ومفهومه هو الجلب دون السلب الذي هو المعتبر في عقد البيع ثم استعير لاخذ شي بأعطاء ما في يده عينا كان كل منهما أو معني لا للاعراض عما في يده محصال به غيره كما قيل وان استلزمه لما مرسره ومنه قوله

أخذت بالجمة رأسا أزعرا وبالثنايا الواضحات الدردرا وبالطويل العمر عمرا جيدرا كما اشترى المسلم اذ تنصرا

فاشترا الضلالة بالهدى مستعار لاخذها بدلامنه أخذا منوطا بالرغبة فيها والاعراض عنه ولما اقتضى ذلك أن يكون ما يجرى المبيع غير حاصل لهم اذ ذلك حسما هو في البيت و لا ريب في أنهم بمعزل من الهدى مستمرون على الضلالة استدعى الحال تحقيق ما جرى مجرى العوضين فنقول و بالله التوفيق ليس المراد بما تعلق به الاشتراء هه نا جنس الضلالة الشاملة لجميع أصناف الكفرة حتى تكون حاصلة لهم من قبل بل هو فردها المكامل الخاص بهؤلاء على ان اللام للعهد وهو عمهم المةرون بالمد في الطغيان المترتب على ماحكي عنهم من القبائح وذلك انما يحصل لهم عند اليأس عن اهتدائهم والخترعلى قلوبهم وكذا ليس المراد بما في حين الثمن نفس الهدى بل هو المتنكن التام منه بتعاضد الاسباب وتأخذا المقدمات المستتبعة له بطريق الاستعارة كائنه نفس الهدى بحامع المشاركة في استتباع الجدوى و لا مرية في أن هذه المرتبة من التمكن كانت حاصلة لهم بما شاهد و من الآيات الباعرة والمعجزات

القاهرة منجهة الرسو لصلى الله عليه وسلم و بماسمعوه من نصائح المؤمنين التي من جملتها ماحكي من النهي عن الافسادفي الارض والامر بالإيمان الصحيح وقد نبذوها وراء ظهورهم وأخذوا بدلها الضلالة الهائلة التي هي العمه في تيه الطغيان وحمل الهدى على الفطرة الاصلية الحاصلة لكل أحدياً باه ان اضاعتها غير مختصة بهؤلاء ولئن حملت على الاضاعة التامة الواصلة الى حد الختم على القلوب المختصة بهم فليس في اضاعتها فقط من الشناعة مافي اضاعتها مع ما يؤ يدهامن المؤيدات العقلية والنقلية على أن ذلك يقضى الى كون ذكر مافصل من أول السورة الكرعة الى هنا ضائعا وأبعد منه حمل اشتراء الصلالة بالهدى على مجرد اختيارها عليه من غير اعتباركونه في أيديهم بناء على أنه يستعمل اتساعا في ايثار أحد الشيئين الكائنين في شرف الوقوع على الآخر فانه مع خلوه عن المزايا المـذكورة بالمرة مخل برونق الترشيح الآتي هذا على تقدير جعل الاشتراء المذكور عبارة عن معاملتهم السابقة المحكية وهو الانسب بتجاوب أطر افالنظم الكريم وأمااذاجعل ترجمة عنجناية أخرىمنجنا ياتهم فالمرادبالهدي ماكانواعليهمن معرفة صحة نبوةالنبي صلى الله عليه وسلم وحقية دينه بماكانوا يشاهدونه من نعوته عليه الصلاة والسلام فى التوراة وقد كانوا على يقين منه حتى كانو ايستفتحونبه على المشركين ويقولون اللهم انصرنابالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجدنعته في التوراة ويقولون لهم قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ماقلنا فنقتلكم معه قتل عاد وارم فلما جاءهم ماعرفو اكفروا به كماسيأتي و لامساغ لحمل الهدى على ما كانوا يظهرونه عند لقاء المؤمنين فانها ضلالة مضاعفة ﴿ فَمَا رَبِحَت تَجَارَتُهُم ﴾ عطف على الصلة داخل في حيزها والفاء للدلالة على ترتب مضمونه عليها والتجارة صناعة التجار وهو التصدي للبيع والشراء لتحصيل الربح وهو الفضل على رأس المـال يقال ربح فلان في تجارته أي استشف فيها وأصاب الربح واسناد عدمه الذي هو عبارة عن الخسران اليهاوهو لاربابها بناعلى التوسع المبني على مابينهما من الملابسة وفائدته المبالغة في تخسيرهم لما فيه من الاشعار بكثرة الخسار وعمومه المستتبع اسرايته الى مايلابسهم وايرادهما اثرالاشترا المستعار للاستبدال المذكور ترشيح للاستعارة وتصوير لمافاتهم من فوائد الهدى بصورة خسار التجارة الذي يتحاشى عنه كل أحد للاشباع فى التخسير والتحسير و لاينا في ذلك أنالتجارة في نفسها استعارة لانهما كهم فياهم عليه من ايثار الضلالة على الهدى وتمرنهم عليه معربة عن كون ذلك صناعة لهم راسخة اذليس من ضرو ريات الترشيح أن يكون باقيا على الحقيقة تابعا للاستعارة لايقصد به الاتقويتها كافي قولك رأيت أسدا وافى البراثن فانك لاتريد به الازيادة تصوير للشيجاع وأنه أسدكامل من غيرأن تريد بلفظ البراثن معنى آخر بلقد يكون مستعارا من ملائم المستعار منه لملائم المستعارله ومع ذلك يكون ترشيحا لأصل الاستعارة كما في قوله الله ا

فلما رأيت النسر عزابن دأية وعشش في كريه جاش له صدري فان لفظ الوكرين مع كونه مستعارا من معناه الحقيق الذي هوموضع يتخذه الطائر للتفريخ للرأس واللحية أوللفودين أعنى عابي الرأس ترشيح باعتبار معناه الأصلى لاستعارة لفظ النسر للشيب ولفظ ابن دأية للشعر الاسود وكذا لفظ التعشيش مع كونه مستعارا للحلول والنزول المستمرين ترشيح لتينك الاستعارتين بالاعتبار المذكور وقرى تجاراتهم وتعددها لتعدد المضاف اليهم (وما كانوا مهتدير في أي الى طرق التجارة فان المقصود منها سلامة رأس المال مع حصول الربح ولئن فات الربح في صفقة فربحا يتدارك في صفقة أخرى لبقاء الاصل وأما اتلاف الكل بالمرة فليس من باب التجارة قطعا فهؤ لاء الذين كان رأس مالهم الهدى قد استبدلوا بها الضلالة فأضاعوا كلتا الطابتين فبقوا بحائبين خاسرين نائين عن طريق التجارة بألف منزل فالجملة راجعة الى الترشيح معطوفة على ماقبلها مشاركة له في الترتب على الاشتراء المذكور والأولى عطفها على اشتروا الخروم المن ويادة كشف لحالهم وتصويرها بصورة ها يؤدي الى المذكور والأولى عطفها على اشتروا الخروم المذكور والأولى عطفها على اشتروا الخروم المذكور والأولى عطفها على اشتروا الخروم المؤدي المناح كلاح وتصويرها عب تصويرها بصورة ما يؤدي الى المذكور والأولى عطفها على اشتروا الخروم المناح كليدة كشف لحالهم وتصويرها غب تصويرها بصورة ما يؤدي الى المذكور والأولى عطفها على الشتروا الخروم المناح كليسة المناح كلاح المناح كليسة كليسة المناح كليسة كليسة

الخسار بحسب المآل بصورةما يفضي الى الخسار من حيث النفس تهو يلالها وابانة لفظاعتها فان التمثيل ألطف ذريعة الى تسخير الوهم للعقل واستنزاله من مقام الاستعصاء عليه وأقوى وسيلة الى تفهيم الجاهل الغبي وقمع سورة الجامع الأبي كيف لا وهو رفع الحجاب عن وجوه المعقو لات الخفية وابراز لهافي معرض المحسوسات الجلية وابداء للمنكر في صورة المعروف واظهار للوحشي في هيئة المألوف والمثل في الأصل بمعنى المثل والنظير يقال مثل ومثل ومثيل كشبه وشبه وشبيه ثم أطلق على الةول السائر الذي يمثل مضربه بمورده وحيث لم يكن ذلك الاقولا بديعا فيه غرابة صيرته جديرا بالتسيير فىالبلاد وخليقا بالقبول فيما بين كل حاضرو باد استعير لكل حال أوصفة أوقصة لهاشأن عجيب وخطر غريب من غير أن يلاحظ بينها و بين شيء آخر تشبيه ومنه قوله عز وجل ولله المثل الأعلى أي الوصف الذي له شأن عظيم وخطر جليل وقوله تعالىمثل الجنة التي وعد المتقون أي قصتها العجيبة الشأن ﴿ كَمْثُلُ الذي ﴾ أي الذين كما في قوله تعالى وخضتم كالذي خاضوا خلاأنه وحدالضمير في قوله تعالى ﴿ استوقد نارا ﴾ نظرا الى الصورة وانماجاز ذلك مع عدم جواز وضع القائم مقام القائمين لأن المقصود بالوصف هي الجملة الواقعة صلة له دون نفسه بل أنما هو وصلة لوصف المعارف بها و لأنه حقيق بالتخفيف لاستطالته بصلته ولذلك بولغ فيه فحذف ياؤه ثم كسرته ثم اقتصر على اللام فى أسما الفاعاين والمفعولين ولأنه ليس باسم تام بلهو كجزئه فحقهأن لايجمعو يستوى فيهالواحد والمتعدد كماهوشأن أخواته وليس الذين جمعه المصحح بلالنون فيه مزيدة للدلالة على زيادة المعنى ولذلكجا بالياء أبدا على اللغة الفصيحة أوقصد به جنس المستوقد أوالفوج أوالفريق المستوقد والنار جوهر لطيف مضيء حار محرق واشتقاقها من نارينو راذا نفر لان فيها حركة واضطرابا واستيقادها طلب وقودها أي سطوعها وارتفاع لهبها وتنكيرها للتفخيم ﴿ فلما أضاءت ماحوله ﴾ الاضاءة فرط الانارة كما يعرب عنه قوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضيا والقمر نوراً وتجيء متعدية و لازمة والفا للدلالة على ترتبها علىالاستيقاد أي قلما أضائت النارما حول المستوقد أو فلما أضاء ماحوله والتأنيث لكونه عبارة عن الاماكن والاشياء أو أضائت النار نفسها فماحوله علىأن ذلك ظرف لاشراق النار المنزل منزلتها لالنفسها أو مامزيدة وحوله ظرف وتأليف الحول للدوران وقيل للعام حول لانه يدور ﴿ ذهب الله بنورهم ﴾ النورضو كل نير واشتقاقه من النار والضمير للذي والجمع باعتبار المعني أي أظفأ الله نارهم التي هي مدار نورهم وانمها علق الاذهاب بالنور دون نفس النار لانه المقصود بالاستيقاد والاستدفاء ونحوه كما ينبئ عنه قوله تعالى فلما أضاءت حيث لم يقل فلما شب ضرامها أو نحو ذلك وهو جو ابلما أو استئناف الجيب به عن سؤال سائل يقول ما بالهم أشبهت حالهم حال مستوقد انطفأت ناره أو بدل من جملة التمثيل على وجه البيان والضمير على الوجهين للمنافقين والجواب محذوف كما في قوله تعالى فلما ذهبوا به للايحاز والأمن من الالباس كأنه قيل فلما أضامت ماحوله خمدت فبقوا فىالظلمات خابطين متحيرين خائبين بعد الكدح فى احيائها واسنادالاذهاب , إلى الله تعالى اما لأن الكل بخلقه تعالى واما لأن الانطفاء حصل بسبب خنى أو أمر سماوى كريح أو مطر واماللبالغة كما يؤذن به تعدية الفعل بالباء دون الهمزة لما فيه من معنى الاستصحاب والامساك يقال ذهب السلطان بمالهاذا أخذه وما أخذه الله عز وجل فأمسكه فلا مرسل له من بعده و لذلك عدل عن الضوء الذي هو مقتضي الظاهر الى النور لان ذهاب الضوء قد يجامع بقاء النور في الجملة لعدم استلزام عدم القوى لعدم الضعيف والمراد ازالته بالكلية كما يفصحعنه قوله تعالى ﴿ وتركم في ظلمات لا يبصرون ﴾ فإن الظلمة التي هي عدم النور وانطاسه بالمرة لاسما إذا كانت متضاعفة متراكمة متراكبا بعضها على بعض كما يفيده الجمع والتنكير التفخيمي ومابعدها من قوله تعالى لايبصرون لا يتحقق الابعد أن لا يبقى من النور عين و لا أثر وامالان المراد بالنور مالا يرضى به الله تعالى من النار المجازية التيهي

نار الفتنة والفساد كافى قوله تعالى كلما أوقدوا نار آللحرب أطفأهاالله و وصفها باضاءة ماحول المستوقد من باب الترشيح أو النار الحقيقية التي يو تدها الغواة ليتوصلوا بها الى بعض المعاصى و يتهدوا بها في طرق العيث والفساد فأطفأهاالله تعالى وخيب آمالهم و ترك في الاصل بمعنى طرح وخلى و لهمفعول واحد فضمن معنى التصيير فجرى مجرى أفعال القلوب قال فتركته جزر السباع ينشنه يقضمن حسن بنانه والمعصم

والظلمة مأخوذة من قولم ماظلمك أن تفعل كذا أى مامنعك لانها تسد البصر وتمنعه من الرؤية وقرى في ظلمات بسكون اللام وفي ظلمة بالتوحيد ومفعول لا يبصرون من قبيل المطروح كان الفعل غير متعد والمعنى أن حالم العجيبة التي هي اشتراؤهم الضلالة التي هي عبارة عن ظلمتي الحكفر والنفاق المستتبعتين اظلمة سخط الله تعالى وظلمة يوم القيامة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم و بأيمانهم وظلمة العقاب السرمدى بالهدى الذى هو النور الفطرى المؤيد بما شاهدوه من دلائل الحق أو بالهدى الذى كانوا حصاوه من التوراة حسماذكركال استوقد ناراً عظيمة حتى كادينتفع بها فأطفأها الله تعالى وتركه في ظلمات هائلة لا يتسنى فيها الا بصار صم بكرعمي اخبار لمبتدا محذوف هو ضمير المنافقين أو خبر واحد بالتأويل المشهوركما في قولهم هذا حلو حامض والصم آفة ما نعة من السماع وأصله الصلابة واكتناز الاجزاء ومنه الحجر الاصم والقناة الصاء وصهام القار ورة سدادها سمى به فقدان حاسة السمع لما عدم البصر عما من شأنه أن يبصر وصفوا بذلك مع سلامة مشاعرهم المعدودة لما أنهم حيث سدوا مسامعهم عن أن سبه اكتناز باطن الصاخ وانسداد منافذه بحيث لا يتعي المع وابوا أن يتلقوها بالقبول و ينطقوا بها ألسمتهم حيث سدوا مسامعهم عن المعجزات الظاهرة على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينظروا الى آيات التوحيد المنصوبة في الآفاق من المعجزات الظاهرة على يدى رسول الله حيث لم يبق لهم الارعواء عنه صاروا كفاقدى تلك المشاعر بالكلية وهذا عند مفلتي سحرة البيان من باب التمثيل البليغ المؤسس على تناسى التشبيه كما في قول من قال

و يصعد حتى يظن الجهول بأن له حاجة في السماء

لما أن المقدر في النظم في حكم المافوظ لامن قبيل الاستعارة التي يطوى فيها ذكر المستعارله بالكلية حتى لولم يكن هناك قرينة لحمل على المعنى الحقيق كما في قول زهير لدى أسدشا كى السلاح مقذف له لبعد أظفاره لم تقبلم في منه لا يرجعون الفاء للدلالة على ترتب مابعدها على ماقبلها أي هم بسبب اتصافهم بالصفات المذكورة لا يعودون الى الهدى الذي تركره وضيعوه أو عن الضلالة التي أخذوها والآية نتيجة للتمثيل مفيدة لزيادة تهويل وتفظيع فان قصارى أم التثيل بقاؤهم في ظلمات هائلة من غير تعرض لمشعرى السمع والنطق و لاختلال مشعر الابصار وقيل الضمير المقدر وما بعده للموصول باعتبار المعنى كالضهائر المتقدمة فالآية الكريمة تتمة للتمثيل و تكميل له بأن ما أصابهم ليس مجرد انطفاء نارهم و بقائهم في ظلمات كثيفة هائلة مع بقاء حاسة البصر بحالها بل اختلت مشاعرهم جميعا واتصفوا بتلك الصفات على طريقة التشييه أو الحقيقة فيقوا جامدين في مكاناتهم لا يرجعون و لا يدرون أيتقدمون أم يتأخرون و كيف يرجعون المما ابتدؤا منه والعدول الى الجلة الاسمية للدلالة على استمرار تلك الحالة فيهم وقرى مها بكاعبيا اما على الذم كما في قوله تعالى حمالة الحطب و المخصوص بالذم هم المنافقون أو المستوقدون واما على الحالية من الضمير المنصوب في تركهم أو المرفوع في لا يبصرون واما على المفعولية لتركهم فالضميران للمستوقدين ﴿ أوكسيب ﴾ تمثيل لحالهم اثر تمثيل ليعم البيان منها كل دقيق و جايل و يوفى حقها من التفظيع والتهويل فان فنهم في فنون الكفر والضلال

وتنقلهم فيها من حال الى حال حقيق بأن يضرب فى شأنه الامثال و يرخى فى حابته أعنة المقال و يمد لشرحه أطناب الاطناب و يعقد لاجله فصول وأبواب لما أن كل كلام له حظ من البلاغة وقسط من الجزالة والبراعة لابد أن يوفى فيه حق كل من مقامى الاطناب والايجاز فما ظنك بما فى ذروة الاعجاز من التنزيل الجليل ولقد نعى عليهم فى هذا التمثيل تفاصيل جناياتهم وهو عطف على الاول على حذف المضاف لما سيأتى من الضائر المستدعية لذلك أى كمثل ذوى صيب وكلمة أو للايذان بتساوى القصتين فى الاستقلال بوجه التشبيه و بصحة التمثيل بكل واحدة منهما و بهما معا والصيب فيعل من الصوب وهو النزول الذى له وقع وتأثير يطلق على المطروعلى السحاب قال الشماخ

عفا آيه نسج الجنوب مع الصبا وأسحم دان صادق الوعد صيب

ولعل الاول هو المراد ههنا لاستلزامه الثاني وتنكيره لما أنه أريد به نوع منه شديد هائل كالنار في التمثيل الأول وأمد به مافيه من المبالغات من جهة مادته الاولى التي هي الصاد المستعلية والياء المشددة والباء الشديدة ومادته الثانية أعني الصوب المنيء عن شدة الانسكاب ومنجهة بنائه الدال على الثبات وقرى أو كصائب ﴿ من السماء ﴾ متعلق بصيب أو بمحذوف وقع صفة له والمراد بالسماء هذه المظلة وهي في الاصل كل ماعلاك من سقف ونحوه وعن الحسن انهاموج مكفوف أي منوع بقدرة الله عز وجل من السيلان وتعريفها للايذان بأن انبعاث الصيب ليس من أفق واحد فان كل أفق من آ فاقها أي كل ما يحيط به كل أفق منها سما على حدة قال ومن بعد أرض بيننا وسما كما أن كل طبقة من طباقها سما قال تعالى وأوحى في كل سما أمرها والمعنى انه صيب عام نازل من غام مطبق آخذ بالآفاق وقيــل المراد بالسما السحاب واللام لتعريف المماهية ﴿ فيه ظلمات ﴾ أى أنواع منها وهي ظلمة تكاثفه وانتساجه بتتابع القطر وظلمة اظلال ما يلزمه من الغام الاسحم المطبق الآخذ بالآفاق مع ظلمة الليل وجعله محلا لها مع أن بعضها لغيره كظلمتي الغمام والليل كما أنهما جعلتا من توابع ظلمته مبالغة في شدته وتهو يلا لامره وايدانا بانه من الشدة والهول بحيث تغمر ظلمته ظلمات الليل والغمام وهو السر في عدم جعل الظلمات هو الاصل المستتبع للبواقي مع ظهو رظر فيتها للكل اذ لو قيل أو كظلمات فيها صيب الخ لما أفاد أن للصيب ظلمة خاصة به فضلاً عن كونها غالبة على غيرها ﴿ و رعد ٤ وهو صوت يسمع من السحاب والمشهو رأنه يحدث من اصطكاك أجرام السحاب بعضا ببعض أو من انقلاع بعضها عن بعض عند اضطرابها بسوق الرياح اياه سوقا عنيفا ﴿ و برق ﴾ وهو مايلنغ من السحاب من برق الشيء بريقا أي لمع وكلاهما في الاصل مصدر و لذلك لم يحمعا وكونهما في الصيب باعتبار كونهما في أعلاه ومصبه و وصول أثرهما اليه وكونهما في الظلمات الكائنة فيه و التنوين في الكل للتفخيم والتهويل كائنه قيل فيه ظلمات شديدة داجية و رعد قاصف وبرق خاطف وارتفاع الجميع بالظرف على الفاعلية لتحقق شرط العمل بالاتفاق وقيل بالابتداء والجملة اما صفة لصيب أو حال منه لتخصصه بالصفة أو بالعمل فها بعده من الجار أو من المستكن في الظرف الاول على تقدير كونه صفة لصيب والضمائر في قوله عز وجل ﴿ يجعلون أصابعهم في آذانهم ﴾ للمضاف الذي أقيم مقامه المضاف اليه فان معناه باق وان حذف لفظه تعويلا على الدليل كما في قوله تعالى وكم من قرية أها كمناها فجاءها بأسنا بياتا أوهم قائلون فإن الضمير للأهل المدلول عليه بما قام مقامه من القرية قال حسان رضي الله عنه

يسقون من ورد البريص علمم بردى يصفق بالرحيق السلسل

فان تذكير الضمير المستكن في يصفق لرجوعه الى الماء المضاف الى بردى والالانث حتما وايثار الجعل المنبئ عندوام الملابسة واستمر ار الاستقرار على الادخال المفيد لمجرد الانتقال من الخارج الى الداخل للبالغة في بيان سد المسامع

باعتبارالزمان كما أن ايراد الاصابع بدل الانامل للاشباع في بيان سدها باعتبارالذات كائهم سدوها بجملتها لابأناملها فسب كما هو المعتاد و يجوز أن يكون هذا ايما و الى كال حيرتهم وفرط دهشتهم وبلوغهم الى حيث لا يهتدون الى استعال الجوار حعلى النه بج المعتاد و كذا الحال في عدم تعيين الاصبع المعتاد أعنى السبابة وقيل ذلك لرعاية الادب والجملة استئناف لا من الاعراب مبنى على سؤال نشأ من الكلام كائنه قيل عند بيان أحوالهم الهائلة في إذا يصنعون في تضاعيف تلك الشدة فقيل يجعلون الح وقوله تعالى (من الصواعق) متعلق بيجعلون أى من أجل الصواعق المقارنة للرعد من قولم سقاه من العيمة والصاعقة قصفة رعد هائل تنقض معها بثقة نار لا تمر بشيء الا أتت عليه من الصعق وهو شدة الصوت و بناؤها اما أن يكون صفة لقصفة الرعد أو للرعد والتاء للبالغة كما في الرواية أو مصدرا كالعافية وقد تطاق على كل هائل مسموع أو مشاهد يقال صعقته الصاعقة اذا أهاكته بالاحراق أو بشدة الصوت وسد الآذان أنها يفيد على التقدير الثاني دون الاول وقرى من الصواقع وليس ذلك بقلب من الصواعق لاستواء كلا البناء ين في التصرف يقال صقع الديك وخطيب مصقع أي مجهر بخطبته (حذر الموت) منصوب بيجعلون على العلة وان كان معرفة بالاضافة كقوله وأغفر عوراء الكريم ادخاره وأصفح عن شتم اللئيم تكرما

و لاضير في تعدد المفعول له فان الفعل يعلل بعلل شتى وقيل هو نصب على المصدرية أي يحذرون حذرا مثل حذر الموت والحذر والحذارهو شدة الخوف وقرىء حذار الموت والموت زوال الحياة وقيل عرض يضادها لقوله تعالى خلق الموت والحياة و رد بأن الخلق بمعنى التقدير والاعدام مقدرة ﴿ والله محيط بالكافرير . ﴾ أي لا يفوتونه كما لايفوت المحاط به المحيط شبه شمول قدرته تعالى لهم وانطواء ملكوته عليهم باحاطة المحيط بما أحاط به في استحالة الفوت أو شبه الهيئة المنتزعة من شؤ ونه تعالى معهم الهيئة المنتزعة من أحو الالحيط مع المحاط فالاستعارة المبنية على التشبيه الاول استعارة تبعية فى الصفة متفرعة على ما في مصدرها من الاستعارة والمبنية على الثاني تمثيلية قد اقتصر من طرف المشبه به على مآهو العمدة في انتزاع الهيئة المشبه بها أعنى الاحاطة والباقي منوى بألفاظ متخيلة بهما يحصل التركيب المعتبر في التمثيل كما مر تحريره في قوله عز وجل ختم الله على قلوبهم والجملة اعتراضية منبهة على أن ماصنعوا من سدالآذان بالاصابع لا يغني عنهم شيئاً فإن القدر لا يدافعه الحــذر والحيل لاترد بأس الله عز وجل وفائدة وضع الكافرين موضع الضمير الراجع الى أصحاب الصيب الايذان بأن مادهمهم من الامو رالهائلة الحكية بسبب كفرهم على منهاج قوله تعالى كمثل ريح فيها صر أصابت حرث، قوم ظلموا أنفسهم فأهاكته فان الاهلاك الناشي من السخط أشد وقيل هذا الاعتراض من جملة أحوال المشبه على أن المراد بالكافرين المنافقون قد دل به على أنه لامدفع لهم من عذاب الله تعالى في الدنيا والآخرة وانما وسط بين أحوال المشبه مع أن القياس تقديمه أو تأخيره لاظهار كمال العناية وفرط الاهتمام بشأر المشبه ﴿ يكاد البرق ﴾ استئناف آخر وقع جوابا عن سؤال مقدر كائنه قيل فكيف حالهم مع ذلك البرق فقيل يكاد ذلك ﴿ يخطف أبصارهم ﴾ أي يختاسها ويستابها بسرعة وكاد من أفعال المقاربة وضعت لمقاربة الخـبر من الوجود لتآخـذً أسبابه وتعاضد مباديه لكنه لم يوجد بعد لفقد شرط أو لعروض مانع و لا يكون خــبرها الا مضارعا عاريا عن كلمة أن وشذ مجيئه اسما صريحا كما في قوله فأبت الى فهم وما كدت آيبا وكذا مجيئه مع أن حملالها علي عسى كافى مثل قول رؤبة تدكاد من طول البلى أن يمحصا كاتحمل هي عليها بالحدف لما بينهما من المقارنة فيأصل المقاربة وليس فيها شائبة الانشائية كافي عسى وقرى يخطف بكسير الطاء ويختطف و يخطف بفتح الياء والخاء بنقل فتحة التاء الى الخاء وادغامها في الطاء و يخطف بكسر هماعلى اتباع الياء الخاء و يخطف من صيغة التفعيل و يتخطف

من قوله تعالى و يتخطف الناس من حولهم ﴿ كُلُّمَا أَضَاءُ لَمْمَ ﴾ كل ظرف ومامصدرية والزمان محذوف أي كل زمان اضاءة وقيل مانكرةموصوفة معناها الوقت والعائد محذوف أيكل وقت أضاء لهم فيه والعامل في كلماجوابها وهواستئناف ثالث كائنه قيل ما يفعلون في أثنا ذلك الهول أيفعلون بأبصارهم ما فعلوا بآذانهم أم لافقيل كلمانو ر البرق لهم مشي ومسلكا على أن أضاء متعد والمفعول محذوف أوكلها لمع لهم على أنه لازم و يؤيده قراءة كلها أضاء ﴿ مَشُوا فَيْهِ ﴾ أي فى ذلك المسلك أوفى مطرح نوره خطوات يسيرة مع خوف أن يخطف أبصارهم وايثار المشي على مافَوقه من السعى والعدو للاشعار بعدم استطاعتهم لهما ﴿ واذا أظلم عليهم ﴾ أي خنى البرق واستتر والمظلم وانكان غيره لكن لما كان الاظلام دائرا على استتاره أسند اليه مجازاً تحقيقاً لما أريد من المبالغة في موجبات تخبطهم وقد جوزان يكون متعديا منقولامن ظلم الليل ومنه ماجاً في قول أبي تمام هما أظلما حالي ثمت أجليا ظلاميهما عن وجه أمرد أشيب و يعضده قراءة أظلم على البناء للهفعول ﴿قاموا﴾ أى وقفوا فى أما كنهم على ما كانوا عليه من الهيئة متحيرين مترصدين لخفقة أخرى عسى يتسنى لهم الوصول الى المقصد أو الالتجاء الى ماجأً يعصمهم وايراد كلما مع الاضاءة واذا مع الاظلام للايذان بأنهم حرأص على المشي مترقبون لما يصححه فكلما وجدوا فرصة انتهزوها ولاكذلك الوقوف وفيه من الدلالة على كمال التحير وتطاير اللب مالايوصف ﴿ ولوشا الله لذهب بسمعهم وأبصارهم ﴾ كلمة لو لتعليق حصول أمر ماض هو الجزاء بحصول أمر مفروض فيه هو الشرط لما بينهما من الدو ران حقيقة أو ادعاء ومن قضية مفروضية الشرطدلالتهاعلى انتفائه قطعا والمنازع فيه مكابر وأمادلالتها على انتفاء الجزاء فقدقيل وقيل والحق الذى لامحيد عنه أنهان كانما بينهمامن الدو ران كليا أوجزئياقد بني الحكم على اعتباره فهي دالة عليه بواسطة مدلولها الوضعي لامحالة ضرورة استلزام انتفاء العلة لانتفاء المعلول أمافي مادة الدوران الكليكما في قوله عزوجل ولوشاء لهداكم أجمعين وتولك لوجئتني لأكرمتك فظاهر لان وجودا لمشيئة علة لوجودالهداية حقيقة و وجود المجيء علةلوجود الاكرام ادعا وقدانتفيا بحكم المفروضية فانتني معلو لاهماحتماثم انه قديساق الكلام لتعليل انتفاء الجزاء بانتفاء الشرطكما في المثالين المذكورين وهو الاستعمال الشائع لكلمةلو ولذلك قيل هي لامتناع الثاني لامتناع الأول وقد يساق للاستدلال بانتفاء الثاني لكونه ظاهرا أو مسلماعلى ابتغاءالأول لكونه خفيا أومتنازعا فيه كمافي قوله سبحانه لوكان فيهما آلهة الاالله لفسدتا وفي قوله تعالى لوكان خيرا ما سبقونا اليه فان فسادهما لازم لتعدد الآلهة حقيقة وعدم سبق المؤمنين الىالايمان لازم لخيريته فى زعم الكفرة ولا ريب في انتفاء اللازمين فتعين انتفاء الملزومين حقيقة في الاول وادعاء باطلا في الثاني ضرو رة استلزام انتفاءاللازم لانتفاء الملزوم لكن لابطريق السببية الخارجية كما فى المثالين الاواين بل بطريق الدلالة العقاية الراجعة الى سببية العلم بانتفاء الثاني للعلم بانتفاء الاول ومن لم يتنبه له زعم أنه لانتفاء الاول لانتفاء الثاني وأما في مادة الدو ران الجزئي كما في قولك لو طاعت الشمس لوجد الضو ع فلا أن الجزاء المنوط بالشرط الذي هو طلوع اليس وجود أي ضوء كان كضوء القمر المجامع لعدمالطلوع مثلا بل انمها هو وجود الضوء الخاص الناشئ من الطلوع و لا ريب في انتفائه بانتفاء الطلوع هـذا اذا بني الحكم على اعتبار الدوران وأما اذا بني على عدمه فاما أن يعتبر هناك تحقق مدار آخر له أو لا فان اعتبر فالدلالة تابعة لحال ذلك المدارفان كان بينه و بين انتفاء الاول منافاة تعين الدلالة كما اذا قات لولم تطلع الشمس لوجدالضو وفان وجود الضو وان عاق صورة بعدم الطلوع لكنه في الحقيقة معلق بسبب آخر له ضرورة ان عدم الطلوع من حيث هو هو ليس مدارا لوجو د الضوء في الحقيقة وانما وضع موضع المدار لكونه كاشفا عن تحقق مدار آخر له فكائنه قيل لولم تطلع الشمس لوجد الضوء بسبب آخر كالقمر مثلا و لا ريب في أن هــذا الجزاء منتف عند

انتفاء الشرط لاستحالة وجود الضوء القمري عند طلوع الشمس وان لم يكن بينهما منافاة تعين عدم الدلالة كما في قوله صلى الله عليه وسلم في بنت أبيسلمة لولم تكن ربيبتي في حجري ما حلت لي انها لابنة أخي من الرضاعة فان المدار المعتبر في ضمن الشرط أعني كونها ابنة أخيه عليه السلام من الرضاعة غير مناف لانتفائه الذي هو كونها ربيبته عليه السلام بل مجامع له ومن ضر ورته مجامعة أثر يهما أعنى الحرمة الناشئة من كونها ربيبته عليه السلام والحرمة الناشئة من كونها البنة أخيه من الرضاعة وان لم يعتبر هناك تحقق مدار آخر بل بني الحكم على اعتبار عدمه فلا دلالة لهاعلى ذلك أصلا كيف لاومساق الكلام حينئذ لبيان ثبوت الجزاء على كل حال بتعليقه بماينافيه ليعلم ثبوته عندوقوع مالاينافيه بالطريق الاولى كما فى قوله عز وجل قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى اذاً لأمسكتم وقوله عليـه السلام لوكان الايمان فى الثريا لناله رجال من فارس وقول على رضى الله عنه لوكشف الغطاء ما ازددت يقينا فان الأجزية المذكورة قد نيطت بما ينافيها ويستدعى نقائضها ايذانا بأنها في أنفسها بحيث يجب ثبوتها مع فرض انتفاء أسبابها أو تحقق أسباب انتفائها فكيف اذا لم يكن كذلك على طريقة لو الوصلية في مثل قوله تعالى يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نارولها تفاصيل وتفاريع حررناها في تفسير قوله تعالى أولوكنا كارهين وقول عمر رضي الله عنه نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه ان حمل على تعليق عدم العصيان في ضمن عدم الخوف بمدار آخر نحو الحيا والإجلال وغيرهماما يجامع الخوف كان من قبيل حديث ابنة أبي سلمة وان حمل على بيان استحالة عصيانه مبالغة كان من هذا القبيل والآية الكريمة واردة على الاستعال الشائع مفيدة لكمال فظاعة حالمم وغاية هول مادهمهم من المشاق وأنها قد بلغت من الشدة الى حيث لوتعلقت مشيئة الله تعالى بازالة مشاعرهم لزالت لتحقق مايقتضيه اقتضاء تاما وقيل كلمة لوفيها لربط جزائها بشرطها مجردةعن الدلالة على انتفاء أحدهما لانتفاء الآخر بمنزلة كلمة ان ومفعول المشيئة محذوف جريا على القاعدة المستمرة فانها اذا وقعت شرطا وكان مفعولها مضمونا للجزاء فلا يكاد يذكر الا أن يكون شيأ مستغربا كما في قوله

فلوشئت أن أبكى دما لبكيته عايه ولكن ساحة الصبر أوسع

أى لوشاالله أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لفعل ولكن لم يشأ لما يقتضيه من الحكم والمصالح وقرئ لاذهب بأسهاعهم على زيادة البائكا في قوله تعلى ولا تلقوا بأيديكم الى النهلكة والافراد في المشهورة لان السمع مصدر في الاصل والجملة الشرطية معطوفة على ماقبلها من الجمل الاستئنافية وقيل على كلما أضاء الخ وقوله عز وجل (ان الله على كل شيء قدير) تعليل للشرطية وتقرير لمضمونها الناطق بقدرته تعالى على ازالة مشاعرهم بالطريق البرهاني والشيء بحسب مفهومه اللغوى يقع على كل ما يصح أن يعلم و يخبر عنه كائنا ماكان على أزلة مشاعرهم بالطريق البرهاني والشيء بحسب مفهومه اللغوى باعتبار تعاق المشيئة به من حيث العلم والاخبار عنه فقط وقد خصهها بالممكن موجودا كان أو معدوما بقضية اختصاص تعلق القدرة به لما أنها عبارة عن التمكن من الإيجاد والإعدام الخاصين به وقيل هي صفة تقتضي ذلك التمكن والقد در هو الفعال لكل مايشاء كما يشاء و لذلك لم يوصف به غير البارى جل جلاله ومعنى قدرته تعالى على الممكن الموجود حال وجوده أنه ان شاء ابقاء على الوجود أبقاه عليه فان علة الوجود هي علاله ومعنى قدرته تعلى على المعدوم حال على عدمه أنه ان شاء ايجاده أوجده وان لم يشأ لم يو جده وقيل قدرة الانسان هيئة بها يتمكن من الفعل والترك وقدرة الله تعالى على المعدوم حال على عدمه أنه ان شاء ايجاده أوجده وان لم يشأ لم يوجده وقيل قدرة الانسان هيئة بها يتمكن من الفعل والترك وقدرة الله تعالى على أن مقدو رالعبد مقدو ربقة تعالى حقيقة لائه شيء وكل شيء مقدو راله تعالى واعلم أن كل واحدمن التمثيلين وان احتمل أن مقدو رالعبد مقدو ربقة تعالى حقيقة لائه شيء وكل شيء مقدو راله تعالى واعلم أن كل واحدمن التمثيلين وان احتمل

أن يكون من قبيل التمثيل المفرق كما في قوله كائن قلوب الطير رطبا ويابسا لدى وكرهاالعناب والحشف البالي بأن يشبة المنافقون فى التمثيل الاول بالمستوقدين وهداهم الفطرى بالناروتأ ييدهما ياه بمــا شاهدوه من الدلائل باستيقادها وتمكنهم التام من الانتفاع به باضاءتها ماحولهم وازالته باذهاب النورالناري وأخذ الضلالة بمقاباته بملابستهمالظلمات. الكشيفة وبقائهم فيها ويشبهوا فى التمثيـل الثأنى بالسابلة والقرآن وما فيــه من العلوم والمعارف التي هي مدار الحياة الابدية بالصيب الذى هو سبب الحياء الارضية وماعرض لهم بنزوله من الغموم والاحزان وانكساف البال بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد والبرق وتصامهم عما يةرع أسماعهم من الوعيد بحال من يهوله الرعد والبرق فيخاف صواعقه فيسد أذنه عنها ولا خلاص له منها واهتزازهم لما يلمع لهم من رشد يدركونه أو رفد يحرزونه بمشيهم فيمطرح ضو البرق كلما أضاء لهم وتحيرهم في أمرهم حين عن لهم مصيبة بوقوفهم اذا أظلم عليهم لكن الحمل على التمثيل المركب الذي لا يعتبر فيه تشبيه كل واحد من المفردات الواقعة في أحد الجانبين بواحد من المفردات الواقعة في الجانب الآخر على وجه التفصيل بل ينتزع فيهمن المفردات الواقعة في جانب المشبه هيئة فتشبه بهيئة أخرى منتزعة من المفردات الواقعة في جانب المشبه به بأن ينتزع من المنافقين وأحوالهم المفصلة في كل واحد من التمثيلين هيئة على حدة وينتزعمن كل واحد من المستوقدين وأصحاب الصيب وأحوالهم المحكية هيئة بحيالها فتشبه كل واحدة من الاوليين بما يضاهيها من الأخريين هو الذي يقتضيه جز الة التنزيل و يستدعيه فخامة شأنه الجليل لاشتهاله على التشبيه الاول اجمالا مع أمر زائدهو تشبيه الهيئة بالهيئة وايذانه بأناجتماع تلك المفردات مستتبع لهيئة عجيبة حقيقة بان تكون مثلا في الغرابة ﴿ ياأيها الناس اعبدوا ربكم ﴾ اثر ماذكر الله تعالى علو طبقة كتابه الكريم وتحزب الناس في شأنه الى ثلاث فرق مؤمنة به محافظة على مافيه من الشرائع والاحكام وكافرة قد نبذته و راء ظهرها بالمجاهرة والشقاق وأخرى مذبذبة بينها بالمخادعة والنفاق ونعتكل فرقة منها بمالها من النعوت والاحوال وبين مالهم من المصير والمآل أقبل عليهم بالحظاب على نهج الالتفات هزالهم الى الاصغاء وتوجيها لقلوبهم نحو التلقي وجبراكما فى العبادة من الكلفية بلذة الخطاب فأمرهم كافة بعبادته ونهاهم عن الاشراك به و يا حرف وضع لنداء البعيد وقد ينادى به القريب تنزيلا له منزلة البعيد اما اجلالا كما فى قول الداعى ياالله و يارب وهو أقرب اليهمن حبل الوريد استقصارا لنفسه واستبعادا لها من محافل الزلني ومنازل المقربين وإما تنبيها على غفلته وسوءفهمه وقد يقصد به التنبيه على أن ما يعقبه أمر خطير يعتني بشأنه وأي اسم مبهم جعل وصلة الىنداء المعرف باللام لاعلى أنه المنادي اصالة بل على انه صفة موضحة له مزيلة لابهامه والتزم رفعه مع انتصاب موصوفه محلاه اشعارا بأنه المقصود بالنداء وأقحمت بينها كلمة التنبيه تأكيدا لمعني النداء وتعويضا عمايستحقه أيمن المضاف اليه ولما ترى من استقلال هذه الطريقة بضروب من أسباب المبالغة والتاكيد كثر سلوكها فى التنزيل المجيد كيف لا وكل _ مأورد في تضاعيفه على العباد من الاحكام والشرائع وغير ذلك خطوب جليلة حقيقة بأن تقشعر منها الجلود وتطمئن بهاالقلوب الآبية ويتلقوها بآذان واعية وأكثرهم عنها غافلون فاقتضى الحال المبالغة والتأكيدفي الايقاظ والتنبيه والمراد بالناسكافة المكلفين الموجودين في ذلك العصر لما أن الجموع وأسماعها المحلاة باللام للعموم بدليل صحة الاستثناء منها و والتأكيد بما يفيدالعموم كما في قوله تعالى فسجد الملائكة كلهم أجمعون واستدلال الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين بحمومها شائعا ذائعا وأمامن عداهم من سيوجد منهم فغير داخلين فرخطاب المشافهة وانمادخو لهم تحتحمه لما تواتر من دينه صلى الله عليه وسلم ضرو رة أن مقتضى خطابه وأحكامه شامل للموجودين من المكلفين ولمن سيوجد منهم الى قيام الساعة ولا يقدح في العموم ما روى عن علقمة والحسن البصري من أن كل مانزل فيه ياأيها الناس فهو

مكي اذليس من ضرورة نزوله بمكة شرفها الله تعالى اختصاص حكمه بأهلها ولا من قضية اختصاصه بهم اختصاصه بالكفاراذ لم يكن كل أهاما حياشذ كفرة و لا ضير في تحقق العبادة في بعض المكلفين قبل و رود هـذا الأمر كما أن المأموربه القدر المشترك الشامل لانشاء العبادة والثبات عليها والزيادة فيها معانها متكررة حسب تكرر أسبابها ولافي اتفاء شرطها في الآخرين منهم أعني الايمان لان الامربها منتظم للامر بما لاتم الابه وقد علم من الدين ضرورة اشتراطها به فان أمر المحدث بالصلاة مستدع للامر بالتوضي لامحالة وقد قيل المراد بالعبادة ما يعم أفعال القلب أيضا لمنا أنها عبارة عن غاية التذلل والخضوع و روى عن ابن عباس رضي الله عنها أن كل ماورد في القرآن من العبادت فمعناها التوحيد وقيل معنى اعبدوا وحدوا وأطيعوا و لافى كون بعض من الفرقتين الاخيرتين عن لايحدى فيهم الانذار بموجب النص القاطع لما أن الامر لقطع الاعذار ليس فيه تكليفهم بما ليس في وسعهم من الايمان بعدم ايمانهم أصلا اذ لاقطع لاحد منهم بدخوله في حكم النص قطعا و و رود النص بذلك لكونهم في انفسهم بسوء اختيارهم كذلك لا أن كونهم كذلك لورود النص بذلك فلا جبر أصلا نعم لتخصيص الخطاب بالمشركين وجه لطيف ستقف عليــه عند قوله تعالى وأنتم تعلمون وايراده تعالى بعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير المخاطبين لتأكيد موجب الامر بالاشعار بعليت اللعبادة ﴿ الذِّي خلقكم ﴾ صفة أجريت عليه سبحانه للتبجيل والتعليل اثر التعليل وقد جو زكونه اللتقييد والتوضيح بناء على تخصيص الخطاب بالمشركين وحمل الرب على ماهو أعم من الرب الحقيق والآلهة التي يسمونها أربابا والخلق ايحاد الشيء على تقدير واستواء وأصله التقدير يقال خلق النعل أي قدرها وسواها بالمقياس وقرى خلقكم بادغام القاف في الكاف ﴿ والذين من قباكم ﴾ عطف على الضمير المنصوب ومتمم لما قصد من التعظيم والتعليل فأن خلق أصولهم من موجبات العبادة كاق أنفسهم ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف أي كانو ا من زمان قبل زمانكم وقيل خلقهم من قبل خلقكم فحذف الخلق وأقيم الضمير مقامه والمراديهم من تقدمهم من الأمم السالفة كافة ومن ضرو رةعموم الخطاب بيان شمول خلقه تعالى للكل وتخصيصه بالمشركين يؤدي الى عدم التعرض لخلق من عداهمن معاصريهم واخر اجالجلة بخرج الصلة التي حقمًا أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصول عندهم أيضاً مع أنهم غير معترفين بغاية الخلق وان اعترفوا بنفسه كما ينطق به قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقو لنالله للايذان بأن خلقهم للتقوي من الظهور مجيث لا يتأتى لاحد انكاره وقرى وخلق من قباكم وقرى والذين من قبلكم باقحام الموصول الثاني بين الاول وصاته توكيداً كاقحام اللام بين المضافين في لا أبالك أو بجعله موصوفا بالظرف خبرا لمبتدا محذوف أي الذين هم أناس كائنون من قبلكم ﴿ العالَمُ تَتَقَرِّنَ ﴾ المعنى الوضعي لكلمة لعل هو انشاء توقع أمر متردد بين الوقوع وعدمه مع رجحان الأول اما مجبوب فيسمى ترجيا أو مكروه فيسمى اشفاقا وذلك المعنى قد يعتبر تحققه بالفعل امامن جهة المتكلم كما في قولك لعل الله يرحني وهو الاصل الشائع في الاستعال لان معاني الانشاءات قائمة به وامامن جهة المخاطب تنزيلا لممنزلة المتكلم في التلبس التام بالكلام الجاري بينهما كما في قوله سبحانه فقولا له قولالينا لعله يتذكر أو يخشى وقد يعتبر تحققه بالقوة بضرب من التجوز ايذانا بأن ذلك الأمر في نفسه مئنة للتوقع متصف بحيثية مصححة له من غير أن يعتبر هناك توقع بالفعل من متوقع أصلا فان روعيت في الآية الكريمة جهة المتكلم يستخيل ارادة ذلك المعني لامتناع التوقع من علام الغيوب عز وجل فيصار اماالي الاستعارة بأن يشبه طلبه تعالى من عباده التقوى مع كونهم مئنة لها لتعاضد أسبابها برجا الراجي من المرجو منه أمراً هين الحصول في كون متعلق كل منهم أمير دداً بين الوقوع وعدمه مع رجحان الأول فيستعار له كامة لعل استعارة تبعية حرفية للمبالغة فى الدلالة على قوة الطلب وقرب المطلوب من الوقوع واماالي

التمثيل بأن يلاحظ خلقه تعالى اياهم مستعدين للتقوى وطابه اياها منهم وهممتمكنون منها جامعون لاسبابها وينتزع من ذلك هيئة فتشبه بهيئة منتزعة من الراجي و رجائه من المرجو منه شيأ سهل المنال فيستعمل في الهيئة الاولىماحقه أن يستعمل في الثانية فيكو نهناك استعارة تمثيلية قد صرح من ألفاظها بما هو العمدة في انتزاع الهيئة المشبه بهاأعني كلهة الترجي والباقي منوى بألفاظ متخيلة بها يحصل التركيب المعتبرفي التثيل كما مر مراراً وأماجعل المشبه ارادته تعالى في الاستعارة والتمثيل فأمر مؤسس على قاعدة الاعتزال القائلة بجواز تخلف المراد عن ارادته تعالى فالجملة حال امامن فاعل خلقكم أي طالبا منكم التقوى أو من مفعوله وماعطف عليه بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين لانهم المأمورون بالعبادة أي خلقكم واياهم مطلوبا منكم التقوي أو علة له فان خلقهم على تلك الحال في معنى خلقهم لاجل التقوى كانه قيـل خلقكم لتتقوا أوكى تتقوا امابناء على تجويز تعليل أفعاله تعالى بأغراض راجعة الى العبادكما ذهب اليــه كثير من أهل السنة واما تنزيلا لترتب الغاية على ماهي ثمرة له منزلة ترتب الغرض على ماهو غرض له فان استتباع أفعاله تعالى لغايات ومصالح متقنة جليلة من غير أن تكون هي علة غائية لها بحيث لولاها لما أقدم عليها بما لانزاع فيه وتقييد خلقهم بماذكر من الحال أو العلة لتكميل عليته للمأموربه وتأكيدها فان اتيانهم بما خلقوا له أدخل في الوجوب وايثار تتقون على تعبدون مع موافقته لقوله تعالى وماخلقت الجن والانس الاليعبدون للبالغة في ايجاب العبادة والتشديد في الزامها لما أن التقوى تصارى أمر العابد ومنتهى جهده فاذا لزمتهم التقوى كان ماهو أدنى منها ألزم والاتيان به أهور. وان روعيت جهة المخاطب فلعل في معناها الحقيقي والجملة حال من ضمير أعبدوا كأنه قيل اعبدوا ربكم راجين للانتظام في زمرة المتقين الفائزين بالهدى والفلاح على أن المراد بالتقوى مرتبتها الثالثة التي هي التبتل الى الله عز وجل بالكلية والتنزه عن كل ما يشغل سره عن مراقبته وهي أقصى غايات العبادة التي يتنافس فها المتنافسون وبالانتظام القدرالمشترك بين انشائه والثبات عليه ليرتجيه أرباب هذه المرتبــة ومادونها من مرتبتي التوقى عن العذاب المخلد والتجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترككا مر في تفسير المتقين ولعل توسيط الحال من الفاعل بين وصفى المفعول لما في التقديم من فوات الاشعار بكون الوصف الاول معظم أحكام الربوبية وكونه عريقا في ايجاب العبادة وفي التأخير من زيادة طول الكلام هذا على تقدير اعتبار تحقق التوقع بالفعل فأما ان اعتبر تحققه بالقوة فالجملة حال من مفعول خلقكم وماعطف عليه على الطريقة المذكورة أي خلقكم واياهم حالكونكم جميعا بحيث يرجو منكم كل راج أن تتقوا فانه سبحانه وتعالى لما برأهم مستعدين للتقوىجامعين لمباديها الآفاقية والانفسية كان حالهم بحيث يرجو منهم كل راج أن يتقوا لامحالة وهذه الحالة مقارنة لخلقهم وان لم يتحقق الرجاء قطعا واعلم أن الآية الكريمة مع كو نها بعبارتها ناطقة بوجوب توحيده تعالى وتحتم عبادته على كافة الناس مرشدة لهم باشارتها الى أن مطالعة الآيات التكوينية المنصوبة في الانفس والآفاق بما يقضي بذلك قضاء متقنا وقد بين فها أولًا من تلك الآيات ما يتعلق بأنفسهم من خلقهم وخلق أسلافهم لما أنه أقوى شهادة وأظهر دلالة ثم عقب بما يتعلق بمعاشهم فقيــل ﴿الذي جعل لكيم الارض فراشا﴾ وهوفى محل النصب على انه صفة ثانية لربكم موضحة أومادحة أو على تقدير أخَص أو أمدح أو في يحل الرفع على المدح والتعظم بتقدير المبتدا قال ابن مالك التزم حذف الفعل في المنصوب على المدح اشعارا بأنه انشاء كما في المنادي وحذف المبتدا في المرفوع اجرا الوجهين على سنن واحد واما كونه مبتدأ خبره فلا تجعلوا كاقيل فيستدعى أن يكون مناط النهى مافى حيز الصلة فقط من غير أن يكون لما سلف من خلقهم وخاق من قبلهم مدخل في ذلك مع كونه أعظم شأنا وجعل بمعنى صير والمنصوبان بعده مفعولاه وقيل هو بمعنى خلق وانتصاب الثاني على الحالية والظرف

متعلق به على التقديرين وتقديمه على المفعول الصريح لتعجيل المسرة ببيان كون مايعقبه من منافع المخاطبين وللتشويق اليه لان النفس عند تأخير ماحقه التقديم لاسيما بعد الاشعار بمنفعته تبقى مترقبة له فيتمكن لديها عند و روده عليها فضل تمكن أو لما في المؤخر وما عطف عليه من نوع طول فلو قدم لفات تجاوبأطراف النظم الكريم ومعنى جعلها فراشا جعل بعضها بارزا من الماءمع اقتضاء طبعها الرسوب وجعلها متوسطة بين الصلابة واللين صالحة للقعود عليها والنوم فيها كالبساط المفروش وليس من ضرورة ذلك كونها سطحا حقيقيا فان كرية شكلها مع عظم جرمهامصححة لافتراشها وقرى بساطاومهادا ﴿ والسماء بناء ﴾ عطف على المفعو لين السابقين وتقديم حال الارض لما أن احتياجهم الها وانتفاعهم بها أكثر وأظهر أي جعلها قبة مضرو بة عليكم والسما اسم جنس يطلق على الواحــد والمتعدد أو جمع سياوة أوسماءة والبناء في الاصل مصدر سمى به المبنى بيتا كان أو قبة أو خُباء ومنه قولهم بني على امرأته لما أنهم كانوا اذا تزوجوا امرأة ضربوا عليها خباء جديدا ﴿ وأنزل من السماء ماء ﴾ عطف على جعل أى أنزل من جهتها أو منهاالى السحاب ومن السحاب الى الارض كما روى ذلك عنه عليه الصلاة والسلام أو المراد بالسما جهة العلوكا ينبي عنه الاظهار في موضع الاضمار وهو على الاولين لزيادة التقرير ومن لابتداء الغاية متعلقة بأنزل أو بمحذوف وقع حالا من المفعول أي كائنا من السماء قدم عايه لكونه نكرة وأما تقديم الظرف على الوجه الاول مع أن حقه التأخـير عن المفعو لالصريح فاما لانالسماء أصله ومبدؤه وامالما مر منالتشويقاليه معمافيه من مزيد انتظام بينه وبين قوله تعالى ﴿ فَأَخْرِجُ بِهِ ﴾ أى بسبب الماء ﴿ من الثمر ات رزقا لكم ﴾ وذلك بأن أودع في الماء قوة فاعلة و في الارض قوة منفعلة فتُولد من تفاعلهما أصناف الثمار أو بأن أجرى عادته بأفاضة صور الثمار وكيفيتهاالمتخالفة على المادة الممتزجة منها وانكان المؤثر في الحقيقة قدرته تعالىومشيئته فانه تعالىقادر على أن يوجد جميع الأشياء بلا مباد وموادكما أبدع نفوس المبادى والاسباب لكن له عز وجل في انشائها متقلبة في الاحوال ومتبدلة في الاطوار من بدائع حكم باهرة تجدد لأولى الأبصار عبرا ومزيد طمأنينة الى عظيم قدرته ولطيف حكمته ماليس في ابداعها بغتة ومن للتبعيض لقوله تعالى فأخرجنا به ثمرات ولوقوعها بين منكرين أعني ما و رزقاكانه قيــل وأنزل من السماء بعض المــا وأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهكذا الواقع اذلم ينزل من السماءكل الماء ولا أخرج من الارض كل الثمرات ولاجعل كل المرزوق ثمــاراأ وللتبيين ورزقا مفعول بمعنى المرزوق ومن الثمرات بيان لهأو حال منه كقولك أنفقت من الدراهم ألفًا و يجوز أن يكون من الثمرات مفعولاً و رزقا حالاً منه أو مصدرًا من أخرج لانه بمعنى رزق وانمــاشاع و رود الثمرات دون الثمار مع أن الموضع موضع كثرة لانه أريد بالثمرات جماعة الثمرة في قولك أدركت ثمرة بستانه ويؤيده القراءة على التوحيـد أو لان الجموع يقع بعضها موقع بعض كقوله تعالى كم تركوا من جنات وعيون وقوله تعالى ثلاثة قروء أو لانها محلاة باللام خارجة عن حد القلة واللام متعلقة بمحذوف وتعصفة لرزقاعلي تقدير كونه بمعنى المرزوق أى رزقا كائنا لكم أو دعامة لتقوية عمل رزقا على تقدير كونه مصدرا كائنه قيل رزقا اياكم ﴿فلاتجعلوا لله أندادا ﴾ اما متعلق بالامر السابق مترتب عليه كائنه قيل اذا أمرتم بعبادة من هذا شأنه من التفردبهذه النعوت الجليلةوالافعال الجميــلة فلا تجعلوا له شريكا وانمــا قيل أندادا باعتبار الواقع لالان مدار النهى هو الجمعيــة وقرى ندا وايقاع الاسم الجليل موقع الضمير لتعيين المعبود بالذات اثر تعيينه بالصفات وتعليل الحكم بوصف الالوهيـــة التي عليها يدور أمر الوحدانيـة واستحالة الشركة والايذان باستتباعها اسائر الصفات واما معطوف عليه كما فى قوله تعالى اعبـدوا الله ولاتشركوا به شيئا والفاء للاشعار بعاية ماقبلها من الصفات المجراة عليه تعالى للنهي أو الانتهاء أو لإن مآل النهي هو

نى

الامر بتخصيص العبادة به تعالى المترتب على أصلها كانه قيل اعبدوه فخصوها به والاظهار في موضع الاضهار لما مر آنفا وقيل هو نفي منصوب باضهار أن جوابا للامر و يأباه أن ذلك فها يكون الاول سببا للثاني و لاريب في أن العبادة لاتكون سببا للتوحيد الذي هو أصلها ومبناها وقيل هو منصوب بلعل نصب فأطلع في قوله تعالى لعلى أبلغ الاسبب السموات فأطلع الى اله موسى أي خلقكم لتتقوا وتخافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقه وحيث كان مدار هذا النصب بقوله تعالى الذي جعل المح على تفدير رفعه على المدح أي هو الذي حفكم بهذه الآيات العظام والدلائل النيرة فلا تتخذوا بمقوله تعالى الذي جعل المح على تقدير رفعه على المدح أي هو الذي حفكم بهذه الآيات العظام والدلائل النيرة فلا تتخذوا له شركاء وفيه ما مر من لزوم كون خلقهم وخلق أسلافهم بمعزل من مناطبة النهي مع عراقتهما فيها وقيل هو خبر الضميركا في قولك زيد قام أبو عبدالله اذا كان ذلك كنيته والند المثل المساوي من ند ندودا اذا نفر و ناددته خالفته الضميركا في قولك زيد قام أبو عبدالله اذا كان ذلك كنيته والند المثل المساوي من ند ندودا اذا نفر و نادته خالفته والحال أنهم مازعموا أنها تماثله تعالى في صفاته و لا أنها تخالفه في أفعاله لما أنهم لما تركوا عبادته تعالى الى عبادتها وسموها آلمة شابهت عالم حال من يعتقد أنها ذوات واجبة بالذات قادرة على أن تدفع عنهم بأس الله عز وجل و تمنحهم ما لم يرد الله تعالى بم من خير فته كم بهم و شنع عليهم أن جعلوا أندادا لمن يستحيل أن يكون له ند واحد وفي ذلك قال موحد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل

أربا واحدا أم ألف رب أدين اذا تقسمت الامور تركت اللات والعزى جميعا كذلك يفعل الرجل البصير

وقوله تعالى ﴿ وأنتم تعلمو ر بي حال من ضمير لا تجعلوا بصرف التقييد الى ما أفاده النهى من قبح المنهى عنه و وجوب الاجتناب عنه و مفعول تعلمون مطروح بالكلية كانه قبل لا تجعلوا ذلك فانه قبيح واجب الاجتناب عنه والحال انكم من أهل العمل والمعرفة بدقائق الامو ر واصابة الرأى أو مقدر حسما يقتضيه المقام نحو وأنتم تعلمون بطلان ذلك من أهل العمل في المنه من أو تعلمون أنه لا يمائله شي أو تعلمون ما بينه و بينها من التفاوت أو تعلمون أنها لا تفعل مثل أفعاله كل في قوله تعالى هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شي أو غير ذلك وحاصله تنشيط المخاطبين وحثهم على الانتهاء عما نهوا عنه هذا هو الذي يستدعيه عموم الخطاب في النهى بجعل المنهى عنه القدر المشترك المنتظم لانشاء الانتهاء كما هو في النهى النهى الملكوب من الكفرة ولاثنات عليه كما هو شأن المؤمنين حسما مر مثله في الامر وأماصرف التقييد الى نفس النهى التكليف للعالم والجاهل المتمكن من العلم ل انمائة اذ لا يتسنى ذلك بطريق قصر النهى على حالة العمل ضرو رة شمول التكليف للعالم والجاهل المتمكن من العلم ل انمائة في التوبيخ والتقريع بناع في أن تعاطى القبائح من التكليف للعالم والجاهل الممرمن العلم المائة أنه بطريق المبالغة في التوبيخ والتقريع بناع في أن تعاطى القبائح من المؤمنين أمثال مامرمن التكلف التحليف فقد نأى عن التحقيق ان قلت أليس في تخصيصه بالكفرة في صرف التقييد الى نفس النهى مع تعميم الخطاب للمؤمنين من رباء محل المؤمنين و رفع شأنهم عن جبر الانتظام في سلك الكفرة و الامن والنهن مستمرون على الطاحة والعبادة مسما مر في صدر السورة الكريمة مستغنون في ذلك عن الامر والنهى قلت بلى انه وجه سرى ونهج سوى لا يضل من خصيا الكرفية و لا يزلمن ثبت قدمه عليه فتأمل ﴿ وإن كنتم في ربب بما نزلنا على عبدنا ﴾ شروع في تحقيق ان الكتاب خصيا الكرفية الولمن ثبريا على الكرفية اللكرفية قان الكتاب خصيا الكرفية الولم وانها كرفة على الكرفية الولمن ثبت عرب الكرفية الله و لا يزلمن ثبت هذا الكرفية والمرمن الكرفة الكرفية والولمان ثبية الكرفية المائمل هوان كنتم في ربياء على الكرفية الكرفية والمائية على الكرفية الكرفية والولمان ثبية على المائية والمرمن الكرفية الكرفية والمرمن المائية الكرفية المائية الكرفية المائية الكرفية الكرفية

الكريم الذي من جملته ماتلي من الآيتين الكريمتين الناطقتين بوجوب العبادة والتوحيد منزل من عند الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم كما أن ماذكر فيها من الآيات التكوينية الدالة على ذلك صادرة عنه تعالى لتوضيح اتصافه بماذكر في مطلع السورة الشربفة من النعوت الجليلة التي من جملته انزاهته عن أن يعتريه ريب ماوالتعبير عن اعتقادهم في حتمه بالريب مع أنهم جازمون بكونه من كلام البشر كما يعرب عنه قوله تعالى ان كنتم صادقين اما للايذان بأن أقصى ما يكن صدوره عنهم وانكانوا في غاية مايكون من المكابرة والعناد هو الارتياب في شأنه وأما الجزم المذكور فخارج من دائرة الاحتمال كاأن تنكيره و تصديره بكلمة الشك للاشعار بأن حقه أن يكون ضعيفا مشكوك الوقوع واما للتنبيه على أن جزمهم ذلك بمنزلة الريب الضعيف لكمال وضوح دلائل الاعجاز ونهاية قوتها وانمالم يقل وان ارتبتم فيما نزلنا الخلما أشير اليه فيما سلف من المبالغة في تنزيه ساحة التنزيل عن شائبة وقوع الريب فيه حسم نطق به قوله تعالى لاريب فيه والاشعار بأن ذلك ان وقع فمن جهتهم لامن جهته العالية واعتبار استقرارهم فيهواحاطته بهم لاينافي اعتبار ضعفه وقلته لما أن ما يقتضيه ذلك هو دوام ملابستهم به لاقوته وكثرته ومن في ما ابتدائية متعلقة بمحذوف وقعصفة لريبوحملها على السببية ربما يوهم نونه محلاللريب في الجملة وحاشاه ذلك وما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن الكتاب الكريم لاعنالقدر المشترك بينه و بينأ بعاضه وليسمعني كونهم في ريبمنه ارتيابهم في استقامة معانيه وصحة أحكامه بل في نفس كونه وحيا منزلا من عند الله عز وجل و ايثار التنزيل المنبئ عن التدريج على مطاق الانزال لتذكير منشأ ارتيابهم و بناء التحدي عليه ارخا المعنان وتوسيعا للميدان فانهم كانوا أتخذوا نزوله منجا وسيلة الى انكاره فجعل ذلك من مبادى الاعتراف به كائنه قيل ان ارتبتم في شأن مانزلناه على مهل وتدريج فهاتوا أنتم مثل نوبة فذة من نوبه ونجم فرد من نجومه فانه أيسر عليكم من أن ينزل جملة واحدة و يتحدى بالكل وهذاكما ترى غاية مايكون في التبكيت وازاحة العلل و في ذكره صلى الله عليه وسلم بعنوان العبودية مع الاضافة الى ضمير الجلالة من التشريف والتنويه والتنبيه على اختصاصه به عز وجل وانقياده لأوامره تعالى مالا يخفي وقرى على عبادنا والمرادهي صلى الله عليه وسـلم وأمته أو جميع الانبياء عليهم السلام ففيه ايذان بأن الارتياب فيه ارتياب فما أنزل من قبله لكونه مصدقا له ومهيمنا عليه والامر في قوله تعالى ﴿ فأترا بسورة ﴾ من باب التعجيز والقام الحجركما في قوله تعالى فأت بها من المغرب والفاء للجواب وسببية الارتياب للَّامر أو الاتيان بالمأمور به لما أشير اليه من أنه عبارة عن جزمهم المذكور فانه سبب للاول مطلقا وللثاني على تقدير الصدق كائه قيل انكان الامركما زعمتم من كونه كلام البشر فأتوا بمثله لانكم تقدرون على ما يقدر عليه سائر بني نوعكم والسورة الطائفة من القرآن العظيم المترجمة وأقابها ثلاث آيات و واوها أصلية منقولة من سور البلد لانها محيطة بطائفة من القرآن مفرزة محوزة على حيالها أومحتوية على فنون رائقة من العلوم احتواء سور المدينة على مافيها أو من السورة ولرهط حراب وقد سورة في الجد ليس غرابها بمطار التي هي الرتبة قال

النصير القرآن مع كونها في أنفسها رتبا من حيث الفضل والشرف أو من حيث الطول والقصر فهي من حيث انتظامها مع أخواتها في المصحف مر اتبير تق اليها القارئ شيأ فشيأ وقيل واوهامبدلة من الهمزة فمعناها البقية من الشيء و لا يخفي مافيه ومن في قوله تعالى ﴿ من مثله ﴾ بيانية متعلقة بمحذوف وقع صفة لسورة والضمير لمانزلنا أي بسورة كائنة من مثله في علو الرتبة وسمو الطبقة والنظم الرائق والبيان البديع وحيازة سائر نعوت الاعجاز وجعلها تبعيضية يوهم أن له مثلا محققا قدأريد تعجيزهم عن الاتيان ببعضه كانه قيل فأتو اببعض ماهو مثل له فلا يفهم منه كون الماثلة من تتمة المعجوز عنه فضلا عن كونها مدارا للعجز مع أنه المراد و بناء الامر على المجاراة معهم بحسب حسبانهم حيث كانو ايقولون لو نشاء لقلنا مثل هذا

أو على التهكم بهم يأباه ماسبق من تنزيله منزلة الريب فان مبنى التهكم على تسليم ذلك منهم وتسويفه ولو بغير جد وقيل هي زائدة على ماهو رأى الاخفش بدليل قوله تعالى فأتو ا بسورة مثله بعشر سور مثله وقيل هي ابتدائية فالضمير حينتذ للمنزل عليه حتما لما أن رجوعه الى المنزل يوهم أن له مثلا محققا قد و رد الامر التعجيزي بالاتيان بشيء منه وقد عرفت مافيه بخلاف رجوعه الى المنزل عليه فان تحقق مثله عليه السلام في البشرية والعربية والأمية يهون الخطب في الجملة خلاأن تخصيص التحدي بفرد يشاركه عليه السلام فياذكر من الصفات المنافية للاتيان بالمأمور به لايدل على عجزمن ليس كذلكمن علمائهم بل ربما يوهم قدرتهم على ذلك في الجملة فرادي أو مجتمعين مع أنه يستدعي عراء المنزل عما فصل من النعوت الموجبة لاستحالة وجود مثله فأين هذا من تحدى أمةجمة وأمرهم بأن يحتشدوا في حلبة المعارضة بخيلهم ورجلهم حسبها ينطق به قوله تعالى ﴿ وادعوا شهدا عَكُم من دون الله ﴾ و يتعاونوا على الاتيان بقدر يسير مماثل فى صفات الكمال لما أتى بجملته واحد من أبناء جنسهم والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة أو الناصر ومعنى دون أدنى مكان من شيء يقالهذا دون ذاك اذا كان أحط منه قليلا ثم استعير للتفاوت في الاحوال والرتب فقيل زيد دون عمرو أي في الفضل والرتبة ثم اتسع فاستعمل في كل تجاو زحد الى حد وتخطى حكم الى حكم من غير ملاحظة انحطاط أحدهما عن الآخر فجرى مجرى أداة الاستثناء وكلمة من اما متعلقة بادعوا فتكون لابتـداء الغاية والظرف مستقر والمعنى ادعوا متجاو زين الله تعالى للاستظهار من حضركم كائنا من كان أو الحاضرين في مشاهدكم ومجاضركم من رؤسائكم وأشرافكم الذين تفزعون اليهم في الملمات وتعولون عليهم في المهمات أو القائمين بشهاداتكم الجارية فمايينكم من أمنائكم المتولين لاستخلاص الحقوق بتنفيذ القول عند الولاة أو القائمين بنصر تكم حقيقة أو زعما من الانس والجن ليعينوكم واخراجه سبحانه وتعالى من حكم الدعاء في الأول مع اندراجه في الحضور لتأكيد تناوله لجميع ماعداه لالبيان استبداده تعالى بالقدرة على ماكلفوه فان ذلك بما يوهم أنهم لو دعوه تعالى لأجابهم اليه وأما في سائر الوجوه فللتصريحمن أول الامر ببراءتهم منه تعالى وكونهم فيعدوة المحادة والمشاقة له قاصرين استظهارهم على ماسواه والالتفات لادخال الروعة وتربية المهابة وقيل المعنى ادعوا من دون أوليا الله شهداكم الذين هم وجو هالناس وفرسان المقاو لةوالمنافلة ليشهدوا لكم ان ما أتيتم به مثله ايذانا بأنهم يأبون أن يرضوا لانفسهم الشهادة بصحة ما هو بين الفساد وجلي الاستحالة وفيه أنه يؤذن بعدم شمول التحدي لأولئك الرؤسا وقيل المعنى ادعوا شهدا كم فصححوا بهم دعواكم ولا تستشهدوا بالله تعالى قائلين الله يشهد أن ما ندعيه حق فان ذلك ديدن المحجوج وفيه أنه أن أريد بما يدعون حقية ماهم عايه من الدين الباطل فلا مساس له بمقام التحدي وان أريد مثلية ماأتوا به المتحدي به فمع عدم ملاءمته لابتداء التحدي يوهم أنهم تدتصدوا للعارضة وأتوا بشيءمشتبه الحال متردد بين المثلية وعدمها وانهم ادعوها مستشهدين فىذلك بالله سبحانه اذ عند ذلك تمس الحاجة الى الامر بالاستشهاد بالناس والنهي عن الاستشهاد به تعالى وأني لهم ذلك وما نبض لهم عرق ولانبسوا ببنت شفة واما متعلقة بشهدا كم والمرادبهم الاصنام ودون بمعنى التجاوز على انها ظرف مستقر وقع حالا من ضمير المخاطبين والعامل مادل عليه شهدا عم أي ادعوا أصنامكم الذين اتخذتموهم آلحة متجاو زين الله تعالى في اتخاذها كذلك وكلمة من ابتدائية فان الاتخاذا بتداءمن التجاو زوالتعبير عن الاصنام بالشهدا التعيين مدار الاستظهار بها بتذكير مازعموا من أنها بمكان من الله تعالى وأنها تنفعهم بشهادتها لهم أنهم على الحق فان ماهذا شأنه يحب أن يكو ن ملاذا لهم فى كل أمر مهم وملجأ يأو وناليه فى كل خطب ملم كانه قيل أو لئك عدتكم فادعوهم لهذه الداهية التي دهمتكم فوجه الالتفات الايذان بكمال سخافة عقولهم حيث آثر واعلى عبادة من له الألوهية الجامعة لجميع صفات الكمال عبادةمالاأحقرمنه وقيل

لفظة دون مستعارة من معناها الوضعي الذي هو أدنى مكان من شي القدامه كما في قول الاعشى تريك القذي من دونها وهي دونه أي تريك القدى قدامها وهي قدام القذي فتكون ظرفا لغوا معمولا لشهدا كم لكفاية رائحة الفعل فيه من غيرحاجة الى اعتماد و لاالى تقدير يشهدون أى ادعوا شهدا كم الذين يشهدون لكم بين يدى الله تعالى ليعينوكم في المعارضة وأيرادها بهذاالعنوان لما مرمن الاشعار بمناط الاستعانة بهاو وجه الالتفات تربية المهابة وترشيح ذلك المعني فان مايقوم بهذا الأمر فى ذلك المقام الخطير حقه أن يستعان به فى كل مرام و فى أمرهم علىالوجهين بأن يستظهر وافى معارضة القرآنالذي أخرس كل منطيق بالجماد من التهكم بهم مالا يوصف وكلمة من ههنا تبعيضية لما أنهم يقولون جلس بين يديه وخلفه بمعنى في لانهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل انما يقع في بعض تينك الجهتين كما تقول جئته من الليل تريد بعض الليل وقد يقال كلمة من الداخلة على دون في جميع المواقع بمعنى في كما في سائر الظروف التي لاتنصرف وتكون منصوبة على الظرفية أبدا و لاتنجر الابمن خاصة وقيل المراد بالشهداء مداره القوم و وجوه المحافل والمحاضر ودون ظرف مستقر ومنابتدائية أي ادعوا الذين يشهدون لكم ان ماأتيتم به مثله متجاوزين في ذلك أولياء الله ومحصله شهدا مغايرين لهم ايذانا بأنهم أيضا لايشهدون بذلك وأنما قدر المضاف الى الله تعالى رعاية للمقابلة فان أولياء الله تعالى يقابلون أولياء الاصنام كما ان ذكر الله تعالى يقابل ذكر الأصنام والمقصود بهذا الأمر ارخاء العنان والاستدراج الى غاية التبكيت كانه قيل تركنا الزامكم بشهداء لاميل لهم الى أحدالجانبين كماهو المعتادوا كتفينا بشهدائكم المعروفين بالذب عنكم فانهم أيضا لايشهدون لكم حذرا من اللائمة وأنفة من الشهادة البينة البطلان كيف لا وأمر الاعجاز قد بلغ من الظهور الى حيث لم يبق الى انكاره سبيل قطعاوفيه مامر من عدم الملاعمة لابتداء التحدي وعدم تناوله لأولئك الشهداءوايهام أنهم تعرضوا للمعارضة وأتوا بشيء احتاجوا في اثبات مثليته للمتحدي به الى الشهادة وشتان بينهم و بين ذلك ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ أي في زعمكم انه من كلامه عليه السلام وهو شرط حذف جوابه لدلالة ماسبق عليه أي ان كنتم صادقين فأتوا بسورة من مثله الخ واستلزام المقدم للتالي من حيث ان صدقهم في ذلك الزعم يستدعي قدرتهم على الاتيان بمثله بقضية مشاركتهم له عليه السلام في البشرية والعربية مع ما بهم من طول المارسة للخطب والاشعار وكثرة المزاولة لأساليب النظم والنثر والمبالغة فى حفظ الوقائع والايام لا سيما عند المظاهرة والتعاون و لاريب في أن القدرة على الشيء من موجبًات الاتيان به ودواعي الأمر به ﴿ فَانَ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ أي ما أمرتم به من الاتيان بالمثل بعد مابذلتم في السعى غاية المجهود وجاو زتم في الجدكل حد معهود متشبثين بالذيول راكبين متن كل صعب وذلول وانمالم يصرحبه ايذانا بعدم الحاجة اليه بناء على كال ظهورتها لكهم على ذلك وانما أو رد في حيزالشر طمطلق الفعل وجعل مصدرالفعل المأمور بهمفعولا له للايحاز البديع المغني عن التطويل والتكرير معسر سرى استقل بهالمقام وهو الايذان بأن المقصود بالتكليف هو ايقاع نفس الفعل المأمور به لاظهار عجزهم عنه لالتحصيل المفعول أي المأتى به ضرورة استحالتهوأن مناطالجواب فيالشرطية أعنىالأمرباتقاءالنارهوعجزهم عن ايقاعه لافوت حصول المفعول فان مدلول لفظ الفعل هو أنفس الافعال الخاصة لازمة كانت أو متعدية من غير اعتبار تعلقاتها بمفعو لاتها الخاصة فاذا علق بفعل خاصمتعدفا نمايقصد به ايقاع نفس ذلك الفعل واخر اجه منالقوة الىالفعل وأما تعلقه بمفعوله المخصوص فهوخارج عن مدلول الفعل المطلق وانما يستفاد ذلك من الفعل الخاص و لذلك تراهم يتوسلون بذلك الى تجريد الأفعال المتعدية عن مفعو لاتها وتنزيلها منزلة الافعال اللازمة فيقولون مثلا معنى فلان يعطى و يمنع يفعل الاعطاء والمنع يرشدك الى هذاقوله تعالى فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي و لاتقر بون بعد قوله تعالى ائتوني بأخ لكم من أبيكم فانه لما كان

المؤ

وا

25

مقصود يوسف عايه السلام بالأمر ومرمى غرضه بالتكليف منه استحضار بنيامين لم يكتف فى الشرطية الداعية لهم الى الجاد في الامتثال والسعى في تحقيق المأمو ربه بالاشارة الاجمالية الى الفعل الذي ورد به الأمر بأن يقول فان لم تفعلوا بل أعاده بعينه متعلقا بمفعوله تحقيقا لمطابه واعرابا عن مقصده هذا وقد قيل أطلق الفعل وأريدبه الاتيان مع مايتعلق به اماعلي طريقة التعبير عن الإسماء الظاهرة بالضمائر الراجعة اليها حذرا من التكرار أوعلى طريقة ذكر اللازم وارادة الملز وملا بينهما من التلازم المصحح للانتقال بمعونة قرائن الحال فتدبر وايثاركلمة ان المفيدة للشك على اذا مع تحقق الجزم بعدم فعلهم مجاراة معهم بحسب حسبانهم قبل التجربة أو تهكم بهم ﴿ ولن تفعلوا ﴾ كلمة لن لنفي المستقبل كلاخلاأن في لن زيادة تأكيدو تشديد وأصلها عندالخليل لاأن وعندالفراء لاأبدلت ألفها نرناو عند سيبويه حرف مقتضب للمعنى المذكوروهي احدى الروايتين عن الخليل والجملة اعتراض بينجز أى الشرطية مقرر لمضمون مقدمها ومؤكد لايجاب العمل بتاليها وهذه معجزة باهرة حيث أخبر بالغيب الخاص علمه به عز وجل وقــد وقع الامركذلك كيف لا ولوعارضوه بشئ يدانيه في الجملة لتناقله الرواة خلفا عن سلف ﴿ فاتقوا النار ﴾ جواب للشرط على أن اتقاء الناركناية عن الاحتراز من العناد اذ بذلك يتحقق تسببه عنه وترتبه عليه كانه قيل فاذا عجزتم عن الاتيان بمثله كما هو المقرر فاحترز وا من انكار كونه منزلا من عند الله سبحانه فانه مستوجب العقاب بالنار لكن أوثر عليه الكناية المذكورة المبنية على تصوير العناد بصورة النار وجعل الاتصاف به عين الملابسة بها للسالغة في تهويل شأنه وتفظيع أمره واظهار كال العناية بتحذير المخاطبين منه وتنفيرهم عنه وحثهم على الجد فى تحقيق المكنى عنه وفيه من الايجاز البديع مالايخنى حيثكان الاصل فان لم تفعلوا فقد صح صدقه عندكم واذا صح ذلك كان لزومكم العناد وترككم الايمان به سببا لاستحقاقكم العقاب بالنارفاحترزوا منه واتقوا النار ﴿ التي وقودها الناس والحجارة ﴾ صفة للنار مورثة لهـــا زيادة هول وفظاعة أعاذنا الله من ذلك والوقود مايوقد به النار وترفع من الحطب وقرى ً بضم الواو وهو مصدر سمى به المفعول مبالغة كما يقال فلان فخر قومه و زين بلده والمعنى أنها من الشدة بحيث لاتمس شيئاً من رطب أو يابس الا أحرقته لاكنيران الدنيا تفتقر في الالتهاب الى وقو د من حطب أو حشيش وانمــا جعل هذا الوصف صــلة للموصول مقتضية لـكون انتسابها الى مانسبت هي اليه معلوما للمخاطب بنا على أنهم سمعوه من أهل الكتاب قبل ذلك أو من الرسول صلى الله عليه وسلم أو سمعوا قبل هذه الآية المدنية قوله تعالى نارا وقودها الناس والحجارة فأشيرههنا الى ماسمعوه أو لا وكون سورة التحريم مدنية لايستلزم كون جميع آياتها كذلك كما هو المشهور وأما أن الصفة أيضاً يجب أن تكون معلومة الانتساب الى الموصوف عند المخاطب فألخطب فيه هين لما أن المخاطب هناك المؤمنون وظاهر أنهم سمعوا ذلك من رسول اللهصلي الله عليه وسلم والمراد بالحجارة الاصنام و بالناس أنفسهم حسبما و رد في قوله تعالى انكم وماتعبدو ن من دون الله حصب جهنم الآية ﴿ أعدت للكاغرير . ﴾ أي هيئت للذين كفروا بما نزلناه وجعلت عدة لعـــذا بهم والمراد اما جنس الكفار والمخاطبون داخلون فهم دخولا أوليا واماهم خاصة و وضع الكافرين موضع ضمير هم لذمهم وتعليل الحكم بكفرهم وقرى اعتدت من العتاد بمعنى العدة وفيه دلالة على أن النار مخلوقة موجودة الآن والجملةاستئناف لا محل لها من الاعراب مقررة لمضمون ماقبلها ومرًكدة لا يجاب العمل به ومبينة لمن أريد بالناس دافعة لاحتمال العموم وقيل حال باضمار قد من النار لامن ضميرها في وقودها لما في ذلك من الفصل بينهما بالخسر وقيل صلة بعد صلة أو عطف على الصلة بترك العاطف ﴿ و بشر الذين آمنوا ﴾ أىبأنه منز ل من عند الله عز وجل وهو معطوف على الجملة السابقة لكن لاعلى أن المقصود عطف نفس الامرحتي يطلب له مشاكل يصح عطفه عليه بل على أنه عطف قصة

03

للؤمنين بالقرآن ووصف ثوابهم على قصة الكافرين به وكيفية عقابهم جريا على السنة الإلهية من شفع الترغيب بالترهيب والوعد بالوعيد وكان تغيير السبك لتخييل كال التباين بين حالى الفريقين وقرى و بشر على صيغة الفعل مبنيا للمفعول عطفا على أعدت فيكون استئنافا وتعليق التبشير بالموصول للاشعار بانه معلل بحافي حيز الصلة من الايمان والعمل الصالح لكن لالذاتهما فانهما لايكافئان النعم السابقة فضلا من أن يقتضيا ثوا با فيما يستقبل بل يجعل الشارع ومقتضى وعده وجعل صلته فعلا مفيدا للحدوث بعد ايراد الكفار بصيغة الفاعل لحث المخاطبين بالاتقاء على احداث الايمان وتحذير همن الاستمر ارعلى الكفر والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لكل من يتأتى منه التبشير كافى قوله عليه السلام بشر المشائين الى المساجد في ظلم اللي بالنور التام يوم القيامة فانه عليه السلام لم يأمر بذلك واحد ابعينه بل كل أحد من يتأتى منه المشائر الامر لعظم موفقة منها متفاوتة وعلو التبشير به كل من يقدر عليه والبشارة الخير السار الذي يظهر به كل ما استقام من الاعمال المدلي العقل والنقل واللام للجنس والجمع لافادة أن المراد بهاجملة من الاعمال الصالحة التي أشير الى العمل على الايمان دلالة على تغايرهما واشعار بان مدار استحقاق البشارة بجموع الامرين فان الايمان الايمان أسلابنا به (أن لهم جنات) منصوب بنزع الخافض وافضاء الفعل اليه أو مجرور باضاره مثل الله لافعلن والجنة هي المرة من مصدر جنه اذا ستره تطلق على النخل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف أغصانه مثل الله لافعلن والجنة هي المرة من مصدر جنه اذا ستره تطلق على النخل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف أغصانه مثالة من الدواضح تسق جنة سحقا المنار والمبح عيني في غربي مقتلة من النواضح تسق جنة سحقا المنار التحافي المنار الميمان كارب عيني في غربي مقتلة من النواضح تسق جنة سحقا المنار الميمان كارب عيني في غربي مقتلة من النواضح تسق جنة سحقا المنار الميمان كارب عيني في غربي مقتلة من النواضح تسق جنة سحقا المنار الميمان كارب عيني في غربي مقتلة من النواضح تسق جنة سحقا عليه المنار الميمان كارب عيني في غربي مقتلة من النواضو علي المنار الميمان الميمان الميمان كارب عيني في غربي مقتلة من النواضة الميمان الميمان

أى نخلا طو الاكانها لفرط تكاثفها والتفافها وتغطيتها لما تحتها بالمرة نفس السترة وعلى الارض ذات الشجر قال الفرا الجنة مافيه النخيل والفردوسمافيه الكرم فحق المصدر حينئذ أن يكون مأخوذاً من الفعل المبنى للمفعول وانما سميت دار الثواب بها مع أن فيها مالا يوصف من الغرفات والقصور لما أنها مناط نعيمها ومعظم ملاذها وجمعها مع التنكير لانها سبع على ماذكره ابن عباس رضي الله عنهما جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعم ودار الخلد وجنة المأوي ودار السلام وعليون و في كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة بحسب تفاوت الإعمال وأصحابها ﴿ تِحرى من تحتها الأنهار ﴾ في حيز النصب على أنه صفة جنات فان أريد بها الإشجار فجريان الإنهار من تحتها ظاهر وان أريد بها الارض المشتملة عليها فلا بد من تقدير مضاف أي من تحت أشجارها وان أريد بها مجموع الارض والاشجار فاعتبار التحتية بالنظر الىالجزء الظاهر المصحح لاطلاق اسم الجنة على الكل عن مسروق انأنهار الجنة تجرى فيغير أخدود واللام في الانهار للجنس كما في قو لك لفلان بستان فيه الما الجاري والتين والعنب أوعوض عن المضاف اليه كما في قوله تعالى واشتعل الرأس شيبا أو للعهد والاشارة الى ماذكر في قوله عز وعلا أنهار من ماعفير آسن الآية والنهر بفتح الها وسكونها المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل والفرات والتركيب للسعة والمراد بهـا ماؤها على الاضمار أو على المجاز اللغوى أو المجارى أنفسها وقد أسند اليها الجريان مجازاً عقليا كما فى سال الميزاب ﴿ كَلَّمَا رَزُقُوا مَنْهَا مِن ثَمْرَةَ رَزُقًا قَالُوا هَذَا الذي رَزْقَنَا مِن قَبِلَ ﴾ صفة أخرى لجنات أخرت عن الأولى لان جريان الانهار من تحتها وصف لهــا باعتبار ذاتها وهذا وصف لهــا باعتبار أهلها المتنعمين بها أو خبر مبتدا محذوف أو جملة مستأنفة كائنه حين وصفت الجنات بماذكر من الصفة وقع فىذهن السامع أثمارها كثمار جنات الدنيا أو لا فبين حالها وكلما نصب على الظرفية و رزقا مفعول به ومن الأو لى والثانية للابتداء واقعتان موقع الحالكائه قيل كل وقت رزقوا

مرزوقا مبتدأ من الجنات مبتدأ من ثمرة على أن الرزق مقيد بكونه مبتدأ من الجنات وابتداؤه منها مقيد بكونه مبتدأ من ثمرة فصاحب الحال الاولى رزقا وصاحب الثانية ضميره المستكن فيالحال و يجوزكون من ثمرة بيانا قدم على المبين كما في قولك رأيت منك أسدا وهذا اشارة الي مار زقوا وان وقعت على فرد معين منه كقولك مشيراً الى نهر جار هـذا الما الاينقطع فانك ان أشرت الى ما تعاينه بحسب الظاهر لكنك انما تعني بذلك النوع المعلوم المستمر فالمعني هذامثل الذي رزقناه من قبل أي من قبل هذا في الدنيا ولكن لما استحكم الشبه بينهما جعل ذاته ذاته وانما جعل ثمر الجنة كثمار الدنيا لتميل النفس اليه حين تراه فان الطباع مائلة الى المـألوف متنفرة عن غير معروف وليتبين لهـا مزيته وكنه النعمة فيه اذلوكان جنسا غير معهو د لظن أنه لا يكون الاكذلك أو مثل الذي رزقناه من قبـل في الجنة لان طعامها متشابه الصوركما يحكي عن الحسن رضي الله عنه ان أحدهم يؤتي الصحفة فيأكل منها ثم يؤتي بأخرى فيراها مثل الاولى فيقول ذلك فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف أوكما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ان الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها في هي واصلة الى فيه حتى يبدل الله تعالى مكانها مثلها والاول أنسب لمحافظة عموم كلمافانه يدل على ترديدهم هذه المقالة كل مرة رزقوا لافهاعدا المرة الاولى يظهرون بذلك التبجحوفرط الاستغراب لما بينهما من التفاوت العظيم من حيث اللذة مع اتحادهما فى الشكل واللون كانهم قالوا هذا عين مار زقناه فى الدنيا فمن أين له هذه الرتبة من اللذة والطيب و لا يقدح فيهمار وي عن ابن عباس رضي الله عنهمامن أنه ليس في الجنة من أطعمة الدنيا الا الاسم فان ذلك لبيان كال التفاوت بينهما من حيث اللذة والحسن والهيئة لالبيان أن لاتشابه بينهما أصلا كيف لاواطلاق الاسُما منوط بالاتحاد النوعي قطعا هذا وقد فسرت الآية الكريمة بان مستلذات أهل الجنة بمقابلة مار زقوه فى الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة الحال فيجوز أن يريدواهذا ثواب الذي رزقناه في الدنيا من الطاعات و لايساعده تخصيص ذلك بالثمرات فان الجنة ومافها من فنون الكرامات من قبيل الثواب ﴿ وأتوابه متشابها ﴾ اعتراض مقرر لما قبله والضمير المجرو رعلي الأول راجع الى مادل عليه فحوى الكلام ما رزقوا في الدارين كما في قوله تعالى ان يكن غنيا أو فقيراً فالله أو لى بهما أى بجنسي الغني والفقير وعلى الثاني الى الرزق ﴿ وَلَهُمْ فَيُهَا أَزُواجِ مَطْهُرَةٌ ﴾ أي بمــا في نساء الدنيا من الاحوال المستقذرة كالحيض والدرن ودنس الطبع وسوء الخلق فار ُ التطهر يستعمل في الاجسام والاخلاق والافعال وقرىء مطهرات وهما لغتان فصيحتان يقال النساء فعلت وفعلن وهن فاعلة وفواعل قال واذا العذاري بالدخان تقنعت واستعجلت نصب القدور فملت

فالجمع على اللفظ والافراد على تأويل الجماعة وقرى مطهرة بتشديد الطاء وكسر الهاء بمعنى متطهرة ومطهرة أبلغ من طاهرة ومتطهرة للاشعار بان مطهراً طهرهن وماهو الاالله سبحانه وتعالى وأماالتطهر فيحتمل أن يكون من قبل أنفسهن كما عند اغتسالهن والزوج يطلق على الذكر والانثى وهو فى الاصل اسم لماله قرين من جنسه وليس فى مفهومه اعتبارالتوالد الذي هو مدار بقاء النوع حتى لا يصح اطلاقه على أزواج أهل الجنة لخلودهم فيها واستغنائهم عن الاولاد كما أن المدارية لبقاء الفرد ليست بمعتبرة فى مفهوم اسم الرزق حتى يخل ذلك باطلاقه على ثمار الجنة ﴿ وهم فيها خالدون ﴾ أي دا تمون والخلود فى الاصل الثبات المديد دام أو لم يدم ولذلك قيل للاثافى والاحجار الخوالدوللجزء الذي يبقى من الانسان على حاله خلد ولوكان وضعه للدوام لما قيد بالتأييد فى قوله عز وعلا خالدين فيها أبداولما استعمل حيث لادوام فيه لكن المراد ههنا الدوام قطعا لما يفضى به من الآيات والسنن وماقيل من أن الابدان مؤلفة من الاجزاء المتضادة فى الكون والفساد معرضة للاستحالات المؤدية الى الانحلال والانفكاك مداره قياس ذلك العالم الكامل بما يشاهد فى عالم الكون والفساد

HAR AS A POLICE RESIDENCE OF THE PROPERTY OF

على أنه يجوز أن يعيدها الخالق تعالى بحيث لايعتورها الاستحالة ولايعتريها الانحلال قطعابأن تجعل أجزاؤهامتفاوتة في الكيفيات متعادلة في القوى بحيث لا يقوى شيء منها عند التفاعل على احالة الآخر متعانقة متلازمة لا ينفك بعضها عن بعض وتبقي هــذه النسبة منحفظة فيما بينها أبدا لايعتريها التغير بالأكل والشرب والحركات وغير ذلك واعلم أن معظم اللذات الحسية لما كان مقصوراً على المساكن والمطاعم والمناكح حسما يقضي به الاستةراء وكان ملاك جميع ذلك الدوام والثبات اذكل نعمة وان جلت حيث كانت في شرف الزوال ومعرض الاضمحلال فانها منغصة غيرصافية من شوائب الالم بشر المؤمنين بهـا و بدوامها تـكميلا للبهجة والسر و ر اللهم وفقنا لمراضيك وثبتنا على ما يؤدي اليها من العقد والعمل ﴿ إِنَ الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة ﴾ شروع في تنزيه ساحة التنزيل عن تعلق ريب خاص اعتراهم من جهة ماوقع فيه من ضرب الامثال وبيان لحكمته وتحقيق للحق اثر تنزيهها عما اعتراهم من مطلق الريب بالتحدي والقام الحجر وافحام كافة البلغاء منأهل المدر والوبر روىأ بوصالح عن ابن عباس رضي الله عنهما أن المنافقين طعنوا في ضرب الامثال بالنار والظلمات والرعد والبرق وقالوا الله أجل وأعلى من ضرب الامثال و روى عطاء رضي الله عنه أن هذا الطعن كان من المشركين و روى عنه أيضاً أنه لما نزل قوله تعالى ياأيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له الآية وقوله تعالى مثل الذين اتخذوا من دون الله أوليا الآية قالت اليهود أي قدر للذباب والعنكبوت حتى يضرب الله تعالى بهما الامثال وجعلوا ذلك ذريعة الى انكاركونه من عندالله تعالى مع أنه لايخفي على أحد بمن له تمييز أنه ليس ما يتصور فيهالتردد فضلا عن النكير بل هو من أوضح أدلة كونه خارجا عن طوق البشر ناز لامن عندخلاق القوى والقدركيف لاوان التمثيل كما مر ليس الاابراز المعنى المقصود في معرض الامر المشهود وتحلية المعقول بحلية المحسوس وتصوير أوابدالمعاني بهيئة المأنوس لاستمالة الوهم واستنزاله عن معارضته للعقل واستعصائه عليـه في ادراك الحقائق الخفية وفهم الدقائق الأبية كي يتابعه فما يقتضيه ويشايعه الى مايرتضيه ولذلك شاعت الامثال في الكتب الالهية والكلمات النبوية وذاعت في عبارات البلغاء واشارات الحكماء ومن قضية وجوب التماثل بين الممثل والممثل به في مناط التمثيل تمثيلالعظيم بالعظيم والحقير بالحقير وقد مثلفي الانجيل غلااصدر بالنخالة ومعارضة السفهاء باثارة الزنابير وجاء في عبارات البلغاء أجمع من ذرة وأجرأ من الذباب وأسمع من قراد وأضعف من بعوضة الى غير ذلك مما لايكاد يحصر والحياء تغير النفس وانقباضها عما يعاب به أو يذم عليه يقال حيى الرجل وهو حيى واشتقاقه من الحياة اشتقاق شظي وحشى ونسىمن الشظي والنسي والحشي يقالشظي الفرس ونسي وحشى اذااعتلت منه تلك الاعضاء كان من يعتريه الحيا تعتلقو تهالحيوانية وتنتقص واستحيا بمعناه خلاأنه يتعدى بنفسهو بحرف الجريقال استحييته واستحييت منه والأول لايتعدى الابحرف الجر وقد يحذف منه احدى الياءين ومنهقوله

ألا يستحى منا الملوك ويتقى محارمنا لايبوء الدم بالدم اذا مااستحين الماءيعرض نفسه كرعن بسبت في اناء من الورد

فكما انه اذا أسند اليه سبحانه بطريق الإيجاب في مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يستحي من ذي الشيبة المسلم أن يعذبه وقوله عليه السلامان الله حي كريم يستحي اذا رفع اليه العبد يديه أن يردهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا يراد به الترك الخاص على طريقة التمثيل حيث مثل في الحديثين الكريمين تركه تعذيب ذي الشيبة وتخييب العبد من عطائه بترك من يتركهما حياء كذلك اذا نفي عنه تعالى في المواد الخاصة كمافي هذه الآية الشريفة وفي قوله تعالى والله لايستحيى من الحق يراد به سلب ذلك الترك الخاص المضاهي لترك المستحيى عنه لاسلب وصف الحياء عنه تعالى رأساكما في قولك ان

وقوله

الله لا يوصف بالحياء لان تخصيص السلب ببعض المواديوهم كون الايجاب من شأنه تعالى فى الجملة فالمرادهمنا عدم ترك ضرب المثل الماثل لتركمن يستحيمن ضربه وفيه رمن الى تعاضد الدواعى الى ضربه وتآخذ البواعث اليه اذالاستحياء انما يتصور فى الأفعال المقبولة للنفس المرضية عندها و يجوز أن يكون و روده على طريقة المشاكلة فانهم كانوا يقولون أما يستحيى رب محمد أن يضرب مثلا بالاشياء المحقرة كافى قول من قال

من مباغ أفناء يعرب كلم الفي بنيت الجار قبل المنزل

وضرب المثل استعماله في هضر به وتطبيقه به لاصنعه وانشاؤه في نفسه والالكان انشاء الأمثال السائرة في مو اردها ضربا لها دون استعمالها بعد ذلك في مضاربها لفقدان الإنشاء هناك والامثال الواردة في التنزيل وانكان استعمالها في مضاربها عين انشائها في أنفسها لكن التعبير عنه بالضرب ليس مذا الاعتبار بل بالاعتبار الأول قطعاً وهو مأخوذاما من ضرب الخاتم بجامع التطبيق فكما أن ضربه تطبيقه بقالبه كذلك استعمال الامثال في مضاربها تطبيقها بهاكأن المضارب قوالب تضرب الأمثال على شاكلتها لكن لا بمعنى أنها تنشأ بحسبها بعد أن لم تكن كذلك بل بمعنى أنها تورد منطبقة عليها لسواء كان انشاؤها حينئذ كعامة الامثال التنزيلية فان مضاربها قوالبها أو قبــل ذلك كسائر الامثال السائرة فانهــا وان كانت مصنوعة من قبل الا أن تطبيقها أي ايرادها منطبقة على مضاربها انما يحصل عندالضرب وامامن ضرب الطين على الجدار ليلتزق به بجامع الالصاق كان من يستعملها يلصقها بمضاربها و يجعلها ضربة لازب لاتنفك عنها لشدة تعلقها بها ومحل أن يضرب على تقدير تعدية يستحيي بنفسه النصب على المفعولية واماعلى تقدير تعديته بالجار فعندالخليل الخفض باضمار من وعند سيبويه النصب بافضاء الفعل اليه بعد حذفها ومثلا مفعول ليضرب ومااسمية ابهامية تزيد ما تقارنه من الاسم المنكر ابهاما وشياعا كما في قولك أعطني كتابا ما كانه قيل مثلامامن الامثال أي مثل كان فهي صفة لما قبلها أو حرفية مزيدة لتقوية النسبة وتوكيدها كما في قوله تعالى فيما رحمة من الله و بعوضة بدل من مثلا أو عطف بيان عند من يجوزه في النكرات أو مفعول ليضرب ومثلا حال تقدمت عليها لكونها نكرة أو هما مفعولاه لتضمنه معنى الجعل والتصيير وقرى والرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أي هو بعوضة والجملة على تقدير كون ماموصولة صلة لها محذوفة الصدركم في قوله تعالى تماما على الذي أحسن على قراءة الرفع وعلى تقدير كونها موصوفة صفة لها كذلك ومحل ماعلى الوجهين النصب على أنه بدل من مثلا أو على أنه مفعو لليضرب وعلى تقدير كونها ابهامية صفة لمثلا كذلك واماعلى تقدير كونها استفهامية فهي خبر لهاكائه لمارد استبعادهم ضرب المثل قيل مابعوضة وأي مانع فيهاحتي لايضرب بها المثل بلله تعالى أن يمثل بماهو أصغر منها وأحقر كجناحها على ماوقع فى قوله صلى الله عليه وسلم لوكانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماسقي الكافر منها شربة ما والبعوض فعول من البعض وهو القطع كالبضع والعضب غلب على هذا النوع كالخوش في لغة هذيل من الخشوهو الخدش ﴿ فِمَا فُوقَهَا ﴾ عطف على بعوضة على تقدير نصبها على الوجوه المذكورة وما موصولة أو موصوفة صلتها أو صفتها الظرف واماعلى تقدير رفعها فهو عطف على ماالاولى على تقدير كونها موصولة أو موصوفة واماعلى تقدير كونها استفهامية فهو عطف على خبرها أعني بعوضة لاعلى نفسها حكما قيل والمعنى مابعوضة فالذي فوقها أو فشي فوقها حتى لايضرب بها المثل وكذا على تقديركونها صفة للنكرة أو زائدة و بعوضة خبر للمضمر وذكر البعوضة فما فوقها من بين افراد المثل انما هو بطريق التمثيل دون التعيين والتخصيص فلا يخل بالشيوع بل يقرره و يؤكده بطريق الاولوية والمراد بالفوقيــة اماالزيادة في المعنى الذي أريد بالتمثيل أعني و الصغر والحِقارة وإما الزيادة في الحجم والجثبة لكن لابالغا مابلغ بل في الجملة كالذباب والعنكبوت وعلى التقدير الاول يجوز أن يكون ماالثانية خاصة استفهامية انكارية والمعنى ان الله لايستحيي أن يضرب مثلا مابعوضةفاي شيء فوقهافي الصغر والحقارة فاذن له تعالى أن يمثل بكل ما يريدونظيره في احتمال الامرين ماروي أن رجلا بمني خرعلي طنب فسطاط فقالت عائشة رضي الله عها حين ذكر لها ذلك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مامن مسلم يشاك شوكة فمافوقها الاكتباتله بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة فانه يحتمل مايجاو زالشوكة فيالقلة كنخبة النملة بقوله عليه السلام ماأصاب المؤمن منمكروه فهو كفارة لخطاياه حتى نخبة النملة وماتجاو زها من الإلم كامثال ماحكي من الحرور ﴿ فأما الذير ـ آمنوا ﴾ شروع فى تفصيل ما يترتب على ضرب المثل من الحكم اثر تحقيق حقية صدو ره عنه تعالى والفاء للدلالة على ترتب مابعدها على ما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل فيضر به فاما الذين الخ وتقديم بيان حال المؤمنين على ماحكي من الكفرة ما لايفتقر الى بيان السبب وفي تصدير الجملتين باما من احماد أمر المؤمنين وذم الكفرة مالايخني وهو حرف متضمن لمعنى اسم الشرط وفعله بمنزلة مهما يكن منشيء ولذلك يجاببالفاء وفائدته توكيد ماصدر بهوتفصيل مافي نفس المتكلم من الاقسام فقد تذكر جميعا وقد يقتصر على واحد منها كما فى قولهعز من قائل فأما الذين فى قلو بهمزيغ الخ قالسيبويه أما زيد فذاهب معناه مهما يكن من شيء فهو ذاهب لامحالة وأنه منه عزيمة وكان الاصل دخول الفاء على الجملة لانها الجزاء لكن كرهو اا يلاءهاحرفالشرط فادخلوها الخبروعوض المبتدأ عن الشرط لفظاً والمراد بالموصول فريق المؤمنين المعهو دين كما ان المراد بالموصول الآتي فريق الكفرة لامن يؤمن بضرب المثل ومن يكفر به لاختلال المعني أي فأما المؤمنون ﴿ فيعلمون أنه الحق من ربهم ﴾ كسائر ماو رد منه تعالى والحقهو الثابت الذي يحق ثبوته لامحالة بحيث لاسبيل للعقل الى انكاره لاالثابت مطلقاً واللام للدلالة على أنه مشهود له بالحقية وأن له حكما ومصالح ومن لابتداء الغاية المجازية وعاملها محذوف وقع حالا من الضمير المستكن في الحق أو من الضمير العائد الى المثل أو الى ضربه أي كائنا وصادراً من ربهم والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة الى ضميرهم لتشريفهم وللايذان بان ضرب المثل تربية لهم وارشادالي مايوصلهم الى كالهم اللائق بهم والجملة سادة مسد مفعولي يعلمون عندالجمهور ومسد مفعوله الاولوالثاني محذوفعند الاخفش أي فيعلمون حقيته ثابتة ولعل الاكتفاء بحكاية علمهم المذكور عن حكاية اعترافهم بموجبه كما في قوله تعالى والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا للاشعار بقوة مابينهما من التلازم وظهوره المغني عن الذكر ﴿ وأما الذين كفروا ﴾ بمنحكيت أقوالهم وأحوالهم ﴿ فيقولون ماذا أرادالله بهذا مثلاً ﴾ أوثر يقولون على لايعلمون حسبها يقتضيه ظاهر قرينه دلالة على كمال غلوهم في الكُفرَ وترامي أمرهم في العتو فان مجرد عدم العلم بحقيته ليس بمثابة انكارها والاستهزاء به صريحا وتمهيداً لتعداد ما نعى عليهم في تضاعيف الجواب من الضلال والفسق ونقض العهد وغير ذلك من شنائعهم المترتبة على قولهم المذكور على ان عدم العلم بحقيته لا يعم جميعهم فان منهم من يعلم بها وانما يقول مايقول مكابرة وعنادا وحمله على عدم الاذعان والقبول الشامل للجهل والعناد تعسف ظاهر هذا وقد قيل كان من حقه وأماالذين كفروا فلا يعلمون ليطابق قرينه ويقابل قسيمه لكن لماكان قولهم هذا دليلا واضحاً على جهلهم عدل اليهعلي سبيل الكناية ليكون كالبرهان عايه فتأمل وكن على الحق المبين وماذا امامؤلفة من كلمة استفهام وقعت مبتدأ خبر مذا بمعنى الذيوصاته مابعده والعائد محذوف فالاحسنأن يجيء جوابه مرفوعا وامامنزلة منزلة اسمواحد بمعني أيشيء فالاحسن في جوابه النصب والارادة نزوع النفس وميلها الىالفعل بحيث يحملها اليهأو القوة التيهي مبدؤه والاول معالفعل والثاني قبله وكلاهما مما لا يتصور في حقه تعالى ولذلك اختلفوا في ارادته عز وجل فقيل ارادته تعالى لافعاله كونه غير ساهفيه و لامكره ولا فعال غيره أمره بهـا فلا تبكون المعاصى بارادته تعالي وقيل هي علمـه باشتمال الأمر على النظام الأكمل والوجه

الأصلح فانه يدعوالقادر الى تحصيله والحق انها عبارةعن ترجيح أحد طرفي المقدو رعلي الآخر وتخصيصه بوجه دون وجه أو معنى يوجبه وهي أعم من الاختيار فانه ترجيح مع تفضيل و فىكلمة هذا تحقير للمشاراليه واسترذال لهومثلا نصب على التمييز أو على الحالكما في قوله تعالى ناقة الله لكم آية وليس مرادهم بهـذه العظيمة استفهام الحـكمة في ضرب المثل و لا القدح فى اشتماله على الفائدة مع اعترافهم بصدو ره عنه جل وعلا بل غرضهم التنبيه بادعاء أنه من الدناءة والحقارة بحيث لايايتي بأن يتعلق به أمر من الأمور الداخلة تحت ارادته تعالى على استحالة أن يكون ضرب المثل بهمن عنده سبحانه فقوله عز من قائل ﴿ يضل به كثيرا و يهدى به كثير ا ﴾ جواب عن تلك المقالة الباطلة و رد لها ببيان أنه مشتمل على حكمة جليلة وغاية جميلة هي كونه ذريعة الى هداية المستعدين للهداية واضلال المنهمكين في الغواية فوضع الفعلان موضع الفعل الواقع في الاستفهام مبالغة في الدلالة على تحققهما فان ارادتهما دون وقوعهما بالفعل وتجافياعن نظم الاضلال معالهداية فيسلك الارادة لايهامه تساويهما في تعاقبهما وليس كذلك فان المراد بالذات من ضرب المثل هو التذكر والاهتداكم ينبئ عنه قوله تعالى وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون ونظائره وأما الاضلال فهو أمرعارض مترتب على سوء اختيارهم وأوثر صيغة الاستقبال ايذانا بالتجدد والاستمرار وقيل وضع الفعلان موضع مصدريهما كانه قيل أراد اضلال كثير وهداية كثير وقدم الإضلال على الهداية مع تقدم حال المرتدين على حال الضالين فيما قبله ليكون أول مايقرع أسماعهم من الجواب أمرا فظيعا يسوعهم ويفت في أعضادهم وهو السر في تخصيص هذه الفائدة بالذكر وقيل هو بيان للجملتين المصدرتين باما وتسجيل بأن العلم بكونه حقا هدى وأن الجهل بوجه ايراده والانكار لحسن مورده ضلال وفسوق وكثرة كل فريق انماهي بالنظر الى أنفسهم لا بالقياس الى مقابليهم فلا يقدح في ذلك أقلية أهل الهدى بالنسبة الى أهل الضلال حسما نطق به قوله تعالى وقليل من عبادي الشكور ونحو ذلك واعتبار كثرتهم الداتية دون قلتهم الاضافية لتكميل فائدة ضرب المثل وتكثيرها ويجوزأن يراد في الأولين الكثرة من حيث العدد و في الآخرين من حيث الفضل والشرف كما في قول من قال

ان الكرام كثير فىالبلاد وان قلوا كما غيرهم قل وان كثروا

واسناد الاضلال أى خلق الضلال اليه سبحانه مبنى على أن جميع الأشياء مخلوقة له تعالى وان كان أفعال العباد من حيث الكسب مستندة اليهم وجعله من قبيل اسناد الفعل الى سببه يأ باه التصريح بالسبب وقرى يضل به كثير و يهدى به كثير على البناء للمفعول و تكرير بر به مع جواز الاكتفاء بالاول لزيادة تقرير السببية وتأكيدها ﴿ وما يضل به ﴾ أى بالمثل أو بضر به ﴿ الا الفاسقين ﴾ عطف على ما قبله و تكملة للجواب والرد و زيادة تعيين لمن أريد اضلالهم ببيان صفاتهم القبيحة المستتبعة له واشارة الى أن ذلك ليس اضلالا ابتدائيا بل هو تثبيت على ما كانوا عليه من فنون الضلال و زيادة فيه وقرى وما يضل به الا الفاسقون على البناء للمفعول والفسق فى اللغة الخروج يقال فسقت الرطبة عن قشرها والفأرة من جحرها أى خرجت قال رؤ بة

يذهبن في نجهد وغورا غائرا فواسقا عن تصدها جوائرا

وفى الشريعة الخروج عن طاعة الله عز وجل بارتكاب الكبيرة التى من جملتها الاصر ارعلى الصغيرة وله طبقات ثلاث الأولى التغابى وهو ارتكابها أحيانا مستقبحا لها والثانية الانهماك فى تعاطيها والثالثة المثابرة عليها معجمود قبحها وهذه الطبقة من مراتب الكفر فما لم يبلغها الفاسق لا يسلب عنه اسم المؤمن لاتصافه بالتصديق الذى عليه يدور الإيمان ولقوله تعالى وإن طائفة ان من المؤمنين اقتتلوا والمعتزاة لما ذهبوا الى أن الإيمان عبارة عن مجموع التصديق والاقرار

والعمل والكفر عن تكذيب الحق وجحوده ولم يتسن لهم ادخال الفاسق في أحدهما فجعلوه قسما بين قسمي المؤمن والكافر لمشاركته كل واحد منهما في بعض أحكامه والمراد بالفاسقين ههنا العاتون الماردون في الكفر الجارجون عن حدوده من حكى عنهم ماحكي من انكاركلام الله تعالى والاستهزاء به وتخصيص الاضلال بهم مترتبا على صفة الفسق وما أجرى عليهم من القبائح للايذان بأن ذلك هو الذي أعدهم للاضلال وأدى بهم الى الضلال فان كفرهم وعدولهم عن الحق واصر ارهم على الباطل صرفت وجوه أنظارهم عن التــدبر فى حكمة المثل الى حقارة الممثل به حتى رسخت به جهالتهم وازدادت ضلالتهم فأنكروه وقالوا فيه ماقالوا ﴿الَّذِينَ يَنْقَضُونَ عَهِدَ اللَّهُ ﴾ صفة للفاسقين للذم وتقرير ماهم هليه من الفسق والنقض فسخالتركيب من المركبات الحسية كالحبل والغزل ونحوهما واستعاله في ابطال العهد من-يث استعارة الحبل له لما فيه من ارتباط أحدكلامي المتعاهدين بالآخر فان شفع بالحبل وأريد به العهدكان ترشيحا للمجاز وان قرن بالعهد كانرمزا الى ماهومن روادفه وتنبيها على مكانه وان المذكور قد استعير له كما يقال شجاع يفترس أقرانه وعالم يغترف منه الناس تنبيها على أنه أسد في شجاعته و بحر في افاضته والعهد الموثق يقال عهد اليه كذا اذا وصاه به و وثقه عليه والمراد ههنا اماً العهد المـأخرذ بالعقل وهو الحجة القائمة على عباده الدالة على وجوده و وحدته وصدق رسوله عليه السلام وبه أول قوله تعالى وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلي أو المعنى الظاهر منه أو المأخوذ من جهة الرسل عليهم السلام على الامم بأنهم اذا بعث اليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتموا أمره وذكره في الكتب المتقدمة ولم يخالفوا حكمه كما ينيءعنه قوله عز وجلواذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس و لا يكتمونه ونظائره وقيل عهو د الله تعالى ثلاثة الاوَل ماأخذه على جميع ذرية آدم عليه السلام بأن يقروا على ربوبيته والثاني ما أخذه على الانبياء عليهم السلام بأن يقيموا الدين و لا يتفرقوا فيه والثالث ماأخذه على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتموه ﴿من بعد ميثاقه ﴾ الميثاق اما اسم لما يقع به الوثاقة والاحكام واما مصدر بمعنى التوثقة كالميعاد بمعنى الوعد فعلى الأول ان رجع الضمير الى العهدكان المراد بالميثاق ماوثقوه به من القبول والالتزام وان رجع الى لفظ الجلالة يراد به آياته وكتبه وانذار رسله عليهم السلام والمضاف محذوف على الوجهين أي من بعد تحقق ميثاقه وعلى الثاني ان رجع الضمير الى العهد والميثاق مصدر من المبني للفاعل فالمعنى من بعد أن وثقوه بالقبول والالتزام أو من بعد أن وثقه الله عز وجل بانزال الـكتب وانذار الرسل وانكان مصدرا من المبنى للمفعول فالمعنى من بعدكونه موثقا اما بتوثيقهم اياه بالقبول واما بتوثيقه تعالى اياه بانزال الكتب وانذار الرسل ﴿ و يقطعون ما أمر الله به أن يوصل ﴾ يحتملكل قطيعة لا يرضى بهاالله سبحانه وتعالى كقطع الرحم وموالاة المؤمنين والتفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر مافيه رفض خير أو تعاطى شر فانه يقطع مابين الله تعالى و بين العبد من الوصلةالتيهي المقصودة بالذات من كل وصل وفصل والامر هو القول الطالب للفعل مع العلو وقيل بالاستعلاء و به سمى الامر الذي هو واحد الامور تسمية للمفعول بالمصدر فانه بمايؤمربه كما يقال له شأن وهو القصد والطلب لماأنه أثرللشأن وكذايقاللهشيء وهو مصدرشاء لماأنهأثر للمشيئة ومحل أن بوصل اما النصب على أنه بدل من الموضول أومن ضميره والثانى أو لىلفظا ومعنى ﴿ و يفسدو ن فى الارض ﴾ بالمنعءنالايمان والاستهزاء بالحقّ وقطع الوصل التى عليها يدو رفلك نظام العالم وصلاحه ﴿ أُولئك ﴾ اشارة الى الفاسقين باعتبار اتصافهم بمافصل من الصفات القبيحة وفيه ايذان بأنهم متميزون بهاأكل تميزومنتظمون بسببذلك فىسلكاالأمور المحسوسة ومافيه من معنى البعد للدلالة على بعد منزلتهم فىالفساد ﴿هَمَالْحَاسَرُونِ ﴾ الذينخسرُوا باهمالِالعقلِعنِالنظرُواقتناصُما يفيدهما لحياة الأبدية واستبدالِالإنكار

والطعن في الآيات بالايمان بها والتأمل في حقائقها والاقتباس من أنوارها واشتراء النقض بالوفاء والفساد بالصلاح والقطيعة بالصلة والعقاب بالثواب ﴿ كيف تكفرون بالله ﴾ التفات الىخطاب المذكورين مبنى على ايراث ماعدد من قبائحهم السابقة لتزايدالسخط الموجب للمشافهة بالتوبيخ والتقريع والاستفهام انكاري لابمعني انكار الوقوع كمافي قوله تعالى كيف يكونالمشركين عهدعندالله وعند رسوله الخ بل بمعنى انكار الواقع واستبعاده والتعجيب منه وفيهمن المبالغة ماليس فى توجيه الانكار الى نفس الكفر بأن يقال أتكفرون لان كل موجود يحب أن يكون وجوده على حال من الاحوال قطعا فاذا انتنى جميعأحوال وجوده فقد انتني وجوده على الطريق البرهاني وقوله عز وجل ﴿ وَكُنْتُم أَمُواتًا ﴾ الى آخر الآية حال من ضمير الخطاب في تكفرون مؤكدة للانكار والاستبعاد بما عدد فها من السُّؤن العظيمة الداعية الى الايمان الرادعة منالكفر منحيث كونها نعمة عامة ومنحيث دلالتها على قدرة تامة كقوله تعالى وقد خلقكم أطوارا وكيف منصوبة على التشبيه بالظرف عند سيبويه و بالحال عند الاخفش أي في أي حال أوعلي أي حال تـكفرون به تعالى والحال أنكم كنتم أمواتا أى أجساما لاحياة لها عناصر وأغذية ونطفا ومضغا مخلقة وغير مخلقة والاموات جمع ميت كاقوال جمع قيل واطلاقها على تلك الاجسام باعتبار عدم الحياة مطلقاكما في قوله تعالى بلدة ميتا وقوله تعالى وآية لهم الارض الميتة ﴿فأحياكمُ بنفخ الارواح فيكم والفا ُ للدلالة على التعقيب فان الاحياء حاصل اثر كونهم أموانا وان توارد عليهم في تلك الحالة أطوار مترتبة بعضها متراخ عن بعض كما أشير اليه آنفا ﴿ ثُم يميتكم ﴾ أي عند انقضا آجالكم وكون الاماتة من دلائل القدرة ظاهر وأماكونهامن النعم فلكونها وسيلة الى الحياة الثانية التي هي الحيوان والنعمة العظمي والتراخي المستفاد منكلمة ثم بالنسبة الى زمان الاحياء دون زمان الحياة فان زمان الإماتة غير متراخ عنه ﴿ثُم يحييكم﴾ بالنشوريوم ينفخ فىالصورأوللسؤال فىالقبوروأياما كان فهو متراخ من زمان الاماتة وانكان اش زمان الموت المستمر ﴿ثُمَّ اليه ترجعون ﴾ بعدالحشر لاالىغيره فيجازيكم بأعمالكم انخيرا فخير وان شرافشر أواليه تنشرون من قبوركم للحساب وهذه الافعال وانكان بعضها ماضيا وبعضها مستقبلا لايتسني مقارنة شيء منها لما هو حال منه في الزمان لكن الحال في الحقيقة هو العلم المتعلق بها كانه قيـل كيف تكفرون بالله وأنتم عالمون بهذه الاحوال المانعة منه ومآله التعجيب من وقوعهمع تحقق ما ينفيه وانما نظم ماينكر ونهمن الاحياء الأخير والرجع في سلك ما يعترفون به من الاحياء الاول والاماتة تنزيلا لتمكنهم من العلم لما عاينوه من الدلائل القاطعة منزلة العلم بذلك بالفعل في ازاحة العلل والأعذار والحياة حقيقة في القوة الحساسة أو ما يقتضيها و بهــاسمي الحيوان حيوانا مجاز في القوة النامية لكونها من طلائعها وكذا فما يخص الانسان من العقـل والعلم والايمان من حيث أنه كما لها وغايتها والموت بازائها يطلق على ما يقابل كل مرتبة من تلك المراتب قال تعالى قل الله يحييكم تم يميتكم وقال تعالى اعلموا أن الله يحبي الارض بعد موتها وقال تعالى أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وعند وصفه تعالى بها يراد صحة اتصافه تعالى بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا أو معنى قائم بذاته تعالى مقتض لذلك وقرى عترجعون بفتح التا والاول هو الأليق بالمقام ﴿ هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ﴾ تقرير للانكار وتأكيـ له من الحيثيتين المذكورتين غير سبكه عن سبك ماقبله مع اتحادهما في المقصود ابانة لما بينهما من التفاوت فان مايتعلق بذواتهم من الاحياء والاماتة والحشر أدخل في الحث على الايمان والكف عن الكفر بما يتعلق بمعايشهم وما يجرى مجراها و في جعل الضمير مبتدأ والموصول خبرا من الدلالة على الجلالة مالا يخفى وتقديم الظرف على المفعول الصريح لتعجيل المسرة ببيان كونه نافعاللمخاطبين وللتشويق اليه كاساف أي خلق لأجلكم جميع مافى الارض من الموجودات لتنتفعوا

ن

لى

بافى أمور دنياكم بالذات أو بالواسطة وأمور دينكم بالاستدلال بها على شؤن الصانع تعالى شأنه والاستشهاد بكل واحد منها على ما يلائمه من لذات الآخرة و آلامها وما يعم جميع مافي الارض لانفسها الا أن يرادبها جهة السفل كما يراد بالسماء جهة العلونعم يعم كل جزء من أجزائها فانه من جملة مافيها ضرو رة وجود الجزء في الكل وجميعا حال من الموصول الثاني مؤكدة لما فيه من العموم فان كل فرد من أفراد مافي الارض بلكل جزء من أجزاء العالم له مدخل في استمراره على ماهو عليه من النظام اللائق الذي عليه يدو رانتظام مصالح الناس أما من جهة المعاش فظاهر وأما من جهة الدين فلما أنه ليس في العالم شيء مما يتعلق به النظر وما لا يتعلق به الا وهو دليل على القادر الحكيم جل جلاله كما م في تفسير قوله تعالى رب العالمين وان لم يستدل به أحد بالفعل ﴿ ثم استوى الى السما ﴾ أي قصد اليها بارادته ومشيئته قصداسو يا بلا صارف يلويه و لا عاطف يثنيه من ارادة خلق شي آخر في تضاعيف خلقها أو غير ذلك مأخوذ من قولهم استوى اليه كالسهم المرسل وتخصيصه بالذكر ههنا اما لعدم تحققه في خلق السفليات لما روى من تخلل خلق السموات بين خلق الارض ودحوها عن الحسن رضي الله عنه خلق الله تعالى الارض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان يلتزق بهـا ثم أصعد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر فى موضعها و بسط منها الارضين وذلك قوله تعالى كانتا رتقا ففتقناهما واما لاظهاركمال العناية بابداع العلويات وقيل استوى استولى وملك والاول هو الظاهر وكلمة ثم للايذان بما فيه من المزية والفضل على خاق السفليات لاللتراخي الزماني فان تقدمه على خلق مافى الارض المتأخر عن دحوها بما لامرية فيه لقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها و لما روى عن الحسن والمراد بالسما المالاجرام العلوية فانالقصد اليها بالارادة لا يستدعي سابقة الوجود واما جهات العلو ﴿ فسواهر . ﴾ أي أتمهن وقومهن وخلقهن ابتداعمصونة عن العوج والفطور لاأنه تعالى سواهن بعد أن لم يكن كذلك و لا يخفي ما في مقارنة التسوية والاستواء من حسن الموقع وفيه اشارة الى أن لاتغير فيهن بالنمو والذبولكما فى السفليات والضمير على الوجه الاوللسما فانهافي معنى الجنس وقيل هي جمع سماءة أو سماوة وعلى الوجه الثاني مبهم يفسره قوله تعالى ﴿ سبع سموات ﴾ كما في قولهم ربه رجلا وهو على الوجه الاول بدل من الضمير وتأخير ذكر هذا الصنع البديع عن ذكر خلق مافي الارض مع كونه أقوى منه في الدلالة على كمال القدرة القاهرة كما نبه عليه لما أن المنافع المنوطة بما في الارض أكثر وتعلق مصالح الناس بذلك أظهر وان كان في ابداع العلويات أيضامن المنافع الدينية والدنيوية مالا يحصى هذا ماقالواوسياتي فى حم السجدة مزيد تحقيق وتفصيل باذن الله تعالى ﴿ وهو بكل شيء عليم ﴾ اعتراض تذييلي مقرر لما قبله من خلق السموات والارض ومافيها على هذا النمطالبديع المنطوى على الحكم الفائقة والمصالح اللائقة فان علمه عزوجل بجميع الاشيا ظاهرهاو باطنها بارزها وكامنها ومايليق بكل واحدمنهايستدعى أن يخلق كل مايخلقه على الوجه الرائق وقرى وهو بسكون الهاء تشبه اله بعضد ﴿ واذ قال ربك ﴾ بيان لأمر آخر من جنس الأمور المتقدمة المؤكدة للانكار والاستبعاد فان خلق آدم عليه السلام وما خصه به من الكرامات السنية المحكية من أجل النعم الداعية لذريته الىالشكروالايمان الناهية عن الكفر والعصيان وتقرير لمضمون ما قبله من قوله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا وتوضيح لكيفية التصرف والانتفاع بما فيها وتلوين الخطاب بتوجيهه الى النبي صلى الله عليه وسيلم خاصة للإيذان بأن فحوى الكلام ليس مما يهتدى اليه بأدلة العقل كالامور المشاهدة التي نبه عليها الكفرة بطريق الخطاب بل انما طريقه الوحى الخاص به عليه السلام و في التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التبليغ الى الكمال مع الاضافة الىضميره عليه السلام من الإنباء عن تشريفه عليه السلام ما لا يخني واذ ظرف موضوع لزمان نسبة ماضية وقع فيه نسبة أخرى مثلها كما ان اذا

موضوع لزمان نسبة مستقبلة يقع فيه أخرى مثلها ولذلك يجباضافتهما الى الجمل وانتصابه بمضمر صرح بمثله في قوله عزوجل واذكروا اذكنتم قايلافكثركم وقوله تعالى واذكروا اذجعلكم خلفاء من بعدعاد وتوجيه الأمر بالذكر الى الوقت دون ماوقع فيه من الحوادث مع انها المقصودة بالذات للبالغة في ايجاب ذكرها لما أن ايجاب ذكر الوقت ايجابلذكر ماوقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت مشتمل عليها فاذا استحضركانت حاضرة بتفاصيلها كانها مشاهدة عيانا وقيل ليس انتصابه على المفعولية بل على تأويل اذكر الحادث فيه بحــذف المظروف واقامة الظرف مقامه وأياماكان فهو معطوف على مضمر آخر ينسحب عليه الكلام كانه قيل له عليه السلام غب ماأوحي اليه ماخوطب به الكفرة من الوحى الناطق بتفاصيل الأمور السابقة الزاجرة عن الكفر به تعالى ذكرهم بذلك وأذكر لهم هذه النعمة ليتنبهوا بذلك لبطلان ماهم فيه و ينتهوا عنه وأما ماقيل من أن المقدرهو اشكر النعمة في خلق السموات والارض أو تدبرذلك فغير سديد ضرورة أن مقتضي المقام تذكير المخلين بمواجب الشكر وتنبيههم على مايقتصيه وأبن ذاك من مقامه الجايل صلى الله عليه وسلموقيل انتصابه بقوله تعالى قالوا و يأباهانه يقتضي أن يكون هو المقصود بالذات دون سائر القصة وقيل بما سبق من قوله تعالى و بشر الذين آمنوا و لا يخفي بعده وقيل بمضمر دل عليه مضمون الآية المتقدمة مثل و بدأ خاله كم اذ قال الخ و لا ريب في أنه لافائدة في تقييد بد الخلق بذلك الوقت وقيل بخلقكم أو بأحياكم مضمرا وفيه مافيه وقيل اذ زائدة و يعزى ذلك الى أبي عبيد ومعمر وقيل أنه بمعنى قد واللام فى قوله عز قائلًا ﴿للملائكة﴾ للتبايغ وتقديم الجار والجرور في هذا الباب مطرد الحافي المقول من الطول غالباً مع مافيه من الاهتمام بمَّا قدم والتشويق الى ما أخركما مر مرارا والملائكة جمع ملك باعتبار أصله الذي هو ملائك على أن الهمزة مزيدة كالشمائل في جمع شمأل والتاء لتأكيد تأنيث الجماعة واشتقاقه من ملك لما فيه من معنى الشدة والقوة وقيل على أنه مقلوب من مألك من الالوكة وهي الرسالة أي موضع الرسالة أو مرسل على انه مصدر بمعني المفعول فانهم وسائط بين الله تعالى و بين الناس فهم رسله عز وجل أو بمنزلة رسله عليهم السلام واختلفت العقلاء في حقيقتهم بعد اتفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة بأنفسها فذهب أكثر المتكلمين الى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة مستداين بأن الرسلكانوا يرونهم كذلك عليهم السلام وذهب الحكاء الى أنها جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة وأنها أكمل منها قوة وأكثر علما تجرى منها مجرى الشمس من الأضواء منقسمة الى قسمين قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتنزه عن الاشتغال بغيره كما نعتهم الله عز وجل بقوله يسبحون الليل والنهار لايفترون وهم العليون المقربون وقسم يدبر الأمر من السماء الى الأرض حسما جرى عليه قلم القضاء والقدر وهم المدبرات أمرا فمنهم سماوية ومنهم أرضية وقالت طائفة من النصاري هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للابدان ونقل في شرح كثرتهم انه عليه السلام قال أطت السماءوحق لها أن تئط مافيها موضع قدم الاوفيهملك ساجد أو راكع و روى ان بني آدم عشر الجن وهماعشر حيو انات البر والكل عشر الطيور والكل عشر حيوانات البحار وهؤ لا كلهم عشر ملائكة الأرض الموكلين وهؤلا كلهم عشر ملائكة السما الدنيا وكل هؤلاءعشر ملائكة السماء الثانية وهكذا الى السماء السابعة ثم كل أولئك في مقابلة ملائكة الكرسي نزر قليل ثم جميع هؤ لاء عشر ملائكة سرادق واحد من سر ادقات العرش التي عددهاستهائة ألف طو لكل سر ادق وعرضه وسمكه اذا قو بات به السموات والارض وما فيهما ومايينهما لا يكون لها عنده قدر محسوس ومامنه من مقدار شبرالا وفيه ملك ساجد أو راكع أوقائم لهم زجل بالتسبيح والتقديس ثم كل هؤ لا ً في مقابلة الملائكة الذين يحومون حول العرش كالقطرة فىالبحرثم ملائكة اللوح الذين هم أشياع اسرافيل عليه السلام والملائكة الذين هم جنود جبريل عليه

السلام لا يحصى أجناسهم و لامدة أعمارهم و لا كيفيات عباداتهم الابارئهم العليم الخبير على ماقال تعالى وما يعلم جنود ربك الاهو و روى أنه عليه السلام حين عرج به الى السما وأى ملائكة فى موضع بمنزلة شرف يمشى بعضهم تجاه بعض فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام الى أين يذهبون فقال جبريل لاأدرى الاأني أراهممنذ خلقت و لاأرى واحدا منهم قد رأيته قبل ذلك ثم سألا واحدا منهم منذكم خلقت فقال لاأدرى غير أن الله عز وجل يخلق فى كل أربعها تة ألف سنة كوكبا وقد خلق منذ خلقني أربعهائة ألف كوكب فسبحانه من اله ماأعظم قدره وما أوسع ملكوته واختلف في الملائكة الذين قيل لهم ماقيل فقيل هم ملائكة الارض و روى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهم المختارون مع ابليس حين بعثه الله عز وجل لمحاربة الجن حيثكانوا سكان الأرض فأفسدوا فها وسفكوا الدماء فقتلوهم الاقليلا قد أخرجوهم من الارض وألحقوهم بجزائر البحار وقلل الجبال وسكنوا الارض وخفف الله تعالى عنهم العبادة وأعطى ابليس ملك الارض وملك السماء الدنيا وخزانة الجنة فكان يعبد الله تعالى تارة في الارض وتارة في السماء وأخرى في الجنة فأخذه العجب فكان من أمره ماكان وقال أكثر الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى عليهم في أنهم كل الملائكة لعموم اللفظ وعدم المخصص وقوله تعالى ﴿ انى جاعل في الأرض خليفة ﴾ في حيز النصب على انه مقول قال وصيغة الفاعل بمعنى المستقبل ولذلك عملت عمله وفيها ماليس في صيغة المضارع من الدلالة على أنه فاعل ذلك لامحالة وهي من الجعـل بمعنى التصيير المتعدى الى مفعولين فقيـل أولهما خليفة وثانبهما الظرف المتقدم على ماهو مقتضى الصناعة فان مفعولي التصيير في الحقيقة اسم صار وخبره أولها الأول وثانيهما الثاني وهما مبتدأوخبر والأصل في الارض خليفة ثم قيل صار في الارض خايفة ثم مصير في الارض خليفة فمعناه بعد اللتيا والتي اني جاعل خليفة من الخلائف أو خليفة بعينه كائنا في الأرض فإن خبرصار في الحقيقة هو الكون المقدر العامل في الظرف والاريب فى أن ذلك ليس مما يقتضيه المقام أصلا وانمها الذي يقتضيه هو الاخبار بجعل آدم خليفة فيها كما يعرب عنه جواب الملائكة عليهم السلام فاذن قوله تعالى خليفة مفعول ئان والظرف متعلق بجاعل قدم على المفعول الصريح لما مرمن التشويق الى ماأخر أو بمحذوف وقع حالا مما بعده لكونه نكرة وأما المفعول الاول فمحذوف تعويلا على القرينة الدالة عليه كما في قوله تعالى و لا تؤتوا السفهاء أمو الكم التي جعل الله لكم قياما حذف فيه المفعول الاول وهو ضمير الامو ال لدلالة الحال عليه وكذا في قوله تعالى و لا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير الهم حيث حذف فيه المفعول الاول لدلالة يبخلون عليه أي لايحسبن البخلاء بخلهم هو خيراً لهم و لا ريب في تحقق القرينة ههنا أما ان حمـل على الحذف عند وقوع المحكي فهي واضحة لوقوعه في أثنا ذكر وعليه السلام على ماسنفصله كانه قيل اني خالق بشرا من طين وجاعل في الارض خليفة وأما أن حمل على أنه لم يحذف هناك بل قيل مثلا وجاعل اياه خليفة في الارض لكنه حذني عندالحكاية فالقرينة ماذكرمن جواب الملائكة عليهم السلام قال العلامة الزمحشري في تفسير قوله تعالى واذ قالربك للملائكة انى خالق بشرا من طين ان قلت كيف صح أن يقول لهم بشرا وما عرفوا ما البشر و لاعهدوا به قلت وجهه أن يكون قد قال لهم اني خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاه اقتصر على الاسم انهي. فيث جاز الاكتفاء عند الحكاية عن ذلك التفصيل بمجرد الاسم من غير قرينة تدل عليه فما ظنك بمــا نحن فيه ومعه قرينة ظاهرة و يجوزأن يكون من الجعل بمعنى الخلق المتعدى الى مفعول واحد هو خليفة وحال الظرف في التعلق والتقديم كما مر فينئذلا يكون ماسيأتي من كلام الملائكة مترتبا عليه بالذات بل بالواسطة فانه روى أنه تعالى لما قال لهم انى جاعل في الارض خليفة قالوا ربنا وما يكون ذلك الخليفة قال تعالى يكون له ذرية يفسدون في الارض و يتحاسدون ويقتل بعضهم بعضا فعند p _ أبو السعود _ أو ل

ذلك قالوا ماقالوا والله تعالى أعلم والخايفة من يخلف غيره و ينوب منابه فعيل بمعنى الفاعل والتاء للمبالغة والمراد به اما آدم عليه السلام و بنوه وانما اقتصر عليه استغناء بذكره عن ذكرهم كايستغنى عن ذكر القبيلة بذكر أيها كمضر وهاشم ومنه الحلافة فى قريش واما من يخلف أو خلف يخلف فيعمه عليه السلام وغيره من خلفاء ذريته والمراد بالحلافة اما الحلافة من جهته سبحانه فى اجراء أحكامه وتنفيذ أوامره بين الناس وسياسة الحاق لكن لالحاجة به تعالى الى ذلك بل لقصور استعداد المستخلف عليهم وعدم لياقتهم لقبول الفيض بالذات فتختص بالخواص من بنيه واما الحلافة بمنكان فى الارض قبل ذلك فتعم حيائذ الجميع ﴿ قالوا ﴾ استئناف تعجو اباعما ينساق اليه الاذهان كانه قبل فماذا قالت الملائكة حينئذ فقيل قالوا ﴿ أَتِحِعل فيها من يفسد فيها ﴾ وهو أيضا من الجعل المتعدى الى اثنين فقيل فيها ماقيل فى الاول والظاهر أن الاول كلمة من والثاني محذوف ثقة بما ذكر فى الكلام السابق كاحذف الاول ثمة تعويلا على ماذكرهنا قال قائلهم

بحذف المفعول الثاني أي لاتخلنا جازعين على عزائك والمعنى أتجعل فيها من يفسد فيها خليفة والظرف الاول متعلق بتجعل وتقديمه لما مر مرارا والثاني بيفسد وفائدته تأكيد الاستبعاد لما أن في استخلاف المفسد في محل افساده من البعد ماليس في استخلافه في غيره هذا وقد جوز كرنهمن الجعل بمعنى الخلق المتعدى الى مفعول واحد هو كلمة من وأنتخبير بأنمدارتعجبهم ليسخلقمن يفسدفي الأرض كيف لاوانما يعقبهمن الجملة الحالية الناطقة بدعوي أحقيتهم منه يقضي ببطلانه حتمااذلا صحة لدعوي الأحقية منه بالخلق وهم مخلوقون بل مدارهأن يستخلف لعمارةالارض واصلاحها باجراء أحكام الله تعالى وأوامره أو يستخلف مكان المطبوعين على الطاعة من من شأن بني نوعه الافسادوسفك الدما وهو عليهالسلام وأنكان منزهاعن ذلك لاأن استخلافه مستتبع لاستخلاف ذريته التي لاتخلوعنه غالبا وانماأظهر واتعجبهم استكشافا عماخنيءايهممن الحكم التيبدت على تلك المفاسدو ألغتها واستخبارا عمايز يحشبهتهم ويرشدهم الىمعر فةمافيه عاييه السلام من الفضائل التي جعلته أهلا لذلك كسؤال المتعلم عما ينقدح في ذهنه لااعتراضاً على فعل الله سبحانه و لاشكافي اشتماله على الحكمة والمصلحة اجمالاو لاطعنافيه عليه السلام ولافي ذريته على وجه الغيبة فانمنصبهم أجلمن أن يظن بهم أمثال ذلك قال تعالى بل عبادمكر مون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وانما عرفوا ماقالوا اماباخبار من الله تعالى حسما نقل من قبل أو بتلق من اللوح أو باستنباط عما ارتكز في عقولهم من اختصاص العصمة بهم أو بقياس لأحد الثقلين على الآخر ﴿ و يسفك الدماء ﴾ السفك والسفح والسبك والسكب أنواع من الصب والأو لان مختصان بالدم بل لا يستعمل أولها الا في الدم المحرم أي يقتل النفوس المحرمة بغير حق والتعبير عنه بسفك الدماء لما أنه أقبح أنواع القتل وأفظعه وقرى ويسفك بضم الفاء يسفك ويسفك من أسفك وسفك وقرى يسفك على البناء للمفعول وحذف الراجع الىمن موصولة أوموصوفة أى يسفك الدمافيهم ونحن نسبح بحمدك ونقدس اك جملة حالية مقر رقلتعجب السابق ومؤكدة لهعلى طريقة قولمن يجدفي خدمة مولاه وهو يأمر بهاغيره أتستخدم العصاة وأنا مجتهدفيها كانه قيل أتستخلف من من شأن ذريته الفسادمع وجودمن ليسمن شأنه ذلك أصلاوا لمقصودعرض أحقيتهم منهم بالخلافة واستفسار عمارجحهم عليهم مع ماهو متوقع منهم من الموانع لاالعجب والتفاخر فكانهم شعروا بمافيهم من القوة الشهوية التي رذيلتها الافراطية الفساد في الارض والقوة الغضبية التى رذيلتها الافراطية سفك الدما فقالوا ماقالوا وذهلواعما اذاسخرتهما القوة العقلية ومرنتهما على الخير يحصل بذلك من علو الدرجة ما يقصر عن بلوغ رتبة القوة العتلية عند انفرادها في أفاعيلها كالاحاطة بتفاصيل أحوال الجزئيات واستنباط الصناعات واستخراج منافع الكائنات من القوة الى الفعل وغير ذلك ممانيط به أمر الخلافة والتسبيح

تنزيه الله تعالى وتبعيده اعتقاداً وقو لا وعملاعما لايليق بجنابه سبحانه من سبح في الارض والما اذا أبعد فيهما وأمعن ومنه فرس سبوح أي واسع الجرى وكذلك تقديسه تعالى من قدس في الارض اذاذهب فيها وأبعد ويقال قدسهأي طهره فان مطهر الشيء مبعده عن الاقذار والباء في مجمدك متعلقة بمحذوف وقع حالا من الضمير أي ننزهك عن كل مالايليق بشأنك ملتبسين بحمدك على ما أنعمت به علينا من فنون النعم التي من جملتها توفيقنا لهذه العبادة فالتسبيح لاظهار صفات الجلال والحمد لتذكير صفات الانعام واللام في لك امامزيدة والمعنى نقدسك واماصلة للفعل كما في سجدت لله واماللبيان كافي سقيالك فتكون متعلقة بمحذوف أي نقدس تقديسالك أي نصفك بمايليق بك من العلو والعزة وننزهك عمالايليق بك وقيل المعنى نطهر نفوسنا عن الذنوب لاجلك كانهم قابلوا الفساد الذي أعظمه الاشراك بالتسبيح وسفك الدما الذي هو تلويث النفس بأقبح الجرائم بتطهير النفس عن الآثام لاتمدحا بذلك و لااظهارا للمنة بل بيانا للواقع ﴿ قَالَ ﴾ استئناف كما سبق ﴿ انى أعلم ما لا تعلمون ﴾ ليس المراد به بيان أنه تعالى يعلم ما لا يعلمونه من الاشياء كائنا ما كان فان ذلك مما لاشبهة لهم فيه حتى يفتقروا إلى التنبية عليه لاسما بطريق التوكيد بل بيان أن فيه عليه الصلاة والسلام معانى مستدعية لاستخلافه اذهو الذي خفي عليهم وبنوا عليه مابنوا من التعجب والاستبعاد فما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن تلك المعانى والمعنى انى أعلم مالا تعلمو نه من دواعي الخلافة فيه وانما لم يقتصر على بيان تحققهافيه عليه السلام بأن قيل مثلا ان فيه ما يقتضيه من غير تعرض لاحاطته تعالىبه وغفلتهم عنه تفخيا لشأ نهوايذانا بابتناء أمره تعالى على العلم الرصين والحكمة المتقنة وصدو رقولهم عن الغفلة وقيـل معناه اني أعلم من المصالح في استخلافه ماهو خني عليكم وأن هذا ارشاد للملائكة الى العلم بان أفعاله تعالى كلها حسنة وحكمة وان خفي عليهم وجه الحسن والحكمة وأنت خبير بانه مشعر بكونهم غير عالمين بذاك من قبل و يكون تعجبهم مبنيا على ترددهم في اشتمال هـذا الفعل لحكمة ماوذلك بما لايليق بشأنهم فأنهم عالمون بان ذلك متضمن لحكمة ماولكنهم مترددون في أنها ماذا هلهو أمر راجع الى محض حكم الله عز وجل أو الى فضيلة من جهة المستخلف فبين سبحانه وتعالى لهم أو لا على وجه الاجمال والابهام أن فيه فضائل غائبة عنهم ليستشر فوا اليها ثم أبرز لهم طرفا منها ليعاينوه جهرة ويظهر لهم بديع صنعه وحكمته وينزاح شبهتهم بالكلية ﴿ وعلم آدم الاسما كلما ﴾ شروع في تفصيل ماجري بعد الجواب الاجمالي تحقيقا لمضمو نه وتفسيراً لابهامه وهو عطف على قال والابتداء بحكاية التعلم يدل بظاهره على أن مامر من المقاولة الحكية انما جرت بعد خلقه عليه السلام بمحضر منه وهو الأنسب بوقوف المُلائكة على أحواله عليه السلام بان قيل أثر نفخ الروح فيه انى جاعل اياه خليفة فقيل ماقيل كما أشير اليه وايراده عليه السلام باسمه العلمي لزيادة تعيين المرادبالخليفة و لان ذكره بعنوان الخلافة لايلائم مقام تمهيد مباديها وهو اسم أعجمي والاقرب أن وزنه فاعل كشالخ وعاذر وعابر وفالغ لاأفعل والتصدي لاشتقاقهمن الادمة أو الأدمة بالفتح بمعنى الاسوة أو من أديم الارض بنا على مار و ى عنه صلى الله عليه وسلم من أنه تعالى قبض قبضة من جميع الارض سهلها وحزنها فخلق منها آدم ولذلك اختلفت ألوان ذريته أو من الادم والادمة بمعنى الالفة تعسف كاشتقاق ادريس من الدرس و يعقوب من العقب وابليس من الابلاس والاسم باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة للشيء ودليـ لا يرفعه الى الذهن من الالفاظ والصفات والافعال واستعماله عرفا في اللفظ الموضوع لمعني مفرداً كانأو مركبًا مخبرًا عنهأو خبرًا أو رابطة بينهما واصطلاحًا في المفرد الدال على معنى في نفسه غير مقترن بالزمان والمراد ههنا اماالاول أوالثاني وهو مستلزم للاول اذ العلم بالالفاظ منحيث الدلالة على المعانى مسبوق بالعلم بها والتعليم حقيقة عبارة عن فعل يترتب عليه العلم بلا تخلف عنه ولا يحصل ذلك بمجرد افاضة المعلم بل يتوقف على استعداد المتعلم لقبول

الفيض وتلقيه من جهته كما مر في تفسير الهدى وهو السر في ايثاره على الاعلام والانباء فانهما انما يتوقفان على سماع الخبر الذي يشترك فيه البشر والملك وبه يظهر أحقيته بالخلافة منهم عليهم السلام لما أنجبلتهم غير مستعدة للاحاطة بتفاصيل أحوال الجزئيات الجسمانية خبراً فمعنى تعليمه تعالى اياه أن يخلق فيه اذ ذاك بموجب استعداده علماً ضروريا تفصيليا باسماء جميع المسميات وأحوالها وخواصها اللائقة بكل منها أو يلقى في روعه تفصيلا أنهذا فرس وشأنه كيت وكيت وذاك بعير وحاله ذيت وذيت الى غير ذلك من أحوال الموجودات فيتلقاها عليه السلام حسمايقتضيه استعداده ويستدعيه قابليته المتفرعة على فطرته المنطوية على طبائع متباينة وقوى متخالفة وعناصر متغايرة قال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهدوابن جبير رضيالله تعالى عنهم علمه أسماء جميع الاشياء حتى القصعة والقصيعة وحتى الجفنة والمحلب وأنحى منفعة كل شيء الى جنسه وقيل أسماء ما كان وماسيكون الى يوم القيامة وقيل معنى قوله تعالى وعلم آدم الاسماء خاله من أجزاء مختلفة وقوى متباينة مستعداً لادراك أنواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والوهومات وألهمه معرفة ذوات الاشياء وأسمائها وخواصها ومعارفها وأصول العلم وقوانين الصناعات وتفاصيل آلاتها وكيفيات استعالاتها فيكونمامر من المقاولة قبل خلقه عليه السلام وقيل التعليم على ظاهره ولكن هناك جملامطوية عطف عليها المذكورأى فخلقه فسواه ونفخ فيه الروح وعلمه الخ ﴿ ثم عرضهم على الملائكة ﴾ الضمير للسميات المدلول عليها بالاسماء كما في قوله تعالى واشتعل الرأس شيبا والتذكير لتغليب العقلاء على غيرهم وقرىء عرضهن وعرضها أيعرض مسمياتهن أو مسمياتها في الحديث أنه تعالى عرضهم أمثال الذر ولعله عز وجل عرض عليهم من افراد كل نوع ما يصلح أن يكون أنموذجا يتعرف منه أحوال البقية وأحكامها ﴿ فقال أنبئوني باسما هؤلا ﴾ تبكيتا لهم واظهاراً لعجزهم عن اقامة ماعاقوا به رجاعهم من أمر الخلافة فان التصرف والتدبير واقامة المعدلة بغير وقوف على مراتب الاستعدادات ومقادير الحقوق عما لايكاد يمكن والانباء اخبار فيهاعلام ولذلك يجرى مجرى كل منهما والمرادههنا ماخلاعنه وايثاره على الاخبار للايذان برفعة شأن الاسما وعظم خطرها فان النبأ انما يطلق على الخبر الخطير والامر العظيم ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ أي في زعمكم انكم أحقاء بالخلافة عن استخلفته كما ينبيء عنه مقالكم والتصديق كما يتطرق الى الكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق اليه باعتبار ما يلزمه من الاخبار فان أدني مراتب الاستحقاق هو الوقوف على أسماء مافي الارض وأما ماقيل من أن المعنى في زعمكم اني أستخلف في الارض مفسدين سفا كبين المدماء فايس ما ية: ضيه المقام وان أو ل بأن يقال في زعمكم اني أستخلف من غالب أمره الافساد وسفك الدماء من غير أن يكون له مزية منجهة أخرى اذلاتعاق له بأمرهم بالانباء وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه ﴿قالوا﴾ استثناف واقع موقع الجواب كانه قيل فسأذا قالوا حينئذ هل خرجو اعن عهدة ما كلفوه أو لا فقيل قالوا ﴿سَبَحَانَكُ ﴾ قيل هو علم للتسبيح و لا يكاد يستعمل الامضافا وقد جاءغير مضاف على الشذوذ غير منصرف للتعريف والالف والنون المزيدتين كما في قوله سبحان من علقمة الفاخر وأماما في قوله سبحانه ثم سبحانا نعود له فقيل صرفه للضرورة وقيل انهمصدر منكر كغفران لااسم مصدر ومعناه على الاولنسبحك عما لايليق بشأنك الاقدس من الامور التيمن جملتها خلو أفعالكمن الحكم والمصالح وعنوابذلك تسبيحاناشئا عن كالطمأنينة النفس والايقان باشتمال استخلاف آدم عليه السلام على الحكم البالغة وعلى الثاني تنزهت عن ذلك تنزها ناشئا عنذاتك وأرادوا به أنهم قالوه عن اذعان لماعلموا اجمالا بانه عليه السلام يكلف ما كلفوه وأنه يقدر على ماقد عجز واعنه مما يتوقف عليه الخلافة وقوله عز وعلا ﴿لاعلمِلنا الاماعلمتنا﴾ اعتراف منهم بالعجز عما كلفوه اذمعناه لاعلم لنا الاماعلمتناه بحسب قابليتنا من العلوم المناسبة لعالمنا ولاقدرة بناعلى ماهو خارج عن

دائرة استعدادنا حتى لوكنا مستعدين لذلك لافضته علينا ومافي ماعلمتنا موصولة حندف من صلتها عائدها أومصدرية ولقد نفواءنهمالعلم بالاسماء على وجه المبالغة حيث لم يقتصروا على بيان عدمه بان قالوا مثلالاعلم لنا بها بل جعلوه من جملة مالا يعلمونه وأشعروا بان كونه من تلك الجملة غنى عن البيان ﴿ انك أنت العليم ﴾ الذي لا يخني عليه خافية وهذا اشارة الى تحقيقهم لقوله تعالى اني أعلم مالاتعلمون ﴿ الحكم ﴾ أى المحكم لمصنوعاته الفاعل لهاحسما يقتضيه الحكمة والمصلحة وهو خبر بعدخبر أو صفة للاول وأنت ضمير الفصل لامحل له من الاعراب أوله محل منه مشارك لما قبله كما قاله الفراء أو لما بعده كاقاله الكسائي وقيل تأكيد للكافكا في قو لكمررت بكأنت وقيل مبتدأ خبره ما بعده والجملة خبران وتلك الجلة تعليل السبق من قصر علمهم بماعلهم الله تعالى ومايفهم من ذلك من علم آدم عليه السلام بما خني عايهم فكانهم قالوا أنت العالم بكل المعلومات التي من جملتها استعداد آدم عايه السلام لما نحن بمعزل من الاستعداد له من العلوم الخفية المتعلقة بما في الارض من أنواع الخــ لوقات التي علمها يدور فلك خلافة الحـكيم الذي لايفعل الا ماتقتضيه الحكمة ومن جماته تعليم آدم عليه السلام ماهو قابل له من العلوم الكلية والمعارف الجزئية المتعلقة بالاحكام الواردة على مافى الارض و بناء أمر الخلافة عليها ﴿ قال ﴾ استئناف كما سلف ﴿ يَا آدَمُ أُنبُّهُم ﴾ أي أعلمهم أوثر على أنبتني كاوقع فى أمر الملائكة مع حصول المرادمعه أيضاً وهوظهو رفضل آدم عليهم عليهم السلام ابانة لما بين الامرين من التفاوت الجلى وايذانا بأن علمه عايه السلام بها أمر واضح غير محتاج الى مايجرى مجرى الامتحان وانه عليه السلام حقيق بأن يعلمها غيره وقرى وقلب الهمزة يا و بحذفها أيضاً والهاء مكسورة فهما ﴿ بأسمائهم ﴾ التي عجزوا عن علمها واعترفوا بتقاصر هممهم عن بلوغ مرتبتها ﴿ فلما أنبأهم بأسمائهم ﴾ الفائضيحة عاطفة للجملة الشرطية على محـذوف يقتضيه المقام وينسحب عليه الكلام للايذان بتقرره وغناه عن الذكر والاشعار بتحققه في أسرع مايكون كما في قوله عز وجل فلما رآه مستقر أعنده بعد قوله سبحانه أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك واظهار الاسماء في موقع الاضمار لاظهار كمال العناية بشأنها والايذان بانه عليه السلام أنبأهم بها على وجهالتفصيل دون الاجمالوا لمعنى فأنبأهم بأسمائهم مفصلة وبين لهم أحوال كل منهم وخواصه وأحكامه المتعلقة بالمعاش والمعاد فعلموا ذلك لما رأوا أنه عليه السلام لم يتلعثم في شيء من التفاصيل التي ذكرها مع مساعدة مابين الاسماء والمسميات من المناسبات والمشاكلات وغير ذلك من القرأئن الموجبة لصدق مقالاته عليه السلام فلما أنبأهم بذلك ﴿ قال ﴾ عز وجل تقريراً لمامر من الجواب الاجمالي واستحضارا له ﴿ أَلَمُ أَقُلَ لَكُمْ اني أُعلَمْ غيب السموات والارض ﴾ لكن لالتقرير نفسه كما في قوله تعالى ألم يعدكم ربكم وعداً حسنا ونظائره بل لتقرير مايفيده من تحقق دواعي الخلافة في آدم عليه السلام لظهور مصداقه وايراد مالا يعلمون بعنوان الغيب مضافا الى السموات والارض للمبالغة في بيان كمال شمول علمه المحيط وغاية سعته مع الايذان بان ماظهر من عجزهم وعلم آدم عليه السلاممن الامو رالمتعلقة بأهل السموات وأهل الارض وهذا دليل واضح على أن المراد بمالا تعلمون فيما سبق ما أشير اليه هناك كانه قيل ألم أقل لكم اني أعلم فيه من دواعي الخيلافة مالاتعلمونه فيه هو هذا الذي عاينتموه وقوله تعالى ﴿ وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ﴾ عطف على جملة ألم أقل لكم لاعلى أعلم اذ هو غير داخل تحت القول وما في الموضعين موصولة حــذف عائدها أي أعلم ماتبدونه وماتكتمونه وتغيير الاسلوب للايذان باستمرار كتمهم قيل المراد بما يبدون قولهم أتجعل الخو بما يكتمون استبطانهم أنهم أحقاء بالخلافة وأنه تعالى لايخلق خلقاأفضل منهم . روى أنه تعالى لما خلق أدم عليه السلام رأت الملائكة فطرته العجيبة وقالوا ليكن ماشا فلن يخلق ربنا خلقاالاكنا أكرم عليه منه وقيل هو ماأسره ابليس في نفسه من الكبر وترك السجود فاسناد الكتمان حينئذ الى الجميع من قبيل

قولهم بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد من بينهم قالوا في الآية الكريمة دلالة على شرف الانسان ومزية العلم وفضله على العبادة وأن ذلك هو المناط للخلافة وأن التعليم يصح اطلاقه على الله تعالى وان لم يصح اطلاق المعلم عليه لاختصاصه عادة بمن يحترف به وأن اللغات توقيفية اذ الاسما تدل على الالفاظ بخصوص أو بعموم وتعليمهاظاهر في القائها على المتعلم مبينا له معانيها وذلك يستدعي سابقة وضع وماهو الامن الله تعالى وأن مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العملم والالزم التكراروأن علوم الملائكة وكالاتهم تقبل الزيادة والحكماء منعوا ذلك فى الطبقة العليا منهم وحملوا على ذلك قوله تعالى ومامنا الاله مقام معلوم وأن آدم أفضل من هؤلا الملائكة لانه عليه السلام أعلم منهم وأنه تعالى يعلم الاشياء قبل حدوثها ﴿ وَاذْ قَلْنَا الْهَلَائُكَةَ ﴾ عطف على الظرف الاول منصوب بما نصبه من المضمر أو بناصب مستقل معطوف على ناصبه عطف القصة على القصة أي واذكر وقت قولنا لهم وقيـل بفعل دل عليه الكلام أي أطاعوا وقت قولنا الخوقد عرفت مافي أمثاله وتخصيص هذا القول بالذكر مع كون مقتضى الظاهر ايراده على منهاج ماقبله من الاقوال المحكية المتصلة به للايذان بأن مافي حيزه نعمة جليلة مستقلة حقيقة بالذكر والتذكير على حيالها والالتفات الىالتكلم لاظهار الجلالة وتربية المهابة مع مافيه من تأكيد الاستقلال و كذا اظهار الملائكة في موضع الاضمار والكلام في اللام وتقديمها مع مجرو رها على المفعول كما مر وقرى بضم تاء الملائكة اتباعا لضم الجيم في قوله تعالى ﴿ اسجدوا لآدم ﴾ كما قرى عبكسر الدال في قوله تعالى الحمد لله اتباعا لكسر اللام وهي لغةضعيفة والسجودف اللغة الخضوع والتطامن وفي الشرع وضع الجبهة على الارض على قصد العبادة فقيل أمروا بالسجودله عليه السلام على وجهالتحية والتكرمة تعظما له واعترافا بفضله وأداء لحق التعليم واعتذارا عما وقع منهم في شأنه وقيل أمروا بالسجودله تعالى وانماكان آدم قبلة لسجودهم تفخيها لشأنه أوسببا لوجوبه فكانه تعالى ألما برأه أنموذجا للمبدعات كلها ونسخة منطوية على تعلق العالم الروحاني بالعالم الجسماني وامتزاجهما على نمط بديع أمرهم بالسجود له تعالى لما عاينوا من عظيم قدرته فاللام فيمه كما في قول حسان رضي الله عنه اليس أول من صلى لقبلتكم وأعرف الناس بالقرآن والسنن

أو فى قوله تعالى أقم الصلاة لداوك الشمس والاول هو الاظهر وقوله عز وجل (فسجدوا) عطف على قلنا والفاء لافادة مسارعتهم الى الامتثال وعدم تلعثمهم فى ذلك روى عن وهب أن أول من سجد جبريل ثمميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم سائر الملائكة عليهم السلام وقوله تعالى (الا ابليس) استثناء متصل لما أنه كان جنيا مفردا مغمو را بألوف من الملائكة متصفا بصفاتهم فغلبوا عليه فى فسجدوا ثم استثنى استثناء واحد منهم أو لان من الملائكة جنساً يتوالدون يقالهم الجن كا روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وهو منهم أو لان الجن أيضاً كانوا مأمورين بالسجود له لكن استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم أو منقطع وهو اسم أعجمي و لذلك لم ينصر ف ومن جعله مشتقامن الابلاس وهو الباس قال انه مشبه بالعجمة حيث لم يسم به أحد فكان كالاسم الاعجمي واعلم أن الذي تقتضيه هذه الآية الكريمة والتي في سورة الاعراف من قوله تعالى ثم قلنا للملائكة اسجدوا الا ابليس الآية والتي في سورة بني اسرائيل وسورة الكرف وسورة طه من قوله تعالى واذ قلنا للملائكة السجدوا الا ابليس الآية والتي في سعورة بني اسرائيل وسورة الكم وسورة على الأمر التنجيزي الوارد بعد خلقه وتسويته ونفخ الروح فيه البته كما يلوح به حكاية امتثالهم بعبارة السجود دون الوقوع الذي به ورد الامر التعليق ولكن ما في سورة الحجر من قوله عز وعلا واذقال ربك للملائكة انى خالق بشرا من صلصال من حماً مسنون فاذا سويته و نفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين ربك للملائكة انى خالق بشرا من طين الى آخر فسجد الملائكة انى خالق بشرا من طين الى آخر في فله تعالى اذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من طين الى آخر

مله

الآية يستدعيان بظاهرهما ترتبه على مافهما من الامر التعليق من غير أن يتوسط بينهما شيء غير ماتفصح عنه الفاء الفصيحة من الخلق والتسوية ونفخ الروح فيه عليه السلام وقد روى عن وهب أنه كان السجود كما نفخ فيه الروح بلا تأخير وتأويل الآيات السابقة بحمل مافها من الامر على حكاية الامر التعليقي بعد تحقق المعلق به اجمالا فانه حينئذ يكون في حكم التنجيز يأباه ما في سورة الإعراف من كلمة ثم المنادية بتأخر و رود الامر عن التصوير المتأخر عن الخلق المتأخر عن الامر التعليق والاعتذار بحمل التراخي على الرتبي أو التراخي في الاخبار أو بان الامر التعليقي قبل تحقق المعلق به لما كان في عدم ايجاب المأمور به بمنزلة العدم جعل كانه انما حدث بعد تحققه فحكي على صورة التنجيز يؤدى بعداللتيا واللتي الى أن ماجرى بينه وبينهم عليهم السلام فى شأن الخلافة وماقالوا فيهوماسمعوا انمــاجرى بعد السجود المسبوق بمعرفة جلالة منزلته عليه السلام وخروج ابليس من البين باللعن المؤبد لعناده و بعد مشاهدتهم لنلك كله عيانا وهل هو الاخرق لقضيةالعقل والنقل والالتجاء في التفصي عنه الى تأويل نفخ الروح بحمله على ما يعم افاضة مابه حياة النفوس التي من جملتها تعليم الاسماء تعسف ينبيء عن ضيق الجال فالذي يقتضيه التحقيق و يستدعيه النظر الانيق بعــد التصفح في مستودعات الكتاب المكنون والتفحص عمــا فيه من السر المخزون أن سجودهم له عليه السلام انمــا ترتب على الامر التنجيزي المتفرع على ظهور فضله عليه السلام المبنى على المحـــاو رة المسبوقة بالاخبار بخلافته المنتظم جميع ذلك في سلك ما نيط به الامر التعليقي من التسوية ونفخ الروح اذ ليس من قضيته وجوب السجود عقيب نفخ الروح فيه فان الفاء الجزائية ليست بنص في وجوب وقوع مضمون الجزاء عقيب وجود الشرط من غيرتراخ للقطع بعدم وجوب السعى عقيب النداء لقوله تعالى اذا نو دى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الآية و بعدم وجوب اقامة الصلاة غب الاطمئنان لقوله تعالى فاذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة بل انما الوجوب عنـــد دخول الوقت كيف لا والحكمة الداعية الى و رود مانحن فيه من الامر التعليق أثر ذى أثير انما هي حمل الملائكة عليهم السلام على التأمل في شأنه عليه السلام ليتدبر وافي أحو الهطر او يحيطو ابما لديه خبراً و يستفهموا ماعسي يستهم عليهم في أمره عليه السلام لابتنائه على حكم أبية وأسرار خفية طويت عن علومهم ويقفوا على جلية الحال قبل و رود الامر التنجيزي وتحتم الامتشال وقد قالوا بحسب ذلك ماقالوا وعاينوا ماعاينوا وعدم نظم الأمر التنجيزي في سلك الأمور المذكورة في السورتين عند الحكاية لايستلزم عدم انتظامه فيه عند وقوع المحكى كا أن عدم ذكر الامر التعليقي عند حكاية الامر التنجيزي في السورة الكريمة المذكورة لا يوجب عدم مسبوقيته به فان حكاية كلام واحد على أساليب مختلفة حسما يقتضيه المقام ويستدعيه حسن الانتظام ليست بعزيزة فى الكتاب العزيز وناهيك بما نقل فى توجيه قوله تعالى بشرا مع عدم سبق معرفة الملائكة عليهم السلام بذلك وحيث صيراليه مع أنه لم يرد به نقل فما ظنك بما قد وقع التصريح به في مواضع عديدة فلعله قد ألقي اليهم ابتداء جميع ما يتوقف عليه الأمر التنجيزي اجمالا بأن قيل مثلا اني خالق بشرا من كذا وكذا وجاعل اياه خليفة في الارض فاذا سربته ونفخت فيه من روحي وتبين لكم شأنه فقدوا له ساجدين فخلقه فسواه ونفخ فيه الروح فقالوا عند ذلك ماقالوا أو ألقي الهم خبر الخلافة بعد تحقق الشرائط المعدودة بأن قيل أثرنفخ الروح فيه انى جاعل هـ ذا خليفة في الارض فهناك ذكروا في حمّه عليه السلام ماذكر وا فأيده الله عزوجل بتعليم الأسما فشاهدوا منه ماشاهدوا فعند ذلك و رد الأمر التنجيزي اعتناء بشأن المأموربه وتعيينا لوقته وقد حكى بعض الأمور في بعض المواطن و بعضها في بعضها اكتفاء بما ذكر في كل موطن عما ترك في موطن آخر والذي يحسم مادة الاشتباه أن ما في سورة ص. من قوله تعالى اذ قال ربك لللائكة الخبدل من قوله تعالى اذ يختصمون فيما قبله من قوله

تعالىما كانلىمن على المراكعلى اذيختصمون أي كلامهم عنداختصامهم والمرادبالملا الأعلى الملائكة وآدم عليهم السلام وابليس حسما أطبق عليه جمهو رالامة و باختصامهم ماجري بينهم في شأن خلافة آدم عليه السلام من التقاول الذي من حماته ما صدر عنه عليه السلام من الانباء بالأسما، ومن قضية البدلية وقوع الاختصام المذكور في تضاعيف ماذكر فيه تفصيلا من الأمر التعليقي وما علق به من الخلق والتسوية ونفخ الروح فيه وما ترتب عليه من سجود الملائكة عليهم السلام وعناد ابليسوما تبعه من لعنهواخراجهمن بين الملائكةوما جرى بعده من الأفعال والاقوال واذليس تمام الاختصام بعد سجود الملائكة ومكابرة ابليس المستتبعة اطرده من بينهم لما عرفت من أنهأحد المختصمين كاأنه ليس قبل الخالق ضرورة استحالة الانباء بالأسماء حينئذ فهو اذن بعد نمخ الروح وقبل السجود حتما بأحد الطريقين والله سبحانه أعلم بحقيقة الأمر ﴿ أَبِّي واستكبر ﴾ استئناف مبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء وأنه لم يكن للترددأو للتأمل والاباء الامتناع بالاختيار والتكبرأن يرى نفسه أكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بالتشبع أي امتنع عما أمر به واستكبر من أن يعظمه أو يتخذه وصلة في عبادة ربه وتقديم الاباء على الاستكبار مع كونه مسبباً عنه لظهوره و وضوح أثره واقتصر في سورة ص على ذكر الاستكبار اكتفاء به و في سورة الحجر على ذكر الاباء حيث قيل أبي أن يكو نمع الساجدين ﴿ وكان من الكافرير . ﴾ أي في علم الله تعالى اذ كان أصله من كفرة الجن فلذلك ارتكب ماارتكبه على ماأفصح عنه قوله تعالى كان من الجن ففسق عن أمر ربه فالجملة اعتراضية مقررة لما سبق من الاباءوالاستكبار أوصارمنهم باستقباح أمره تعالى اياه بالسجود لآدم عليه السلامزعما منه أنه أفضل منه والأفضل لايحسن أن يؤمر بالخضو عللمفضول كما يفصح عنه قوله أنا خير منه حين قيل له مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين لابترك الواجب وحده فالجملة معطوفة على ماقبلها وايثار الواوعلى الفاء للدلالة على أن محض الاباء والاستكبار كفر لاأنهما سببان له كما تفيده الفاء ﴿ وقلنا ﴾ شروع في حكاية ماجري بينه تعالى و بين آدم عليه السلام بعد تمام ماجري بينه تعالى و بين الملائكة وابليس من الأقوال والأفعال وقد تركت حكاية توبيخ ابليس وجوابه ولعنه واستظهاره وانظاره اجتزاء بما فصل في سائر السور الكريمة وهو عطف على قلنا للملائكة ولا يقدح في ذلك اختلاف وقتهما فإن المراد بالزمان المدلول عليه بكلمة أذ زمان متد واسع للقولين وقيل هو عطف على أذ قلنا باضار اذوهذا تذكير لنعمة أخرىموجبة للشكرمانعة من الكفر وتصدير الكلام بالندائف قوله تعالى ﴿ يا آدم اسكن أنت و زوجك الجنة ﴾ للتنبيه على الاهتمام بتلقى المأمور به وتخصيص أصل الخطاب به عليه السلام للايَّذان باصالته في مباشرة المأمور به واسكن من السكني وهو اللبث والاقامة والاستقرار دون السكون الذي هوضد الحركة وأنت ضمير أكد به المستكن ليصح العطف عليه واختلف في وقت خلق زوجه فذكر السدى عن ابن مسعود وابن عباس وناس من الصحابة رضوان الله تعالى علمم أجمعين أن الله تعالى لما أخرج ابليس من الجنة وأسكنها آدم بقي فيها وحده وما كان معه من يستأنس به فألقي الله تعالى عليه النوم ثم أخذ ضلعا من جانبه الايسر و وضع مكانه لحما وخلق حواء منه فلما استيقظ وجدها عند رأسه قاعدة فسألها ماأنت قالت امرأة قال ولم خلقت قالت لتسكن الى فقالت الملائكة تجربة لعلمه من هذه قال امرأة قالوا لمسميت امرأة قال لانها من المرء أخذت فقالوا مااسمها قال حواء قالوا لمسميت حوا قال لانها خلقت من شيء حي و روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بعث الله تعالى جندا من الملائكة فحملوا آدموحواء على سرير من ذهبكا يحمل الملوك ولباسهما النورحتي أدخلوهما الجنةوهذا كما ترى يدل على خلقها قبل دخول الجنة والمراد بها دارالثواب لانها المعهودة وقيل هي جنة بأرض فلسطين أوبين فارس وكرمان خلقها الله تعالى امتحانا

لآدم عليه السلام وحمل الاهباط على النقل منها الى أرض الهندكما في قوله تعالى اهبطي ا مصر الما أن خلقه عليه السلام كان في الارض بلا خلاف ولم يذكر في هذه القصة رفعه الى السما ولو وقع ذلك لكان أو لى بالذكر والتذكير لما أنه من أعظم النعم و لانها لو كانت دار الخـ لد لمــا دخلها ابليس وقيل انهــا كانت في السمَّا السابعة بدليل اهبطوا ثم ان الاهباط الاولكان منهاالي السما الدنيا والثاني منها الى الارض وقيل الكل مكن والادلة النقلية متعارضة فوجب التوقف وترك القطع ﴿ وكلا منهــا ﴾ أي من ثمارها وانمــا وجه الخطاب الهما تعميًّا للتشريف والترفيه ومبالغة في ازالة العلل والأعذار وأيذانًا بتساويهما في مباشرة المأمور به فان حواء أسوة له عليه السلام في الأكل بخلاف السكني فانها تابعة له فيه ﴿ رغداً ﴾ صفة للمصدر المؤكد أي أكلاواسعا رافها ﴿ حيث شئتما ﴾ أي أي مكان أردتما منها وهذا كما تري اطلاق كلي حيث أبيح لها الأكل منها على وجه التوسعة البالغة المزيحة للعلل ولم يحظر عليهما بعض الأكل و لا بعض المواضع الجامعة للمأ كولات حتى لا يبقي لها عذر في تناول مامنعامنه بقوله تعالى ﴿ وَلا تَقْرُ بِأَ ﴾ بفتحالرا من قربت الشيء بالكسر أقربه بالفتح اذا التبست به وتعرضت له وقال الجوهري قرب بالضم يقرب قربا أذا دنا وقربته بالكسر قربانا دنوت منه ﴿ هذه الشجرة ﴾ نصب على أنه بدل من اسم الاشارة أو نعت له بتأويلها بمشتق أي هذه الحاضرة من الشجرة أي لاتاً كلا منها وانما علق النهي بالقربان منها مبالغة في تحريم الأكل و وجوب الاجتناب عنه والمراد بها الحنطة أو العنبة أو التينة وقيل هي شجرة من أكل منها أحدث والأولى عدم تعيينها من غير قاطع وقرى عذى بالياء و بكسر شين الشجرة وتاء تقربا وقرى الشيرة بكسر الشين وفتح الياء ﴿ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالَمِينَ ﴾ مجزوم على أنه معطوف على تقربا أو منصوب على أنه جو اب للنهي وأياما كان فالقرب أي الأكل منها سبب لكونهما من الظالمين أى الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعصية أو نقصر احظوظهم بمباشرة مايخل بالكرامة والنعيم أو تعدوا حدود الله تعالى ﴿ فأَرْلِمَا الشَّيْطَانُ عَنِهَا ﴾ أي أصدر زلتهما أي زلقهما وحملهما على الزلة بسبها ونظيرة عن هذه مافي قوله تعالى وما فعلته عن أمري أو أزلها عن الجنة بمعني أذه هما وأبعدهما عنها يقال زل عني كذا اذا ذهب عنك ويعضده قراءة إزالهاوهما متقاربان في المعنى فان الازلال أي الازلاق يقتضي زوال الزال عن موضعه البتة وازلاله قوله لهما هل أدلك على شجرة الخلدوملك لايبلي وقوله مانها كما ربكما عن هذه الشجرة الاأن تكونا ملكين أو تكونامن الخالدين ومقاسمته لها اني لكما لمن الناصحين وهذه الآيات مشعرة بأنه عليه السلام لم يؤمر بسكني الجنة على وجه الخلود بل على وجه التكرمة والتشريف لما قلد من خلافة الارض الى حين البعث اليها واختلف في كيفية توصله اليهما بعد ماقيل له اخرج منهافانك رجيم فقيل انه انما منع من الدخول على وجه التكرمة كإيدخلها الملائكة عليهم السلام ولم يمنع من الدخول الوسوسة إبتلاء لآدموحواء وقيل قامعند الباب فناداهماوقيل تمثل بصورة دابة فدخل ولم يعرفه الخزنة وقيل دخل في فم الحية فدخل معها وقيل أرسل بعض أتباء وفأزلها والعلم عند الله سبحانه ﴿ فأخرجهما مما كانا فيه ﴾ أي من الجنة ان كأن ضمير عنها للشجرة والتعبيرعنها بذلك للايذان بفخامتها وجلالتها وملابستهماله أىمن المكان العظيم الذي كانامستقر بن فيه أومن الكرامة والنعيم ان كانالضمير للجنة ﴿ وقلنا اهبطوا ﴾ الخطاب لآدموحواعليهماالسلامبدليل قوله تعالى قال اهبطا منهاجميعا وجمع الضمير لانهما أصل الجنس فكأنهما الجنس كلهم وقيل لهاوللحية وابليس على انه أخرج منها ثانيا بعدما كان يدخلها للوسوسة أو يدخلها مسارقة أو اهبط من السما وقرى بضم البا ﴿ بعضكم لبعض عدو ﴾ حال استغنى فيها عن الواو بالضمير أي متعادين يبغى بعضكم على بعض بتضليله أو استثناف لا محل له من الاعراب وافراد العدو اما للنظرالي لفظ البعض واما لان وزانه وزان المصدر كالقبول (ولكم في الارض) التي هي تحـل الأهباط والطرف متعاق

[·] ١ = أبوالسعود _ أول

بما تعاق به الخـبرأعني لكم من الاستقرار (مستقر) أي استقرار أو موضع استقرار (ومتاع) أي تمتع بالعيش وانتفاع به ﴿ الى حٰين ﴾ هوِحين الموت عَلَى أن المغيا تمتع كل فرد من المخاطِّين أو القيامةُ على أنه تمتع الجنس في ضمن بعض الافراد والجملة كما قباما في كونها حالا أي مستحقين للاستقرار والتمتع أو استثنافا ﴿ فتلقى آدم من ربه كلمات ﴾ أي استقباما بالاخذ والقبول والعمل بها حين علمها و وفق لها وقرى بنصب آدم و رفع كلمات دلالة على أنها استقبلته بلغته وهي قوله تعالى ربنا ظلمنا أنفسنا الآية وقيل سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جـدك لا اله الا أنت ظلمت نفسي فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا أنت وعرب ابن عباس رضي الله عنهما قال يارب ألم تخلقني بيدك قال بلي قال يارب ألم تنفخ في من روحك قال بلي قال يارب ألم تسبق رحمتك غضبك قال بلي قال ألم تسكني جنتك قال بلي قال يارب ان تبت وأصلحت أراجعي أنت الى الجنة قال نعم والفا الدلالة على أن التوبة حصلت عقيب الامر بالهبوط قبل تحقق المأموربه والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة اليه عليه السلام للتشريف والايذان بعليته لالقاء الكلمات المدلول عليه بتلقيها ﴿ فتاب عليه ﴾ أي رجع عايه بالرحمة وقبول التوبة والفاء للدلالة على ترتبه على تاقي الكلمات المتضمن لمعنى التوبة التي هي عبارة عن الاعتراف بالذنب والندم عليه والعزم على عدم العود اليهوا كتفي بذكر شأن آدم عليه السلام لما أن حواء تبع له في الحكم و لذلك طوى ذكر النساء في أكثر مواقع الكتاب والسنة ﴿ انه هو التواب ﴾ أي الرجاع على عباده بالمغفرة أو الذي يكثر اعانتهم على التوبة وأصل التوب الرجوع فأذا وصف به العبد كان رجوعا عن المعصية واذا وصف به الباري عز و علا أريدبه الرجوع عن العقاب الى المغفرة ﴿ الرحيم ﴾ المبالغ فى الرحمة و فى الجمع بين الوصفين وعد باينع للتائب بالاحسان مع العفو والغفر ان والجملة تعايل لقولَه تعالى فتاب عليه ﴿ قلنا ﴾ استئناف مبنى على سؤال ينسحب عايه الكلام كائه قيل فاذاوقع بعد قبول توبته فقيل قانا ﴿ اهبطوا منها جميعا ﴾ كرر الامر بالهبوط ايذانا بتحتم مقتضاه وتحققه لامحالة ودفعا لما عسى يقع في أمنيته عليه السلام من استتباع قبول التوبة للعفو عن ذلك واظهارا لنوع رأفة به عليه السلام الما بين الامرين من الفرق النيركيف لاوالاول مشوب بضرب سخط مذيل ببيان أن مهبطهم داربلية وتعاد لايخلدون فيها والثاني مقرون بوعد ايتاء الهدى المؤدى الى النجاة والنجاح وأما مافيه من وعيد العقاب فايس بمقصود من التكليف تصدا أوليا بل أنما هو دائر على سو اختيار المكلفين قيل وفيه تنبيه على أن الحازم يكفيه في الردع عن مخالفة حكم الله تعالى مخافة الاهباط المفترن بأحــد هذين الامرين فكيف بالمقترن بهما فتأمل وقيل الاول من الجنة الى السما الدنيا والثاني منها الى الارض ويأباه التعرض لاستقرارهم . في الارض في الاول و رجوع الضمير الى الجنة في الثاني وجميعا حال في اللفظ وتأكيد في المعنى كا نه قيل اهبطوا أنتم أجمعون ولذلك لايستدعى الاجتماع على الهبوط في زمان واحد كما في قولك جاؤا جميعا بخلاف قولك جاؤا معا ﴿ فاما يأتينكم مني هدى ﴾ الفا الترتيب مابعدها على الهبوط المفهوم من الامر به وامامركبة من أن الشرطية وما المزيدة المُؤكدة لمعناها والفعل في محل الجزم بالشرط لانه مبني لاتصاله بنون التأكيد وقيل معرب مطلقا وقيل مبني مطلقا والصحيح التفصيل ان باشرته النون بني والا أعرب نحوهل يقومان وتقديم الظرف على الفاعل لمامر غيرمرة والمعني ان يأتينكم مني هدى برسول أبعثه اليكموكتاب أنزله عليكم وجو اب الشرط قوله تعالى ﴿ فَمَن تَبعُ هَداى فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون ﴾ كما في قولك ان جئتني فان قدرت أحسنت اليك واير ادكلمة الشك مع تحقق الاتيان لامحالة للايذان بان الايمان بالله والتوحيد لايشترط فيه بعثة الرسل وانزال الكتب بل يكفي في وجو به أفاضة العقل ونصب الادلة الآفاقية والانفسية والتمكين من النظر والاستدلال أو للجرى على سنن العظاء فى اير اد عسى ولعل فى مواقع القطع والجزم

والمعنى أن من تبعهداى منكم فلا خوف عايهم فى الدارين من لحوق مكروه و لاهميخز نون من فوات مطلوب أى لا يعتريهم ما يعتريهم ذلك لكربهم لا يخافون و لا يحزنون و لا أنه لا يعتريهم نفس الحوف والحزن أصلا بل يستمرون على السرور والنشاط كيف لا واستشعار الخوف والحشية استعظاما لجلال الله سبحانه وهيبته واستقصارا للجد والسعى فى اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين والمراد بيان دوام انتفائهما لابيان انتفاء دوامهها كما يتوهم من كون الحبر فى الجملة الثانية مضارعا لما تقرر فى موضعه أن النق وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام واظهار الهدى مضافاالى ضمير الجلالة لتعظيمه وتأكيد وجوب اتباعه أو لان المراد هدى على لغة هذيل و لا خوف بالفتح ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا ﴾ عطف على من تبع الحقسيم له كأنه قيل هدى على لغة هذيل و لا خوف بالفتح ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا ﴾ عطف على من تبع الحقسيم له كأنه قيل ومن لم يتبعه وانما أو والمحار والتكذيب للايذان بتنوع الهدى الى ماذكر من النوعين وايراد نون العظمة لتربية بكثرة الكفرة والجمع بين الكفر والتكذيب للايذان بتنوع الهدى الى ماذكر من النوعين وايراد نون العظمة لتربية بكثرة الكفرة واحتال الموعة واضافة الآيات اليهالاظهار كال قبح التكذيب بها أى والذين كفروا بالله اليهم وكذبوا بالمعار ودوالآية فى الاصل باياته وقيل كفروا بالآيات جنانا وكذبوا بالسانا فيكون كلا الفعلين متوجها الى الجار والمجرور والآية فى الاصل المعجزات وقيل كفروا بالآيات جنانا وكذبوا بها لسانا فيكون كلا الفعلين متوجها الى الجار والمجرور ووالآية فى الاصل العارة الظاهرة قال النابغة وهمت آيات لها فعرفتها لستة أعوام وذا العام سابع

5

ويقال للصنوعات من حيث دلالتها على الصانع تعالى وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القرآن المتميزة عن غيرها بفصل لانها علامة لانفصال ماقبلها بما بعدها وقيل لانها تجمع كلمات منه فيكون من قولهم خرج بنو فلان بآيتهم أي

بجاعتهم قال خرجنا من البيتين لاحى مثلنا بآيتنا نزجى النعاج المطافلا واشتقاقها من أى لانها تبين أيامن أى أو من أو من أوى اليه أى رجع وأصلها أو ية أو أية فأبدلت عينها ألفا على غير قياس أواو ية أو أيية كرمكة فأعلت أو آئية كقائلة فحذفت الهمزة تخفيفا ﴿ أولئك ﴾ اشارة الى الموصوف باعتبار اتصافه بما في حين الصلة من الكفر والتكذيب وفيه اشعار بتميزهم بذلك الوصف تمين المصححا للاشارة الحسية وما فيه من معنى البعد للايذان ببعد منزلتهم فيه وهو مبتدأ وقوله عز وجل ﴿ أصحاب النار ﴾ أى ملازموها وملابسوها بحيث لا يفارقونها خبره والجملة خبر للموصول أو اسم الاشارة بدل من الموصول أو عطف بيان له وأصحاب النار خبرله وقوله تعالى ﴿ هم فيها خالدون ﴾ في حيز النصب على الحالية لو رود التصريح به في قوله تعالى أصحاب النار خالدين فيها وقد جوز كونه حالا من الموسول أو العمام معنى الاضافة أو اللام المقدرة أو في محل الرفع على أنه خبر آخر لا ولئك على رأى من جوز وقوع الجلة خبرا ثانيا وفيها متعلق بخالدون والحالود في الاصل المكث الطويل وقد انعقد الاجماع على رأى من جوز وقوع الجلة خبرا ثانيا وفيها متعلق بخالاب وتوجيه له الى طائفة خاصة من الكفرة المعاصرين للنبي على أن المرادبه الدوام ﴿ يابني اسرائيل ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له الى طائفة خاصة من الكفرة المعاصرين للنبي بالنعمة العامة لبني آدم قاطبة بقوله تعالى واذ قال ربك الخواذ قلنا للملائكة الخرن المعنى كما أشير اليه بلغهم كلاى واذ كل بالنعمة العامة بني آبيه و لذلك ينسب المصنوع الى صانعه فيقال أبو الحرب و بنت فكر واسر ائيل لقب يعقوب عليه السلام ومعناه بالعبرية صفوة الله وقيا عبد الله وقرى اسرائل بحذف اليا واسر الما العبرية واسر ائل بله به المهرة يا واسرائل المهرة يا واسرائل المهرة يا واسرائل الملام ومعناه بالعبرية صفوة الله وقيا عبد الله وقرى اسرائل بحذف اليا واسرائل المؤلفة والسرائل المهرة يا واسرائل المهرة يا واسرائل الملام ومعناه بالعبرية صفوة الله والمها والمهرة يا واسرائل بقلب المهرة يا واسرائل الملام ومعناه بالعبرية صفوة الله والمها والمهرة يا واسرائل بقلبه السلام والمهرة يا واسرائل المهرة يا واسرائل بقلب المهرة يا واسرائل بعد المهرة بالمهرة بالمهامون المهرة يا واسرائل بعد المهرة بالمهرة بالمهال

بهمزة مفتوحة واسرئل بهمزة مكسورة بين الراء واللام وتخصيص هذه الطائفة بالذكر والتذكير لما أنهم أوفر الناس نعمة وأكثرهم كفرابها ﴿ اذكروا نعمت التي أنعمت عليكم ﴾ بالتذكر فيها والقيام بشكرها وفيهاشعار بأنهم قدنسوها بالكلية ولم يخطروها بالبال لاانهم أهملوا شكرها فقطواضافة النعمة الى ضمير الجلالة لتشريفهاو إيجاب تخصيص شكرها به تعالى وتقييد النعمة بهم لما أن الانسان مجبول على حب النعمة فاذا نظر الى مافاض عليه من النعم حمله ذلك على الرضى والشكر قيل أريد بها ماأنعم به على آبائهم من النعم التيسيجيء تفصيلها وعليهم من فنون النعم التي أجلها ادراك عصر النبي عليه السلام وقرى اذكر وأمن الافتعال ونعمتي باسكان الياء واسقاطها في الدرج وهو مذهب من لايحرك الياء المكسور ماقبلها ﴿ وأوفوا بعهدى ﴾ بالايمان والطاعة ﴿ أوف بعهدكم ﴾ بحسن الاثابة والعهد يضاف الى كل واحــد ممن يتولى طرفيه ولعل الاول مضاف الى الفاعل والثانى الى المفعول فانه تعالى عهد اليهم بالايمان والعمل الصالح بنصب الدلائل وارسال الرسل وانزال الكتب و وعد لهم بالثو اب على حسناتهم وللوفاء بهما عرض عريض فأول مراتب منا هو الاتيان بكلمتي الشهادة ومن الله تعالى حقن ألدما والاموال وآخرها منا الاستغراق في بحر التوحيـد بحيث نغفل عن أنفسنا فضلا عن غيرنا ومن الله تعالى الفوز باللقاء الدائم وأما مار وى عن ابن عباس رضي الله عنهما أوفوا بعهدى في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم أوف بعهدكم في رفع الآصار والاغلال وعن غيره أوفوا بأدا الفرائض وترك الكبائر أوف بالمغفرة والثواب أو أوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم أوف بالكرامةوالنعيم المقيم فبالنظر الى الوسائط وقيـل كلاهما مضاف الى المفعول والمعنى أوفوا بمـاعاهدتمونى من الايمـان والتزام الطاعة أوف بمـا عاهدتكم من حسن الاثابة وتفصيل العهدين قوله تعالى ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل الى قوله والادخلنكم جنات الخ وقرى أوفبالتشديدللمبالغةوالتأكيد ﴿ و إياى فارهبون ﴾ فيما تأتونوماتذرون خصوصا في نقض العهد وهو آكد في افادةالتخصيص من اياك نعبد لما فيه مع التقديم من تكرير المفعول والفاء الجزائية الدالة على تضمن الكلام معنى الشرطكائه قيل انكنتم راهبين شيئاً فارهبوني والرهبة خوف معه تحرز والآية متضمنة للوعد والوعيد ودالةعلى وجوب الشكر والوفاء بالعهد وأن المؤمن ينبغي أن لايخاف الاالله تعالى ﴿وآمنوا بمـا أنزلت﴾ أفرد الايمــان بالقرآن بالامر به لما أنه العمدة القصوى في شأن الوفاء بالعهود ﴿مُصَدَّقًا لَمَا مُعَكُمُ ۗ مِنَ التّوراة والتعبير عنها بذلك للايذان بعلمهم بتصديقه لها فان المعية مئنة لتكرر المراجعة اليها والوقوف على مافى تضاعيفها المؤدى الى العلم بكونه مصدقا لهــا ومعنى تصديقه للتوراة أنه نازل حسما نعت فيها أو من حيث أنه موافق لهــافى القصص والمواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش وأما ما يتراعي من مخالفته لها في بعض جزئيات الاحكام المتفاوتة بسبب تفاوت الاحصار فايست بمخالفة في الحقيقة بل هي موافقة لهــا من حيث أن كلامنها حق بالاضافة الىعصره وزمانه متضمن الحكم التي عليما يدورنلك التشريع وليس فى التوراة دلالة على أبدية أحكامها المنسوخة حتى يخالفها ماينسخها وانماتدل على مشروعيتها وطلقا من غير تعرض لبقائها و زوالها بل نقول هي ناطقة بنسخ تلك الاحكام فان نطقها بصحة القرآن الناسخ لها نطق بنسخها فاذن مناط المخالفة في الاحكام المنسوخة ايما . هو اختلاف العصر حتى لو تأخر نز و ل المتقدم لنز ل على وفق المتأخر و لوتقدم نز ول المتأخر لوافق المتقدم قطعا ولذلك و قال عليه السلام لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعي وتقييد المنزل بكو نه مصدقا لما معهم لتأ كيد وجهب الامتثال بالامر فان ايمانهم بما معهم مما يقتضي الايمان بما يصدقه قطعا ﴿ وَلاَتَّكُونُوا أُولَ كَافَرُ بِهِ ﴾ أي لاتسارعوا الى الكفر به فان وظيفتكم أن تكونوا أول من آمن به لما أنكم تعرفون شأنه وحقيته بطريق التلق عما معكم من الكتب

الالهية كما تعرفون أبناكم وقـدكنتم تستفتحون به وتبشرون بزمانه كما سيجى فلا تضعوا موضع مايتوقع منكم ويجب عليكم مالايتوهم صدوره عنكم من كونكم أول كافر به و وقوع أو ل كافر به خبرا من ضمير الجمع بتأويل أول فريق أو فوج أو بتأويل لا يكن كل واحد منكم أول كافر به كقولك كسانا حلة ونهيهم عن التقدم في الكفر به مع أنمشركي العرب أقدم منهم لما أن المرادبه التعريض لاالدلالة على ما نطق به الظاهر كقولك أما أنا فلست بجاهل لان المراد بهيم عن كونهم أول كافر به من أهل الكتاب أو عن كفر بما عنده فان من كفر بالقرآن فقد كفر بما يصدقه أو مثل من كفرمن مشركي مكة وأول افعل لافعل له وقيل أصله أوأل من وأل اليه اذا نجا وخلص فأبدلت الهمزة واوا تخفيفا غير قياسي أو أأول من آل فقلبت همزته واوا وأدغمت ﴿ وَلا تَشْتَرُوا بَآيَاتَى ﴾ أي لا تأخذوا لانفسكم بدلا منها ﴿ ثَمْنَا قَلِيلًا ﴾ من الحظوظ الدنيوية فانها وأن جلت قليلة مُسترذلة بالنسبة الى مافات عنهم من حظوظ الآخرة بترك الايمان قيل كانت لهم رياسة في قومهم و رسوم وهدايا فخافوا عليها لواتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختار وها على الايمان وانما عبر عن المشترى الذي هو العمدة في عقود المعاوضة والمقصود فيها بالثمن الذي شأنه أن يكون وسيلة فيها وقرنت الآيات التي حقها أن يتنافس فيها المتنافسون بالباء التي تصحب الوسائل ايذانا بتعكيسهم حيث جعلوا ماهو المقصد الاصلى وسيلة والوسيلة مقصدا ﴿ و إياى فاتقون ﴾ بالايمان واتباع الحق والاعراض عن حطام الدنيا ولما كانت الآية السابقة مشتملة على ماهو كالمبادى لى في الآية الثانية فصلت بالرهبة التي هي من مقدمات التقوى أو لان الخطاب بهالماعم العالم والمقلدأم فيها بالرهبة المتناولة للفريقين وأماالخطاب بالثانية فحيث خص بالعلماءأمر فيها بالتقوى الذي هو المنتهى ﴿ وَلا تلبسوا الحق بالباطل ﴾ عطف على ماقبله واللبس الخلط وقد يلزمه الاشتباه بين المختلطين والمعنى لاتخلطوا الحق المنزل بالباطل الذي تخترعونه وتكتبونه حتى يشتبه أحدهما بالآخر أو لاتجعلوا الحق ملتبسا بسبب الباطل الذي تكتبونه في تضاعيفه أو تذكرونه في تأويله ﴿ وتكتموا الحق ﴾ مجزوم داخل تحت حكم النهي كأنهم أمروا بالايمان وترك الضلال ونهو اعن الاضلال بالتابيس على من سمع الحق والأخفاء عمن لم يسمعه أومنصوب باضمار أن على أن الواو للجمع أي لاتجمعوا بين لبس الحق بالباطل و بين كتمانه و يعضده أنه في مصحف ابن مسعود وتكتمون أي وأنتم تكتمون أي كاتمين وفيه اشعار بأن استقباح اللبس لما يصحبه من كتمان الحق وتكرير الحق امالان المراد بالاخير ليس عين الاول بل هو نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي كتموه وكتبوا مكانه غيره كما سيجيء في قوله تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم واما لزيادة تقبيح المنهى عنه اذفى التصريح باسم الحق ماليس في ضميره ﴿ وأنتم تعلمون ﴾ أى حال كو نكم عالمين بأنكم لابسون كاتمون أو وأنتم تعلمون أنه حقُّ أو وأنتم من أهل العلم وليس ايراد الحال لتقييد النهي به كما في قوله تعالى لاتقربوا الصلاة وأنتم سكاري بل لزيَّادة تقبيح حالهم اذالجاهل عسي يعذر ﴿ وأقيموا الصلاة و آتوا الزكوة ﴾ أي صلاة المسلمين و زكاتهم فان غيرهما بمعزل من كونه صلاة و زكاة أمرهم الله تعالى بفروع الاسلام بعد الامر بأصوله ﴿ واركعوا مع الراكعين ﴾ أي في جماعتهم فان صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة لما فها من تظاهر النفوس في المناجاة وعبر عن الصلاة بالركوع احترازا عن صلاة اليهود وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما يلزمهم الشارع قال الاضبط بنقريع السعدي لاتحقرن الضعيف علك أن تركع يوما والدهر قد رفعه

﴿ أَتَأْمَرُونَ النَّاسُ بِالْبِرِ ﴾ تَجريد للخطاب وتوجيه له الى بعضهم بعد توجيهه الى الكل والهمزة فيها تقرير مع توبيخ وتعجيب والبر التوسع في الخير من البر الذي هو الفضاء الواسع يتناول جميع أصناف الخيرات و لذلك قيل البر ثلاثة بر في عبادة الله تعالى و بر في مراعاة الاقارب و بر في معاملة الاجانب ﴿ وتنسون أنفسكم ﴾ أي تتركونها من الـبر كالمنسيات عرب ابن عباس رضي الله عنهما انها نزلت في أحبار المدينة كانوا يأمرون سرا من نصحوه باتباع النبي صلى الله عليه وسلم و لا يتبعونه طمعا في الهدايا والصلات التي كانت تصل اليهم من أتباعهم وقيل كانوا يأمرون بالصدقة و لا يتصدقون وقال السدى انهم كانوا يأمرون الناس بطاعة الله تعالى و ينهونهم عن معصيته وهم يتركون الطاعة ويقدمون على المعصية وقال ابن جريج كانوا يأمرون الناس بالصلة والزكاة وهم يتركونهما ومدار الانكار والتوييخ هي الجملة المعطوفة دون ماعطفت هي عليه ﴿ وأنتم تتلون الكتاب ﴾ تبكيت لهم وتقريع كقوله تعالى وأنتم تعلمون أي والحال أنكم تتلون التوراة الناطقة بنعوته صلى الله عليه وسلم الآمرة بالايمان به أو بالوعد بفعل الخير والوعيد على الفساد والعناد وترك البر ومخالفة القول العمل ﴿ أَفَلَا تَعْقَلُونَ ﴾ أي أتتلونه فلا تعقلون ما فيه أو قبيح ماتصنعون حتى ترتدعوا عنه فالانكار متوجه الىعدم العقل بعد تحقق ما يوجبه فالمبالغة منحيث الكيف أوألاتتأملون فلا تعقلون فالانكار متوجه الى كلا الامرين والمبالغة حينئذ من حيث الكم والعقل في الاصل المنع والامساك ومنه العقال الذي يشد به وظيف البعير الى ذراعه لحبسه عن الحراك سمى به النور الروحاني الذي به تدرك النفس العلوم الضرورية والنظرية لانه يحبسه عن تعاطى مايقبح و يعقله على ما يحسن والآية كما ترى ناعية على كل من يعظ غيره ولا يتعظ بسوء صنيعه وعدم تأثره وان فعله فعل الجاهل بالشرع أو الاحمق الخالي عن العقل والمراد بها كما أشير اليه حثه على تزكية النفس والاقبال عليها بالتكميل لتقوم بالحق فتقيم غيرها لامنع الفاسق عن الوعظ يروى أنه كان عالم من العلماء مؤثر الكلام قوى التصرف في القلوب وكان كثيرا ما يموت من أهل مجلسه واحد أو اثنان من شدة تأثير وعظه و كان في بلده عجوز لها ابنصالح رقيق القاب سريع الانفعال وكانت تحترز عليه وتمنعه من حضور مجاس الواعظ فحضره يوما على حين غفلة منهافوقع من أمرالله تعالى ماوقع ثم أن العجوز لقيت الواعظ يوما في الطريق فقالت

لتهدى الآنام و لاتهتدى ألا ان ذلك لاينفع فياحجر الشحذ حتى متى تسن الحديد و لا تقطع

فلما اسمعه الواعظ شهق شهقة فحر من فرسه مغشيا عليه فحملوه الى بيته فتوفى الى رحمة التهسيحانه واستعينوا بالصبر والصلوة » متصل بما قبله كأنهم لما كلفوا مافيه مشقة من ترك الرياسة والاعراض عن المال عولجوا بذلك والمعنى استعينوا على حوائجكم بانتظار النجح والفرج توكلا على الته تعالى أو بالصوم الذى هو الصبر عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس والتوسل بالصلاة والالتجاء اليها فانها جامعة لا نواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه الى الكعبة والعكوف على العبادة واظهار الخشوع بالجوارح واخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة القرآن والتكلم بالشهادة وكف النفس عن الأطبين حتى تجابوا الى تحصيل المآرب وجبر المصائب روى أنه عليه السلام كان اذا حز به أمر فزع الى الصلاة و يجوز أن يراد بها الدعاء وانها أى الاستعانة بهما او الصلاة وتخصيصها برد الضمير اليها لعظم شأنها واشتها على ضروب من الصبركا في قوله تعالى واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضو االيها أو جملة ما أمروا بهاونهوا عنها ولكبيرة » لثقيله شاقمة كقوله تعالى كبر على المشركين ما تدعوهم اليه والاعلى الخاشعين » الخشوع الإخبات ومنه الخشعة المرملة المتطامنة والخضوع اللين والانقياد ولانهم يستغرقون في مناجاة ربهم فلا يدركون ما يحرى عليهم من المشاقي والمتاعب ولذلك قال عليه السلام وقرة عينى ولانهم عليه السلام وقرة عينى

في الصلاة والجملة حالية أو اعتراض تذييلي ﴿ الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون ﴾ أي يتوقعون لقاء تعالى ونيل ماعنده من المثوبات والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة اليهم للايذان بفيضان احسانه اليهم أو يتيقنون أنهم يحشرون اليه للجزاء فيعملون على حسب ذلك رغبة و رهبة وأما الذين لا يوقنون بالجزاء و لا يرجون الثواب و لا يخافون العقاب كانت عليهم هشقة خالصة فتثقل عليهم كالمنافقين والمراثين فالتعرض للعنوان المذكو رللاشعار بعلية الربوبية والمالكية للحكم و يؤيده أن في مصحف ابن مسعود رضى الله عنه يعلمون و كان الظن لما شابه العلم في الرجحان أطاق عليه لتضمين معنى التوقع قال فأرسلته مستيقن الظن أنه مخالط ما بين الشراسيف جائف

وجعل خبران في الموضعين اسما للدلالة على تحقق اللقاء والرجوع و تقررهما عندهم ﴿ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عايكم ﴾ كرر التذكير للتأكيد ولربط ما بعده من الوعيد الشديد به ﴿ وأني فضلتكم ﴾ عطف على نعمتي عطف الخاص على العام لكاله أي فضلت آباءكم ﴿ على العالمين ﴾ أي عالمي زمانهم بما منحتهم من العلم والا يمان والعمل الصالح وجعاتهم أندياء وملوكا مقسطين وهم آباؤهم الذين كانوا في عصر موسى عليه السلام و بعده قبل أن يغيروا ﴿ واتقوا يوما ﴾ أي حساب يوم أوعذاب يوم ﴿ لا تجزي نفس عن نفس شيئا ﴾ أي لا تقضى عنها شيئا من الحواء فيكون نصبه على المصدرية وقرى والجنوي أي لا تغني عنها في تعين النصب على المصدرية واير اده منكرا مع تنكير النفس للتعميم والاقناط الكلى والجملة صفة يوما والعائد منها محذوف أي لا تجزي فيه ومن لم يجوز الحذف قال اتسع فيه فحذف الجار وأجرى المجوور مجرى المفعول به ثم حذف كما حذف في

لا بجزى فيه و من تم يجور الحدف فال السلط فيه منك الموارد برى الموارد الموارد

أي أصابوه ﴿ و لا تقبل منها شفاعة و لا يؤخذ منها عدل ﴾ أي من النفس الثانية العاصية أومن الاولى والشفاعة من الشفع كان المشفوع له كان فردا فجه له الشفيع شفعا والعدل الفدية وقيل البدل وأصله التسوية سمى به الفدية لانهاتساوي المفدى وتجزى مجزاه ﴿ وَلاهم ينصرون ﴾ أي يمنعون من عذاب الله عزوجل والضمير لما دلت عليه النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي من النفوس الكثيرة والتذكير لكوتها عبارة عن العبادوالاناسي والنصرة همنا أخص من المعونة لاختصاصهابدفع الضرروكانه أريد بالآية نفي أن يدفع العذاب أحد عن أحد من كل وجه محتمل فانهاما أن يكون قهرا أو لا والاول النصرة والثاني اما أن يكون مجاناأو لا والاول الشفاعة والثاني اما أن يكون بأداء عين ما كان عليه وهو أن يجزي عنه أو بأدا غيره وهو أن يعطى عنه عدلا وقد تمسكت المعتزلة بهذه الآية على نفي الشفاعة لاهل الكيائر والجواب أنها خاصة بالكفار للآيات الواردة في الشفاعة والاحاديث المروية فيها ويؤيده أن الخطاب معهم ولردهم عما كانوا عليه من اعتقاد أن آباهم الانبياء يشفعون لهم ﴿ واذ نجينا كم من آل فرعون ﴾ تذكير لتفاصيل ماأجمل في قوله تعالى نعمتي التي أنعمت عليكم من فنون النعما وصنوف الآلاء أي واذكروا وقت تنجيتنا اياكم أي آباكم فان تنجيتهم تنجية لاعقابهم وقرى أنجيتكم وأصل آل أهل لانتصغيره أهيل وخص بالاضافة الى أو لى الاخطار كالأنبياء عليهم السلام والملوك وفرعون لقب أن ملك العالقة ككسرى لملك الفرس وقيصر لملك الروم وخاقان لملك الترك ولعتوه اشتق منه تفرعن الرجل اذا عتا وتمرد وكان فرعون موسى عليه السلام مصعب بن ريان وقيل ابنه وليدا من بقاياعاد وقيل انه كانعطارا أصفهانيا ركبته الديونفأ فلس فاضطر الىالخروج فلحق بالشام فلم يتسن له المقام به فدخل مصر فرأى في ظاهره حملا من البطيخ بدرهم و في نفسه بطيخة بدرهم فقال في نفسه ان تيسر لي أداء الدين فهذا طريقه نفرج الى السواد فاشترى حملا بدرهم فتوجه به الى السوق فكل من لقيه من المكاسين أخذوا منه بطيخا فدخل البلدومامعه

الابطيخة فذة فباعها بدرهم ومضي لوجهه و رأى أهل البلد متر وكبيزسدي لايتعاطى أحدسياستهم وكانقدوقع بهمو باء عظيم فتوجه نحو المقابر فرأى ميتا يدفن فتعرض لاوليائه فقال أنا أمين المقابر فلا أدعكم تدفنونه حتى تعطوني خمسة دراهم فدفعوها اليه ومضى لآخر و آخر حتى جمع في مقدار ثلاثة أشهر مالا عظيما و لم يتعرض له أحدقط الى أن تعرض يوما لاوليا ميت فطلب منهم ما كان يطاب من غيرهم فأبو ا ذلك فقالوا من نصبك هذا المنصب فذهبوا به الى فرعون فقال من أنت ومن أقامك بهذا المقام قال لم يقمني أحد وانما فعلت مافعلت ليحضرني أحد الى مجلسك فأنبهك على اختلال حال قومك وقد جمعت بهذا الطريق هذا المقدار من المال فأحضره ودفعه الى فرعون فقال ولني أمو رك ترني أميناً كافيا فولاه اياها فساربهم سيرة حسنة فانتظمت مصالح العسكر واستقامت أحوال الرعية ولبث فيهم دهراً طويلا وترامي أمره في العدل والصلاح فلها مات فرعون أقاموه مقامه فكان من أمره ما كان و كان فرعون يوسف ريان وكان بينهما أكثر من أربعائة سنة ﴿ يسومو نكم ﴾ أي يبغونكم من سامه خسفا اذا أو لاه ظلما وأصله الذهاب في طلب الشي ﴿ سُو العـذاب ﴾ أي أفظعه وأقبحه بالنسبة الى سائره والسوء مصـدر من سا يسو و نصبه على المفعولية ليسومونكم والجلة حال من الضمير في نجيناكم أو من آل فرعون أو منهما جميعا لاشتمالها على ضميريهما ﴿ يذبحون أبناكم ويستحيون نساكم ﴾ بيان ليسومونكم ولذلك ترك العاطف بينهما وقرى يذبحون بالتخفيف وانما فعلوا بهم مافعلوا لما أن فرعون رأى في المنام أو أخبر الكهنة أنه سيولد منهم من يذهب بملكه فلم يرد اجتهادهم من قضاء الله عز وجل شيأ قيل قتلوا بتلك الطريقة تسعائة ألف مولود وتسعين ألفا وقد أعطى الله عزوجل نفس موسى عليه السلام من القوة على التصرف ما كان يعطيه أولئك المقتولين لو كانوا أحيا و لذلك كانت معجزاته ظاهرة باهرة ﴿ و في ذلكم ﴾ اشارة الى ماذكر من التذبيح والاستحياء أو الى الانجاء منه وجمع الضمير للمخاطبين فعلى الاول معنى قوله تعالى ﴿ بلاء ﴾ محنة وبلية وكون استحياء نسائهم أي استبقائهن على الحياة محنة مع أنه عفو وترك للعذاب لما أن ذلك كان للَّاستعمال في الاعمال الشاقة وعلى الثاني نعمة وأصل البلاء الاختبار ولكن لما كان ذلك في حقه سبحانه محالا وكان مايجري مجري الاختبار لعباده تارة بالمحنة وأخرى بالمنحة أطاق عليهما وقيــل يجوز أن يشار بذلكم الى الجملة ويراد بالبلاء القدر المشترك الشامل لهما (من ربكم) منجهته تعالى بتسليطهم عليكم أو ببعثموسي عليه السلام وبتوفيقه لتخليصكم منهم أو بهما معا ﴿عظيم ﴾ صفة لبلا وتنكيرهما للتفخيم و في الآية الكريمة تنبيه على أن ما يصيب العبد من السراء والضراء من قبيل الاختبار فعليه الشكر في المسار والصبر على المضار ﴿ وَاذْفُرْقْنَا بَكُمُ البحر ﴾ بيان لسبب التنجية وتصوير لكيفيتها أثر تذكيرهاوبيان عظمها وهولهاوقد بينفي تضاعيف ذلك نعمة جليلة أخرى هي الانجاءمن الغرقأي واذكروا اذفلقناه بسلوككم أوملتبسا بكم كقوله تعالى تنبت بالدهنأو بسبب انجائكم وفصلنابين بعضهو بعض حتى حصلت مسالك وقرى بالتشديد للتكثير لان المسالك كانت اثنى عشر بعدد الاسباط ﴿ فَأَنْجِينَا كُمُ أَي من الغرق باخراجكم الىالساحل كايلوح بهالعدول الى صيغة الافعال بعدايراد التخليص من فرعون بصيغة التفعيل وكذا قوله تعالى ﴿ وأغرقنا آل فرعون ﴾ أريد فرعون وقومه وانما اقتصر على ذكرهم للعلم بأنه أولى بهمنهم وقيل شخصه كما روى أنَ الحسن رضي الله عنه كان يقول اللهم صل على آل محمد أي شخصه واستغنى بذكره عن ذكر قومه ﴿ وأنتم تنظرون ﴾ ذلك أو غرقهم واطباق البحر عايهم أو انف لاق البحر عن طرق يابسة مذللة أو جثثهم التي قذفها البحر الى الساحل أو ينظر بعضكم بعضا روى أنه تعالى أمر موسى عليه السلام أن يسرى ببني اسرائيل فخرج بهم فصبحهم فرعون وجنوده وصادفوهم على شاطئ البحر فأوحى الله تعالى اليه أن اضرب بعصاك البحر فضربه بها فظهر فيه اثناعشر طريقا يابسا

فساكوها فقالوا نخاف أن يغرق بعض أصحابنا فلا نعلم ففتح الله تعالى فيها كوى فتراءوا وتسامعوا حتى عبر وا البحر فلها وصل اليه فرعون فرآه منفلقا اقتحمه هو وجنوده فغشيهم ما غشيهم واعلم أرب هذه الواقعة كما أنها لموسى معجزة عظيمة تخر لها أطم الجبال ونعمة عظيمة لاوائل بني اسرائيل موجبة عليهم شكرها كذلك اقتصاصها على ماهى عليه من رسول الله على الله عليه وسلم معجزة جليلة تطمئن بها القلوب الابية وتنقاد لها النفوس الغبية موجبة لاعقابهم أن يتلقوها بالاذعان فلا تأثرت أوائلهم بمشاهدتها و رؤيتها و لاتذكرت أواخرهم بتذكيرها وروايتها فيالها من عصابة ماأعصاها وطائفة ما أطغاها ﴿ واذ واعدنا موسى أربعين ليلة ﴾ لما عادوا الى مصر بعد مهلك فرعون وعدالله موسى عليه السلام أن يعطيه التوراة وضرب له ميقاتا ذا القعدة وعشر ذى الحجة وقيل وعد عليه السلام بني اسرائيل وهو بمصر ان أهلك الله عدوهم أتاهم بكتاب من عند الله تعالى فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سألموسى بمصر ان أهلك الله عدوم ثلاثين وهو شهر ذى القعدة وعشراً من ذى الحجة وعبرعنها بالليالي لانها غررالشهور وصيغة المفاعلة بمعنى الثلاثي وقيل على أصلها تنزيلا لقبول موسى عليه السلام منزلة الوعد وأربعين ليلة مفعول ثان وصيغة المفاعلة بمعنى الثلاثي وقيل على أصلها تنزيلا لقبول موسى عليه السلام منزلة الوعد وأربعين ليلة مفعول ثان وضعكم للشى في غير موضعه وهو حال من ضمير اتخذتم أو اعتراض تذييلي أى وأنتم قوم عادتكم الظام ﴿ ثم عفونا وضعكم للشى في غير موضعه وهو حال من ضمير اتخذتم أو اعتراض تذييلي أى وأنتم قوم عادتكم الظام ﴿ ثم عفونا عنكم كنوت بتم والعفو محو الجريمة من عفاه درسه وقد يجى ولازما قال

عرفت المنزل الخالي عفامن بعد أحوال عفاه كل هتان كثير الوبل هطال وقوله تعالى ﴿ مَنْ بَعَدَ ذَلِكُ ﴾ أي من بعد الاتخاذ الذي هو متناه في القبح للإيذان بكيال بعد العفو بعد تلك المرتبة من الظلم ﴿ لَعَلَكُمْ تَشَكَّرُونَ ﴾ لكي تشكروا نعمة العفي وتستمر وا بعد ذلك على الطاعة ﴿ وَاذْ آتَيْنَا مُوسَى الـكتَّاب والفرقان ﴾ أي التوراة الجامعة بين كونها كتابا وحجة تفرق بين الحق والباطل وقيل أريد بالفرقان معجزاته الفارقة بين المحق والمبطل في الدعوى أو بين الكفر والايمان وقيل الشرع الفارق بين الحلال والحرام أو النصر الذي فرق بينه و بين عدوه كقوله تعالى يوم الفرقان يريد به يوم بدر ﴿ لعلكم تهتدون ﴾ لكي تهتدوا بالتدبر فيه والعمل بما يحويه ﴿ وَاذْ قِالَ مُوسَى لَقُومُهُ ﴾ بيان لكيفية وقوع العفُّو المذكور ﴿ يَا قُومُ انْكُمْ ظَلْمَتُمُ أَنْفُسُكُمْ بِاتْخَاذُكُمُ العجل ﴾ أي معبودا ﴿ فتوبوا ﴾ أي فاعزموا على التوبة ﴿ إلى بارتكم ﴾ أي الى من خلقكم بريئا من العيوب والنقصار والتفاوت وميز بعضكم من بعض بصور وهيئات مختلفة وأصل التركيب الخلوص عن الغيراما بطريق التفصى كما فيبرى المريض أو بطريق الانشائكما في برأ الله آدم من الطين والتعرض لعنوان البارئية للاشعار بأنهم بلغوا من الجهالة أقصاها ومن الغواية منتهاها حيث تركوا عبادة العاليم الحكيم الذي خلقهم بلطيف حكمته بريئا من التفاوت والتنافر الي عبادة البقر الذي هو مثل في الغباوة وأن من لم يعرف حقوق منعمه حقيق بأن تسترد هي منه ولذلك أمروا بالقـــل وفك التركيب ﴿ فَاقْتَلُوا أَنْفُسُكُم ﴾ تماما لتوبتكم بالبخع أو بقطع الشهوات وقيل أمروا أن يقتل بعضهم بعضا وقيل أمرمن لم يعبد العجل بقتل من عبده . أيروى أن الرجل كأن يرى قريبه فلم يقدر على المضى لامر الله تعالى فارسـل الله ضبابة وسحابة سودا ولا يتباطرون بها فاخذوا يقتلون من الغداة الى العشى حتى دعا موسى وهارون عليهما السلام فكشفت السحابة ونزلت التوبة وكانت القتلي سبعين الفا والفاء الاولى للتسبيب والثانية للتعقيب ﴿ذَلَّكُمْ ﴾ اشارة الى ما ذكر من التوب والقتل ﴿خير لكم عند باراً كم ﴾ لما أنه طهرة عن الشرك و وصلة الى الحياة الابدية والبهجة السرمدية 11 _ أبو السعود _ أولُّ

﴿ فتاب عليكم ﴾ عطف على محـذوف على أنه خطاب منه سبحانه على نهج الالتفات من التكلم الذي يقتضيه سياق النظم الكريم وسياقه فان مبنى الجميع على التكلم الى الغيبة ليكون ذريعة الى اسناد الفعل الى ضمير بارتكم المستتبع للايذان بعلية عنوان البارئية والخلق والاحياء لقبول التوبة التي هي عبارة عن العفو عن القتل تقـديره فعلتم ما أمرتم به فتاب عليكم بارئكم وأنما لم يقل فتاب عليهم على أن الضمير للقوم لما أن ذلك نعمة أريد التذكير بهما للمخاطبين لالأسلافهم هذا وقد جرر أن يكون فتاب عليكم متعلقا بمحذوف على أنه منكلام موسىعليه السلام لقومه تقديره ان فعلتم ما أمرتم به فقد تاب عليكم و لا يخفي أنه بمعزل من اللياقة بجلالة شأن التنزيل كيف لا وهو حينئذ حكاية لوعد موسى عليه السلام قومه بقبول التوبة منه تعالى لا لقبوله تعالى حتما وقد عرفت أن الآية الكريمة تفصيل لكيفية القبول المحكى فيما قبل وأن المراد تذكير المخاطبين بتلك النعمة ﴿ انه هو التواب الرحيم ﴾ تعليل القبله أي الذي يكثر توفيق المذنبين للتوبة و يبالغ في قبولها منهم و في الانعام عليهم ﴿ واذقلتم ياموسي لننومن لك ﴾ تذكير لنعمة أخرى عليهم بعد ما صدر عنهم ما صدر من الجناية العظيمة التي هي اتخاذ العجل أي لن نؤمن لاجل قولك ودعوتك أو لننقر لك والمؤمن به اعطاء الله اياه التوراة أو تكليمه اياه أو أنه نبي أو أنه تعالى جعل تو بتهم بقتلهم أنفسهم ﴿ حتى نرى الله جهرة ﴾ أي عيانا وهي في الأصل مصـدر قولك جهرت بالقراءة استعيرت للمعاينة كما بينهما من الاتحاد في الوضوح والانكشاف الا أن الاول في المسموعات والثاني في المبصر اتونصبها على المصدرية لإنها نوع من الرؤية أو حال من الفاعل أو المفعول وقرى بفتح الهاء على أنها مصدر كالغلبة أو جمع كالكتبة فيكون حالًا من الفاعل لا غير والقائلون هم السبعون المختارون لميقات التوبة عن عبادة العجل روى أنهم لمــا ندموا على ما فعلوا وقالوا لئن لم يرحمنا ربنا و يغفر لنا لنكونن من الخاسرين أمر الله موسى عليهالسلام أن يجمع سبعين رجلا و يحضر معهم الطور يظهرون فيه تلك التوبة فلما خرجوا الى الطور وقع عليه عمود من الغمام وتغشاه كله فكلم الله موسى عليه السلام يأمره وينهاه وكانكلماكلمه تعالى أوقع على جبهته نورا ساطعا لا يستطيع أحد من السبعين النظر اليه وسمعوا كلامه تعالى مع موسى عليه السلام افعل و لا تفعل فعند ذلك طمعوا فى الرؤية فقالوا ما قالواكما سيأتى في سورة الاعراف ان شاء الله تعالى وقيل عشرة آلاف من قومه ﴿ فَأَخَذَتُكُمُ الصَّاعَقَةُ ﴾ لفرط العناد والتعنت وطلب المستحيل فانهم ظنوا أنه سبحانه وتعالى بما يشبه الاجسام وتتعلق به الرؤية تعلقها بها على طريق المقابلة في الجهات والاحياز ولا ريب في استحالته انما الممكن في شأنه تعالى الرؤية المنزهة عن الكيفيات بالكلية وذلك للمؤمنين في الآخرة وللافراد من الإنبياء الذين بلغوا في صفاء الجوهر الى حيث تراهم كائنهم وهم في جلابيب من أبدانهم قد نضوها وتجردوا عنهـا الى عالم القدس في بعض الاحوال في الدنيا قيل جاءت نارمن السماء فأحرقتهم وقيل صيحة وقيل جنود سمءوا بحسيسها فخروا صعقين ميتين يوما وليلة وعن وهب أنهم لم يموتوا بل لمـــا رأوا تلك الهيئة الهـــائلة أخذتهم الرعدة ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم وتنقض ظهورهم وأشرفوا على الهلاك فعند ذلك بكي موسى عليمه السلام ودعاربه فكشف الله عز وجل عنهم ذلك فرجعت اليهم عقولهم ومشاعرهم ولم تكن صعقة موسى عليه السلام موتاً بل غشية لقوله تعالى فلما أفاق ﴿ وأنتم تنظرونَ ﴾ أي ما أصابكم بنفسه أو بآثاره ﴿ ثُم بعثناكم من بعد مو تكم ﴾ بتلك الصاعقة قيد البعث به لما أنه قد يكون من الاغا وقد يكون من النوم كما في قوله تعالى ثم بعثناهم لنعلم الخ (لعلكم تشكرون ﴾ أى نعمة البعث أو ما كفرتموه بما رأيتم من بأس الله تعالى ﴿ وظللنا عليكم الغمام ﴾ أى جعلناها بحيث تلقى عليكم ظلها وذلك أنه تعالى سخر لهم السحاب يسير بسيرهم وهم فى التيــه يظَّلهم من الشمس و ينزل بالليل عمود من نار

يسيرون فى ضوئه وثيابهم لاتتسخ و لاتبلى ﴿ وأنزلنا عليكم المن والسلوى ﴾ أى الترنجبين والسمانى وقيل كان ينزل عليه مالمن مثل الثلج من الفجر الى الطلوع لكل انسان صاعو تبعث الجنوب عليهم السماني فيذبح الرجل منه ما يكفيه (كلوا) على ارادة القول أى قائلين لهم أوقيل لهم كلوا ﴿ من طيبات مارزقناكم ﴾ من مستلذاته وما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن المن والسلوى ﴿ وماظلمونا ﴾ كلام عدل به عن نهج الخطاب السابق للايذان باقتضاء جنايات المخاطبين للاعراض عنهم وتعداد قبائحهم عندغيرهم على طريق المباثة معطوف على مضمر قدحذف للايحاز والاشعار بأنه أمر محقق غنى عن التصريح به أي فظلموا بأن كفروا تلك النعم الجليلة وماظلمو نا بذلك ﴿ ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ بالكفران اذلا يتخطاهم ضرره وتقديم المفعول للدلالة على القصر الذي يقتضيه النفي السابق وفيه ضرب تهكم بهم والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على تماديهم فى الظلم واستمر راهم على الكفر ﴿ واذ قلنا ﴾ تذكير لنعمة أخرى من جنابه تعالى وكفرة أخرى لاسلافهم أَى وَاذَكُرُ وَاوَقَتَ قُولُنَا لَآبَائُكُمُ اثْرُ مَا أَنقَذَنَاهُمْ مَنَ التَّبِهِ ﴿ ادْخُلُوا هَذَهُ القَرِيَّةَ ﴾ منصوبة على الظرفية عندسيبويه وعلى المفعولية عندالاخفش وهي بيت المقدس وقيل أريحاء ﴿ فَكُلُوامنها حيث شَنْتُمْ رَغْدا ﴾ أي واسعا هنيئا ونصبه على المصدرية أو الحالية من ضمير المخاطبين وفيه دلالة على أن المــأُمور به الدخول على وجه الاقامة والسكني فيؤول الى مافي سورة الاعراف من قوله تعالى اسكنوا هذه القرية ﴿ وادخلوا الباب ﴾ أى باب القرية على ماروى من أنهم دخلوا أريحا في زمن موسى عليه السلام كما سيجي في سورة المائدة أو باب القبة التي كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام ﴿سجدا﴾ أى متطامنين مخبتين أو ساجدين لله شكرا على اخراجهم من التيه ﴿وقولوا حطة ﴾ أى مسئلتنا أو أمرك حطة وهي فعلة من الحط كالجلسة وقرى وبالنصب على الاصل بمعنى حط عنا ذنو بناحطة أو على أنها مفعول قولوا أي قولوا هذه الكلمة وقيـل معناه أمرنا حطة أي أن نحط رحالنا في هذه القرية ونقيم بهـا ﴿ نَغَفُرُ لَكُمْ خَطَايًا كُمْ ﴾ لما تفعلون من السجود والدعا وقرى باليا والتا على البنا اللفعول وأصل خطايا خطايي كخضايع فعند سيبويه أبدلت الياءالزائدة همزة لوقوعها بعد الالف واجتمعت همزتان وأبدلت الثانية ياءثم قلبت ألفا وكانت الهمزة بين ألفين فأبدلت ياء وعند الخليل قدمت الهمزة على الياء ثم فعل بهــا ماذكر ﴿ وسنزيد المحسنين ﴾ ثواباجعل الامتثال توبة للسيء وسببالزيادة الثواب للمحسن وأخرج ذلك عن صورة الجواب الى الوعد إيذانابأن المحسن بصدد ذلكوان لم يفعله فكيف اذا فعلموأنه يفعله لامحالة ﴿فبدل الذين ظلموا﴾ بما أمروابه من التوبة والاستغفار بأن أعرضوا عنه وأو ردوا مكانه ﴿قولا﴾ آخر بما لاخير فيه روى أنهم قالوا مكان حطة حنطةوقيل قالوا بالنبطية حطاسمقاثا يعنون حنطة حراء استخفافا بأمرالله عزوجل ﴿غيرالذي قيل لهم﴾ نعت لقو لاوانما صرحبه مع استحالة تحقق التبديل بلا مغايرة تحقيقا لمخالفتهم وتنصيصا على المغايرة من كلوجه ﴿ فَأَنزلنا ﴾ أي عقيب ذلك ﴿ على الذين ظلموا ﴾ بماذكر من التبديل وانما وضع الموصول موضع الضمير العائد الى الموصول الاول للتعليل والمبالغة فى الذم والتقريع وللتصريح بأنهم بمافعلوا قدظلموا أنفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى ورجزا من السماع أي عذا بامقدرا منها والتنوين للتهويل والتفخيم ﴿ بما كانوا يفسقون ﴾ بسبب فقمم المستمر حسما يفيده الجمع بينصيغتي الماضي والمستقبل وتعليل انزال الرجز به بعد الاشعار بتعليله بظلهم للايذان بأن ذلك فسقوخروج عن الطاعةوغلوفي الظلم وأن تعذيبهم بجميع ماارتكبوره من القبائح لابعدم توبتهم فقط كما يشعر به ترتيبه على ذلك بالفاء والرجر في الاصل ما يعاف عنه و كذلك الرجس وقرى الضم وهو لغة فيه والمرادبه الطاعون روى أنه مات به في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفا ﴿ وِاذَ استستَى مُوسَى لَقُومُهُ ﴾ تذكير لنعمة أخرى كفروها وكان ذلك في التيه حين استولى عليهم

العطش الشديد وتغيير الترتيب لما أشير اليهمرارا من قصدا برازكل من الامور المعدودة في معرض أمر مستقل واجب التذكير والتذكر ولو روعي الترتيب الوقوعي لفهم أن الكل أمر واحد أمر بذكره واللام متعلقة بالفعل أي استسقى لاجلةومه ﴿ فقلنا اضرب بعصاك الحجر ﴾ روى أنه كان حجرا طوريا مكعبا حمله معه وكان ينبع من كل وجهمنه ثلاث أعين يسيل كل عين في جدول الى سبط وكانوا ستائة ألف وسعة المعسكر اثني عشر ميلا أو كان حجرا أهبطه الله تعالى مع آدم عليه السلام من الجنة و وقع الى شعيب عليه السلام فأعطاه موسى عليه السلام مع العصا أو كان هو الحجر الذي فر بثو به حينوضعه عليه ليغتسل و برأه الله تعالى به عمارموه به من الأدرة فأشار اليه جبريل عليه السلام أن يحمله أو كان حجرا من الحجارة وهو الاظهر في الحجة قيل لم يؤمر عليه السلام بضرب حجر بعينه ولكن لما قالوا كيف بنالوأفضينا الىأرض لاحجارة بهاحمل حجرا في مخلاته وكان يضربه بعصاه اذانزل فيتفجر ويضر بهاذا ارتحل فييبس فقالوا ان فقد موسى عصاه متناعطشا فأوحى الله تعالى اليه أن لاتقرع الحجر وكلمه يطعك لعلهم يعتبرون وقيل كان الحجر من رخام حجمه ذراع في ذراع والعصا عشرة أذرع على طوله عليه السلام من آس الجنة ولها شعبتان تتقدان في الظلمة ﴿ فانفجرت ﴾ عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام قد حذف للدلالة على كال سرعة تحقق الانفجار كا نه حصل عقيب الامر بالضرب أي فضرب فانفجرت ﴿ منه اثنتا عشرة عيناً ﴾ وأما تعلق الفاء بمحذوف أي فانضربت فقد انفجرت فغير حقيق بحلالة شأنالنظم الكريم كما لأيخفي على أحدوقري عشرة بكسر الشين وفتحم اوهما أيضاً لغتان ﴿ قد علم كل أناس كل سبط ﴿ مشربهم ﴾ عينهم الخاصة بهم ﴿ كلوا واشربوا ﴾ على ارادة القول ﴿ من رزق الله ﴾ هو مارزقهم من المن والسلوى والما وقيل هو الما وحده لانه يؤكل ماينبت به من الزروع والثمار و يأ باهأن المأمور بهأكل النعمةالعتيدة لاماسيطلبونه واضافته اليه تعالى معاستناد الكل اليه خلقاوملكا اماللتشريف وامالظهوره بغير سبب عادى وانمالم يقل من رزقناكما يقتضيه قوله تعالى فقلنا الخ ايذانا بأن الامل بالاكل والشرب لم يكن بطريق الخطاب بل بو اسطة موسى عليه السلام ﴿ و لا تعثوا في الارض ﴾ العثى أشد الفساد فقيل لهم لا تتادوا في الفسادحال كونكم ﴿ مفسدين ﴾ وقيل انما قيدبه لأن العثى في الاصل مطاق التعدي وان غلب في الفساد وقد أيكون في غير الفساد كما في مقابلة الظالم المعتدي بفعله وقديكون فيه صلاح راجح كقتل الخضر عليه السلام للغلام وخرقه للسفينة ونظيره العيث خلاأنه غالب فيما يدرك حسا ﴿ واذقلتم ﴾ تذكير لجناية أخرى لاسلافهم وكفرانهم لنعمة الله عزوجل واخلادهم الى ما كانوا فيه من الدناءة والخساسة وأسناد القول المحكى إلى اخلاقهم وتوجيه التوبيخ اليهم لما بيهم من الاتحاد ﴿ ياموسي لن نصبر على طعام واحد ﴾ لعلهم لم يريدوا بذلك جمع ماطلبوا مع ما كان لهم من النعمة و لاز والهاوحصول ماطلبوا مكانها اذياً باه التعرض للوحدة بل أرادوا أن يكون هذا تارة وذاك أخرى. روى أنهم كانوا فلاحة فنزعوا الى عكرهم فأجمعوا ماكانوا فيه من النعمة العتيدة لوحدتها النوعية واطرادها وتاقت أنه مهم الىالشقاء ﴿ فادع لنا ربك ﴾ أى سله لاجلنا بدعائك اياه والفاء لسببية عدم الصبر للدعاء والتعرض لعنو ان الربوبية لتمييد مبادى الاجابة (يخرج لنا) أى يظهر لنا و يوجد والجزم لجواب الامر (عما تنبت الارض) اسنادمجازي باقامة القابل مقام الفاعل ومن تبعيضية والتي في قوله تعالى ﴿ مَن بِقَلْهَا وقَيْاتُهَا وفومها وعدسها و بصالها ﴾ بيانية واقعة موقع الحال أي كاثنا من بقلها الخ وقيل بدل باعادة الجار والبقل ماتنبت الارض من الخضر والمراد به أطايبه التي تؤكل كالنعناع والكرفس والكراث وأشباهها والفوم الحنطة وقيل الثوم وقرى قثائها بضم القاف وهو لغة فيه ﴿ قال ﴾ أى الله تعالى أو موسى عليه السلام انكارا عليهم وهو استئناف وقع جوابا عن سؤال مقدر كأنه قيل فهاذا قال لهم فقيل قال (أتستبدلوري) أي أتأخذون

لانفسكم وتختارون ﴿ الذي هو أدنى ﴾ أي أقرب منزلة وأدون قدراسهل المنال وهين الحصول لعدم كونهمرغوبا فيه وكونه تافها مرذو لا قليل القيمة وأصل الدنو القرب في المكان فاستعير للخسة كما استعير البعد للشرف والرفعةفقيل بعيد المحل و بعيدالهمة وقرى أدنأ من الدناءة وقد حملت المشهورة على أن ألفها مبدلة من الهمزة ﴿ بالذي هو خير ﴾ أى بمقابلة ماهو خير فان الباء تصحب الذاهب الزائل دون الآتى الحاصل كما فى التبدل والتبديل في مثل قوله عز وجل ومن يتبدل الكفر بالايمان وقوله وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل خمط وليس فيه مايدل قطعا على أنهم أرادوا زوال المن والسلوى بالمرة وحصول ماطلبو امكانه لتحقق الاستبدال فيامر من صورة المناوبة (اهبطوا مصراً) أمروا به بيانا لدناءة مطلبهم أواسعافا لمرامهم أي انحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادي وقرى وبضم الباء والمصر البلد العظيم وأصله الحد بين الشيئين وقيل أريد به العلم وانمـاصرف لسكون وسطه أو لتأويله بالبلد دون المدينة ويؤيده أنه في مصحف ابن مسعود رضي الله عنه غير منون وقيل أصله مصراييم فعرب ﴿ فَانَ لَكُمْ مَاسَأَلَتُمْ ﴾ تعليل للا من بالهبوط أى فان لكم فيه ماسألتموه ولعل التعبير عن الأشياء المستولة بما للاستهجان ذكرها كأنه قيل فانه كثير فيه مبتذل يناله كل أحد بغير مشقة ﴿ وضربت عليهم الذلة والمسكنة ﴾ أي جعلتا محيطتين بهم احاطة القبة بمن ضربت عليه أو ألصقتا بهم وجعلتا ضربة لازب لاتنفكان عنهم مجازاة لهم على كفرانهم من ضرب الطين على الحائط بطريق الاستعارة بالكناية واليهود في غالب الأمر أذلاء مساكين اما على الحقيقة واما لخوف أن تضاعف جزيتهم ﴿ وَبَاءُوا ﴾ أي رجعوا ﴿ بغضب ﴾ عظيم وقوله تعالى ﴿ من الله ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لغضب مؤكد لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية أي بغضب كائن من الله تعالى أوصار واأحقاء به من قولهم بافلان بفلان أي صارحقيقا بأن يقتل بمقابلته ومنه قول من قال بؤ بشسع نعل كليب وأصل البوء المساواة ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ماسلف من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب العظيم ﴿ بأنهم ﴾ بسبب أنهم ﴿ كانوا يكفُّرون ﴾ على الاستمرار ﴿ بآيات الله ﴾ الباهرة التي هي المعجزات الساطعة الظاهرة على يدى موسى عليه السلام مما عد ومالم يعد ﴿ و يقتلون النبيين بغير الحق ﴾ كشعيا و زكر ياو يحيي عليهم السلام وفائدة التقييد مع أن قتل الانبياء يستحيل أن يكون بحق الايذان بأن ذلك عندهم أيضا بغير الحق اذ لم يكن أحد معتقدا بحقية قتل أحد منهم عليهم السلام وانما حملهم على ذلك حب الدنيا واتباع الهوى والغلوفي العصيان والاعتداكم يفصح عنه قوله تعالى ﴿ ذَلِكَ بِمَا عَصُوا وَكَانُوا يُعتَدُونَ ﴾ أى جرهم العصيان والتمادي في العدوان إلى ماذكر من الكفر وقتل الانبياء عليهم السلام فان صغار الذنوب اذادو وم عليها أدت الي كبارها كماأن مداومة صغار الطاعات مؤدية الى تحرى كبارها وقيل كررت الاشارة للدلالة على أن مالحقهم كما أنه بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصي واعتدائهم حدود الله تعالى وقيل الاشارة إلى الكفر والقتل والباء بمعنى مع و يجوز الاشارة الى المتعدد بالمفرد بتأويل ماذكر أو تقدم كما فىقول رؤبة بن العجاج فيها خطوط من سوادو بلق كأنه في الجلد توليع البهق

أى كان ماذكر والذي حسن ذلك في المضمرات والمهمات أن تثنيتها وجومها ليسا على الحقيقة و لذلك جا الذي بمعنى الذين ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ أى بألسنتهم فقط وهم المنافقون بقرينة انتظامهم في سلك الكفرة والتعبير عنهم بذلك دون عنو ان النفاق للتصريح بأن تلك المرتبة وان عبر عنها بالايمان لاتجديهم نفعا أصلا ولا تنقذهم من و رطة الكفر قطعا ﴿ والذين هادوا ﴾ أى تهو دوا من هاد اذا دخل في اليهودية و يهود اما عربي من هاد اذا تاب سمو ا بذلك حين تابوا من عيادة العجل وخصوا بهلاكانت توبتهم توبة هائلة واما معرب يهوذا كا أنهم سموا باسم أكبر أو لاد يعقوب

عليه الصلاة والسلام ﴿ والنصاري ﴾ جمع نصران كندامي جمع ندمان يقال رجل نصران وامرأة نصرانة والياء في نصر أني للبالغة كما في أحرري سمو ابذلك لانهم نصروا المسيح عليه السلام أو لانهم كانو ا معه في قرية يقال لها نصران فسموا باسمها أونسبوا اليها واليا للنسبة وقال الخليل واحد النصارى نصرى كمهرى ومهارى ﴿ والصابئين ﴾ هم قوم بين النصاري والمجوس وقيل أصل دينهم دين نوح عليه السلام وقيل هم عبدة الملائكة وقيل عبدة الكواكب فهو ان كان عربيا فمن صبأ اذا خرج من دين الى آخر وقرى بالياء اما للتخفيف واما لانه من صبا اذا مال لما أنهم مالوا من سائر الأديان الى ماهم فيه أومن الحق الى الباطل ﴿ من آمن بالله واليوم الآخر ﴾ أى من أحدث من هذه الطو ائف ايمانا خالصاً بالمبدأ والمعاد على الوجه اللائق ﴿ وعمل ﴾ عملا ﴿ صالحاً ﴾ حسبما يقتضيه الايمان بما ذكر ﴿ فلهم ﴾ بمقابلة ذلك ﴿ أُجرِهُمُ ﴾ الموعود لهم ﴿ عَند ربهم ﴾ أي مالك أمرهم ومبلغهم الى كالهم اللائق فمن اما في محل الرفع على الابتداء خبره جملة فلهم أجرهم والفاء لتضمن الموصول معنى الشرط كما في قوله تعالى أن الذين فتنوا المؤمنين الآية وجمع الضمائر الثلاثة باعتبار معنى الموصول كما أن افراد مافى الصلة باعتبار لفظه والجملة كما هي خبران والعائد الى اسمها محذوف أي من آمن منهم الخ واما في محل النصب على البدلية من اسم ان وما عطف عليه وخبرها فلهم أجرهم وعند متعلق بما تعلق به لهم من معنى الثبوت و في اضافته الى الرب المضاف الى ضميرهم مزيد لطف بهم وايذان بأن أجرهم متيقن الثبوت مأمون من الفوات ﴿ و لاخوف عايهم ﴾ عطف على جملة فلهم أجرهم أى لاخوف عليهم حين يخاف الكفار العقاب ﴿ و لاهم يحزنون ﴾ حين يحزن المقصرون على تضييع العمر وتفويت الثواب والمراد بيان دوام انتفائهما لابيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا لمــا مر من أن النفي وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام هذا وقد قيل المراد بالذين آمنوا المتدينون بدين الاسلام المخلصون منهم والمنافقون فينتذ لابدمن تفسير من آمن بمن اتصف منهم بالايمان الخالص بالمبدأ والمعاد على الاطلاق سواء كان ذلك بطريق الثبات والدوام عليه كايمان المخلصين أو بطريق احداثه وانشائه كايمان من عداهم من المنافقين وسائر الطوائف وفائدة التعميم للمخلصين مزيد ترغيب الباقين في الايمان ببيان أن تأخرهم في الاتصاف بهغير مخل بكونهم أسوة لأولئك الاقدمين في استحقاق الأجر وما يتبعه من الأمن الدائم وأما ماقيل في تفسيره من كان منهم في دينه قبل أن ينسخ مصدقا بقلبه بالمبدأ والمعادعاملا بمقتضى شرعه فما لاسبيل اليه أصلا لأن مقتضى المقام هو الترغيب في دين الاسلام وأما بيان حال من مضى على دين آخر قبل انتساخه فلا ملابسة له بالمقام قطعا بل ربما يخل بمقتضاه من حيث دلالته على حقيته في زمانه في الجلة على أن المنافقين والصابئين لايتسني في حقهم ماذكر أما المنافقون فان كانوا منأهل الشرك فالأمر بين وانكانوا من أهل الكتاب فن مضى منهم قبل النسخ ليسوا بمنافقين وأما الصابئون فليس لهم دين يجوزرعايته في وقت من الأوقات و لوسلم أنه كان لهم دين سماوي ثم خرجوا عنه فمن مضي من أهل ذلك الدين قبل خروجهم منه فليسوا من الصابئين فكيف يمكن ارجاع الضمير الرابط بين اسم أن وخبرها اليهم أو الى المنافقين وارتكاب ارجاعهالي بحموع الطوائف من حيث هو بحموع لإاليكل واحدة منهاقصدا الى درجالفريق المذكور فيه ضرورة أن من كان من أهل الكتاب عاملا بمقتضى شرعه قبل نسخه من مجموع العاوائف بحكم اشتاله على اليهود والنصارى وان لم يكن من المنافقين والصابئين مما يجب تنزيه ساحة التنزيل عن أمثاله على أن المخلصين مع اندراجهم في حيزاسمان ليس لهم في حيز خبرها عين و لاأثر فتأمل وكن على الحق المبين ﴿ وَاذْ أَخَذُنَا مِيثَاقَكُمُ ﴾ تذكّر لجناية أخرى لاسلافهمأىواذكروا وقتأخذنا لميثاقكم بالمحافظةعلى مافى التوراة ﴿ وَ رَفَعَنَا فُوقِكُمُ الطُّورِ ﴾ عطف على قوله أخذنا

أوحال أىوقدرفعنا فوقكم الطوركائه ظلة. روى أن موسى عليه السلام لماجاءهم بالتوراة فرأوا مافيها من التكاليف الشاقة كبرت عليهم فأبوا قبولها فأمر جبريل عليه السلام فقلع الطور فظاله عليهم حتى قبلوا (خذوا) على ارادة القول ﴿ مَا آتَيْنَا كُمُّ مِنِ الكِتَابِ ﴿ بِقُوهَ ﴾ بجدوعزيمة ﴿ وَاذْكُرُوا مَافِيهِ ﴾ أى احْمَظُوهُ وَ لاتنسوه أوتفكروا فيه فانه ذكر بالقاب أو اعملوا به ﴿ لعلُّكُم تتقون ﴾ لكي تتقوا المعاصي أو لتنجو ا من هلاك الدارين أو رجاء منكم أن تنتظموا في سلك المتقين أو طلبا لذلك وقد مرتحقيقه ﴿ثُمْ تُوايتُمْ﴾ أي أعرضتم عن الوفاء بالميثاق ﴿من بعد ذلك ﴾ من بعد أخذ ذلك الميثاق المؤكد ﴿ فلو لا فضل الله عليكم و رحمته ﴾ بتوفيقـ كم للتوبة أو بمحمدصلي الله عليه وسلم حيث يدعو كمالى الحقو يهديكم اليه ﴿ لَكُنتُم مِنَ الْحَاسِرِينَ ﴾ أي المغبونين بالانهماك في المعاصي والخبط في مهاوى الضلال عند الفترة وقيل لو لافضله تعالى عليكم بالامهال وتأخير العذاب لكنتم من الهالكين وهو الانسب بمابعده وكلمةلولا امابسيطةأومركبةمن لو الامتناعية وحرف النفي ومعناها امتناع الشيء لوجودغيره كما أن لو لامتناعه لامتناع غيره والاسم الواقع بعدهاعند سيبويه مبتدأ خبره محذوف وجو بالدلالة الحال عليه وسد الجواب مسده والتقدير لولافضل الله حاصل وعندالكو فيين فاعل فعل محذوف أى لو لا ثبت فضل الله تعالى عليكم ﴿ ولقد علمتم ﴾ أى عرفتم ﴿ الذين اعتدوا منكم في السبت ﴾ روى أنهم أمروا بأن يتمحضوا يوم السبت للعبادة و يتجردوا لها ويتركو االصيد فأعتدى فيه أناس منهم فى زمن داود عليه السلام فاشتغلوا بالصيد وكانوا يسكنون قرية بساحل البحر يقال لها أيلة فاذا كان يوم السبت لم يبق فى البحر حوت الابرز وأخرج خرطومه فاذا مضى تفرقت فحفروا حياضا وشرعوا اليها الجداول وكانت الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الأحد فالمعنى و بالله لقد علمتموهم حين فعلوا من قبيل جناياتكم مافعلوا فلم نمهلهم ولم نؤخر عقو بتهم بل عجلناها ﴿ فقلنا لهم كو نوا قردة خاسئين ﴾ أى جامعين بين صورة القردة والخسو وهوالطردوالصغارعلىأن خاسئين نعت لقردة وقيل حال مناسم كونوا عندمن يجيز عمل كان فىالظروف والحال وقيل من الضمير المستكن في قردة لانه في معنى ممسوخين و قال مجاهد مأمسخت صورهم ولكن قلوبهم فمثلوا بالقردة كما مثلوا بالحمار فيقوله تعالى كمثل الحمار يحمل أسفاراو المراد بالأمر بيان سرعة التكوين وانهم صاروا كذلك كما أراده عزوجل وقرى قردة بفت القاف وكسرالراء وخاسين بغيرهمز ﴿ فِعلناها ﴾ أى المسخة والعقوبة ﴿ نَكَالًا ﴾ عبرة تنكل المعتبر بهاأى تمنعه وتردعه ومنه النكل للقيد ﴿ لما بين يديها وما خُلفها ﴾ لما قبلها وما بعدها من الأمم أذذ كرت حالهم في زبرا الأولين واشتهرت قصصهم فى الآخرين أولمعاصريهم ومن بعدهم أولما بحضرتها من القرى وماتباعد عنها أو الأهل تلك القرية وماحواليها أو لاجل ماتقدم عايهامن ذنوبهم وماتأخرهنها ﴿ وموعظة للمتقين ﴾ من قومهم أو لكل متق سمعها ﴿ واذقال موسى لقومه ﴾ تو بيخ آخر لاخلاف بني اسرائيل بتذكير بعض جنايات صدرت عن أسلافهم أي واذكر وا وقت قول موسى عليه السلام لاجدادكم ﴿ إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ﴾ وسببه أنه كان في بني اسرائيل شيخ موسر فقتله بنوعمه طمعا في ميراثه فطرحوه على باب المدينة ثم جاؤا يطالبون بديته فأمرهم الله تعالى أن يذبحوا بقرة و يضربوه ببعضها فيحيي فيخبرهم بقاتله ﴿قالوا﴾ استئناف وقع جوابا عما ينساق اليه الكلام كانه قيل فماذا صنعوا هل سارعوا إلى الامتثال أولا فقيل قالوا ﴿ أتتخذنا هر وا ﴾ بضم الزاء وقلب الهمزة واوا وقرىء بالهمزة مع الضم والسكون أي أتجعلنا مكان هزؤأو أهل هزؤأو مهزوءاً بناأو الهزؤ نفسه استبعاداً لما قاله واستخفافا به ﴿قَالَ ﴾ استئناف كما سبق ﴿ أُعُوذُ بِاللَّهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهَلِينَ ﴾ لأن الهزؤفي أثناء تبليغ أمر الله سبحانه جهل وسفَّه نفي عنه عليــه السلام مأتوهموه منقبله على أبلغ وجه وآكده باخراجه مخرج مالا مكروه وراءه بالاستعادة منه استفظاعا لهواستعظاما لما أقدموا عليه من العظيمة التي شافهوه عليه السلام بها ﴿ قالوا ﴾ استئناف كما مركا نه قيل فهاذا قالوا بعد ذلك فقيل توجهوا نحوالامتثال وقالوا ﴿ ادع لنا ﴾ أى لاجلنا ﴿ ربك يبين لناماهي ﴾ مامبتداً وهي خبره والجملة في حيز النصب يبين أي يبين لنا جواب هذا السؤال وقد سألوا عن حالها وصفتها لما قرع أسماعهم مالم يعهدوه من بقرة ميتة يضرب بعضها ميت فيحيا فان ماوان شاعت في طلب مفهوم الاسم والحقيقة كما في ماالشارحة والحقيقية لكنها قد يطلب بها الصفة والحال تقول مازيد فيقال طبيب أو عالم وقيل كان حقه أن يستفهم بأى لكنهم لما رأوا ما أمروا به على حالة مغايرة لما عليه الجنس أخرجوه عن الحقيقة فجعلوه جنسا على حياله ﴿ قال ﴾ أي موسى عايه السلام بعد مادعا ربه عن وجل بالبيان وأتاه الوحى ﴿ انه ﴾ تعالى ﴿ يقول انها ﴾ أى البقرة المأمور بذبحها ﴿ بقرة لافارض و لا بكر ﴾ أي لامسنة و لافتية يقال فرضت البقرة فروضا أى أسنت من الفرض بمعنى القطع كا نها قطعت سنها و بلغت آخرها وتركيب البكر للاولية ومنه البكرة والباكورة ﴿ عوان ﴾ أي نصف لاقحم و لاضرع قال

طوال مشل أعناق الموادي نواعم بين أبكار وعون

﴿ بين ذلك ﴾ اشارة الى ما ذكر من الفارض والبكر ولذلك أضيف اليه بين لاختصاصه بالاضافة الى المتعدد ﴿ فَافْعَلُوا ﴾ أمر من جهة موسى عليه السلام متفرع على ماقبله من بيانصفة المأموربه (ماتؤمرون) أي ماتؤمرونه بمعنى تؤمرون به كما في قوله أمرتك الخير فافعل ما أمرت به فانحذف الجار قدشاع في هذا الفعل حتى لحق بالافعال المتعدية الى مفعولين وهذا الأمر منه عليه السلام لحثهم على الامتثال و زجرهم عن المراجعة ومع ذلك لم يقتنعوا به وقوله تعالى ﴿قالوا﴾ استئناف كما مركا نه قيل ماذا صنعوا بعد هذا البيان الشافي والامر المكرر فقيل قالوا ﴿ ادع لنا ربك يبين لنًا ما لونها ﴾ حتى يتبين لنا البقرة المأمور بها ﴿قالِ ﴾ أي موسى عليه السلام بعد المناجاة إلى الله تعالى وبجى البيان ﴿ انه ﴾ تعالى ﴿ يقول انها بقرة صفرا فاقع لونها ﴾ اسنادالبيان فى كل مرة الى الله عز وجل لاظهار كال المساعدة في اجابة مسؤلهم بقولهم يبين لنا وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة والفقوع نصوع الصفرة وخلوصها ولذلك يؤكد به ويقال أصفر فاقع كما يقال أسود حالك وأحمر قانى وفي اسناده إلى اللون مع كونه من أحوال الملون للابسته به مالا يخفي من فضل تأكيد كأنه قيل صفرا شديدة الصفرة صفرتها كما في جد جده وعن الحسن رضي الله عنه سودا عند السواد وبه فسر قوله تعالى جمالة صفر قيل ولعل التعبير عن السواد بالصفرة با أنها من مقدماته وامالان سواد الابل يعلوه صفرة ويأباه وصفها بقوله تعالى ﴿ تسر الناظرين ﴾ كما يأباه وصفها بفقوع اللون والسرور لذة في القلب عند حصول نفع أو توقعه من السر عن على رضي الله عنه من لبس نعلا صفراً قل همه (قالوا) استئناف كنظائره ﴿ ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ﴿ زيادة استكشاف، حالها كأنهم سألوا بيان حقيقتها بحيث تمتاز عن جميع ما عداها بما تشاركها في الأوصاف المذكورة والاحوال المشروحة في أثنا البيان و لذلك عللوه بقولهم ﴿ ان البقرتشابه علينا ﴾ يعنون أن الأوصاف المعدودة يشترك فيهاكثير من البقر و لا نهتدي بها الى تشخيص ماهوا لمأمور بها و لذلك لم يقولوا أن البقرة تشابهت ايذانا بأن النعوت المعدودة ليست بمشخصة للمأمور بها بل صادقة على سائر أفراد الجنس وقرى ان الباقر وهو اسم لجماعة البقر والاباقر والبواقر ويتشابه باليا والتا ويشابه بطرح التا والادغام على التذكير والتأنيث وتشابهت مخففا ومشدداو تشبه بمعنى تتشبه وتشبه بالتذكير ومتشابه ومتشابهة ومتشبه ومتشبهة وفيه دلالة على أنهم ميزوها عن بعض ماعداها في الجملة وانمــا بتي اشتباه بشرف الزوال كما ينبي عنه قولهم ﴿ وانا ان شا الله المتدور على مركدا بوجوه من التوكيد أي المتدون بما سألنا من البيان الى المأمور بذبح اوفي الحديث لولم

يستثنوا لمايينت لهم آخرالابد ﴿ قال انه يقول انها بقرة لاذلول تثير الارض و لاتسق الحرث ﴾ أى لم تذلل للكراب وستى الحرث ولاذلول صفة لبقرة بمَعني غير ذلول و لا الثانية لتأكيـد الأو لى والفعلان صفتا ذلول كأنه قيـل لاذلول مثيرة وساقية وقرى و لاذلول بالفتح أي حيث هي كقولك مررت برجل لا بخيل و لا جبان أي حيث هو وقرى تسقى من أسقى ﴿مسلمة ﴾ أي سلم الله تعالى من العيوب أو أهلها من العمل أو أخلص لها لونها من سلم له كذا اذاخلص له و يؤيده قوله تعالى ﴿ لاشية فيها ﴾ أى لالون فيها يخالف لون جلدها حتى قرنها وظلفها وهي في الأصل مصدر وشاه وشيا وشية اذا خلط بلونه لونا آخر ﴿ قالوا ﴾ عند ما سمعوا هذه النعوت ﴿ الآن جُنْتُ بالحق ﴾ أى بحقيقة وصف البقرة بحيث ميزتها عن جميع ماعداها ولم يبق لنا في شأنها اشتباه أصلا بخلاف المرتين الأوليين فان ماجئت به فيهما لم يكن في التعيين بهذه المرتبة ولعلهم كانوا قبل ذلك قد رأوها و وجدوها جامعة لجميع ما فصل من الأوصاف المشروحة في المرات الثلاث من غير مشارك لها فيما عد في المرة الأخيرة والإفن أين عرفوا اختصاص النعوت الاخيرة بها دون غيرها وقرى وآلآن بالمد على الاستقهام والان بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام (فذبحوها) الفا فصيحة كَا فَى فَا نَفْجَرَتُ أَى فِصَلُوا البَقْرَةُ فَذَبِحُوهَا ﴿ وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ ﴾ كادمن أفعال المقاربة وضع لدنو الخبر من الحصول والجلة حال من ضمير ذبحوا أى فذبحوها والحال أنهم كانوا قبـل ذلك بمعزل منه أو اعتراض تذييلي ومآله استثقال استعصائهم واستبطا و لمم وأنهم لفرط تطويلهم وكثرة مراجعاتهم ماكادينتهي خيط اسهابهم فيها. قيل مضي من أول الأمر الى الامتثال أربعون سنة وقيل وماكادوا يفعلون ذلك لغلاء ثمنها. روى أنه كان في بني اسرائيل شيخ صالح له عجلة فاتي بها الغيضة وقال اللهم اني استو دعتكما لابني حتى يكبر وكان برأ بوالديه فتوفي الشييخ وشبت العجلة فكانت من أحسن البقر وأسمنها فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بمل مسكما ذهبا لما كانت وحيدة بالصفات المذكورة وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير وأعلم أنه لاخلاف في أن مدلول ظاهر النظم الكريم بقرة مطلقة مبهمة وأن الامتشال في آخر الامر انما وقع بذبح بقرة معينة حتى لوذبحوا غيرها ماخرجوا عن عهدة الامر الكن اختلف في أن المراد المأمور به أثر ذي أثير هل هي المعينة وقد أخر البيان عن وقت الخطاب أو المبهمة ثم لحقها التغيير الى المعينة بسبب تثاقلهم في الامتثال وتمياديهم في التحمق والاستكشاف فذهب بعضهم الى الأول تمسكا بأن الضائر في الاجوبة أعني أنها بقرة الى آخره للمعينة قطعا ومن قضيته أن يكون في السؤال أيضا كذلك ولاريب في أن السؤال انما هو عن البقرة المأمور بذبحها فتكون هي المعينة وهو مدفوع بأنهم لما تعجبوا من بقرة ميتة يضرب ببعضها ميت فيحيا ظنوها معينة خارجة عما عليه الجنس من الصفات والخواص فسألوا عنها فرجعت الضمائر الى المعينة في رعمهم واعتقادهم فعينها الله تعالى تشديدا عليهم وان لم يكن المراد من أول الأمر هي المعينة والحق أنها كانت في أول الأمر مبهمة بحيث لو ذبحوا أية بقرة كانت لحصل الامتثال بدلالة ظاهر النظم الكريم وتكريرالامر قبل بيان اللون ومابعده من كونها مسلمة الخ وقد قال صلى الله عليه وسلم لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتهم و روى مثله عن رئيس المفسرين عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ثم رجع الحكم الأول منسوخا بالثانى والثانى بالثالث تشديدا عليهم لكن لا على وجه ارتفاع حكم المطلق بالكلية وانتقاله الى المعين بل على طريقة تقييده وتخصيصهبه شيئاً فشيئاً كيف لا ولولم يكن كذاك لماعدت مراجعاتهم المحكية من قبيل الجنايات بل من قبيل العبادة فان الامتثال بالأمر بدون الوقوف على المأمور به يما لايكاد يتسنى فتكون سؤالاتهم من باب الاهتمام بالامتثال ﴿ واذ قتلتم نفسان منصوب بمضمر كما مرت نظائره والخطاب لليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم واسناد القتل والتدارؤاليهم لما مر من نسبة جنايات ١٢ - أبو السعود - أو ل

الاسلاف الىالاخلاف توبيخا وتقريعا وتخصيصهما بالاسناد دون مامرمن هناتهم لظهور قبح القتل واسناده الى الغير أي اذكروا وقت قتلكم نفسا محرمة ﴿ فادارأتم فيها ﴾ أي تخاصمتم في شأنها اذكل واحد من الخصماء يدافع الآخر أوتدافعتم بأنطرح كلواحد قتلهاالي آخر وأصلهتدارأتم فأدغمت التاء في الدال واجتلبت لهاهمزة الوصل ﴿ وَاللَّهُ مُخْرِجُ مَا كُنتُمْ تَكْتَمُونَ ﴾ أي مظهر لما تكتمونه لامحالة والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمراروانما أعمل مجرج لانه حكاية حال ماضية ﴿ فقلنا اضربوه ﴾ عطف على فادارأتم وما بينهما اعـتراض والالتفات لتربية المهابة والضمير للنفس والتذكير باعتبار أنهاعبارة عن الرجل أو بتأو يل الشخص أوالقتيل (ببعضها) أي ببعض البقرة أي بعض كان وقيل بأصغريها وقيل باسانها وقيل بفخدها اليني وقيل بأذنها وقيل بعجبها وقيل بالعظم الذي يلي الغضروفوهذا أول القصة كما ينبئ عنه الضمير الراجع الى البقرة كا نه قيل واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة فاضربوه ببعضها وانماغير الترتيب عند الحكاية لتكريرالتوبيخ وتثنية التقريع فانكل واحــد من قتل النفس المحرمة والاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم والافتيات على أمره وترك المسارعة الى الامتثال به جناية عظيمة حقيقة بأن تنعى عليهم بحيالها ولوحكيت القصة على ترتيب الوقوع لما علم استقلال كل منها بما يخص بها من التوبيخ وأنما حكى الامر بالذبح عن موسى عليه السلام مع أنه من الله عز وجـل كالامر بالضرب لمـا أن جناياتهم كانت بمراجعتهم اليه عليه السلام والافتيات على رأيه ﴿ كَذَلك يحيى الله الموتى ﴾ على ارادة قول معطوف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي نضر بوه فحيي وقلنا كذلك يحيي ألخ فحذفت الفا الفصيحة في في مع ماعطف بها وماعطف هو عليه لدلالة كذلك على ذلك فالخطاب في كذلك حينئذ الحاضرين عند حياة القتيل و يجوز أن يكون ذلك للحاضرين عند تزولالآية الكريمة فلا حاجة حينئذ آلى تقدير القول بل تنتهي الحكاية عند قوله تعالى ببعضها مع ماقدر بعده فالجملة معترضة أي مثل ذلك الاحياء العجيب يحيي الله الموتى يوم القيامة ﴿ وَ يَرْيُكُمْ آيَاتُهُ ﴾ ودلائله الدالة على أنه تعالى على كل شيء قديرو يجوزأن يراد بالآيات هذا الاحياء والتعبير عنه بالجمع لاشتماله على أمور بديعة من ترتب الحياة على عضو ميت وأخباره بقاتله وما يلابسه من الأمور الخارقة للعادة ﴿ لعلكم تعقلون ﴾ أى لكى تكمل عقو لكم وتعلموا أن من قدر على الحياء نفس تدرعلي احياء الانفس كام او تعلمواً على تضية عقولكم وامل الحكمة في اشتراط مااشترط في الاحياء مع ظهو ركمال قدرته على احيائه ابتداء بلا واسطة أصلا اشتماله على التقرب الى الله تعالى وأداء الواجب ونفع اليتيم والتنبيه على بركة التوكل على الله تعالى والشفقة على الاو لاد ونفع بر الوالدين وأنمن حق الطالب أن يقدم قربة ومن حق المتقرب أن يتحرى الاحسن و يغالى بثمنه كما ير وي عن عمر رضي الله عنه أنه ضحى بنجيبة اشتراها بثلثمائة دينار وأن المؤثر هو الله تعالى وانما الاسباب أمارات لاتأثير لها وأن من رام أن يعرف أعدى عدوه الساعي في اماتته الموت الحقيق فطريقه أن يذبح بقرة نفسه التي هي توته الشهوية حين زال عنها شره الصبي ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجبة رائقة المنظر غير مذللة في طاب الدنيا مسلمة عن دنسها لاسمة بها من قبائحها بحيث يتصل أثره الى نفسه فيحيا بهاحياة طيبة ويدرب عمابه ينكشف الحال ويرتفع مابين العقل والوهم ن التدارؤ والجدال (ثم قست قلو بكم) الخطاب لمعاصري النبي صلى الله عليه وسلم والقسوة عبارة عن الغلظ والجفاء والصلابة كما في الحجر استعيرت لنبو قلوبهم عن التأثر بالعظات والقوارع التي تميع منها الجبال وتلين بها الصخور وايراد الفعل المفيد لحدوث القساوة مع أن قلوبهم لم تزل قاسية لما أن المراد بيان بلوغهم الى مرتبة مخصوصة من مراتب القساوة حادثة واما لان الاستمر أرعلي شي بعد ورود مايوجب الاقلاع عنهأمر جديد وصنع حادث وثم لاستبعاد القسوةبعدمشاهدةمايزيلها كقوله تعالى

ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ﴿ من بعد ذلك ﴾ اشارة الى ماذكر من احياء القتيل أو الى جميع ماعدد من الآيات الموجبة للين القلوب وتوجهها نحو الحق أي من بعد سماع ذلك وما فيه من معنى البعد للايذان ببعد منزلته وعلو طبقته وتوحيدحرف الخطاب معتعدد المخاطبين اما بتأويل الفريق أولان المرادمجرد الخطاب لاتعيين المخاطب كاهوا لمشهور ﴿ فَهَى كَالْحَجَارَةَ ﴾ فى القساوة ﴿ أَو أَشْدَ ﴾ منها ﴿ قسوة ﴾ أى هى فى القسوة مثل الحجارة أو زائدة عليها فيها أو أنها مثلها أو مثل ماهو أشد منها قسوة كالحديد فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه و يعضده القراءة بالجرعطفا على الحجارة وايراد الجملة اسمية مع كون ماسبق فعلية للدلالة على استمر ارقساوة قلوبهم والفاء اما لتفريع مشابهتها لها على ماذكر من القساوة تفريع التشبيه على بيان وجه الشبه فى قولك احمر خــده فهو كالورد واما للتعليلكما فى قولك اعبد ربك فالعبادة حق له وانما لم يقل أو أقسى منها لما في التصريح بالشدة من زيادة مبالغة ودلالة ظاهرة على اشتراك القسوتين في الشدة واشتمال المفضل على زيادة وأوللتخيير أو للترديد بمعنى أن من عرف حالها شبهها بالحجارة أو بمــا هو أقسى أو من عرفها شبهها بالحجارة أو قال هي أقسى من الحجارة وترك ضمير المفضل عليــه للامن من الالتباس ﴿ وَانَ مِنَ الْحَجَارَةِ لِمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْآنِهَارِ ﴾ بيان لأشدية قلوبهم منالحجارة فىالقساوةوعدمالتأثر واستحالةصدور الخير منها يعني أن الحجارة ربما تتأثر حيث يكون منها مايتفجر منه المياه العظيمة ﴿ وَانْمَنَّهَا لَمَا يَشْقَقَ ﴾ أي يتشقق ﴿ فَيَخْرَجُ مِنْهُ الْمُاءَ ﴾ أي العيون ﴿ وَإِنْ مِنْهَا لِمَا لِمَا يَهِبُطُ مِنْ خَشْيَةُ اللَّهُ ﴾ أي يتردي من الاعلى الى الاسفل بقضية ماأودعه الله عزوجل فيهامن الثقل الداعي الى المركز وهو مجازمن الانقياد لامره تعالى والمعني أن الحجارة ليسمنها فرد الاوهو منقاد لامره عز وعلاآت بما خلق له من غير استعصاء وقلو بهم ليست كذلك فتكون أشد منها قسوة لامحالة واللام فى لما لابتداء دخات على اسم ان لتقدم الخبر وقرىء ان على أنها محففة من الثقيلة واللام فارقة وقرى عيبط بالضم ﴿ وما الله بغافل عما تعملون ﴾ عن متعلقة بغافل وما موصولة والعائد محذوف أو مصدرية وهو وعيد شديد على مَاهم عليه من قساوة القلوب وما يترتب عليها من الاعمال السيئة وقرى؛ بالياء على الالتفات وقوله تعالى ﴿ أَفْتَطُمُعُونَ ﴾ تلوين للخطاب وصرف له عن اليهو د اثر ماعدت هناتهم ونعيت عليهم جناياتهم الىالنبي صلى الله عليه وسلَّم ومن معه من المؤمنين والهمزة لانكار الواقع واستبعاده كما في قولك أتضرب أباك لالانكار الوقوع كم في قوله أأضرب أبي والفا للعطف على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه نظام الكلام لكن لاعلى قصد توجيه الانكار إلى المعطوفين معايكا في أفلا تبصرون على تقدير المعطوف عليه منفيا أي ألا تنظرون فلا تبصرون فالمنتكر كلا الامرين بل الى ترتبُ الثانى على الاول مع وجوب أن يترثب عليه نقيضه كما اذا قدر الاول مثبتا أى أتنظرون فلا تبصرون فالمنكر ترتب الثانى على الاول مع وجوب أن يترتب عليه نقيضه أى أتسمعون أخبارهم وتعلمون أحوالهم فتطمعون ومآل المعنى أبعد أن علم تفاصيل شئونهم المؤيسة عنهم تطمعون ﴿ أَنْ يَوْمَنُوا ﴾ فانهم متماثلون في شدة الشكيمة والاخلاق الذميمة لايتأتى من أخلافهم الامثل ماأتي من أسلافهم وأن مصدرية حذف عنها الجار والاصل في أن يؤمنوا وهي مع مافي حيزها في محل النصب أو الجرعلي الخلاف المعروف واللام في لكم لتضمين معنى الاستجابة كما في قوله عزوجل فآمن له لوط أي في إيمانهم مستجيبين لهم أو للتعليل أي في أن يحدثو ا الأيمــان لاجل دعو تكم وصلة الايمان محذوفة الظهورأن المرادبه معناه الشرعى وستقف على مافيه من المرية بإذن الله تعالى ﴿ وقد كان فريق منهم ﴾ الفريق اسم جمع لاواحد له من لفظه كالرهط والقوم والجار والمجرو رفى محل الرفع أى فريق كائن منهم وقوله تعالى ﴿ يسمعون كلام الله ﴾ خبر كان وقرىء كلم الله والجملة حالية مؤكدة الانكار حاسمة لمادة الطمع مثل أحوالهم الشنيعة الحكية

فيما ساف على منهاج توله تعالى وهم لكم عدو بعد قوله تعالى أفتتخذونه وذريته أوليا من دوني أي والحال أن طائفة منهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هم توم من السبعين المختارين للبيقات كانوا يسمعون كلامه تعالى حين كلم موسى عليه السلام بالطوروما أمر به ونهى عنه ﴿ثم يحرفونه﴾ عن مواضعه لا لقصورفهمهم عن الاحاطة بتفاصيله على ماينبغي لاستيلا الدهشة والمهابة حسما يقتصيه مقام الكبريا بل ﴿ من بعد ماعقلوه ﴾ أي فهموه وضبطوه بعقولهم ولم تبق لهم في دضمونه و لا في كونه كلام رب العزة ريبة أصلا فلما رجعوا الى قومهم أداه الصادقون اليهم كما سمعوا وهؤ لاء قالوا سمعنا الله تعالى يقول في آخر كلامه ان استطعتم أن تفعلوا هذه الإشياعافافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا فلا بأس فثم لاتراخي زمانا أو رتبة وقال القفال سمعوا كلام الله وعقلوا مراده تعالى منه فأولوه تأويلا فاسدا وقيل همرؤسا أسلافهم الذين تولوا تحريف التوراة بعدما أحاطوا بمافيها علما وقيل همالذين غيروا نعت النبي صلى الله عليه وسلم في عصره و بدلوا آية الرجم و يأباه الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل الدال على وقوع السماع والتحريف فيماساف الاأن يحمل ذلك على تقدمه على زه ان نزول الآية الكرية لاعلى تقدمه على عهده على عهده على الصلاة والسلام هذا والاوله و الانسب بالسماع والكلام اذالتوراة وان كانت كلام الله عن وعلالكنها باسم الكتاب أشهر وأثر التحريف فيه أظهر. و وصف اليهو دبتلاوتها أكثر. لاسيار ؤساؤهم المباشر ونالتحريف فان وظيفتهم التلاوة دون السماع فكان الانسب حينتذأن يقال يتلون كتاب الله تعالى فالمعنى أفتطمعون في أن يؤمن هؤلا واسطتكم ويستجيب والكموالحال ان اسلافهم الموافة بين لهم في خلال السوكانو ايسمعون كلام الله بلا واسطة ثم يحرفونه من بعد ماعلموه يقينا و لا يسنجيبونله هيمات ومن همناظير مافى ايثار ايكم على بالله من الفخامة والجزالة وقوله عز وجل ﴿ وهم يعلمون ﴾ جملةحالية منفاعل يجر فو نهمفيدة لكمال قباحة حالهم مؤذنة بأن تحريفهم ذلك لم يكن بنــا على نسيانُ ماعقلوه أو على الخطأ في بعض مقدماته بلكان ذلك حالكونهم عالمين مستحضرين له أووهم يعلمون أنهم كاذبون ومفترون ﴿واذا لقوا﴾ جملة مستأنفة سيقت اثربيان ماصدرعن أشباههم لبيان ماصدر عنهم بالذات من الشنائع المؤيسة عن ايمانهم من نفاق بعض وعتاب آخرين عليهم أو معطوفة على ماسبق من الجلة الحالية والضمير لليهود لما ستقف على سره لالمنافقيهم خاصة كم قيل تحرياً لاتحاد الفاعل في فعلى الشرط والجزاء حقيقة ﴿الذين آمنوا﴾ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿قالوا﴾ أى اللاقون لكن لابطريق تصدى ِ الكل للقول حقيقة بل بمباشرة منافقيهم وسكوت الباةينكما يقال بنو فلان قتلواً فلانا والقاتل واحد منهم وهذا أدخل فى تقبيح حال الساكتين أو لا العاتبين ثانيا لما فيه من الدلالة على نفاقهم واختـلاف أحوالهم وتناقض آرائهم من اسنادالقول الىالمباشرين خاصة بتقدير المضاف أى قال منافقوهم ﴿ آمنــا﴾ لم يقتصر واعلى ذلك بل عللوه بأنهم وجدوا نعت النبي صلى الله عليه وسلم فى التوراة وعلموا أنه النبي المبشر به وانمــا لم يصرح به تعويلا على شهادة التوبيخ الآتى ﴿ وَاذًا خَلَا بِعَضْهِم ﴾ أى بعض المذكورين وهم الساكتون منهم أى اذا فرغوا من الاشتغال بالمؤمنين متوجهين ومنضمين ﴿ الى بِهِ ص ﴾ آخر هنه، وهمنافة وهم بحيث لم يبق مهم غير هموهذا نص على اشتراك الساكتين في لقا المؤمنين كما أشير اليه آنفا اذ الحلواء ا يكون بعد الاشتغال و لأن عتاجم معاقى بمحض الخلو و لولا أنهم حاضرون عند المقاولة لوجب أن يجعل سماعهم لها من تمام الشرطو لأن فيه زيادة تشنيع لهم على ماأتوا من السكوت ثم العتاب ﴿قالوا﴾ أى الساكتون مو بخين لمنافقيهم على ماصنعوا ﴿ أتحدثونهم ﴾ يعنون المؤمنين ﴿ بمـا فتح الله عليكم ﴾ ماموصولة والعائد محذوف أى بينه لكم خاصة في التوراة من نعت النبي صلى الله عليه وســـلم والتعبير عنه بالفتح للايذان بأنه سر مكنون وباب مغلق لايقف عليه أحد وتجويزكون هذا التوبيخ من جهة المنافقين لأعقابهم اراءة للتصاب في دينهم

كما ذهب اليه عصابة مما لايليق بشأن التنزيل الجليل واللام في قوله عز وجل ﴿ ليحاجوكم به ﴾ متعلقة بالتحديث دون الفتح والمراد تأكيد النكبير وتشديد التوبيخ فان التحديث بذلك وان كان منكرا في نفسه لكن التحديث به لأجل هذا الغرض مما لايكاد يصدر عن العاقل أي أتحدثونهم بذلك ليحتجوا عليكم به فيبكتوكم والمحدثون به وان لم يحوموا حول ذلك الغرض لكن فعلهم ذلك لما كانمستتبعا له البتة جعلوا فاعلين للغرض المذكور اظهاراً لكمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم ﴿عند ربكم﴾ أى في حكمه وكتابه كما يقال هو عند الله كذا أي في كتابه وشرعه وقيل عند ربكم يوم القيامة و ردعليه بأن الإخفاء لايدفعه اذهم عالمون بأنهم محجوجون يومئذ حدثوا به أو لم يحدثوا والاعتذار بأن الزام المؤمنين اياهم وتبكيتهم بأن يقولوا لهم ألم تحدثونا بما في كتابكم في الدنيا من حقية ديننا وصدق نبينا أفحش فيجوزأن يكون المحذور عندهم هذا الالزام بارجاع الضمير في به الى التحديث دون المحدث به و لا ريب في أنهمدفوع بالاخفاء لاتساعده الآية الكريمة الآتية كما ستقف عليه باذن الله عز وجل ﴿ أَفلا تعقلون ﴾ من تمام التوبيخ والعتاب والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي ألا تلاحظون فلا تُعقلون هذا الخطأ الفاحش أو شيئاً من الأشياء التي من جملتها هذا فالمنكر عدم التعقل ابتداء أو أتفعلون ذلك فلا تعقلون بطلانه مع وضوحه حتى تحتاجون الى التنبيه عليه فالمنكر حينتذ عدم التعقل بعد الفعل هذا وأما ماقيل من أنه خطاب من جهة الله سبحانه للمؤمنين متصل بقوله تعالى أفتطمعون والمعنى أفلا تعقلون حالهم وأن لامطمع لكم في ايمانهم فيأباه قوله تعالى ﴿ أُو لا يعلمون ﴾ فابه الى آخره تجهيل لهم من جهته تعالى فيما حكى عنهم فيكون ايراد خطاب المؤمنين في أثنائه من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه على أن في تخصيص الخطاب بالمؤمنين من التعسف و في تعميمه للنبي أيضاصلي الله عليه وسلم كما في أفتطمعون من سوء الأدب مالا يخفي والهمزة للانكار والتوبيخ كما قباما والواو للعطف على مقدر ينساق اليه الذهن والضمير للمو بخين أى أيلومونهم على التحديث المذكور مخافة المحاجة و لا يعلمون ﴿ أَنَ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَسْرُونَ ﴾ أي يسرونه فيمابينهم من المؤمنين أو ما يضمرونه في قلوبهم فيثبت الحكم في ذلك بالطريقَ الأولى ﴿ وَمَا يَعْلَمُونَ ۗ أَى يَظْهُرُ وَنَهُ للـؤمنين أو لأصحابهم حسبماسبق فحينتذ يظهر الله تعالى للـؤمنين ماأرادوا اخفاءه بو اسطة الوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم فتحصل المحاجة ويقع التبكيت كما وقع في آية الرجم وتحريم بعض المحرمات عليهم فأي فائدة في اللوم والعتاب ومن ههنا تبين أن المحــذور عندهم هو المحاجة بمــا فتح الله عليهم وهي حاصلة في الدارين حدثوا به أم لا لا بالتحديث به حتى يندفع بالاخفاء وقيل الضمير للمنافقين فقط أولهم وللمو بخين أولآبائهم المحرفين أي أيفعلون ما يفعلون ولايعلمون أن الله يعلم جميع مايسرون وما يعلنون ومن جملته اسرارهم الكفر واظهارهم الايمــان واخفاء مافتح الله عليهم واظهار غيره وكتم أمرالله واظهار ماأظهروه افتراء وانماقدم الاسرار على الاعلان للايذان بافتضاحهم ووقوع مايحذرونه من أول الأمر والمبالغة في بيان شمول علمه المحيط لجميع المعلومات كأن علمه بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه مع كونهما في الحقيقة على السوية فان علمه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول صورها بل وجود كل شيء في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى و فى هذا المعنى لايختلف الحال بين الأشياء البارزة والكامنة ونظيره قوله عز وعلا قل ان تخفوا مافى صدوركم أو تبدوه يعلمهالله حيثقدم فيه الاخفاء على الابداء لما ذكر من السر على عكس ماوقع في قوله تعالى وان تبدواما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فان الأصل في تعلق المحاسبة به هو الأمور البادية دون الحافية و يجوز أن يكون ذلك باعتبار أن مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن اذ مامن شيء يعلن الا وهو أو مباديه قبل ذلك مضمر فى القلب يتعلق به الاسرارغالبا فتعلق علمه تعالى بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية ﴿ وَمَنْهُمْ أُمْيُونَ ﴾ وقرى تخفيف

الياء جمع أمي وهو من لا يقدر على الكتابة والقراءة واختلف في نسبته فقيل الى الام بمعنى أنه شبيه بها في الجهل بالكتابة والقراءة فانهما ليستا من شؤ ون النساء بل من خلال الرجال أو بمعنى أنه على الحالة التي و لدته أمه في الخلو عن العلم والكتابة وقيل الى الأمة بمعنى أنه باق على سذاجتها خالعن معرفة الأشياء كقولهم عامى أي على عادة العامة روى عن عكرمة والضحاك أن المراد بهم نصاري العرب وقيل هم قوم من أهل الكتاب رفع كتابهم لذنوب ارتكبوها فصاروا أميين وعن على رضي الله تعالى عنه هم المجوس والحق الذي لامحيد عنه أنهم جهلة اليهود والجملة مستأنفة مسوقة لبيان قبائحهم اثر بيان شنائع الطوائف السالفة وقيل هي معطوفة على الجملة الحالية فانمضمونها مناف لرجا الخيرمنهم وان لم يكن فيه مايحسم مادة الطمع عن ايمانهم كما في مضمون الجملة الحالية وما بعدها فان الجهل بالكتاب في منافاة الايمان ليس بمثابة تحريف كلام الله بعد سماعه والعلم بمعانيه كما وقع من الأولين أو النفاق والنهي عن اظهار ما في التوراة كاوقع من الفرقتين الإخربين أي ومنهم طائفة جهلة غير قادرين على الكتابة والتلاوة (لا يعلمون الكتاب) أى لايعرفون التوراة ليطالعوها ويتحققوا مافى تضاعيفها من دلائل النبوة فيؤمنوا وحمل الكتاب على الكتابة يأباه سباق النظم الكريم وسياقه ﴿ الا أماني ﴾ بالتشديد وقرىء بالتخفيف جمع أمنية أصلها أمنوية أفعولةمن مني بمعنى قدرأو بمعنى تلاكتمني فى قوله تمنى كتاب الله أول ليله فأعلت أعلال سيد وميت ومعناها على الاول مايقـ دره الانسآن في نفسه و يتمناه وعلى الثاني مايتلوه وعلى التقديرين فالاستثناء منقطع اذ ليس مايتمني وما يتلي من جنس علم الكتاب أي لايعلمون الكتاب لكن يتمنون أماني حسبها منتهم أحبارهم من أن الله سبحانه يعفو عنهم وأن آباهم الانبياء يشفعون لهم وغير ذلك من أمانيهم الفارغة المستندة الى الكتاب على زعم رؤسائهم أو لايعلمون الكتاب لكن يتلقونه قدر مايتلي عليهم فيقبلونه منغير أن يتمكنوامن التدبرفيه وأماحمل الأماني على الأكاذيب المختلفة على الاطلاق من غير أن يكون لهـ الملابسة بالكتاب فلايساعده النظم الكريم ﴿ وَان هِم اللا يَظْنُونَ ﴾ ماهم الا قوم قصاري أمرهم الظن والتقليد من غير أن يصلوا الى رتبة العلم فانى يرجى منهم الايمان المؤسس على قو اعد اليقين ولما بين حال هؤلاً في تمسكهم بحبال الأماني واتباع الظن عقب ببيان حال الذين أوقعوهم في تلك الورطة و بكشف كيفية اضلالهم وتعيين مرجع الكل بالآخرة فقيــل على وجه الدعاء عليهم ﴿ فويل ﴾ هو وأمثاله من و يح و و يس و و يب و و يه و و يك وعول من المصادرالمنصوبة بأفعال من غير لفظها لا يجوز اظهارها البتة فان أضيف نصب نحو و يلك و و يحك واذافصل عن الاضافة رفع نحوويل له ومعنى الويل شدة الشرقاله الخليل وقال الاصمعي الويل التفجع والويح الترحم وقال مسيبويه ويل لمن وقع في الهلكة و و يحزجر لمن أشرف على الهلاك وقيل الويل الحزن وهل و يحو و يب و و يس بذلك المعني أوبينه وبينهافرق وقيل ويلفى الدعا عليه و يحوما بعده في الترجم عليه وقال ابن عباس رضى الله عنهما الويل العذاب الأليم وعن سفيان الثوري أنه صديد أهل جهنم و روى أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الويل وادفى جهنم يهوى فيــه الكافر أربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره وقال سعيد بن المسيب انه وادفى جهتم الوسيرت فيه جبال الدنيا لماعت من شدة حره وقال ابن بريدة جبل قيح ودم وقيل صهريج في جهنم وحكى الزهر اوى أنه باب من أبواب جهتم وعلى كل حال فهو مبتدأ خبر مقوله عز وعلا ﴿ للذين يكتبون الكتاب ﴾ أى المحرف أوما كتبوه من التأو يلات الزائعة ﴿ بأيديهم ﴾ تأكيدلدفع توهم المجازكقولك كتبته بيميني ﴿ ثُم يقولون هذا ﴾ أي جميعاعلي الأول و بخصوصه على الثاني ﴿ من عندالله ﴾ روى أن أحبار اليهود خافو اذهاب مِلَّ كليم و زوال ياستهم حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأحتالوا في تعويق أسافل اليهود عن الايمان فعمدوا الى صفة النبي صلى الله عليه وسلم

في التوراة وكانت هي فيها حسن الوجه حسن الشعر أكل العينين ربعة فغير وها وكتبوا مكانها طوال أزرق سبط الشعرفاذا سألهم سفلتهم عنذلك قرأواعايهم ماكتبوا فيجدونه مخالف لصفته عليه السلام فيكذبونه وثم للتراخي الرتبي فان نسبة المحرف والتأويل الزائغ الى الله سبحانه صريحا أشـد شناعة من نفس التحريف والتأويل ﴿ليشتروا به ﴾ أى يأخذوا لانفسهم بمقابلته ﴿ ثمنا ﴾ هو ماأخذوه من الرشي بمقابلة مافعلوا من التحريف والتأويل وأنما عبر عن المشترى الذي هو المقصود بالذات في عقد المعاوضة بالثمن الذي هو وسيلة فيه ايذانا بتعكيسهم حيث جعلوا المقصود بالذات وسيلة والوسيلة مقصودا بالذات (قليلا) لايعبأبه فإنذلك وانجل فى نفسه فهو أقل قليلاعندما استوجبوابه من العذاب الخالد (فويل لهم) تكرير ألسبق للتأكيد وتصريح بتعليله بما قدمت أيديهم بعد الاشعار به فيماسلف بايراد بعضه في حيز الصلة و بعضه في معرض الغرض والفاء للايذان بترتبه عليه ومن في قوله عز وجل (مما كتبت أيديهم كا تعليلية متعلقة بويل أو بالاستقرار في الخبر وماموصولة اسمية والعائد محذوف أي كتبته أومصدرية والاول أيخل في الزجرعن تعاطى المحرف والثاني في الزجر عن التحريف ﴿ وَوَيْلُ لَمْ مَا يَكْسِبُونَ ﴾ الكلام فيه كالذي فيما قبله والتكرير لما مر من التأكيد والتشديد والقصد الى التعليلَ بكل من الجانبين وعدم التعرض لقولهم هذا من عندالله لما أنه من مبادى ترويج ما كتبت أيديهم فهو داخل في التعليل به ﴿ وقالوا ﴾ بيان لبعض آخر من جناياتهم وفصله عما قبله مشعر بكونه من الاكاذيب التي اختلقوها ولم يكتبوها في الكتاب (لن تمسنا النار) في الآخرة الأصمعي عن بعض اليهود أن عدد أيام عبادتهم العجل سبعة و روى عن ابن عباس ومجاهد أن اليهود قالواعمر الدنيا سبعة آلاف سنة وانمـا نعذب بكل ألف سنة يوما واحداً و روى الضحاك عن ان عباس رضي الله تعالى عنهما أن اليهود زعمت أنهم وجدوا في التوراة أن مابين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة الى أن ينتهوا الى شجرة الزقوم وأنهم يقطعون في كل يوم مسيرة سنة فيكملونها ﴿قُلُّ تَبَكِيتًا لَهُمْ وَتُوبِيخًا ﴿ أَتَخَذَتُم ﴾ باسقاط الهمزة المجتلبة لوقوع افي الدرج و باظهار الذال وقرى و بادغامها في التاء ﴿ عند الله عهدا ﴾ خبرا أو وعدا بما تزعمون فان ماتدعون لا يكون الإبناءعلى وعد قوى ولذلك عبر عنه بالعهد ﴿ فَانْ يَخْلَفُ الله عبده ﴾ الفاء فصيحة معربة عن شرط محذوف كما في قول قالوا خراسان أقصى مايراد بنا مم القفول فقد جئناخر اسانا

أى ان كان الأمر كذلك فلن يخلفه والجملة اعتراضية واظهار الاسم الجليل للاشعار بعلة الحكم فان عدم الاخلاف من قضية الالوهية واظهار العهد مضافا الى ضميره عز وجل لماذكر أو لان المراد به جميع عهوده لعمومه بالاضافة فيدخل فيه العهد المعهود دخو لا أوليا وفيه تجاف عن التصريح بتحقق مضمون كلامهم وان كان معلقا بما لم يكد يشمرائحة الوجود قطعا أعنى اتخاذ العهد (أم تقولون) مفترين (على الله مالا تعلمون) وقوعه وانما علق التوبيخ باسنادهم اليه سبحانه مالا يعلمون وقوعه مع أن ما أسندوه اليه تعالى من قبيل ما يعلمون عدم وقوعه للمبالغة في التوبيخ والنكير فان التوبيخ على الأدنى مستلزم للتوبيخ على الاعلى بالطريق الأولى وقوطم المحكى وان لم يكن تصريحا بالافتراء عليه سبحانه لكنه مستلزم له لأن ذلك الجزم لا يكون الا باسناد سببه اليه تعالى وأم امامتصلة والاستفهام للتقرير المؤدى الى التبكيت لتحقق العلم بالشق الاخير كأنه قيل أم لم تتخذوه بل تتقولون عليه تعالى واما منقطعة والاستفهام لانكار الاتخاذ ونفيه ومعنى بل فيها الاضراب والانتقال من التوبيخ بالانكار على اتخاذ العهد الى ماتفيد همزتها من التوبيخ على التقول على الله سيحانه كا في قوله عز وجل قل آلله أذن لكم أم على الله تفترون (بلى) الى آخره جواب

عن قولهم المحكي وابطال له منجهته تعالى وبيان لحقيقة الحال تفصيلا فيضمن تشريع كلي شامل لهم ولسائر الكفرة بعد اظهار كذبهم اجمالا وتفويض ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم لما أن المحاجة والالزام من وظائفه عليهالسلام مع ما فيــه من الاشعار بأنه أمر هين لايتوقف على التوقيف و بلي حرف ايجاب مختص بجو اب النفي خبر ا واستفهاما ﴿ من كسب سيئة ﴾ فاحشة من السيئات أي كبيرة من الكبائر كدأب هؤ لا الكفرة والكسب استجلاب النفع وتعليقه بالسيئة على طريقة فبشرهم بعذاب أليم ﴿ وأحاطت به ﴾ منجميع جوانبه بحيث لم يبقله جانب من قلبه ولسانه وجوارحه الاوقد اشتملت واستولت عليه ﴿خطيئته﴾ التيكسبها وصارت خاصةمن خواصه كما تنبيءعنه الاضافة اليه وهذا انما يتحقق في الكافر ولذلك فسرها السلف بالكفر حسما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم وابن جريرعن أبي وائل ومجاهد وقتادة وعطاء والربيع وقيل السيئة الكفر والخطيئة الكبيرة وقيل بالعكس وقيل الفرق بينهما أن الأولى قدتطلق على مايقصد بالذات والثانية تغلب على مايقصد بالعرض لأنها من الخطأ وقرى مخطيته وخطياته على القلب والادغام فيهما وخطيئاته وخطاياه وفىذلك إيذان بكثرة فنون كفرهم ﴿فأولئك﴾ مبتدأ ﴿ أصحاب النار ﴾ خبره والجملة خبر للمبتدأ والفاء لتضمنه معنى الشرط وايراداسم الاشارة المنبيء عن استحضار المشار اليه بماله من الأوصاف للاشعار بعليتها لصاحبية النار ومافيه من معنى البعد للتنبيه على بعد منزلتهم فىالكفر والخطايا وانما أشير اليهم بعنوان الجمعية مراعاة لجانب المعنى في كلمة من بعد مراعاة جانب اللفظ في الضمائر الثلاثة لما أن ذلك هو المناسب لما أسند اليهم في تينك الحالتين فان كسب السيئة وأحاطت خطيئته به في حالة الانفراد وصاحبية النار في حالة الاجتماع أي أولئك الموصوفون بما ذكر من كسب السيئات واحاطة خطاياهم بهم أصحاب النار أى ملازموها في الآخرة حسب ملازمتهم في الدنيا لما يستوجبها من الأسباب التي من جملتها ماهم عليه من تكذيب آيات الله تعالى وتحريف كلامه والافتراء عليه وغير ذلك وانمالم يخص الجواب بحالهم بأن يقال مثلا بلي انهم أصحاب النار الخ لما في التعميم من التهويل وبيان حالهم بالبرهان والدليل مع مامر من قصد الاشعار بالتعليل (هم فيها خالدون) دائمًا أبدا فأني لهم التفصي عنها بعد سبعة أيام أو أربعين كما زعمو ا فلا حجة في الآية الكريمة على خلود صاحب الكبيرة الماعرفت من اختصاصها بالكافر والاحاجة الى حمل الخلود على اللبث الطويل على أن فيه تهوين الخطب في مقام التهويل ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتُ أَوْلَئُكُ أَصَّابِ الْجَنَّةُ هُمْفِيهَا خَالِدُونِ ﴾ جرتالسنة الالهية على شفع الوعد بالوعيد مراعاة لما تقتضيه الحكمة في ارشاد العباد من الترغيب تارة والترهيب آخري والتبشير مرة والانذار أخرى ﴿ واذأ خذنا ميثاق بني اسرائيل ﴾ شروع في تعداد بعض آخر من قبائح أسلاف اليهود بما ينادي بعدم ايمــان أخلافهم وكلمة اذنصب باضمار فعل خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون ليؤديهم التأمل في أحوالهم الى قطع الطمع عن أيمانهم أو اليهود الموجودون في عهد النبوة توبيخا لهم بسو صنيع أسلافهم أي اذكروا اذ أخذناميثاقهم ﴿ لاتعبدون الاالله ﴾ على ارادة القول أي وقلنا أو قائلين لاتعبدون الخ وهو اخبار في معنى النهي كقوله تعالى و لا يضاركاتب و لاشهيد و كما تقول تذهب الى فلان وتقول كيت وكيت وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من ايهام أن المنهى حقه أن يسارع ِ إلى الانتهاء عما نهى عنه فكأنه انتهى عنه فيخبر به الناهي و يؤيده قراءة لاتعبدوا وعطف قولوا عليه وقيل تقديره أن لاتعبدوا الخ فحذف الناصب و رفع الفعل كما في قوله

ألا أيهذا الزاجري أحضر الوغى وأن اشهد اللذات هل أنت مخلدي ويعضده قراءة أن لا تعبدوا فيكون بدلا من الميثاق أو معمولاله بجذف الجار وقيل انه جواب قسم دل عليه المعنى كأنه

قيل وحلفناهم لا تعبدون الاالله وقرى اللياء لا نهم غيب ﴿ وَبَالُوالَّذِينَ احْسَانًا ﴾ متعلق بمضمر أي وتحسنون أواحسنوا ﴿ وذى القربي واليتامي والمساكين ﴾ عطف على الوالدين و يتامى جمع يتيم كندامي جمع نديم وهو قايــل ومسكين مفعيل من السكون كان الفقر أسكنه من الحراك وأنخنه عن التقلب ﴿ وقولُوا للناس حسنا ﴾ أى قولا حسنا سماه حسنا مبالغة وقرى كذلك وحسنا بضمتين وهي لغة أهل الحجاز وحسني كبشري والمراد به مافيــه تخلق وارشاد ﴿ وأقيموا الصلوة و آتوا الزكوة ﴾ هما مافرض عليهم في شريعتهم ﴿ ثَم تُولِيتُم ﴾ ان جعل ناصب الظرف خطابا للنِّي صلى الله عليه وسلم والمؤمذين فهذا التفات الى خطاب بني اسرائيل جميعاً بتغليب أخلافهم على أسلافهم لجريان ذكر كلهم حينتذ على نهج الغيبة فإن الخطابات السابقة لاسلافهم محكية داخلة في حين القول المقدر قبل لا تعبدون كأنهم استحضروا عند ذكر جناياتهم فنعيت هي عليهم وان جعل خطابا لليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا تعميم للخطاب بتنزيل الاسلاف منزلة الاخلاف كاأنه تعميم للتولى بتنزيل الاخلاف منزلة الاسلاف للتشديد في التوبيخ أي أعرضتم عن المضي على مقتضى الميثاق و رفضتموه ﴿ الا قليلامنكم ﴾ وهمن الاسلاف من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن الاخلاف من أسلم كعبد الله بن سلام وأضرابه ﴿ وأنتم معرضون ﴾ جملة تذييلية أي وأنتم قوم عادتكما لاعراض عن الطاعة ومراعاة حقوق الميثاق وأصل الاعراض الذهاب عن المواجهة والاقبال الى جانب العرض ﴿ وَاذْ أَخْذُنَا مِيثَاقِكُم ﴾ منصوب بفعل مضمر خوطب به اليهود قاطبة على ماذكر من التغليب ونعى عليهم اخلالهم بمواجب الميثاق المأخوذ منهم في حقوق العباد على طريقة النهى اثر بيان مافعلوا بالميثاق المأخوذ منهم في حقوق الله سبحانه وما يجرى مجراها على سبيل الأمر فان المقصود الأصلي من النهي عن عبادة غير الله تعالى هو الامر بتخصيص العبادة به تعالى أى واذكروا وقت أخذناميثاقكم في التوراة وقوله تعالى ﴿لاتسفكون دما كم ولاتخرجون أنفسكم من دياركم كما قبله اخبار في معنى النهى غير السبك اليه لما ذكر من نكتة المبالغة والمراد به النهى الشديد عن تعرض بعض بني اسر ائيل لبعض بالقتل والاجلاء والتعبير عن ذلك بسفك دماء أنفسهم واخر اجها من ديارهم بناء على جريان كل واحد منهم مجرى أنفسهم لما بينهم من الاتصال القوى نسبا ودينا للسالغة في الحمل على مراعاة حقوق الميثاق بتصوير المنهى عنه بصورة تكرهها كل نفس وتنفر عنها كل طبيعة فضمير أنفسكم للخاطبين حتما اذبه يتحقق تنزيل المخرجين منزلتهم كما أن ضمير دياركم للمخرجين قطعا اذ المحـــذو ر انمـــا هو اخر أجهم من ديارهم لا من ديار المخاطبين من حيث أنهم مخاطبون كما يفصح عنه ماسيأتي من قوله تعالى من ديارهم وانما الخطاب ههذا باعتبار تنزيل ديارهم منزلة ديار المخاطبين بناءعلى تنزيل أنفسهم منزلتهم لتأكيد المبالنة وتشديد التشنيع وأماضمير دماءكم فمحتمل للوجهين مفاد الاول كون المسفوك دماء ادعائية للمخاطبين حقيقة ومفاد الثاني كونه دماء حقيقية للمخاطبين ادعاء وهما متقاربان في افادة المبالغة فتدبر وأما ماقيل من أن المعنى لاتباشر واما يؤدى الى قتل أنفسكم قصاصا أو ما يبيح سفك دمائكم واخراجكم من دياركم أو لا تفعلوا مايرديكم ويصر فكم عن الحياة الأبدية فانه القتل في الحقيقة ولا تقتر فوا ماتحرمون به عن الجنة التي هي داركم فانه الجلاء الحقيقي فما لايساعده سياق النظم الكريم بل هو نص فيها قلناه كما ستقف عليه ﴿ثُم أَقَرْتُم ﴾ أي بالمثاق و بوجوب المحافظة عليه ﴿ وأنتم تشهدُونِ ﴾ توكيد للاقرار كقولك أقر فبلان شاهداً على نفسه وأنتم أيها الحاضرون تشهدون اليوم على اقرار أسلافكم بهذا الميثاق ﴿ثُمُ أَنَّمُ هُؤُلاء ﴾ خطاب خاص بالحاضرين فيـه توبيخ شديد واستبعاد قوى لما ارتكبوه بعد ما كان من الميثاق والاقرار به والشهادة عليـه فانتم مبتدأ وهؤلاء خـبره ومناط الافادة اختلاف الصفات المنزل منزلة اختـلاف

الذات والمعنى أنتم بعــد ذلك هؤلا المشاهدون الناقضون المتناقضون حسما تعرب عنه الجمــل الآتية فان قولهعز وجل ﴿ تَقْتَلُونَ أَنْفُسَكُم ﴾ الخ بيان له وتفصيل لأحوالهم المنكرة المندرجة تحت الإشارة ضمنا كأنهم قالوا كيف نحن فقيلَ تقتلون أنفسكم أى الجارين مجرى أنفسكم كما أشير اليهوةرى تقتلون بالتشديد للتكثير ﴿ وتخرجون فريقا منكمي الضمير اما للمخاطبين والمضاف محذوف أي من أنفسكم واما للمقتولين والخطاب باعتبار أنهم جعلوا أنفس المخاطبين والافلا يتحقق التكافؤ بين المقتولين والمخرجين فى ذلك العنوان الذى عليه يدو ر ذلك المبالغة فى تأكيد الميثاق حسما نص عليه و لايظهر كمال قباحة جنايتهم فى نقضه ﴿من ديارهم﴾ الضماير للفريق وايثار الغيبةمعجواز الخطاب أيضا بنا على اعتبار العنوان المذكوركما مرفى الميثاق اللاحترازعن توهمكوري المراد اخراجهم من ديار المخاطبين من حيث هي ديارهم لا من حيث هي ديار المخرجين وقيل هؤلاء موصول والجماتان في حيز الصلة والمجموع هو الخبر لانتم ﴿ تظاهر ونعليهم ﴾ بحذف احدى التاءين وقرى ا باثباتهما و بالادغام و تظهر ون بطرح احدى التاءين من تتظهرون ومعنى الكل تتعاونون وهي حال من فاعل تخرجون أو من مفعوله أو منهما جميعا مبينــة لكيفية الاخراج دافعة لتوهم اختصاص الحرمة بالاخراج بطريق الاصالة والاستقلال دون المظاهرة والمعاونة ﴿بالاثم﴾ متعلق بتظاهرون حال من فاعله أي ملتبسين بالاثم وهو الفعل الذي يستحق فاعله الذم واللوم وقيل هو ماً ينفر عنه النفس و لا يطمئن اليه القلب ﴿ والعدوان ﴾ وهو التجاو زفىالظلم ﴿ وان يأتوكم أسارى ﴾ جمع أسيروهو من يؤخذ قهرا فعيل بمعنى مفعول من الأسر أى الشد أو جمع أسرى وهو جمع أسير كجرحى وجريح وقـد قرى أسرى ومحله النصب على الحالية ﴿ تفادوهم ﴾ أى تخرجوهم من الأسر باعطا ُ الفدا ُ وقرى ُ تفدوهم قال السدى ان الله تعالى أخذ على بنى اسر ائيل فىالتوراة الميثاق أنلايقتل بعضهم بعضا و لا يخرج بعضهم بعضا من ديارهموأ يمــاعبدأوأمةوجدتموه من بني اسرائيل فاشتروه وأعتقوه وكانت قريظة حلفا الأوس والنضير حلفا والخزر جحين كان بينهما ماكان من العداوة والشنآن فكانكل فريق يقاتل مع حلفائه فاذا غلبو اخربواديارهم وأخرجوهم منهاثم آذا أسر رجلهن الفريةين جمعو اله مالا فيفدونه فعيرتهم العرب وقالت كيف تقاتلونهم ثم تفدونهم فيقولون أمرنا أن نفديهم وحرم علينا قتالهم ولكن نستحي أن نذل حافا نا فدمهم الله تعالى على المناقضة ﴿ وهو محرم عليكم اخر الجهم ﴾ هو ضمير الشأن وقع مبتدأ ومحرم فيه ضميرقائم مقام الفاءل وقع خبرا من اخراجهم والجلة خبراضمير الشأن وقيل محرم خبر لضميرالشأن واخراجهم مرفوع على أنه مفعول مالم يستمفاعله وقيل الضمير مبهم يفسره اخراجهمأو راجع الىمايدل عليه تخرجون من المصدر واخراجهم تأكيد أو بيان والجملة حال من الضمير في تخرجون أو من فريقا أو منهما كما مربعدا عتبار القيد بالحال السابقة وتخصيص بان الحرمة ههنا بالاخراج مع كونه قرينا القتل عند أخل الميثاق اكونه وظنة المساهلة في أمره بسبب قلة خطره بالنسبة الى القتل و لأن مساق الكلام لذمهم وتوبيخهم على جناياتهم وتناتض أفعالهم معا وذلك مختص بصورة الاخراج حيث لم ينقل عنهم تدارك القتلى بشيء من دية أو تصاص هو السر في تخصيص التظاهر به فماسبق وأما تأخيره من الشرطية المعترضة مع أن حقه التقديم كما ذكره الواحدي فلائن نظم أفاعيلهم المتناقضة في سمط واحد من الذكر أدخـل في اظهار بطلانها ﴿أَفْتَوْمُنُونَ بَبِعْضُ الْكُتَابِ﴾ أي التوراة التي أخـذ فيها الميثاق المذكور والهمزة للانكار التوبيخي والفا للعطفُ على مقدر يستدعيه المقام أي أتفعلون ذلك فتؤمنون ببعض الكتاب وهو المفاداة ﴿ وتكفر وذبيعض ﴾ وهو حرمة القتال والاخراج مع أن من قضية الايمان ببعضه الايمان بالباقي لكون الكل من عند الله تعالى داخلا في الميثاق فمناط التوبيخ كفرهم بالبعض مع ايمانهم بالبعض حسما يفيده ترتيب النظم

الكريم فان التقديم يستدعي في المقام الخطابي اصالة المقدم وتقدمه بوجه من الوجوه حتما واذ ليس ذلك ههنا باعتبار الانكار والتوبيخ عليه وهو باعتبار الوقوع قطعا لاايمانهم بالبعض مع كفرهم بالبعض كما هو المفهوم لوقيل أفتكفرون ببعض الكتاب وتؤمنون ببعض ولامجردكفرهم بالبعض وايمانهم بالبعض كايفيده أن يقال أفتجمعون بين الايمــان ببعض الكـتاب والكـفر ببعض أو بالعكس ﴿ فَمَا جَزَاءُ مِن يفعل ذلك ﴾ ما نافيــة ومن ان جعلت موصولة فلا محـل ليفعل من الاعراب وان جعلت موصوفة فمحله الجر على أنه صفتها وذلك اشارة الى الكفر ببعض الكتاب مع الإيمان ببعض أو الى مافعلوا من القتل والاجلاء مع مفاداة الأساري (منكم) حال من فاعل يفعل ﴿ الا خرى ﴾ استثناء مفرغ وقع خبراً للمبتدا والخزى الذلوالهوان معالفضيحة والتنكير للتفخيم وهو قتل بني قريظة واجَلاء بني النضير الىأذرعات وأريحاء من الشام وقيل الجزية ﴿ فِي الحيوة الدنيــــــــــــــــــــ في حيز الرفع على أنه صفة خزى أي خزى كائن في الحياة الدنيا أو في حيز النصب على أنه ظرف لنفس الخزى ولعل بيان جزائهم بطريق القصر على ماذكر لقطع أطاعهم الفارغة من تمرات ايمانهم ببعض الكتاب واظهار أنه لاأثرله أصلامع الكفر ببعض ﴿ و يوم القيامة يردون ﴾ وقرى والتاء أوثر صيغة الجمع نظرا الى معنى من بعد ماأوثر الافراد نظرا الى لفظها لماأن الرد انما يكون بالاجتماع ﴿ إلى أشد العذاب ﴾ لما أن معصيتهم أشد المعاصي وقيل أشد العذاب بالنسبة الى مالهم فى الدنيا من الخزى والصغار وانماغيرسبك النظم الكريم حيث لم يقل مثلا وأشد العذاب يوم القيامة للايذان بكال التنافي بين جزاعي النشأتين وتقديم يوم القيامة على ذكرما يقعفيه لتهويل الخطب وتفظيع الحال من أول الأمر وما الله بغافل عما تعملون من القبائح التي من جملتهاهذا المنكروقري بالياء على نهج يردون وهو تأكيد للوعيد ﴿ أُولَئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من الأوصاف القبيحة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ الذين اشتروا ﴾ أى آثروا ﴿ الحياة الدنيا ﴾ واستبدلوها ﴿ بِالْآخِرة ﴾ وأعرضوا عنهامع تمكنهم من تحصياما فأنَّ ماذكر من الكفر ببعض أحكام الكتاب أنما كان لمراعاة جانب حلفائهم لما يعود اليهممنهم من بعض المنافع الدنيوية ﴿ فلا يخفف عنهم العذاب ﴾ دنيويا كان أو أخرويا ﴿ وَلا هم ينصرون ﴾ بدفعه عنهم شفاعة أو جبرا والجملة معطوفة على ما قبلها عطف الاسمية على الفعلية أو ينصرون مفسر لمحذوف قبل الضمير فيكون من عطف الفعلية على مثلها ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ شروع في بيان بعض آخر من جناياتهم وتصديره بالجملة القسمية لاظهار كال الاعتناء به والمراد بالكتاب التوراة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن التوراة لما نزلت جملة واحدة أمر الله تعالى موسى عليه السلام بحملها فلم يطق بذلك فبعث الله بكل حرف منها ملكا فلم يطيقوا بحملها فخففها الله تعالى لموسى عليه السلام فحملها ﴿ وقفينا من بعده بالرسل ﴾ يقال قفاهبه اذا أتبعه اياهأي أرسلناهم على أثره كقوله تعالى ثم أرسلنا رسلنا تترى وهم يوشع واشمويل وشمعون وداودوسليمانوشعيا وأرميا وعزير وحزقيل والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيي وغيرهم عليهم الصلاة والسلام وآتينا عيسي ابن مريم البينات ﴾ المعجزات الواضحات من آحيا الموتى وابرا الاتكمه والابرص والاخبار بالمغيبات أو الانجيل وعيسي بالسريانية ايشوع ومعناه المبارك ومريم بمعنى الخادم وهو بالعبرية من النساء كالزيرمن الرجال و به فسر قول رؤبة قلت لزير لم تصله مريمه ضليل أهو ا الصبا تندمه

و و زنه مفعل اذ لم يثبت فعيل ﴿ وأيدناه ﴾ أى قويناه وقرى و آيدناه ﴿ بروح القدس ﴾ بضم الدال وقرى بسكونها أى بالروح المقدسة وهي روح عيسى عليه السلام كقولك حاتم الجود و رجل صدق و انما وصفت بالقدس لكرامته أو لأنه عليه السلام لم تضمه الاصلاب و لا أرحام الطوامث وقيل بحبريل عليه السلام وقيل بالانجيل كاقيل في القرآن

روحا من أمرنا وقيل باسم الله الاعظم الذي كان يحيي الموتى بذكره وتخصيصه من بين الرسل عايهم السلام بالذكر ووصفه بماذكر من ايتاء البينات والتأييد بروح القدس لما أن بعثتهم كانت لتنفيذ أحكام التوراة وتقريرها وأما عيسى عليه السلام فقد نسخ بشرعه كثير من أحكامها ولحسم مادة اعتقادهم الباطل في حقه عليه السلام ببيان حقيته واظهار كال قبح ما فعلوا به عليه السلام ﴿ أَفَكُمَا جَاءُكُم رسولُ ﴾ من أولئك الرسل ﴿ بما لا تهوى أنفسكم ﴾ من الحق الذي لا محيد عنه أي لا تحبه من هوي كفرح اذا أحب والتعبير عنه بذلك للايذان بأن مدار الرد والقبول عندهم هو المخالفة لاهوا وأنفسهم والموافقة لها لاشي آخر وتوسيط الهمزة بين الفا وما تعلقت به من الأفعال السابقة لتوييخهم على تعقيبهم ذلك بهذا وللتعجيب من شأنهم و يجوزكون الفا العطف على مقدريناسب المقام أى ألم تطيعوهم فكلا جاءكم رسول منهم بما لا تهوى أنفسكم ﴿ استكبرتم ﴾ عن الاتباع له والايمان بما جا به من عند الله تعالى ﴿ فَفُرِيقًا ﴾ منهم ﴿ كَذَبْتُم ﴾ من غير أن تتعرَّضوا لهم بشي ً آخر من المضار والفا السببية أو للتعقيب ﴿ وفريقًا ﴾ آخر منهم ﴿ تقتلون ﴾ غير مكتفين بتكذيبهم كركريا و يحيى وغيرهماعليهم السلام وتقديم فريقا في الموضعين للاهتمام وتشويق السامع الى ما فعلوا بهم لا للقصر وايثارصيغة الاستقبال في القتل لاستحضار صورته الهائلة أو للايماء الى أنهم بعد على تلك النية حيث هموا بما لم ينالوه من جهته عليه السلام وسحروه وسمموا له الشاة حتى قال صلى الله عليه وسلمما زالت أكلة خيبر تعاودنى فهذا أوان قطعت ابهرى ﴿ وقالوا ﴾ بيان لفن آخر من قبائحهم على طريق الالتفات الى الغيبة اشعارا بابعادهم عن رتبة الخطاب لما فصل من مخارَيهم الموجبة للاعراض عنهم وحكاية نظائرها لكل من يفهم بطلانها وقباحتها من أهل الحق والقائلون هم الموجودون في عصر النبي عليه الصلاة والسلام ﴿ قلو بنا غلف ﴾ جمع أغلف مستعار من الأغلف الذي لم يختن أي مغشاة بأغشية جبلية لا يكاد يصل اليها ما جاء به محملً صلى الله عليه وسلم ولا تفقيه كقولهم قلوبنا في أكنة بما تدعونا اليه وقيل هو تخفيف غاف جمع غلاف ويؤيده ما روى عن أبي عمرو من القراءة بضمتين يعنون ان قلو بنا أوعية للعلوم فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره قاله ابن عباس وعطاء وقال الكلبي يعنون أن قلوبنا لا يصل اليها حديث الا وعته و لوكان في حديثك خير لوعته أيضا ﴿ بل لعنهم الله بكفرهم ﴾ ردكما قالوه وتكذيب لهم في ذلك والمعنى على الأول بل أبعدهم الله سبحانه عن رحمته بأن خذلهم وخلاهم وشأنهم بسبب كفرهم العارض وابطالهم لاستعدادهم بسو اختيارهم بالرة وكونهم بحيث لا ينفعهم الالطاف أصلا بعد أن خلقهم على الفطرة والتمكن من قبول الحق وعلى الثاني بل أبعدهم من رحمته فأني لهم ادعا العلم الذي هو أجل آثارها وعلى الثالث بل أبعدهم من رحمته فلذلك لا يقبلون الحق المؤدى اليها ﴿ فقليلا ما يؤمنون ﴾ ما مزيدة للمبالغة أي فايمانا قليلا يؤمنون وهو أيمانهم ببعض الكتاب وقيـل فزمانا قلـلا يؤمنون وهو ما قالوا آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهـار واكفروا آخره وكلاهما ليس بايمان حقيقة وقيل أريد بالقلة العدم والفاء اسببية اللعن لعدم الايمان (ولما جاهم كتاب ﴾ هو القرآن وتنكير دللتفخيم و وصفه بتوله عز وجل ﴿ من عند الله ﴾ أى كائن من عنده تعالى للتشريف ﴿ مصدق الما معهم ﴾ من التوراة عبر عنها بذلك الما أن المعية من موجبات اله قوف على مافى تضاعيفها المؤدى الى العلم بكونه مصدقا لها وقرى مصدقا على أنه حال من كتاب لتخصصه بالوصف ﴿ وَكَانُوا مِن قَبْلَ ﴾ أي من قبل مجيئه ﴿ يَسْتَفْتُحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفُرُوا ﴾ أي وقد كانوا قبل مجيئه يستفتحون به عَلَى المشركين و يقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نعته في التوراة و يقولون لهم قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وارم قال أبن عباس وقتادة والسَّدي نزلت في بني قريظة والنَّضير كانوا يستفتحون على الاوس والخزوج برسول الله

صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه وقيــل معنى يستفتحون يفتحون عايهم و يعرفونهم بأن نبيا يبعث منهم قد قرب أوانه والسين للسااغة كما في استحجب أي سألون من أنفسهم الفتح عليهم أو يسأل بعضهم بعضا أن فتح عليهم وعلى التقديرين فالجلة حالية مفيدة لكمال مكابرتهم وعنادهم وقوله عزوعلا وللماجاهم تكريرالاول اطول العهد تبوسط الجملة الحالية وقوله تعالى ﴿ مَا عَرِفُوا ﴾ عبارة عماسلف من الكتاب لان معرفة من أبزل هو عليه معرفة له والاستفتاح به استفتاح به وايراد الموصول دون الأكتفاء بالاضمار لبيان كال مكابرتهم فأن معرفة ماجاهم من مبادى الايمان به ودواعيه لامحالة والفاء للدلالة على تعقيب مجيئه للاستفتاح به من غير أن يتخلل بينهمامدة منسيةله وقوله تعالى ﴿ كَفُرُ وَا بِهِ ﴾ جو اب لما الاولى كما هو رأى المبردأ وجو ابهمامعاكما قالهأ بوالبقاءوقيل جو اب الاولى محذوف لدلالة المذكور عليه فيكون قوله تعالى وكانوا الخجملة معطوفة على الشرطية عطف القصة على القصة والمراد بما عرفوا النبي صلى الله عليه وسلم كماهو المراد بماكانوا يستفتحون به فالمعني ولماجاهم كتاب مصدق لكتابهم كذبوه وكانوا من قبل مجيئه يستفتحون بمن أنزل عليه ذلك الكتاب فلما جا هم النبي الذي عرفوه كفروا به ﴿ فلعنة الله على الكافرين ﴾ اللام للمهد أي عليهم و وضع المظهر موضع المضمر للاشعار بأن حلول اللعنة عليهم بسبب كفرهم كما أن الفاء للايذان بترتبهاعليه أوللجنس وهم داخلون في الحكم دخولا أوليا اذ الكلام فيهم وأيا ما كان فهو محقق لمضمون قوله تعالى بل لعنهمالله بكفرهم ﴿ بئسما اشتروا به أنفسهم ﴾ ما نكرة بمعنى شيء منصوبة مفسرة لفاعل بئس واشتر واصفته أي بئس شيئابا عوابه أنفسهم وقيل اشتروها به في زعمهم حيث يعتقدون أنهم بما فعلوا خلصوها من العقاب و يأباه أنه لابد أن يكون المذموم ماكان حاصلا لهم لا ما كانزائلا عنهم والمخصوص بالذم قوله تعالى ﴿ أَن يَكَفُرُ وَا بَمَا أَبْرَلُ اللَّهُ ﴾ أي بالكتاب المصدق لما معهم بعد الوقوف على حقيقته وتبديل الانزال بالمجيء للايذان بعلو شأنه الموجب للايمان به ﴿ بغيا ﴾ حسدا وطلبالما ليس لهم وهوعلة لأن يكفروا حتما دون اشتروا لما قيل من الفصل بما هو أجنبي بالنسبة اليه وان لم يكن أجنبيا بالنسبة الى فعل الذموفاعله ولأن البغي مما لا تعلق له بعنوان البيع قطعا لاسيما وهو معلل بما سيأتي من تنزيل الله تعالى من فضله على من يشاؤه وانما الذي بينه و بينه علاقة هو كفرهم بما أنزل الله والمعنى بئس شيئا باعوا به أنفسهم كفرهم المعلل بالبغي الكائن لاجل ﴿ أَن يَنزلاللهُ مَن فَضَلُه ﴾ الذي هوالوحي ﴿ على من يشاء ﴾ أي يشاؤه و يصطفيه ﴿ من عباده ﴾ المستأهلين لتحمل أعبا الرسالة ومآله تعليل كفرهم بالمنزل بحسدهم للمنزل عليه وأيثار صيغة التفعيل هم ناللايذان بتجدد بغيهم حسب تجدد الانزالوتكثره حسب تكثره (فباؤا بغضب على غضب كالمرجعوا ملتبسين بغضب كائن على غضب مستحقين له حسب مااقتر فواهن كفرعلى كفرفانهم كفروابنبي الحقو بغواعليه وقيل كفروا بمحمدعليه الصلاة والسلام بعد عيسي وقيل بعد قولهم عزير بن الله وقولهم يدالله مغلولة وغير ذلك من فنون كفرهم ﴿ وللكافرين ﴾ أي لهم والاظهار في موقع الاضمار للاشعار بعلية كفرهم لماحاق بهم ﴿عذاب مهين ﴾ يراد به اهانتهم واذلالهم لماأن كفرهم بماأنزل الله تعالى كان مبنياعلى الحسد المبنى على طمع المنزول عليهم وادعاً الفضل على الناس والاستهانة بمن أنزل عليه عليه السلام ﴿ واذا قيل ﴾ منجانب المؤمنين ﴿ لَهُمَ ﴾ أى لليهود وتقديم الجار والمجرور قد مر وجهه لاسيا فى لام التبليغ ﴿ آمنُوا بما أَنزَلَ الله ﴾ من الكتب الالهية جميعا والمرادبه الأمر بالايمان بالقرآن لكن سلك مسلك التعميم ايذانا بتحتم الامتثال من حيث مشاركته لما آهنوا به فيما في حيز الصلة وموافقته له في المضمون وتنبيها على أن الايمــان بمــا عداه من غير ايمــان به ليس بايمــان بمــا أنزل الله ﴿ قَالُوا نَوْمَنَ ﴾ أي نستمر على الايمان ﴿ بِمَا أَنزل علينا ﴾ يعنونبه التوراة ومانزل على أنبيا بني اسرائيل لتقرير حكمها ويدسونفيه أن ماعدا ذلك غيره نزل عأيهم ومرادهم بضمير المتكلم اماأ نفسهم فمعنى الأنزال عليهم تكليفهم

بما في المنزل من الأحكام واما أنبياء بني اسرائيل وهو الظاهر لاشتماله على مزية الايذان بان عدم ايمانهم بالفرقان لما مر من بغيهم وحسدهم على نزو له على من ليس منهم والأن مرادهم بالموصول وان كان هوالتوراة وما في حكمها خاصة لكن ايرادهاب و أن الأنزال عايم مبنى على ادعاء أن ماعداها ليس كذلك على وجه التعريض كما أشير اليــه فلو أريد بالانزال عايهم واذكر ون تكايفهم يازم ون فعايرة القرآن الما أنزل عايهم حسبها يعرب عنه قوله عزَّ وجل ﴿ و يكفرون بما و راءه ﴾ عدم و نهم مكلفين بمافيه كما يازم عدم كونه نازلا على واحدمن بني اسر ائيل على الوجه الأخير وتجريد الموصول عند الاضمار عما عرضوا به تعسف لا يخفي والورا في الاصل مصدر جعل ظرفا و يضاف الى الفاعل فيرادبه مايتو ارى به وهو خلفه والى المفعول فيراد به مايو اريه وهو أمامه والجملة حال من ضمير قالوا بتقدير مبتدأ أى قالوا ما قالوا وهم يكفرون بماعداه وليس المراد مجرد بيان أن افراد ايمانهم بما أنزل عليهم بالذكر لنفي ايمانهم بماورامه بليان أنمايدعون من الايمان ليس بايمان بما أنزل عايهم حقيقة فان قوله عزاسمه ﴿ وهو الحق ﴾ أى المعروف بالحقية الحقيق بان يخص به اسم الحق على الاطلاق حال من فاعل يكفرون وقوله تعالى ﴿ مصدقا ﴾ حال مؤكدة لمضمون الجلة صاحبها اما ضمير الحق وعاملها مافيه من معنى الفعل قاله أبو البقاء واماضمير دل عليه الكلام وعاملها فعل مضمرأى أحقه مصدقا ﴿ لما معهم ﴾ من التوراة والمعنى قالوا نؤمن بما أنزل عليناوهم يكفرون بالقرآن والحال أنه حق مصدق الما آمنوا به فيازمهم الكفر عما آمنوا به ومآله أنهم ادعوا الايمان بالتوراة والحال أنهم يكفرون بما يلزم من الكفر به الكفر بها ﴿ قُلَ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَنْ جَهُ اللَّهُ عَنْ مِنْ قَائلُ بِبِيانَ التّناتَضِ بِينَ أَقُو الْهُم وأَفْعَالُم بعد بيان التناقض في أقوالهم ﴿ فَلَمُ ﴾ أصلَه الحذفت عنه الألف فرقا بين الاستفهامية والخبرية ﴿ تقتلون أنبيا ُ الله من قبل ﴾ الخطاب للحاضرين من اليمود والماضين على طريق التغايب وحيث كانوا مشاركين في العقد والعمل كان الاعتراض على أسلافهم اعتراضا على أخلافهم وصيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية وهو جواب شرط محذوف أى قل لهم انكنتم مؤمنين بالتوراة كما تزعمون فلاى شيء كنتم تقتلون أنبياء الله من قبل وهو فيها حرام وقرى أنبياءالله مهموزا وقوله تعالى ﴿ ان كنتم مؤهنين ﴾ تـكرير الماعتراض لتأكيد الالزام وتشديد التهديد أى ان كنتم مؤمنين فلم تقتلونهم وقد حذف من كل واحدة من الشرطيتين ماحذف ثقة بما أثبت في الأخرى وقيــل لاحذف فيه بل تقديم الجواب على الشرط وذلك لا يتأتى الاعلى رأى الكوفيين وأبي زيد وقيل ان نافية أي ماكنتم ، ومنين والالما قتلتموهم ﴿ ولقد جاكم موسى بالبينات ﴾ من تمام التبكيت والتوبيخ داخل تحت الامر لاتكرير لما قص في تضاعيف تعداد النَّعم التي من جملتها العفو عن عبادة العجل واللام للقسم أي و بالله لقد جائكم موسى ملتبسا بالمعجزات الظاهرة التي هي العصاواليد والسنون ونقص الثرات والدم والطوفان والجراد والقمل والضفادع وفلق البحر وقد عدمنها التوراة وليس بواضح فان الجيء مهابعد قصة العجل ﴿ ثُم اتخذتم العجل ﴾ أي الها ﴿ من بعده ﴾ أي من بعد مجيئه مها وقيل من بعد ذهابه الى الطور فتكون التوراة حينئذ من جملة البينات وثم للتراخي في الرتبة والدلالة على نهاية قبيح ماصنعوا ﴿ وأنتم ظالمون ﴾ حال منضمير اتخذتم بمعنى اتخذتم العجل ظالمين بعبادته واضعين لهافى غير موضعها أو بالاخلال بحقوق آیات الله تعالی أو اعتراض أی وأنتم قوم عادتكم الظلم ﴿ واذ أخذنا میثاقكم ﴾ توبیخ من جهة الله تعالی و تكذیب الهم في ادعائهم الايمان بما أنزل عليهم بتذكير جناياتهم النّاطقة بكذبهم أي واذكر واحين أخذنا ميثاقكم ﴿ و رفعنا فوقكم الطور ﴾ قائلين ﴿خذواما آتينا كربقوة واسمعوا ﴾ أي خذوابما أمرتم به في التوراة واسمعوا مافيها سمع طاعة وقبول ﴿قالوا﴾ استئناف مبنى على سؤال سائل كأنه قيل فماذا قالوا فقيل قالوا ﴿سمعنا﴾ قولك ﴿ وعصينا ﴾ أمرك

فاذا قابل أسلافهم مثلذلك الخطاب المؤكد مع شاهدتهم مثل تلك المعجزة الباهرة بمثل هذه العظيمة الشنعاء وكفروا بما في تضاعيف التو بة فكيف يتصور من أخلافهم الايمان بما فيها ﴿ وأشربوا في قلومهم العجل﴾ على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه للبالغة أي تداخلهم حبه و رسخ في قلوبهم صورته لفرط شغفهم به وحرصهم على عبادته كما يتداخل الصبغ الثوب والشراب أعماق البدن وفىقلوبهم بيان لمكان الاشراب كما في قوله تعالى انما يأكلون في بطونهم نارا والجملة حال من ضمير قالوا بتقدير قد ﴿ بَكَفَرُهُمْ ﴾ بسبب كفرهم السابق الموجب لذلك قيـل كانوا مجسمة أو حلولية ولم يروا جسما أعجب منه فتمكن فى قلوبهم ماسول لهم السامرى ﴿ قُلَ ۗ تُوبِيخًا لَحَاضَرَي اليهو داثر ماتبين أحوال رؤسائهم الذين بهم يقتدون في كل ما يأتون وما يذرون ﴿ بِنُسِمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ ايمَانَكُم ﴾ بما أنزل عليكم من التوراة حسبها تدعون والمخصوص بالذم محذوف أي ماذكر من قولهم سمعنا وعصينا وعبادتهم العجل و في اسناد الأمر الى الايمان تهكم بهم واضافة الايمان اليهم الايذان بأنه ليس بايمان حقيقة كما ينبئ عنه قوله تعالى ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ فانه قدح في دعو أهم الايمان بما أنزل عليهم من التوراة وابطال لها وتقريره ان كنتم مؤمنين بها عاملين فيما ذكر من القول والعمل بما فيها فبئسما يأمركم به ايمانكم بها واذ لايسوغ الايمان بها مثل تلك القبائح فاستم بمؤمنين بها تطعا وجواب الشرط كما ترى محذوف لدُلالة ماسبق عليه ﴿ قُلَ كُرُرُ الْأَمْرُ مَعَ قُرَبِ العَهِدُ بالأَمْرُ السَّابِقُ لَمَا أنه أمر بتبكيتهم واظهار كذبهم في فن آخر من أباطيابهم لكنه لم يحك عنهم قبل الأمر بابطاله بل اكتفي بالاشارة اليه في تضاعيف الكلام حيث قيل ﴿ انكانت لكم الدار الآخرة ﴾ أي الجنة أو نعيم الدار الآخرة ﴿ عندالله خالصة ﴾ أي سالمة لكم خاصة بكم كما تدعون أنه لن يدخل الجنة الامن كان هو دا أو نصاري ونصبها على الحالية من الدار وعندظرف للاستةرار في الخبر أعنى لكم وقوله تعالى ﴿ من دون الناس ﴾ في محل النصب بخالصة يقال خلص لى كذا من كذا واللام للجنس أي الناس كافة او للعهد أي المسلمين ﴿ فتمنوا الموت ﴾ فان من أيقن بدخول الجنة اشتاق الى التخاص اليهامن دارة البوار وقرارة الأكدار لاسيما اذا كانت خالصة له كما قال على كرم الله وجهه لا أبالى أسقطت على الموت الآن ألاقي الأحبه محمداً وحزبه أوسقط الموت على وقال عمارين ياسر بصفين وقال حذيفة بن اليمانى حين احتضر وقد كان يتمنى الموت قبل جاء حبيب على فاقة فلاأفلح اليوممن قدندم أى على التمنى وقوله تعالى ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ تكرير للكلام لتشديد الالزام وللتنبيه على أن ترتب الجواب ليسعلي تحقق الشرط في نفس الأمر و نقط بل في اعتقادهم أيضا وانهم قد ادعوا ذلك والجواب محذوف ثقة بدلالة ماسبق عليه أى ان كنتم صادقين فتمنوه وقوله تعالى ﴿ ولن يتمنوه أبدا ﴾ كلام مستأنف غير داخل تحت الأمرسيق من جهته سبحانه لبيان ما يكون منهم من الاحجام عما دعوا اليه الدال على كذبهم في دعواهم ﴿ بما قدمت أيديهم ﴾ بسبب ماعملوا من المعاصي الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبي عايه السلام والقرآن وتحريف التوراة ولما كانت اليد من بين جوارح الانسان مناط عامة صنائعه ومدار أكثر منافعه عبر بها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة ﴿ والله علم بالظالمين ﴾ أي بهم وايثار الاظهار على الاضهار لذمهم والتسجيل عليهم بأنهم ظالمون في جميع الأمور التي من جملتها ادعاء ماليس لهم و نفيه عن غيرهم والجملة تذييل لما قبلها مقررة لمضمونه أي عليم بهم و بما صدر عنهم من فنون الظلم والمعاصي المفضية الى أفانين العذاب و بما سيكون منهم من الاحتراز عما يؤدي الى ذلك فوقع الأمر كما ذكر فلم يتمن منهم موته أحد اذ لووقع ذلك لنقل واشتهر وعن النبي صلى الله عليه وسلم لوتمنوا الموت لغص كل انسان بريقه فمات مكانه ومابق يهودي على وجه الارض ﴿ ولتجدنهم أحرص الناس ﴾ من الوجدان العقلي وهو جار مجري العلم خلاأنه

مختص بما يقع بعد التجربة ونحوها ومفعولاه الضمير وأحرص والتنكير في قوله تعالى ﴿عَلَى حَيْوَةَ ﴾ للايذانبأن مرادهم نوع خاص منها وهي الحياة المتطاولةوقرى والتعريف (ومن الذين أشركوا) عطف على ماقبله بحسب المعنى كائنه قيل أحرص من الناس ومن الذين أشركوا وافرادهم بالذكر مع دخولهم فى الناس للايذان بامتيازهم من بينهم بشدة الحرص للبالغة في توبيخ اليهود فان حرصهم وهم معتر فون بالجزاء لما كان أشد من حرص المشركين المذكرين لهدل ذلك على جزمهم بمصيرهم الى النار و يجوز أن يحمل على حذف المعطوف ثقة بانباء المعطوف عليه عنه أي وأحرص من الذين أشركوا فقوله تعالى ﴿ يود أحدهم ﴿ بيان لزيادة حرصهم على طريقة الاستئناف و يجوز أن يكون في حين الرفع صفة لمبتدا محذوف خبره الظرف المتقدم على أن يكون المراد بالمشركين اليهودلقو لهم عزير بن الله أي ومنهم طائفة يود أحدهم أيهم كانأى كل واحدمنهم ﴿ لو يعمر ألف سنة ﴾ وهو حكاية لودادتهم كأنه قيل ليتني أعمر وانما أجرى على الغيبة لقوله تعالى يودكما تقول حلف بالله ليفعلن ومحله النصب على أنه مفعول يود اجراء له مجري القول لانه فعـل قلبي ﴿ وماهو بمزحزحه من العذاب﴾ ماحجازية والضمير العائد على أحـدهم اسمها و بمزحزحه خبرها والباء زائدة و ﴿ أَنَّ يعمر ﴾ فاعل من حزحه أي وماأحدهم بمن يزحزحه أي يبعده و ينجيه من العنداب تعميره وقيل الضمير لمادل عليه يعمر من المصدر وأن يعمر بدل منه وقيل هو مبهم وأن يعمر مفسره والجملة حال من أحدهم والعامل يود لايعمر على أنها حال من ضميره لفساد المعنى أو اعتراض وأصل سنة سنوة لقولهم سنوات وسنية وقيل سنهة كجبهة لقولهم سانهته وسنيهة وتسنهت النخلة اذا أتت عليها السنون ﴿ والله بصير بما يعملون ﴾ البصير في كلام العرب العالم بكنه الشيء الخبير به ومنه قولهم فلان بصير بالفقه أي عليم بخفيات أعمالهم فهو مجازيهم بها لامحالة وقرىء بتا الخطاب التفاتا وفيه تشديد للوعيد ﴿ قُل من كان عدواً لجبريل ﴾ نزل في عبد الله بن صوريا من أحبار فدك حاج رسول اللهصلي الله عليه وسلم وسأله عمن نزّل عليه بالوجي فقال عليه السلام جبريل عليه السلام فقال هو عدونا لوكان غيره لآمنا بك و في بعض الروايات و رسولنا ميكا ئيل فلو كان هو الذي يأتيك لآمنا بك وقد عادانا مرارا وأشدها أنه أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخربه بخت نصر فبعثنا من يقتله فلقيه ببابل غلاما مسكينا فدفع عنه جبريل عليه السلام وقال ان كان ربكم آمره بهلاكم فانه لا يسلطكم عليه والا فبأى حق تقتلونه وقيل أمره الله تعالى أن يجعل النبوة فينا فجعلها في غيرنا و رُوى أنه كان لعمر رضي الله عنه أرض بأعلى المدينة وكان ممره على مدارس اليهود فكان يجلس اليهم ويسمع كلامهم فقالوا ياعمر قد أحببناك وانا لنطمع فيك فقال والله ماأجيئكم لحبكم ولاأسألكم لشك فيديني وانمأ أدخل عليكم لازداد بصيرة في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأرى آثاره في كتا بكم ثم سألهم عن جبريل عليه السلام فقالوا ذاك هو عدونا يطلع محمدا على أسرارنا وهو صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل يجيء بالخصب والسلام فقال لهم ومامنزلتهما عند الله تعالى قالوا جبريل أقرب منزلة هو عن يمينه وميكا ئيل عن يساره وهمامتعاديان فقال عمر رضي الله عنه ان كانا كما تقولون في هما بعدوين و لأنتم أكفر من الحمير ومن كان عدوا لأحدهما فهو عدو للآخر ومن كان عدوا لها كان عدوا لله سبحانه ثم رجع عمر فوجد جبريل عليه السلام قد سبقه بالوحى فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد وافقك ربك ياعمر فقال عمر رضي الله عنه لقد رأيتني في ديني بعد ذلك أصلب من الحجر وقرى عجبر ثيــل كسلسبيل وجبرئل كجحمرش وجبريل وجبرئل وجبرائيل كجبراعيل وجبرائل كجبراعل ومنعالصرف فيهللتعريف والعجمة وقيل معناه عبد الله ﴿ فانه نزله ﴾ تعليل لجو اب الشرط قائم مقامه والبار زالاول لجبريل عليه السلام والثاني للقرآن أضمر من غير ذكر ايذاً نا بفخامة شأنه واستغنائه عن الذكر لكال شهرته ونباهته لاسما عند ذكر شي من صفاته (على قلبك)

زيادة تقرير للتنزيل ببيان محل الوحى فانه القائل الأول له ومدار الفهم والحفظ وايثار الخطاب على التكلم المبني على حكاية كلام الله تعالى بعينه كما في قوله تعالى قل ياعبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لما في النقل بالعبارة من زيادة تقرير لمضمون المقالة ﴿ باذن الله ﴾ بأمره وتيسيره مستعار من تسهيل الحجاب وفيه تلويح بكمال توجه جبريل عليه السلام الى تنزيله وصدق عزيمته عليه السلام وهو حال من فاعل نزله وقوله تعالى ﴿مصدقا لما بين يديه ﴾ أي من الكتب الالهية التي معظمها التوراة حال من مفعوله وكذا قوله تعالى ﴿ وهدى و بشرى للمؤمنين ﴾ والعامل في الكل نزله والمعنى من عادى جبريل من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته بل يجبعليه محبته فانه نزل عليك كتابامصدقالكتبهم أو فالسبب في عداوته تنزيله لكتاب مصدق لكتابهم موافق له وهم له كارهو نو لذلك حرفوا كتابهم وجحدوا موافقته له لان الاعتراف بها يوجب الايمان به وذلك يستدعى انتكاس أحوالهم و زوال رياستهم وقيل ان الجواب فقد خلع ربقة الانصاف أو فقد كفر بما معه من الكتاب أو فليمت غيظا أو فهو عدولي وأنا عدوله ﴿من كان عدوا لله ﴾ أريد بعداوته تعالى مخالفة أمره عنادا والخروج عن طاعته مكابرة أوعداوة خواصه ومقربيه لكنصدرالكلام بذكره الجليل تفخما لشأنهم وايذانا بأن عداوتهم عداوته عز وعلاكما في قولهعز وجل والله و رسولهأحقأن يرضوه تمصرح بالمرام فقيــل ﴿ وملائكته و رسله وجبريل وميكال ﴾ وانمــا أفردا بالذكر مع أنهما أول من يشمله عنوان الملكية والرسالة لاظهار فضلهما كأنهما عليهما السلام من جنس آخر أشرف ما ذكر تنزيلا للتغاير في الوصف منزلة التغاير في الجنس وللتنبيه على أن عداوة أحـدهما عداوة للآخر حسما لمـادة اعتقادهم الباطل في حقهما حيث زعموا أنهما متعاديان وللاشارة الى أن معاداة الواحـد والكل سواء في الكفر واستتباع العداوة من جهة الله سبحانه وأن من عادي أحدهم فكا نما عادي الجميع وقوله تعالى ﴿ فان الله عـدو للـكافرين ﴾ أي لهم جواب الشرط والمعني من عاداهم عاداه الله وعاقبه أشد العقاب وايثار الاسمية للدَّلالة على التحقق والثبات و وضع الكافرين موضع المضمر للايذان بأن عداوة المذكورين كفر وأن ذلك بين لايحتاج إلى الاخبار بهوأن مدار عداوته تعالى لهم وسخطه المستوجب لاشد العقوبة والعذاب هوكفرهم المذكور وقرئ ميكائل كميكاعل وميكائيل كميكاعيل وميكئل كميكعل وميكءئيل كميكعيل ﴿ وَلَقَدَ أَنزَلْنَا اللَّكَ آيَاتَ بِينَاتَ ﴾ واضحات الدلالة على معانيها وعلى كونها من عنــد الله عز وجل ﴿ وما يكفر بهــا الا الفاسقون ﴾ أي المتمردون في الكفر الخارجون عن حدوده فان من ليس على تلك الصفة من الكفرة الايجترى على الكفر بمثل هاتيك البينات قال الحسن اذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على أعظم أفراد ذلك النوع من كفر أوغيره وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال قال ابن صوريا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ماجئتنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فنتبعك لهما فنزلت واللام للعهد أي الفاسقون المعهودون وهم أهل الكتاب المحرفون لكتابهم الخارجون عن دينهم أوللجنس وهم داخلون فيه دخولا أولياً ﴿أُوكُلُّمَا عَاهُـدُواْ عَهْداً ﴾ الهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أكفروابها وهي فى غاية الوضوح وكلما عاهدوا عهداً ومن جملة ذلكما أشير اليه في قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا من قولهم للمشركين قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ماقلنا فنقتلكم معه قتل عاد وارم وقرى بسكون الواو على أن تقدير النظم الكريم وما يكفر بها الاالذين فسقوا أو نقضوا عهو دهم مراراً كثيرة وقرى عوهدوا وعهدوا وقوله تعالى عهدا اما مصدر مؤكد لعاهدوا من غير لفظه أو مفعول له على أنه بمعنى أعطوا العهد ﴿ نبذه فريق منهم ﴾ أي رموا بالزمام و رفضوه وقرى ونقضه واسناد النبذ إلى فريق منهم لأن منهم من لم ينبذه ﴿ بِل أَ كَثْرُهُم لا يؤمنو ن ﴾ أى بالتوراة وهذا دفع لما يتوهم منأن النابذن هم الأقلونوأن

من لم ينبذجها را فهم يؤمنون بهاسر ا ﴿ ولما جاءهم رسول ﴾ هو النبي صلى الله عليه وسلم والتنكير للتفخيم ﴿ من عندالله ﴾ متعاق بجاء أو بمحذوف وقع صفة لرسوك لافادة مزيد تعظيمه بتأكيد ماأفاده التنكير من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية ﴿ مصدق لما معهم ﴾ من التوراة من حيث أنه صلى الله عليه وسلم قرر صحتها وحقق حقية نبوة موسى عليه الصلاة والسلام بما أنوَل عليه أو من حيث أنه عليه السلام جاء على وفق مانعت فيها ﴿ نبذ فريق من الذين أوتو ا الكتاب ﴾ أى التوراة وهم اليهود الذين كانوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ممن كانوا يستفتحون به قبل ذلك لاالذين كانوا في عهد سليمان عليه السلام كما قيل لأن النبذ عند مجي النبي صلى الله عايه وسلم لا يتصور هنهم وافراد هذا النبذ بالذكر مع الدراجه تحت قوله عزوجل أوكلماعاهدواعهدا نبذهفريق منهم لأنهمعظم جناياتهمو لأنه تمهيدلذكر اتباعهمك تتلو الشياطين وايثارهم له عليه والمراد بايتائها اما ايتاء علمها بالدراسة والحفظ والوقوف على مافيها فالموصول عبارة عن علمائهم واما مجرد انزالها عليهم فهوعبارة عن الكل وعلى التقديرين فوضعه موضع الضمير للايذان بكال التنافي بين ما أثبت لهم في حيز الصلة و بين ماصدر عنهم من النبذ ﴿ كتاب الله ﴾ أى الذي أو توه قال السدى لماجا عمم محمد صلى الله عليه وسلم عارضوه بالتوراة فاتفقت التوراة والفرقان فنبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف وسحرهاروت وماروت فلم يوافق القرآن فهذاقوله تعالى ولما جاهم رسول من عندالله الخ وانماعبر عنها بكتاب الله تشريفالها وتعظم الحقها عليهم وتهويلا لما اجترأواعليه من الكفر بها وقيل كتاب الله القرآن نبذوه بعدمالزمهم تلقيه بالقبول لاسما بعدماً كانوا يستفتحون بهمن قبل فان ذلك قبول له وتمسك به فيكو نالكفر به عند مجيئه نبذاً له كا نه قيل كتاب الله الذي جاء به فان مجيء الرسول معرب عن مجيء الكتاب ﴿ وراء ظهورهم مثل التركهم واعر اضهم عنه بالكلية مثل بمايرمي به وراء الظهر استغناعنه وقلة التفات اليه ﴿ كَأَ نَهُم لا يعلمون ﴾ جملة حالية أي نبذوه و را ُ ظهورهم هشبهين بمن لا يعلمه فان أريد بهم أحبارهم فالمعنى كأنهم لا يعلمونه على وجه الايقان ولايعرفون مافيه من دلائل نبوته عليه الصلاة والسلام ففيه ايذان بأن علمهم به رصين لكنهم يتجاهلون أو كأنهم لا يعلمون أنه كتاب الله أو لا يعلمونه أصلاكما اذا أريد بهم الكل و في هذين الوجهين زيادة مبالغة في اعراضهم عما في التوراة من دلائل النبوة هـ ذا وان أريد بما نبذوه من كتاب الله القرآن فالمراد بالعلم المنفي في قوله تعالى كأنهم لا يعلمون هو العلم بأنه كتاب الله ففيه ما في الوجه الاول من الاشعار بأنهم متيقنون في ذلك وانما يكفرون به مكابرة وعناداقيل انجيل اليهود أربع فرق ففرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بحقوقها كمؤهني أهل الكتاب وهمالاقلون المشاراليهم بقوله عز وجل بل أكثرهم لايؤمنون وفرقة جاهروا بنبذ العهود وتعدى الحدود تمردا وفسوقا وهم المعنيون بقوله تعالى نبذه فريقمنهم وفرقة لم يجاهروا بنبذها ولكن نبذوها لجمامهم بها وهم الاكثرون وفرقة تمسكوا بها ظاهرا ونبذوها خفية وهم المتجاهلون ﴿ واتبعوا ماتنلوا الشياطين ﴾ عطف على جواب المأى نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحرة التيكانت تقرأها الشياطين وهمالمتمر دون من الجن وتتلوحكا ية حالماضية والمراد بالاتباع التوغل والتمحض فيه والاقبال عليه بالكلية والا فأصل الاتباع كان حاصلا قبل مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم فلايتسني عطفه على جواب لماولذلك قيل هوه معاوف على الجلة وقيل على أشربوا ﴿على ملك سايمان﴾ أى فى عردما كُد قيل كانت الشياطين يسترقون السمع و يضمون الى ماسمعوا أكاذيب يافقونها وياقونها الىالكمنة وهم يدونونها ويعلمونها الناس وفشا ذلك في عمد سليمان عليه السلام حتى قيل أن الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سايمان وماتم له ملكه الابهذا العلم وبه سخر الإنس والجن والطير والريح التي تجري بأمره وقيل انسليان عليه السلام كان قد دفن كثيرا من العلوم التي خصه الله تعالى بها تحت سريرملكه فلما مضت على ذلك مدة توصل اليها قوم من المنافقين فكتبوا في خلال ذلك أشياء من فنون السحر

تناسب تلك الاشياء المدفونة من بعض الوجوه ثم بعد موته واطلاع الناس على تلك الكتب أوهموهم أنه من عمل سليان عليه السلام وأنه مابلغ هذا المبلغ الابسبب هذه الاشياء ﴿ وَمَاكُفُر سَلِّيانَ ﴾ تنزيه لساحته عليه السلام عن السحر وتكذيب لمن افترى عليـه بأنه كان يعتقده و يعمل به والتعرض لكونه كفرا للبالغة في اظهار نزاهته عليـه السلام وكذب اهتيه بذلك ﴿ ولكن الشياطين ﴾ وقرى م بتخفيف لكن و رفع الشياطين والواوعاطفة للجملة الاستدراكية على ماقبلها وكون المخففة عند الجمهو رللعطف انما هو عند عدم الواو وكون مابعدها مفردا ﴿ كفروا ﴾ باستعمال السحر وتدوينه ﴿ يعلمون الناس السحر ﴾ اغواء واضلالا والجملة في محل النصب على الحالية من ضمير كفروا أو من الشياطين فان مافي لكن من رائحة الفعل كاف في العمل في الحال أو في محل الرفع على أنه خبر ثان للكن أو بدل من الخبر الاول وصيغة الاستقباللدلالةعلى استمرار التعليم وتجدده أوجملة مستأنفة هذا على تقدير كون الضمير للشياطين وأبماعلي تقدير رجوعه الىفاعل اتبعوا فهي اماحالمنه وأمااستئنافية فحسبواعلم أنالسحر أنواعمنها سحر الكلدانيين الذين كانوا في قديم الدهر وهم قوم يعبدون الكواكب ويزعمون أنها هي المدبرة لهذا العالم ومنها تصدر الخيرات والشرور والسعادة والنحوسة ويستحدثون الخوارق بواسطة تمزيج القوى السماوية بالقوى الارضية وهم الذين بعث الله تعالى ابراهيم عليــه الصلاة والســـلام لابطال مقالتهم وهم ثلاث فرق ففرقة منهم يزعمون أن الإفلاك والنجوم واجبة الوجودلذواتها وهمالصابئة وفرقةيقولون بالهيةالافلاك ويتخذون لكل واحدمنها هيكلا ويشتغلون بخدمتها وهم عبدة الاوثان وفرقة أثبتوا للافلاك وللكواكب فاعلا مختارا لكنهم قالوا انهأعطاها قوة عالية نافذة في هذا العالم وفوض تدبيره اليها ومنها سحر أصحاب الاوهام والنفوس القوية فانهم يزعمون أن الانسان تبلغ روحه بالتصفية فىالقوة والتأثير الىحيث يقدر علىالايجاد والاعدام والاحياء والاماتة وتغيير البنية والشكل ومنها سحر من يستعين بالارواح الارضية وهو المسمى بالعزائم وتسخير الجن ومنهاالتخييلات الآخذة بالعيون وتسمىالشعوذة ولاخلاف بينالامة فىأن مناعتقد الاول فقد كفر وكذا مناعتقد الثانى وهوسحر أصحاب الاوهام والنفوس القوية وأما من اعتقد أن الانسان يبلغ بالتصفية وقراءة العزائم والرقى الى حيث يخلق الله سبحانه وتعالى عقيب ذلك على سبيل جريان العادة بعض الخوارق فالمعتزلة اتفقوا على أنه كافر لانهلا يمكنه بهذا الاعتقاد معرفة صدق الانبياء والرسل بخلاف غيرهم ولعل التحقيق أن ذلك الإنسان انكان خيرا متشرعا فى كل مايأتى ويذروكان من يستعين به من الارواح الخيرة وكانت عزائمه و رقاه غير مخالفة لأحكام الشريعة الشريفة ولم يكن فيما ظهر في يده من الخوارق ضررشرعي لاحــد فليسُ ذلك من قبيل السحر وانكان شريرا غير متمسك بالشريعة الشريفة فظاهر أن الخبث والشرارة فيكون كافرا قطعا وأما الشعوذة ومايجري مجراها مناظهار الامور العجيبة بواسطة ترتيب الآلات الهندسية وخفة اليد والاستعانة بخواص الأدوية والاحجار فاطلاق السحر عليها بطريق التجوز أولما فيها من الدقة لأنه في الأصل عبارة عن كل مالطف مأخذه وخني سببه أومن الصرف عن الجهة المعتادة لما أنه في أصل اللغة الصرف على ماحكاه الأزهري عن الفراء ويونس ﴿ وماأنزل على الملك بين ﴾ عطف على السحر أي و يعلمونهم ماأنزل عليهما والمرادبهما واحد والعطف لتغاير الاعتبار أوهونوع أقوى منه أوعلى ماتتلوا ومابينهما اعتراض أى واتبعواما أنزل الخ وهما ملكان أنزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس كما ابتلي قوم طالوت بالنهر أو تمييزا بينه و بين المعجزة لئـــلا يغتر به النَّاسَ أو لأن السحرة كثرت في ذلك الزمان واستنبطت أبوَّ ابا غريبة من السحر وكانو ايدعون النبوة فبعث الله تعالى

هذين الملكين ليعلما الناس أبواب السحرحتي يتمكنوا من معارضة أولئك الكذابين واظهار أمرهم على الناس وأما مايحكىمن ان الملائكة عايهم السلام لما رأوا ما يصعد من ذنوب بني آدم عير وهم وقالوا لله سبحانه هؤلا الذين اخترتهم لخلافة الأرض يعصونكفيها فقالعز وجللوركبت فيكم ماركبت فيهم لعصيتموني قالوا سبحانك ماينبغي لنا أن نعصيك قال تعالى فاختار وا من خياركم ملكين فاختار وا هار وت ومار وت وكانا منأصاحهم وأعبدهم فأهبطا الى الارض بعد ماركب فيهما ماركب في البشر من الشهوة وغيرها من القوى ليقضيا بين الناس نهاراً و يعرجاً الى السماء مساء وقدنهيا عن الاشراك والقتل بغير الحق وشرب الخر والزنا وكانا يقضيان بينهم نهارا فاذا أمسيا ذكرا اسم الله الأعظم فصعدا الى السماء فاختصمت اليهما ذات يوم امرأة من أجمل النساء تسمى زهرة و كانت من لخم وقيل كانت من أهل فارس ملكة فى بلدها وكانت خصومتها مع زوجها فلما رأياها افتتنا بها فراوداها عن نفسها فأبت فألحا عايها فقالت لا الا أن تقضيالي على خصمي ففعلا ثم سألاها ماسألا فقالت لا الا أن تقتلاه ففعلا ثم سألاها ماسألا فقالت لا إلا أن تشربا الخمر وتسجدا للصنم ففعلا كلامن ذلك بعــد اللتيا والتي ثم سألاها ماسألا فقالت لاالاأن تعلماني ماتصعدان به الى السماء فعلماها الاسم الاعظم فدعت به وصعدت الى السماء فسخها الله سبحانه كوكبا فهما بالعروج حسب عادتهما فلم تطعمها أجنحتهما فعلما ماحل بهما وكان في عرد ادريس عليه السلام فالتجآ اليه ليشفع لها ففعل فيرهما الله تعالى بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا الاول لانقطاعه عما قليل فهما معذبان ببابل قيل معلقان بشعورهما وقيل منكوسان يضربان بسياط الحديد الى قيام الساعة فما لاتعويل عليه لما أن مداره روايةاليهو د مع مافيه من المخالفة لادلة العقل والنقل واعله من مقولة الامثال والرمو زالتي قصد بها ارشاد اللبيب الاريب بالترغيب والترهيب وقيل همار جلان سميا ملكين لصلاحهما و يعضده قراءة الملكين بالكسر ﴿ ببابل ﴾ الباء بمعنى في وهي متعلقة بأنزل أو بمحذوف وقع حالاً من الماكدين أو من الضمير في أنزل وهي بابل العراق وقال ابن مسعو درضي الله عنه بابل أرض الكوفة وقيل جبل دماوند ومنعااصرف العجمة والعلمية أوللتأنيث والعلمية (هاروت وماروت) عطف بيانالملكين علمان لهاومنع صرفهما للعجمة والعلمية ولوكانا من الهرت والمرت بمعنى الكَسر لانصرفا وأمامن قرأ الملكين بكسر اللامأو قالكانا رجلين صالحين فقال همااسمان لهماوقيل همااسما قبيلتين من الجنهما المرادمن الماكدين بالكسر وقرى بالرفع على هماهاروت وماروت ﴿ وما يعلمان من أحد ﴾ من مزيدة في المفعول به لافادة تأكيد الاستغراق الذي يفيده أحد لا لافادة نفس الاستغراق كمافى قولكماجا نىمن رجل وقرى يعلمان من الاعلام ﴿حتى يقولاا نمانحن فتنه ﴾ الفتنة الاختبار والامتحان وافرادها مع تعددهما لكونهامصدرا وحمالهاعليهمامو اطأة للمبالغة كأنهما نفس الفتنة والقصرلبيان أنه ليس لهمافيما يتعاطيانه شأنسو اهالينصرفالناس عن تعلمه أي وما يعلمان ما أنزل عليهمامن السحر أحدامن طالبيه حتى ينصحاه قبل التعليم ويقو لا له انما نحن فتنة وابتلاء من الله عز وجل فمن عمل بما تعلم منا واعتقد حقيته كفر ومن توقى عن العمل به أو اتخذه ذريعة للاتقاء عن الاغترار بمثله بقي على الايمان ﴿ فلا تَكُفُّر ﴾ باعتقاد حقيته وجواز العمل به والظاهر أن غاية النفي ليست هذه المقالة فقط بل من جملتها التزام المخاطب بموجب النهى لكن لم يذكر لظهوره و كون الكلام في بيان اعتناء الملكين بشأن النصح والارشاد والجملة في محل النصب على الحالية من ضمير يعلمون لامعطوفة عليه كما قيل أي ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ويحملونهم على العمل به اغواء واضلالا والحال أنهما ما يعلمان أحدا حتى ينهياه عن العمل به والكفر بسببه وأما ماقيل من أن مافي قوله تعالى وما أنزل الخ نافية والجملة معطوفة على قوله تعالى وماكفر سليمان جيء بها لنكذيب اليهود في القصة أي لم ينزل على الملكين اباحة السحر وأن هاروت

وماروت بدل من الشياطين على أنهما قبيلتان من الجن خصتا بالذكر لاصالتهما وكون باقى الشياطين أتباعا لهما وأن المعنى ما يعلمان أحدا حتى يقو لاانما نحن فتنة فلا تكفر فتكون مثلنافيأ باه أن مقام وصفالشياطين بالكفر واضلال الناس بما لايلائمه وصف رؤسائهم بما ذكر من النهى عن الكفر مع مافيه من الاخلال بنظام الكلام فان الابدال في حكم تنحية المبدل منه ﴿ فيتعلمون منهما ﴾ عطف على الجملة المنفية فانها في قوة المثبتة كانه قيل يعلمانهم بعد قولهما انمانحن الخ والضمير لاحد حملا على المعنى كما في قوله تعالى فيا منكمين أحد عنه حاجزين ﴿ ما يفرقون به ﴾ أي بسببه وباستعاله ﴿ بين المرع ﴾ وقرى بضم الميم وكسرها مع الهمزة وتشديد الراء بلاهمزة ﴿ وَ زوجه ﴾ بأن يحدث الله تعالى بينهما التباغض والفرك والنشو زعند مافعلوا مافعلوا منالسحرعلى حسب جرى العادة الالهية منخلق المسببات عقيب حصول الاسباب العادية ابتلاء لاأن السحر هو المؤثر في ذلك وقيل فيتعلمون منهما ما يعملون به فيراه الناس و يعتقدونأنه حق فيكفرون فتبين أز واجهم ﴿ وماهم بضارين به ﴾ أى بما تعلموه واستعملوه من السحر ﴿ من أحد ﴾ أى أحدا ومن مزيدة لما ذكر في قوله تعالى وما يعلمان من أحد والمعهود وانكان زيادتها في معمول فعل منفي الاأنه حملت الاسمية في ذلك على الفعلية كانه قيل وما يضرون به من أحد ﴿ الا باذن الله ﴾ لانه وغيره من الاسباب بمعزل من التأثير بالذات وانما هو بأمره تعالى فقد يحدث عند استعمالهم السحر فعلا من أفعاله ابتلاء وقد لايحدثه والاستثناء مفرغ والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من ضمير ضارين أومن مفعوله وانكان نكرة لاعتمادها على النفي أو الضمير المجرور في به أي وما يضرون به أحدا الامقرونا باذن الله تعالى وقرىء بضاري على الاضافة بجعل الجارجزءً من المجرور وفصل مابين المضافين بالظرف ﴿ و يتعلمون ما يضرهم ﴾ لانهم يقصدون به العمل أو لان العلم يجر الى العمل غالبا ﴿ وَلا ينفعهم ﴾ صرح بذلك ايذاناً بانه ليس من الامور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شر بحت وضرر محض لانهم لا يقصدون به التخلص عن الاغترار بأكاذيب من يدعى النبوة مثلا من السحرة أو تخليص الناس منه حتى يكون فيهنفع في الجملة وفيه أن الاجتناب عما لايؤمن غو اللهخير كتعلم الفلسفة التي لايؤمن أن تجر الى الغواية وان قال من قال عرفت الشر لاللشر ركان لتوقيه ومن لايعرف الشر رمن الناس يقع فيه

ولقد علموا ﴾ أى اليهو دالدين حكيت جناياتهم ﴿ لمن اشتراه ﴾ أى استبدل ما تتلوا الشياطين بكتاب الله عزوجل واللام الاولى جواب قسم محذوف والثانية لام ابتدا علق به علموا عن العمل و من مو صولة في حين الرفع بالابتدا و اشتراه صلتها و قوله تعلى ﴿ ماله في الآخرة من خلاق ﴾ أى من نصيب جملة من مبتدا و خبر و من مزيدة في المبتداو في الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالامنه و لو أخر عنه لكان صفة له والتقديره اله خلاق في الآخرة و هذه الجملة في محل الرفع على أنها خبر للموصول والجملة في حيز النصب سادة مسدم فعولى علموا ان جعل متعديا الى اثنين أو مفعوله الواحدان جعل متعديا الى واحد فجملة والمحدود علموا الخ مقسم عليها دون جملة لمن الشتراه الخيفاة الجمهور وهو مذهب سيبويه وقال الفراء وتبعه أبو البقاء ان اللام الاخيرة موطئة للقسم ومن شرطية مرفوعة بالابتداء واشتراه خبرها وماله في الآخرة من خلاق جواب القسم وجواب القسم لانه اذا اجتمع الشرط والقسم يجاب سابقهما غالبا فحينئذ يكون المالات مقسما عايهما ﴿ ولبئس ماشروا به أنفسهم ﴾ أى باعوها واللام جواب قسم محذوف و المخصوص بالذم محذوف أي و بالله لبئسها باعوابه أنفسهم السحر أو الكفر وفيه ايذان بانهم حيث نبذوا كتاب الله و راء ظهورهم فقد عرضوا أنفسهم المهلكة و باعوها بما لايزيديدهم الا تبارا وتجويز كون الشراء بعني الاشتراء بما لاسبيل اليه لان المشترى متعين وهو ما تتلوا الشياطين و لان متعلق الذم هو المأخوذ لا المنبوذكا أشير اليه في تفسير قوله سبحانه بئسها اشتروابه أنفسهم أن ماتلوا الشياطين و لان متعلق الذم هو المأخوذ لا المنبوذكا أشير اليه في تفسير قوله سبحانه بئسها اشتروابه أنفسهم أن

يكفروا بما أنزل الله ﴿ لُوكَانُوا يَعْلُمُونَ ﴾ أي يعملون بعلمهم جعلوا غير عالمين لعدم عملهم بموجب علمهم أو لو كانوا يتفكرون فيه أو يعلموا قبحه على اليقين أوحقيقة مايتبعه من العذاب عليه على أن المثبت لهم أو لاعلى التوكيد القسمي العقل الغريزي أوالعلم الاجمالي بقبح الفعل أوترتب العقاب منغير تحقيق وجواب لومجذوف أي لما فعلوا مافعلوا ﴿ ولوأنهم آمنوا ﴾ أي بالرسول المومى اليه في قوله تعالى ولما جاهم رسول من عند الله الخ أو بما أنز لاليه من الآياتُ المذكورة في قوله تعالى ولقد أنزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون أو بالتوراة التي أريدت بقوله تعالى نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله و را عظهو رهم فان الكفر بالقرآن والرسول عليه السلام كفر بها ﴿ واتقوا﴾ المعاصي المحكية عنهم ﴿ لمثوبة من عند الله خير ﴾ جواب لو وأصله لأثيبوا مثوبة من عندالله خيرا ما شرَوا به أنفسهم فحذف الفعل وغير السبك الى ماعليه النظم الكريم دلالة على ثبات المثوبة لهم والجزم بخيريتها وحذف المفضل عليه اجلالا للمفضل من أن ينسب اليه وتنكيرا لمثوبة للتقليل ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة تشريفية لمثوبة أي لشيء مامن المثوبة كائنة منعنده تعالىخيروقيلجواب لومحذوف أي لأثيبوا ومابعده جملة مستأنفة فانوقوع الجلة الابتدائية جوابا للوغير معهود في كلام العرب وقيل لو للتمني ومعناه أنهم من فظاعة الحال بحيث يتمني العارف ايمانهم واتقاهم تلهفاعليهم وقرى ملثو بةوانماسمي الجزاء ثوابا ومثو بةلان المحسن يثوب اليه ﴿ لُوكَانُوا يعلمون ﴾ أن ثواب الله خير نسبوا الى الجهل لعدم العمل بموجب العلم ﴿ يِا أَيِّهَا الذين آمنوا ﴾ خطاب للمؤمنين فيه ارشاد لهم الى الخير واشارة الى بعض آخر من جنايات اليهود ﴿ لاتقولوا راعَنا﴾ المراعاة المبالغة في الرعى وهو حفظ الغير وتدبير أموره وتدارك مصالحه وكان المسلمون اذا ألقي عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا من العلم يقولون راعنا بارسول الله أي راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلاهك ونحفظه وكانت لليهود كلمة عبرانية أوسريانية يتسابون بها فيما بينهم وهي راعينا قيل معناها اسمع لاسمعت فلما سمعوا بقول المؤمنين ذلك افترصوه واتخذوه ذريعة الى مقصــدهم فجعلوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم يعنون به تلك المسبة أو نسبته صلى الله عليه وسلم الى الرعن وهو الحمق والهوج روى أن سعد بن عبادة رضي الله عنه سمعها منهم فقال ياأعدا الله عليكم لعنة الله والذي نفسي بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسولالله صلى الله عليه وسلم لأضر بنءنقه قالوا أولستم تقولونها فنزلت الآية ونهى فيها المؤمنون عن ذلك قطعا لالسنة اليهود عن التدليس وأمر والبمافي معناهاو لايقبل التلبيس فقيل ﴿ وقولوا انظر نا﴾ أي انظر الينا بالحذف والايصال أو انتظرنا على أنه من نظره اذا انتظره وقرى أنظرنا من النظرة أي أمهلنا حتى نحفظ وقرى واعونا على صيغة الجمع للتوقير وراعنا على صيغة الفاعل أي قولا ذارعن كدارع ولابن لأنه لما أشبه قولهم راعينا وكان سببا للسب بالرعن اتصف به ﴿ واسمعُوا ﴾ وأحسنوا سماع ما يكلمكم رسول الله صلى الله عليه وسلم و يلقي عليكم من المسائل بآذان واعية وأذهان حاضرة حتى لاتحتاجوا الى الاستعاذة وطلب المراعاة أو واسمعوا ما كلفتموه من النهي والأمر بجدواعتناء حتى لاتر جعوا الى مانهيتم عنه أو واسمعوا سماع طاعة وقبول ولايكن سماعكم مثل سماع اليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا ﴿ وللكافرين ﴾ أي اليهود الذين توسلوا بقولكم المذكور الى كفرياتهم وجعلوه سبباً للتهاون برسول الله صلى الله عليه وسُلم وقالوا له مأقالوا ﴿عذاب أليم﴾ لما اجترؤا عليه من العظيمة وهو تذييل لماسبق فيه وعيد شديد لهم ونوع تحذير للمخاطبين عما نهوا عَنه ﴿ ما يُود الذين كفر وا ﴾ الود حب الشيء مع تمنيه و لذلك يستعمل في كل منهمًا ونفيه كناية عن الكراهة و وضع الموصول موضع الضمير للاشعار بعلية مافي حيز الصلة لعدمودهم ولعل تعلقه بما قبله من حيث أن القول المنهى عنه كثير اما كان يقع عند تنزيل الوحى المعبر عنه في هذه الآية بالخير فكأ نه أشير الى أن سبب تحريفهم له الى

ماحكي عنهم لوقوعه في أثناء حصول ما يكرهونه من تنزيل الخير وقيل كان قريق من اليهود يظهرون للمؤمنين محبة و يزعمون أنهم يودون لهم الخير ننزلت تكذيبا لهم في ذلك ومن في قوله تعالى ﴿ من أهل الكتاب و لاالمشركين ﴾ للتبيين كمافي قوله عزوعلا لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين والامزّيدة لماستعرفه ﴿أن ينزل عليكم ﴾ فيحيز النصب على أنه مفعول يود و بنا الفعل للمفعول للثقة بتعين الفاعل والتصريح الآتى في قوله تعالَى ﴿ من خير ﴾ هو القائم مقام فاعله ومن مزيدة للاستغراق والنفي وانلم يباشره ظاهرا لكنه منسحب عليه معني والخيرالوحي وحمله على ما يعمه وغيره من العلم والنصرة كما قيل يأباه وصفه فيما سيأتي بالاختصاص وتقديم الظرف عليهمع أن حقه التأخر عنه لاظهار كمال العناية به لانه المدار لعدم ودهم ومن في قوله تعالى ﴿ من ربكم ﴾ ابتدائية والتعرض لعنوان الربوبية للاشعار بعليته لتنزيل الخير والإضافة الىضمير المخاطبين لتشريفهم وليست كراهتهم لتنزيله على المخاطبين من حيث تعبدهم بما فيه وتعريضهم بذلك اسعادة الدارين كيف لاوهم من تلك الحيثية من جملة من نزل عليهم الخير بلمن حيث وقوع ذلك التنزيل على النبي صلى الله عليه وسلم وضيغة الجمع للايذان بأن مداركر اهتهم ليس معنى خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم بل وصف مشترك بين الكل هو الخلو عن الدراسة عند اليهو د وعن الرياسة عند المشركين والمعني أنهم برون أنفسهم أحق بأن يوحي اليهم ويكرهون فيحسدونكم أن ينزل عليكم شئء من الوحي أما اليهود فبناء على أنهم أهل الكتاب وأبنا الانبيا الناشئون في مهابط الوحي وأنتم أميون وأما المشركون فادلالا بماكان لهم من الجاه والمال زعمًا منهم أن رياسة الرسالة كسائر الرياسات الدنيوية منوطة بالاسباب الظاهرة ولذلك قالوا لولانزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ولمــا كانت اليهود بهذا الداء أشهر لاسيما في أثناء ذكر ابتلائهم به لم يلزم من نفي ودادتهم لمــا ذكر نفي ودادة المشركاين لهفزيدتكلمة لالتأكيدالنفي ﴿ والله يختص برحمته ﴾ جملة ابتدائية سيقت لتقرير ماسبق من تنزيل الخير والتنبيه على حكمته وارغام الكارهين له وآثار ادُّ برحمته الوحيكما في قوله سبحانه أهم يقسمون رحمة ربك عبر عنه باعتبار نزوله على المؤمنين بالخير و باعتبار اضانته اليه تعالى بالرحمة قال على رضى الله عنه بنبوته خص بها محمدا صلى الله عليه وسلم فالفعل متعد وصيغة الافتعال للانباء عرب الاصطفاء وايثاره على التنزيل المناسب للسياق الموافق لقوله تعالى أن ينزل الله من فضله على من يشاء لزيادة تشريفه صلى الله عليه وسلم واقناطهم مما علقوا به أطماعهم الفارغة والباء داخلة على المقصور أي يؤتى رحمته ﴿ مِن يَشَاءُ ﴾ من عباده و يجعلها مقصورة عليه لاستحقاقه الذاتي الفائض عليه بحسب ارادته عز وعلا تفضلا لاتتعداه الى غيره وقيل الفعل لازم ومن فاعله والضمير العائد الى من محــذوف على التقديرين وتوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ دُوالْفَصَلُ العَظْيِمِ ﴾ تذييل الـاسبق ه قرر المضمونه وفيه ايذان بأن ايتا النبوة من فضله العظيم كقوله تعالى ان نصَّله كان عايك كبيرا وأن حرمان من حرم ذلك ليس لضيق ساحة فضله بل لمشيئته الجارية على سنن الحكمة البالغة وتصدير الجملتين بالاسم الجليل للايذان بفخامةمضمو نيهما وكون كل منهما مستقلة بشأنها فان الاضهار في الثانية منيء عن توقفها على الأولى ﴿ ماننسخ من آية أوننسها ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان سر النسخ الذي هو فرد من أفراد تنزيل الوحي وابطال مقالة الطاعنين فيه أثر تحقيق حقيقة الوحي و رد كلام الكارهين له رأسا قيل نزات حين قال المشركون أو اليهود ألاترون الى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه و يأمر بخلافه والنسخ في اللغة الازالة والنقل يقال نسخت الريح الأثر أي أزالته ونسخت الكتاب أي نقلته ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها أو بالحكم المستفادمنهاأو بهما جميعاوانساؤها اذهابهامن القلوب وماشرطية جازمة لننسخ منتصبةبه على المفعولية وقرىء ننسخ من أنسخ أي نأمرك أوجبريل بنسخها أونجدها منسوخة وننسأها من النس أي نؤخرها وننسها بالتشديد وتنسها

وتنسها على خطاب الرسول صلى الله عايه وسلم مبنيا للفاعل وللمفعول وقرى ماننسخ منآية أوننسكها وقرى مماننسك منآية أوننسخما والمعنى أنكل آية نذهب مها على ماتقتضيه الحكمة والمصاحة من ازالة لفظها أو حكمها أو كليهما معاً الي بدل أوالىغيربدل ﴿ نأت بخير منها ﴾ أى نوع آخر هو خير للعباد بحسب الحال فى النفع والثواب،ن الذاهبةوقرىء بقلب الهمزة ألفا ﴿ أومثالها ﴾ أى فيما ذكر من النفع والثواب وهذا الحكم غير مختص بنسخ الآية التامة فما فوقها بل جار في مادونها أيضا وتخصيصها بالذكر باعتبار الغالب والنصكا ترى دال على جواز النسخ كيف لاوتنزيل الآيات التي عليهايدور فلك الأحكام الشرعية انمــا هو بحسب مايقتضيه من الحكم والمصالح وذلك يختلف باختلاف الأحوال و يتبدل حسب تبدل الاشخاص والاعصار كاحوال المعاش فرب حكم تقتضيه الحكمة في حال تقتضي في حال أخرى نقيضه فلو لم يجز النسخ لاختل مابين الحكمة والأحكام من النظام ﴿ أَلَمْ تَعْلَمُ ﴾ الهمزة للتقرير يما في قوله سبحانه أليس الله بكاف عبده وقوله تعالى ألم نشر حلك صدرك والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى ﴿ ان الله على كل شي قدير ﴾ ساد مسد مفعولي تعلم عند الجمهورومسد مفعوله الأول والثاني محذوف عند الأخفش والمراد بهذا التقرير الاستشهاد بعلمه بما ذكر على قدرته تعالى على النسخ وعلى الاتيان بما هو خير من المنسوخ و بماهو مثله لانذلك من جملة الأشياء المقهورة تحت قدرته سبحانه فمن علم شمو لقدرته تعالى لجميع الاشياء علم قدرته على ذلك قطعاً والالتفات بوضع الاسم الجليلموضع الضمير لتربية المهابة والاشعار بمناط الحكم فان شمول القدرة لجميع الاشياء من أحكام الألوهية وكذا الحالُ فى قوله عز سلطانه ﴿ أَلَمْ تَعَلَّمُ أَنَ الله له ملك السمواتُ والارضَ ﴾ فان عنوان الألوهية مدار أحكام ملكوتهما والجاروالمجرو رخبر مقدم وملك السموات والأرض مبتدأ والجملة خبر لأن وايثاره علىأن يقال انلةملك السموات والأرض للقصد الى تقوى الحكم بتكرر الاسناد وهو اما تكرير للتقرير واعادة للاستشهاد على ماذكر وانما لم يعطف أن معمافى حيزها على ماسبقٰ من مثلهار ومالزيادة التأكيد واشعارا باستقلال العلم بكل منهما وكفايته فى الوَّوْفَ على ماهُو المقصود واما تقرير مستقل للاستشهاد على قدرته تعالى على جميع الاشياء أى ألم تعلم أن الله له السلطان القاهر والاستيلاء الباهر المستلزمان للقــدرةالتامة على التصرف الكلى فيهما ايجادا واعداما وأمرآ ونهيا حسبها تقتضيه مشيئته لامعارض لامره ولامعقب لحكمه فمن هذا شأنه كيف يخرج عنقدرته شئ من الاشياء وقوله تعالى ﴿ ومالكم من دون الله من و لى و لا نصير ﴾ معطوف على الجملة الواقعة خبراً لان داخل معها تحت تعلق العلم المقرروفية اشارة الى تناول الخطابين السابقين اللامة أيضا وانما افراده عليه السلام بهما لما أن علومهم مستندة الى علمه عليه السلام و وضع الاسم الجليل موضع الضمير الراجع الى اسم أن لتربية المهابة والايذان بمقارنة الولاية والنصرة للقوة والعزة والمراد به الاستشهاد بما تعلق به من العلم على تعلق ارادته تعالى بما ذكر من الاتيان بما هو خير من المنسوخ أو بمثله فان مجرد قدرته تعالى على ذلك لا يستدعي حصوله البتة وانمـــا الذي يستدعيه كونه تعالى مع ذلك وليا ونصيراً لهم فن علم أنه تعالى وليه ونصيره على الاستقلال يعلم قطعا أنه لايفعل به الاماهو خير له فيفوض أمره اليه تعالى و لا يخطر بباله ريبة في أمر النسخ وغيره أصلا والفرق بين الولى والنصير أن الولى قد يضعف عن النصرة والنصيرقد يكون أجنبيا من المنصور وما اما تميمية لاعمل لها ولكم خبر مقدم ومن ولى مبتدأ مؤخر زيدت فيه كلمةمن للاستغراق واماحجازية الكم خبرها المنصوب عند من يجيز تقديمه واسمها من و لى ومن مزيدة لما ذكر ومن دون الله في حيز النصب على الحالية من اسمها لأنه في الأصل صفة له فلما قدم انتصب حالا ومعناه سوى الله والمعني أن قضية العلم بما ذكر من الأمورالثلاثة هو الجزم والايقان بأنه تعالى لايفعل بهم فى أمر من أموردينهم أودنياهم الاماهوخير

لهم والعمل بموجبه من الثقة به والتوكل عليه وتفويض الأمر اليه من غير اصغاء الى أقاويل الكفرة وتشكيكاتهم التي من جملتها ماقالوا في أمر النسخ وقوله تعالى ﴿ أم تريد و ن ﴾ تجريد للخطّاب عن النبي صلى الله عليه وسلم وتخصيص لهبالمؤمنين وأم منقطعة ومعنى بل فيها الاضراب والانتقال من حملهم على العمل بموجب علمهم بماذكر عند ظهو ربعض مخايل المساهلة منهم فى ذلك وأمارات التأثر من أقاو يل الكفرة ألى التحذير من ذلك ومعنى الهمزة انكار وقوع الارادة منهم واستبعاده لما أن قضية الإيمان وازعة عنها وتوجيه الانكار الى الارادة دون متعلقها للمبالغة في انكاره واستبعاده ببيان أنه مما لا يصدر عن العاقل ارادته فضلا عن صدور نفسه والمعنى بل أتريدون ﴿ أَنْ تَسَأَلُوا ﴾ وأنتم مؤمنون ﴿ رسوا كم ﴾ وهو في تلك الرتبة من علو الشأن وتقترحوا عليه ماتشتهون غير واثقين في أموركم بفضل الله تعالى حُسبًا يوجبه قضية علمكم بشؤنه سبحانه قيل لعلهم كانوا يطلبون منه عليه الصلاة والسلام بيان تفاصيل الحكم الداعية الى النسخ وقيل سأله عليه السلام قوم من المسلمين أن يجعل لهم ذات أنواط كما كانت للمشركين وهي شجرة كانوا يعبدونها و يعلقون عليهاالمأكول والمشروب وقوله تعالى ﴿ كَاٰ سِئْلُ مُوسَى ﴾ مصدر تشبيهي أي نعت لمصدر مؤكد محذوف ومامصدرية أي سؤالا مشبها بسؤال موسى عليه السلام حيث قيل له أجعل لناالها وأرنا اللهجهرة وغيرذلك ومقتضى الظاهر أن يقالكما سألواموسي لأن المشبه هو المصدر من المبنى للفاعل أعني سائليه المخاطبين لامن المبني للمفعول أعنى مسئولية الرسول صلى الله عليه وسلم حتى يشبه بمسؤلية موسى عليه السلام فلعله أريد التشبيه فيهما معا ولكنه أوجز النظم فذكر في جانب المشبه السائلية و في جانب المشبه به المسئولية واكتفي بماذكر في كل موضع عما ترك في الموضع الآخر كاذكر في قوله تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الاهو وان يردك بخير فلا راد لفضله وقد جو زأن تكون ماموصولة على أن العائد محذوف أي كالسؤال الذي سئله موسى عليه السلام وقوله تعالى ﴿ مَن قبل ﴾ متعلق بسئل جيءبه للتأكيد وقرىء سيل بالياء وكسر السين و بتسهيل الهمزة بين بين ﴿ وَمَن يَتَبِدُلُ الْكُفْرَ ﴾ أى يختره و يأخذه لنفسه ﴿بالايمان ﴾ بمقابلته بدلا منه وقرى ومن يبدل من أبدل وكانَ مقتضى الظاهر أن يقال ومن يفعل ذلك أي السؤال المذكور أو ارادته وحاصله ومن يترك الثقة بالآيات البينــة المنزلة بحسب المصالح التي من جملتها الآيات الناسخة التي هي خير محض وحق بحت واقترح غيرها ﴿ فقد ضل سوا ُ السبيل ﴾ أي عدل وجار من حيث لا يدري عن الطريق المستقيم الموصل الى معالم الحق والهدى و تاه في تيه الهوى وتر دي في مهاوى الردى وانما أوثر علىذلك ماءايه النظم الكريم للتصريح من أول الامر بأنه كفر وارتداد وأن كونه كذلك أمر واضح غنى عن الاخبار به بأن يقال ومن يفعل ذلك يكفر حقيق بأن يعدمن المسلمات و يجعل مقدما للشرطية روما للمبالغة في الزجر والافراط في الردع وسواء السبيل من باب اضافة الوصف الى الموصوف لقصدا لمبالغة في بيان قوة الاتصافكا تنه نفس السواعلى منهاج حصو لالصورة في الصورة الحاصلة وقيل الخطاب لليهود حين سألوا أن ينزل الله عليهم كتابامن السماء وقيل للمشركين حين قالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا الخ فاضافة الرسول صلى الله عليه وسلم اليهم على القولين باعتبار أنهم من أمة الدعوة ومعنى تبدل الكفر بالإيمان وهم بمعزل من الإيمان ترك صرف قدرتهم اليه مع تمكنهم منذلك وایثارهم الکفرعلیه ﴿ ودکثیرمن أهل الکتاب ﴾ هم رهط من أحبار الیهود. روی أن فنحاص بن عاز و را و زیدبن قیس ونفرا من اليهود قالوا لحُذيفة بن اليمان وعمار بن يأسر رضي الله عنهما بعد وقعةأحد ألم ترواما أصابكمو لو كنتم على الحق ماهزمتم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم سبيلا فقال عماركيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فاني عاهدت أن لاأ كفر بمحمد عليه الصلاة والسلام ماعشت فقالت اليهود أما هذا فقد صبأ وقال حذيفة أما أنا فقد رضيت بالله ربا و بمحمد نبيا و بالاسلام دينا و بالقرآن اماما و بالكعبة قبلة وبالمؤمنين اخوانا ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبراه فقال أصبتها خيرا وأفلحتها فنزلت ﴿ لو يردونكم ﴾ حكاية لودادتهم و لوفى معنى التمني وصيغة الغيبة كما في قوله حلف ليفعلن وقيل هي بمنزلة أن الناصبة فلا يكُون لها جواب و ينسبك منها وبما بعدها مصدريقع مفعولا لودوا التقدير ودوا ردكم وقيل هي على حقيقتها وجوابها محذوف تقديره لويردونكم كفارا لسروا بذلك و ﴿ مَن بعد ايمانكم ﴾ متعلق بير دونكم وقوله تعالى ﴿ كفاراً ﴾ مفعول ثان له على تضمين الرد معنى التصيير أي يصير وُنكم رمى الحدثان نسوة آل سعد بمقدار سمدن له سمودا كفارا كما في قوله

فرد شعورهن السود بيضا وردوجوههن البيض سودا

وقيل هو حال من مفعوله والاول أدخل لمـا فيه من الدلالة صريحا على كون الكفر المفروض بطريق القسر وايراد الظرف مع عدم الحاجة اليه ضرورة كون المخاطبين مؤمنين واستحالة تحقق الرد الى الكفر بدون سبق الايمان مع توسيطه بين المفعولين لاظهار كال شناعة ماأرادوه وغاية بعده من الوقوع اما لزيادة قبحه الصارف للعاقل عن مباشرته واما لمانعة الايمــان له كائنه قيل من بعد ايمــانكم الراسخ وفيه من تثبيت المؤمنين مالا يخفي ﴿حسدا﴾ علة لود أو حال أريد به نعت الجمع أي حاسدين لكم والحسد الاسف على من له خير بخيره ﴿ من عند أنفسهم ﴾ متعلق بود أي ودوا ذلك من أجل تشهيهم وحظوظ أنفسهم لامن قبل التدين والميل مع الحق ولو على زعمهم أو بحسدا أي حسدا منبعثا من أصل نفوسهم بالغا أقصى مراتبه ﴿ من بعد ماتبين لهم الحق ﴾ بالمعجزات الساطعة و بما عاينوا في التوراة من الدلائل وعلموا أنكم متمسكون به وهم منهمكون في الباطل ﴿ فاعفوا واصفحوا ﴾ العفو ترك المؤاخذة والعقوبة والصفح ترك التثريب والتأنيب ﴿حتى يأتى الله بأمره﴾ الذى هو قتل بنى قريظة وأجلاء بنى النضير واذلالهم بضرب الجزية عليهم أو الاذن في القتال وعُن ابن عباس رضي ألله عنهما أنه منسوخ بآية السيف و لا يقدح في ذاك ضرب الغاية لانها لاتعلم الاشرعا و لا يخرج الوارد بذلك من أن يكون ناسخا كأنَّه قيل فاعفوا واصفحوا الى و رود الناسخ ﴿ ان الله على كل شيء قدير ﴾ فينتقم منهم اذا حان حينه و آن أوانه فهو تعليل لما دل عليه ماقبله ﴿ وأقيموا الصلاة وَ أَتُوا الزَّكَاةِ ﴾ عطف على فاعفوا أُمروا بالصبر والمداراة واللجأ الى الله تعالى بالعبادة البدنية والمـــاليَّة ﴿ وماتقدموا لأنفسكم من خير ﴾ كصلاة أو صدقة أو غير ذلك أي أي شيء من الخير ات تقدموه لمصلحة أنفسكم ﴿ تجدوه عندالله ﴾ أى تَجدُوا ثوابه وقرى تقدموا من أقدم ﴿ إن الله بما تعملو نبصير ﴾ فلا يضيع عنده عمل فهو وعد للمؤمنين وقرى ع باليا فهو وعيد للكافرين ﴿ وقالوا ﴾ عطفَ على ود والضمير لاهـ ل الكتابين جميعا ﴿ لن يدخل الجنة الا من كان هودا أونصاري ﴾ أىقالت اليهود لن يدخل الجنة الامنكان هو داوقالت النصاري لن يدخل الجنة الامنكان نصاري فلف بين القواين ثقة أن السامع يردكلامنهما الى قائله ونحوه وقالوا كو نواهودا أو نصاري تهتدوا وليس مرادهم بأولئك من أقام اليهودية والنصر انية قبل النسخ والتحريف على وجهها بل أنفسهم على ماهم عليه لانهم انما يقو لونه لاضلال المؤمنين و ردهم الى الكفر والهود جمع هائد كعوذ جمع عائذ و بزل جمع بازل والافراد في كان باعتبار لفظ من والجمع في خبره باعتبار معناه وقرى الامن كان يهوديا أونصرانيا ﴿تلك أمانيهم﴾ الأمانى جمع أمنية وهي مايتمني كالأعجوبة والأضحوكة والجملة معترضة مبينة لبطلان ماقالوا وتلك اشارة اليه والجمع باعتبار صدوره عن الجميع وقيل فيه حذف مضاف أي أمثال تلك الأمنية أمانيهم وقيل تلك اشارة اليه والى ماقبله من أن لا ينزل على المؤمنين خير من رجم وأن يردهم كفارا ويرده قوله تعالى ﴿قُلْ هَاتُوا برهانكم ان كنتم صادقين﴾ فانهماليسا مما يطلب لهالبرهان و لاممايحتمل

الصدق والكذب قيل هاتوا أصله آتوا قلبت الهمزة ها أي أحضر وا حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة ان كنتم صادقين في دعو اكم. هذا ما يقتضيه المقام بحسب النظر الجليل والذي يستدعيه اعجاز التنزيل أن يحمل الأمر التبكيتي على طاب البرهانعلى أصل الدخول الذي يتضمنه دعوى الاختصاص به فان قوله تعالى ﴿ بلي ﴾ الخ اثبات منجهته تعالى كما نفوه مستلزم لنني ماأثبتوه واذليس الثابت به مجرد دخول غيرهم الجنة و لومعهم ليكون المنني مجرد اختصاصهم بهمع بقاء أصل الدخول على حاله بلهو اختصاص غيرهم بالدخول كما ستعرفه باذن الله تعالى ظهر أن المنفي أصل دخو لهم ومن ضرورته أن يكون هو الذي كلفوا اقامة البرهان عليه لااختصاصهم به ليتحد مورد الاثبات والنفي وإنماعـدل عن ابطال صريح ماادعوه وسلك هـذا المسلك ابانة لغاية حرمانهم مما علقو ابه أطباعهم واظهاراً لكمال عجزهم عن اثبات مدعاهم لان حرمانهم من الاختصاص بالدخول وعجزهم عن اقامة البرهان عليه لايقتضيان حرمانهم من أصل الدخول وعجزهم عن اثباته وأما نفس الدخول فحيث ثبت حرمانهم منه وعجزهم عن اثباته فهم من الاختصاص به أبعد وعن إثباته أعجز وأنما الفائز به من انتظمه قوله سبحانه ﴿من أسلم وجهه لله﴾ أي أخلص نفسه له تعالى لايشرك به شيئاً عبر عنها بالوجه لأنه أشرف الاعضاء ومجمع المشاعر وموضع السجود ومظهر آثار الخضوع الذي هومن أخص خصائص الاخلاص أو توجهه وقصده بحيث لايلوي عزيمته الى شيء غيره ﴿ وهو محسر . ﴾ حال من ضمير أسلم أي والحال أنه محسن في جميع أعماله التي من جملتها الاسلام المذكور وحقيقة الاحسان الاتيان بالعمل على الوجه اللائق وهو حسنه الوصني التابع لحسنه الذاتي وقد فسره صلى الله عليه وسلم بقوله أن تعبد الله كا نك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ﴿ فله أجره ﴾ الذي وعدله على عمله وهو عبارة عن دخول الجنة أوعما يدخل هو فيه دخو لا أوليا وأياما كان فتصويره بصورة الأجر للايذان بقوة ارتباطه بالعمل واستحالة نيله بدونه وقوله تعالى ﴿عند ربه﴾ حال من أجره والعامل فيه معنى الاستقرار في الظرف والعندية للتشريف ووضع اسم الرب مضافا الى ضمير من أسلم موضع ضمير الجلالة لاظهار مزيد اللطف به وتقرير هضمون الجلة أي ذله أجره عند مالكه ومدبر أموره ومبلغه الى كالهوالجملة جواب من ان كانت شرطية وخبرها ان كانت موصولة والفاء اتضمنها معنى الشرط فيكون الرد بقوله تعالى بلي وحده و يجوز أن يكون من فاعلا لفعل مقدراً في بلي يدخلها من أسلم وقوله تعالى فله أجره معطوف على ذلك المقدر وأياما كان فتعليق ثبوت الأجر بما ذكرمن الاسلام والاحسان المختصين بأهل الايمان قاض بأنأ ولئك المدعين من دخو ل الجنة بمعزل ومن الاختصاص به بألف منزل ﴿ و لاخو ف عليهم ﴾ فى الدارين من لحوق مكروه ﴿ و لاهم يحزنو ب ﴾ من فوات مطلوب أى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لاأنه يعتريهم لكنهم لا يخافون و لا يحزنون والجمع فى الضمائر الثلاثة باعتبار معنى من كم أن الافراد في الضمائر الأو لباعتبار اللفظ ﴿ وقالت اليهود ليست النصاري على شيء ﴾ بيان لتضليل كل فريق صاحبه بخصوصه اثر بيان تضايله كل من عداه على وجه العموم. نزلت لما قدم وفد نجران على رسول الله صلى ألله عليه وسلم وأتاهم أحبار اليهود فتناظروا فارتفعت أصواتهم فقالوا لهم استم على شيء أي أمر يعتد به من الدين أو على شيء مامنه أصلاً مبالغة في ذلك كما قالوا أقل من لاشي وكفروا بعيسي والانجيل ﴿ وقالت النصاري ليست اليهود على شي ﴾ على الوجه المذكور وكفروا بموسى والتوراة لاأنهم قالوا ذلك بناء للامر على منسوخية التوراة ﴿ وهم يتلون الكتاب ﴾ الواو للحال واللام للجنس أي قالوا ماقالوا والحال أن كل فريق منهم من أهل العلم والكتاب أي كان حق كل منهم أن يعترف بحقية دين صاحبه حسبما ينطق به كتابه فان كتب الله تعالى متصادقة ﴿ كَذَلْكُ ﴾ أي مثل ذلك الذي سمعت به والكاف في محــل النصب اما على أنها نعت لمصدر محذوف قدم على عامله لأفادة القصر أى قولا مثل ذلك القول

بعينه لاقو لا مغايرا له ﴿ قال الذين لا يعلمون ﴾ من عبدة الاصنام والمعطلة ونحوهم من الجهلة أي قالوا لاهل كل دين ليسوا على شيء واما على أنها حال من المصدر المضمر المعرف الدال عليه قال أي قال القول الذين لا يعلمو ن حال كونه مثل ذلك القول الذي سمعت به ﴿مثل قولهم﴾ اما بدل من محل الكاف واما مفعول للفعل المنفي قبله أي مثل ذلك القول قال الجاهلون بمثل مقالة اليهود والنصارى وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع علمهم فى سلك من لا يعلم أصلا ﴿ فَاللَّهُ يَكُمُ بِينَهُم ﴾ أى بين اليهود والنصارى فان مساق النظم لبيان حالهم وانما التعرض لمقالة غيرهم لاظهار كمال بطلان مقالهم و لان المحاجة المحوجة الى الحكم انما وقعت بينهم ﴿ يوم القيامة ﴾ متعلق بيحكم وكذا ماقبله وما بعده و لا ضير فيه لاختلاف المعنى ﴿ فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ بمايقسم لكل فريق مايليق به من العقاب وقيل حكمه بينهم أن يكذبهم و يدخلهم النار والظرف الاخير متعلق بيختلفون قدم عليه للمحافظة على رؤس الآى لابكانوا ﴿ وَمِنَ أَظْلُمُ مِنْ مَنْعُ مَسْاجِدُ الله ﴾ انكار واستبعاد لان يكون أحد أظلم بمن فعل ذلك أو مساويا له وان لم يكنسبك التركيب متعرضا لانكار المساواة ونفيها يشهد به العرف الفاشي والاستعمال المطرد فاذا قيل من أكرم من فلان أو لا أفضل من فلان فالمراد به حتما أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وهذا الحكم عام لكل من فعل ذلك في أي مسجد كان وانكان سبب النزول فعل طائفة معينة في مسجد مخصوص. روى أن النصاري كانوا يطرحون في بيت المقدس الاذي ويمنعون الناس أن يصلوا فيه وأن الروم غزوا أهله فخربوه وأحرقوا التوراة وقتلوا وسبوا وقد نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما أن طيطيوس الرومي ملك النصاري وأصحابه غزوا بني اسرائيل وقتلوا مقاتلتهم وسبوا ذراريهم وأحرقوا التوراة وخربوا بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ولم يزلخراباحتي بناه المسلمون في عهد عمر رضي الله عنه وانما أوقع المنع على المساجدوان كان الممنوع هوالناس لما أن فعلهم من طرح الاذي والتخريب ونحوهما متعلق بالمسجد لابالناس مع كونه على حاله وتعلق الآية الكريمة بما قبلها من حيث أنها مبطلة لدعوى النصاري اختصاصهم بدخول الجنة وقيل هو منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية فتعلقها بما تقدمها من جهة أن المشركين من جملة الجاهلين القائلين لكل من عداهم ليسوا على شيء ﴿ أَنْ يَذَكُرُ فَيَهَا اسْمُهُ ﴾ ثاني مفعولي منع كقوله تعالى وما منع الناس أن يؤمنوا وقوله تعالىوما منعنا أن نرسل بالآيات الاأن كذب بها الاولون ويجوزأن يكونذلك بحذف الجارمع أن وأن يكون ذلك مفعولا له أي كراهة أن يذكر فيها اسمه (وسعى في خرابها) بالهدم أو التعطيل بانقطاع الذكر ﴿ أُولئك ﴾ المانعون الظالمون الساعون فى خرابها ﴿ مَا كَانَ لَهُمُ أَن يدخلوها الْا خائفين ﴾ أي ماكان ينبغي لهم أن يَدخلوها الا بخشية وخضوع فضـلا عن الاجتراء على تَخريبها أو تعطيلهاأو ماكان الحق أن يدخلوها الاعلى حال التهيب وارتعاد الفرائص من جهة المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلا أن يستولوا عليها ويلوها و يمنعوهم منها أو ما كان لهم فى عــلم الله تعالى وقضائه بالآخرة الاذلك فيكون وعــداً للمؤمنين بالنصرة واستخلاص مااسته لوا عليه منهم وقد أنجر الوعدو لله الحمد. روى أنه لا يدخل بيت المقدس أحد من النصاري الا متنكرا مسارقة وقيل معناه النهي عن تمكينهم من الدخول في المسجد واختلف الائمة في ذلك فجوزه أبو حنيفة مطلقا ومنعه مالك مطلقا وفرق الشافعي بين المسجد الحرام وغـيره ﴿ لهم ﴾ أي لأولئك المذكورين ﴿ في الدنيا خزى ﴾ أي خزى فظيع لا يوصف بالقتل والسبي والاذلال بضرب الجَّزية عليهم ﴿ ولهم في الآخرة عذاب عظيم ﴾ وهو عذاب النارك أن سببه أيضا وهو ماحكي من ظلمهم كذلك في العظم وتقديم الظرف في الموضعين للتشويق الى مايذكر بعده من الخزى والعذاب لمامر من أن تأخير ماحقه التقديم موجب لتوجه النفس اليه فيتمكن فيها عند و روده فضل تمكن كما في

قوله تعالى ألم نشرح لك صدرك وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج الى غير ذلك ﴿ ولله المشرق والمغرب ﴾ أى له كل الارض التي هي عبارة عن ناحيتي المشرق والمغرب لايختص به من حيث الملك والتصرف ومن حيث المحلية لعبادته مكان منها دون مكان فان منعتم من اقامة العبادة في المسجد الاقصى أو المسجد الحرام ﴿ فأينَما تُولُوا ﴾ أي فني أي مكان فعلتم تولية وجوهكم شطر القبلة ﴿ فَتُم وجه الله ﴾ ثم اسم اشارة للكان البعيد خاصة مبنى على الفتح و لايتصرف سوى الجر بمن وهو خبر مقدم و وجه الله مبتدأ والجملة في محل الجزم على أنها جواب الشرط أي هناك جهته التي أمربها فان امكان التولية غير مختص بمسجددون مسجد أومكان دون آخر أو فثم ذاته بمعنى الحضور العلمي أي فهو عالم بما يفعل فيه ومثيب لكم على ذلك وقرى بفتح التاء واللام أي فأينها توجهوا القبلة ﴿ إن الله واسع ﴾ باحاطته بالاشياء أو برحمته يريد التوسعة على عباده ﴿عَالِمُ ﴾ بمصالحهم وأعمالهم في الاماكن كلَّها والجملة تعليل لمضمون الشرطية وعن ابن عمر رضي الله عنهما نزلت في صلاة المسافرين على الراحلة أينما توجهوا وقيل في قوم عميت عليهم القبلة فصلوا الى أنحاء مختلفة فلما أصبحوا تبينوا خطأهم وعلى هذا لو أخطأ المجتهدثم تبين له الخطأ لم يلزمه التدارك وقيل هي توطئة لنسخ القبلة وتنزيه للعبود عن أن يكون في جمة ﴿ وقالوا اتخذ الله و لدا ﴾ حكاية لظرف آخر من مقالاتهم الباطلة المحكية فيما ساف معطوفة على ماقبلها من قوله تعالى وقالت الخ لاعلى صلة من الم بينهما من الجمل الكثيرة الاجنبية والضمير لليهود والنصاري ومنشاركهم فيما قالوا من الذبن لا يعلمون وقرىء بغير واو على الاستئناف نزلت حين قالت اليهود عزير ابن الله والنصاري المسيح ابن الله ومشركو العرب الملائكة بنات الله والإتخاذ اما بمعني الصنع والعمل فلايتعدى الا الى واحد واما بمعنى التصيير والمفعول الاول محذوف أى صير بعض مخلوقاته و لدا ﴿ سبحانه ﴾ تنزيه وتبرئة له تعالى عمــا قالوا وسبحان علم للتسبيح كعثمان للرجل وانتصابه على المصدرية و لا يكاديذ كر ناصبه أي أسبح سبحانه أي أنزهه تنزيها لائقا به وفيه من التنزيه البليغ منحيث الاشتقاق من السبح الذي هو الذهاب والابعاد في الارض ومن جهة النقل الى التفعيل ومن جهة العدول الى المصدر الى الاسم الموضوع له خاصة لاسيما العلم المشير الى الحقيقة الحاضرة في الذهن ومن جهة اقامته مقام المصدر مع الفعل مالا يخفي وقيل هو مصدر كغفران بمعني التنزه أى تنزه بذاته تنزها حقيقاً به ففيه مبالغة من حيث اسناد البراءة الى الذات المقـدسة وانكان التنزيه اعتقاد نزاهته تعالى عما لايايق به لا اثباتها له تعالى وقوله تعالى ﴿ بلله مافى السموات والارض ﴾ رد لما زعموا وتنبيه على بطلانه وكلمة بل للاضراب عما تقتضيه مقالتهم الباطلة من مجانسته سبحانه وتعالى لشيء من المخلوقات ومن سرعة فنائه المحوجة الى اتخاذ مايقوم مقامه فان مجرد الامكان والفنا الايوجب ذلك . ألا يرى أن الاجرام الفلكية مع امكانها وقنائها بالآخرة مستغنية بدوامها وطول بقائها عما يجري مجري الولد من الحيوان أي ليس الامر يما زعموا بل هو خالق جميع الموجودات التي من جملتها عزير والمسيح والملائكة ﴿كُلُّ النَّهُ يَنْ عُوضَ عَنَ المَضَافَ اللَّهِ أَي كُلُّ مَا فَيْهُمَا كَا تُنَا ماكان من أولى العلم وغيرهم ﴿ له قانتون ﴾ منقادون لايستعصىشى منهم على تكوينه وتقديره ومشيئته ومن كان هذا شأنه لم يتصور مجانسته لَشيء وهن حقّ الولد أن يكون هن جنس الوالد وانمــا جيء بمــا المختصة بغير أو لى العلم تحةيرا اشأنهم وايذانا بكال بعدهم عما نسبوا الى بعض منهم وصيغة جمع العقلاء في قانتون للتغليب أو كل من جعلوه لله تعالى و لدا له قانتون أي مطيعون عابدون له معتر فون بر بو بيته تعالى كقوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الى رجم الوسيلة ﴿ بديع السموات والارض ﴾ أي مبدعهما ومخترعهما بلامثال يحتذيه و لاقانون ينتحيه فان البديع كايطلق على المبتدع يطلق على المبتدع نص عليه أساطين أهل اللغة وقدجا بدعه كمنعه بمعنى أنشأه كابتدعه كماذكرفي القاموس وغيره

ونظيره السميع بمعنى المسمع فى قوله أمن ريحانة الداعى السميع وقيل هومن اضافة الصفة المشبهة الى فاعلم التخفيف بعد نصبه على تشبيهها باسم الفاعل كاهو المشهورأي بديع سمواته من بدع اذاكان على شكل فائق وحسن رائق وهو حجة أخرى لابطال مقالتهم الشنعاء تقريرها أن الوالد عنصر الولد المنفعل بأنفصال مادته عنه والله سبحانه مبدع الاشياء كلها على الاطلاق منزه عن الانفعال فلا يكون والدا و رفعه على أنه خبر لمبتدا محذوف أي هو بديع الخ وقرى و بالنصب على المدح و بالجر على أنه بدل من الضمير في له على رأى من يجوز الابدال من الضمير المجروري في قوله على جوده لضن بالماء حاتم ﴿ وَاذَا قَضَى أَمْرًا ﴾ أي أراد شيئاً كقوله تعالى انما أمره اذا أراد شيئاً وأصـل القضاء الاحكام أطاق على الأرادة الالهيــة المتعلقة بوجود الشيء لايجابها اياه البتة وقيل الامر ومنه قوله تعالى وقضى ربك الخ ﴿ فانمــا يقول له كن فيكون ﴾ كلاهما من الكون التام أي احدث فيحدث وليس المرادبه حقيقة الامر والامتثال وانما هو تمثيل لسهولة تأتى المقدورات بحسب تعلق مشيئته تعالى وتصوير لسرعة حدوثها بمماهو علم فى الباب من طاعة المأمور المطيع للآمر القوى المطاع وفيه تقرير لمعنى الابداع وتلويح لحجة أخرى لابطال مازعموه بأن اتخاذ الولد شأن من يفتقر في تحصيل مراده إلى مباد يستدعي ترتيبها مرور زمان وتبدل أطوار وفعله تعالى متعال عن ذلك ﴿ وقال الذين لا يغلمون ﴾ حكاية لنوع آخر من قبائحهم وهو قدحهم في أمر النبوة بعد حكاية قدحهم في شأن التوحيد بنسبة الولد اليه سبحانه وتعالى واختلف في هؤلا القائلين فقال ابن عباس رضي الله عنهما هم اليهود وقال مجاهدهم النصاري و وصفهم بعدم العلم لعدم علمهم بالتوحيد والنبوة كاينبغي أولعدم علمهم بموجب عملهم أو لان مايحكي عنهم لايصدر عمن له شائبة علم أصلا وقال قتادة وأكثر أهل التفسير هم مشركو العرب لقوله تعالى فليأتنا بآية كم أرسل الاولون وقالوا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا ﴿ لُولا يَكُلُّمنا اللهِ ﴾ أي هلا يكلمنا بلا واسطة أمرا ونهيا كما يكلم الملائكة أو هلا يكلمنا تنصيصا على نبوتك ﴿ أُو تأتينا آية ﴾ حجة تدل على صدقك بلغوا من العتو والاستكبار الى حيث أملوا نيل مرتبة المفاوضة الالهية من غير توسط الرسول والملك ومن العناد والمكابرة الى حيث لم يعدوا ما آتاهم من البينات الباهرة التي تخر لها صم الجبال من قبيل الآيات قاتلهم الله أني يؤفكون ﴿ كذلك ﴾ مثل ذلك القول الشنيع الصادر عن العناد والفساد ﴿ قَالَ الذين من قبلهم ﴾ من الامم الماضية ﴿ مثل قولهم ﴾ هذا الباطل الشنيع فقالوا أرنا الله جهرة وقالوا لن نصبر على طعام واحد الآية وقالوا هل يستطيع ربك الخ وقالوا اجعل لناالها الخ ﴿ تشابهت قلوبهم ﴾ أى قلوب هؤلا وأولئك في العمى والعناد والا لما تشابهت اقاويلهم الباطلة ﴿ قَدْ بِينَا الآيات ﴾ أي نزلناها بينة بأن جعلناها كذلك في أنفسها كما في قولهم سبحان من صغر البعوض وكبراافيل لاأنا بيناها بعد أن لم تكن بينة ﴿ لقوم يوقنون ﴾ أي يطلبون اليقين و يوقنون بالحقائق لا يعتريهم شبهة و لاريبة وهذا رد اطلبهم الآية وفي تعريف الآيات وجمعها وايراد التبيين المفصح عن كال التوضيح مكان الاتيان الذي طلبوه مالايخني من الجزالة والمعني أنهم اقترحوا آية فذة ونحن قد بينا الآيات العظام لقوم يطلبون الحق واليقين وانما لم يتعرض لرد قولهم لو لا يكلمنا الله ايذانا بأنه من ظهو رالبطلان بحيث لاحاجةله الى الرد والجواب ﴿ إنا أرسلناك بالحق ﴾ أى ملتبسا بالقرآن كما في قوله تعالى بلكذبوا بالحق لما جاءهم أو بالصدقكما في قوله تعالى أحق هو وقوله تعالى ﴿ بشيرًا ونذيرًا ﴾ حال من المفعول باعتبار تقييده بالحال الاولى أي أرسلناك ملتبسا بالقرآن حال كونك بشيرا لمن آمن بما أنزل عليك وعمل به ونذيرا لمن كفر به أو أرسلناك صادقا حالكونك بشيرا لمنصدقك بالثواب ونذيرا لمنكذبك بالعذاب ليختاروا لأنفسهم ماأحبوا لاقاسر لهم على الايمان فلاعليك انأصروا وكابروا ﴿ ولانسأل عنأصحاب الجحيم ﴾ مالهم لم يؤمنو ا بعدمابلغت ماأرسلت به وقرى ان تسأل وماتسأل وقرى الاتسأل على صيغة النهى ايذانا بكال شدة عقوبة الكفار وتهويلا لها كأنها لغاية فظاعتها لايقدر المخبر على اجرائها على لسانه أو لايستطيع السامع أن يسمع خبرها وحمله على نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن السؤال عن حال أبويه بما لا يساعده النظم الكريم والجحيم المتأجج من النارو في التعبير عنهم بصاحبية الجحيم دون الكفر والتكذيب ونحوهما وعيد شديدهم وايذان بأنهم مطبوع عليهم لايرجي منهم الايمان قطعا وقوله تعالى (ولن ترضى عنك اليهود ولاالنصاري حتى تتبع ملتهم) بيان لكمال شدة شكيمة هاتين الطائفتين عاصة اثر بيان ماً يعمهما والمشركين من الاصرار على ماهم عليه الى الموت وايراد لاالنافية بين المعطوفين لتأكيد النفي لما مرمن أن تصلب اليهود في أمثال هذه العظائم أشد من النصاري والاشعار بأن رضي كل منهما مباين لرضي الاخرى أي لن ترضي عنك اليهود ولوخليتهم وشأنهم حتى تتبع ملتهم والاالنصاري والوتراتهم ودينهم حتى تتبع ملتهم فأوجز النظم ثقة بظهور المراد وفيه من المبالغة في اقناطه صلى الله عليه وسلم من اسلامهم مالاغاية و راءه فانهم حيث لم يرضوا عنه عليه السلام ولوخلاهم يفعلون مايفعلون بلأملوا منه صلىالله عليه وسلم مالايكاد يدخل تحت الامكان من اتباعه عليه السلام لملتهم فكيف يتوهم اتباعهم لملته عليه السلام وهذه حالتهم فىأنفسهم ومقالتهم فيما بينهم وأما انهم أظهر وها للنبي صلى الله عليه وسلم وشافهوه بذلك وقالوا لن نرضي عنك وان بالغت في طلب رضانا حتى تتبع ملتناكم قيل فلا يساعده النظم الكريم بلفيه مايدل على خلافه فان قوله عز وجل ﴿ قُلُ ان هدى الله هو الهدى ﴾ صريح في أن ماوقع هذا جو ابا عنه ليس عين تلك العبارة بلما يستلزم مضمونها أو يلزمه من الدعوة الىاليهودية والنصر انية وادعاء أن الاهتداء فيهما كقوله عز وجل حكاية عنهم كونوا هودا أونصاري تهتدوا أيقل ردا عليهم انهدي الله الذي هو الاسلام هو الهدي بالحق والذي یحق و یصح أن یسمی هدی وهو الهدی كله لیس و راء هدی وماتدعون الیـه لیس بهدی بل هو هوی كما یعرب عنه قوله تعالى ﴿ وَلَئِنَ اتَّبَعْتَ أَهُواءُهُم ﴾ أي آراءهم الزائغة الصادرة عنهم بقضية شهوات أنفسهم وهي التي عبر عنها فيما قبل بملتهم اذهى التي ينتمون اليها وأما ماشرعه الله تعالى لهم من الشريعة على لسان الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو المعنى الحقيق للملة فقد غيروها تغييرا ﴿ بعد الذي جاك من العلم ﴾ أى الوحى أو الدين المعلوم صحته ﴿ مالك من الله ﴾ من جهته العزيزة ﴿ مَن و لَى ﴾ يلى أمرك عموما ﴿ و لانصير ﴾ يدفع عنك عقابه وحيث لم يستلزّم نني الولى نني النصير وسط لابين المعطوفين لتأكيد النفي وهذا من باب التهييج والالهاب والافأني يتوهم امكان اتباعه عليه السلام لملتهم وهو جواب للقسم الذي وطأه اللام واكتفى به عن جواب الشرط ﴿ الذين آتيناهُم الكتاب﴾ هم مؤمنو أهل الكتاب كعبدالله بن سلام وأضرابه ﴿ يتلونه حق تلاوته ﴾ بمراعاة لفظه عن التحريف و بالتدبر في معانيه والعمل بما فيه وهو حال مقدرة والخبر مابعده أو خبر ومابعده مقرر له ﴿أُولَئْكُ﴾ اشارة الى الموصوفين بايتاء الكتاب وتلاوته كما هو حقه ومافيه من معنى البعد اللايذان ببعد منزلتهم فى الفضل ﴿ يؤمنون به ﴾ أى بكتابهم دون المحرفين فأنهم بمعزل من الايمان به فانه لايحامع الكفر ببعض منه ﴿ وَمَنْ يَكُفُرُ بُهِ ﴾ بالتحريف والكفر بما يصدقه ﴿ فَأُولِنَّكَ هِمَ الْحَاسِرُونِ ﴾ حيث اشتروا الكفر بالايمان ﴿ يَابِنَي اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم ﴾ ومن جملتها التوراة وذكر النعمة انما يكون بشكرها وشكرها الايمان بجميع مافيها ومنجملته نعت النبي صلى الله عاييه وسلم ومن ضه و رة الايمان بها الايمان به عليه الصلاة والسلام ﴿ وَأَنَّى فَصَلْتُكُمُ عَلَى العالمينَ ﴾ أفردت هذه النعمة بالذكر مع كونها مندرجة تحت النعمة السالفة لانافتها فيما بين فنون النعم ﴿ وَاتَّقُوا ﴾ انالم تؤمنوا ﴿ يوما لاتجزى ﴾ فى ذلك اليوم ﴿ نفس ﴾ من النفوس ﴿ عن نفس ﴾ أخرى ﴿ شيئاً ﴾ من الاشياء أوشيأ من الجزاء ﴿ وِ لا يقبل

منها عدل ﴾ أى فدية ﴿ ولاتنفعها شفاعة و لاهم ينصرون ﴾ وتخصيصهم بتكرير التذكير واعادة التحذير للمبالغة في النصح وللايذان بأن ذَّلك فذلكة القضية والمقصود من القصة لما أن نعم الله عز وجل عليهم أعظم و كفرهم بها أشد وأقبح ﴿ وَاذَ ابْتَلَى ابْرَاهِيمُ رَبُّهُ بَكُلُمَاتَ ﴾ شم وع في تحقيق أن هدى الله هو ماعليه النبي صلى الله عليه وسلم من التوحيد والاسلام الذي هو ملة ابراهيم عليه السلام وأن ماعليـه أهل الكتابين أهواء زائغة وأن مايدعونه من أنهم على ملته عليه الصلاة والسلام فرية بلا مربة ببيان ماصدرعن ابراهيم وأبنائه الانبياء عليهم السلام من الاقاويل والافاعيل الناطقة بحقية التوحيد والاسلام وبطلان الشرك وبصحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم و بكونه ذلك النبي الذي استدعاه ابراهيم واسمعيل عليهما الصلاة والسلام بقولهما ربنا وابعث فيهم رسولا منهم الآية فأذمنصوب على المفعولية بمضمر مقدم خوطببه النبي صلى الله عليه وسلم بطريق التلوبن أى واذكر لهم وقت ابتلائه عليه السلام ليتذكر وابما وقع فيهمن الامو رالداعية المالتوحيد الوازعةعن الشرك فيقبلوا الحتى ويتركوا ماهم فيه من الباطل وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت دون ماوقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات قد مر وجهه فى أثناء تفسير قوله عز وجل واذ قال ربك للملائكة أنى جاعل فى الارض خليفة وقيل على الظرفية بمضمر مؤخر أى واذ ابتلاه كان كيت و كيت وقيل بمــا سيجىء من قوله تعالى قال الخ والاول هو اللائق بجزالة التنزيل و لايبعد أن ينتصب بمضمر معطوف على اذكروا خوطب به بنو اسرائيل ليتأملوا فيما يحكى عمن ينتمون الى ملته مر. لبراهيم وأبنائه عليهم السلام من الافعال والاقوال فيقتد وابهم ويسير واسيرتهم والابتلاء فيالاصل الاختبار أيتطلب الخبرة بحال المختبر بتعريضه لأمريشق عليه غالبًا فعله أو تركه وذلك انمــا يتصور حقيقة عن لاوقوف له على عواقب الأمور واما منالعليم الخبير فلايكون الإمجازا من تمكينه للعبد من اختيار أحد الأمرين قبل أن يرتب عليه شيأ هو من مباديه العادية كمن يختبر عبده ليتعرف حاله من الكياسة فيأمره بما يليق بحاله من مصالحه وابراهيم اسم أعجمي قال السهيلي كثيرا ما يقع الاتفاق أو التقارب بين السرياني والعربي ألا يرى أن ابراهيم تفسـيره أب راحم ولذلك جعل هو و زوجته سارة كافلين لاطفال المؤمنين الذين يمو تون صغاراً الى يوم القيامة على ماروى البخارى في حديث الرؤيا أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في الروضة ابراهيم عليه السلام وحوله أو لادالناس وهومفعول مقدم لاضافة فاعله الىضميره والتعرض لعنوان الربوبية تشريف له عليه السكام وايذان بأن ذلك الابتلاء تربية له وترشيح لامر خطير والمعنى عامله سبحانه معاملة المختبر حيث كلفه أوامرونواهي يظهر بحسن قيامه بحقوقها قدرته على الخروج عنعهدة الامامة العظمي وتحمل أعباء الرسالة وهذه المعاملة وتذكيرها للناس لارشادهم الى طريق اتقان الامور ببنائها على التجربة وللايذان بأن بعثة النبئ صلى الله عليه وسلم أيضا مبنية على تلك القاعدة الرصينة وأقعة بعد ظهور استحقاقه عليه السلام للنبوة العامة كيف لاوهي التي أجيب بها دعوة ابراهم عليه السلام كما سيأتي واختلف في الكلمات فقال مجاهد هي المذكورة بعدها و رد بأنه يأباه الفاء في فأتمهن ثم الاستثناف وقال طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما هي عشر خصال كانت فرضا في شرعه وهن سنة في شرعنا خمس في الرأس المضمضة والاستنشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسواك وخمس في البدن الحتان وحلق العانة وتنف الابط وتقليم الاظفار والاستنجا بالماء وفي الخبر أن ابراهيم عليه السلام أول من قص الشارب وأول من اختن وأول منقلم الاظفار وقال عكرمة عنابن عباس لم يبتل أحدبهذا الدين فأقامه كله الاابراهيم ابتلاه الله تعالى بثلاثين خصلة من خصال الاسلام عشر منها في سورة برائة التائبون الخ وعشر في الاحزاب ان المسلمين والمسلمات الخ وعشر في المؤمنون وسأل سائل الى قوله عز وجل والذين هم على صلاتهم يحافظون وقيل ابتلاه الله سبحانه بسبعة أشياء بالشمس والقمر والنجوم والاختتان على الكبر والنار وذبح الولد والهجرة فوفي بالكل وقيل هن محاجته قومه والصلاة والزكاة والصوم والضيافة والصبر عليها وقيل هي مناسك كالطواف والسعى والرمي والاحرام والتعريف وغيرهن وقيل هي قوله عليه السلام الذي خلقني فهو يهدين الآيات ثم قيل انما وقع هـذا الابتلاء قبل النبوة وهو الظاهر وقيل بعدها لانه يقتضي سابقة الوحى وأجيب بأن مطلق الوحى لايستلزم البعثة الى الخلق وقرى وبغع ابراهيم ونصب ربه أي دعاه بكلمات من الدعاء فعمل المختبر هل يجيبه اليهن أو لا ﴿ فَأَتَّمُهُنَ ﴾ أي قام بهن حق القيام وأداهن أحسن التمادية من غير تفريط وتوانكما في قوله تعلل وابراهيم الذي وفي وعلى القراءة الأخيرة فأعطاه الله تعالى ماســأله من غير نقص و يعضده ماروي عرب مقاتل أنه فسر الكليات بما سأل ابراهيم به بقوله رب اجعل الآيات وقوله عز وجل ﴿قالَ ﴾ على تقدير انتصاب اذ بمضمر جملة مستأنفة وقعت جو اباعن سؤال نشأ من الكلام فان الابتلاء تمهيد لامر مُعظم وظهور فضيلة المبتلى من دواعي الاحسان اليه فبعد حكايتها تترقب النفس الى ماوقع بعدهما كأنه قيل فماذا كان بعد ذلك فقيل قال ﴿ انى جاعلك للناس إماماً ﴾ أو بيان لقوله تعـالى ابتلى على رأى من جعل الكلمات عبارة عمــا ذكر أثره من الامامة وتطهيرالبيت ورفع قواعده وغير ذلك وعلى تقدير انتصاب اذيقال فالجملة معطوفة على ماقبلها عطف القصة على القصة والواو في المعنى داخلة على قال أي وقال اذ ابتلى الخ والجعل بمعنى التصيير أحد مفعوليه الضمير والثاني اماماً واسم الفاعل بمعنى المضارع وأوكدمنه لدلالته على انه جاعل له البتة من غير صارف يلويه و لاعاطف يثنيه وللناس متعلق بجاعلك أي لأجل الناس أو بمحذوف وقع حالا من اماماً اذ لو تأخر عنه لكان صفة له والامام اسم لمن يؤتم به ﴿قَالَ ﴾ استئناف مبنى على سؤال مقدر كائنه قيل فماذا قال ابراهيم عليه السلام عنده فقيل قال ﴿ ومن ذريتي ﴾ عُطَفَ على الكاف ومن تبعيضية متعلقة بجاعل أي وجاعل بعض ذريتي كانقول وزيداً لمن يقول سأكر مك أو بمحذوف أي واجعل فريقا من ذريتي اماما وتخصيص البعض بذلك لبداهة استحالة امامة الكلوان كانوا على الحقوقيل التقدير وماذا يكون من ذريتي والذرية نسل الرجل فعولة من ذروت أو ذريت والأصل ذرووة أو ذروية فاجتمع في الأولى واوان زائدة وأصلية فقلبت الاصلية يا فصارت كالثانية فاجتمعت واو وياء وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواوياء وأدغمت الياء في الياء فصارت ذرية أو فعيلة منهما والاصل في الاولى ذريوة فقلبت الواوياء لما سبق من اجتماعهما وسبق احداهما بالسكون فصارت ذريية كالثانية فأدغمت الياء في مثلها فصارت ذرية أو فعيلة من الذرع بمعنى الخلق والاصل ذريئة فخففت الهمزة بابدالها يأ كهمزة خطيئة ثم أدغمت الياء الزائدة في المبدلة أوفعيلة من الذر بمعني التفريق والاصل ذريرة قلبت الراء الاخيرة ياء لتوالي الامثالكما في تسرى وتقضى وتظني فأدغمت الياء في الياء كما مر أو فعولة منه والاصل ذرورة فقلبت الراء الاخيرة ياء فجاء الادغام وقرىء بكسر الذال وهي لغة فيها وقرأ أبو جعفر المدنى بالفتح وهي أيضا لغة فيها ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال ينساق اليه الذهن كما سبق ﴿ لاينال عهدى الظالمين ﴾ ليس الامامة حسما وقع في استدعائه عليه السلام من غير تعيين لهم بوصف مميز لهم عن جميع من عداهم فان التنصيص على حرمان الظالمين منه بمعزل من ذلك التمييز اذ ليس معناه أنه ينالكل من ليس بظالم منهم ضرورة استحالة ذلك كما أشير اليه ولعل ايثارُهذه الطريقة على تعيين الجامعين لمبادئ الامامة من ذريته اجمالاً أو تفصيلاً وارسال الباقين لئلاينتظم المقتدون بالأئمة من الامة في سلك المحرومين و في تفصيل كل فرقة من الاطناب ما لا يخفي مع ما في هذه الطريقةمن

تخييب الكفرة الذين كانوا يتمنون النبوة وقطع أطهاعهم الفارغة من نيلها وانما أوثر النيل على الجعل ايماء الى أن امامة الانبياء عليهم السلام من ذريته عليه السلام كاسمعيل واسحق و يعقوب و يوسف وموسى وهار و ن وداودوسليان وأيوب ويونس و زكرياو يحيي وعيسي وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا ليست بجعل مستقل بلهي حاصلة في ضمن امامة ابراهيم عليه السلام تنالكلا منهم في وقت قدره الله عز وجل وقرى الظالمون على أن عهدي مفعول قدم على الفاعل اهتماما و رعاية للفواصل وفيه دليل على عصمة الانبياء عليهم السلام من الكبائر على الاطلاق وعدم صلاحية الظالم للامامة وقوله تعالى ﴿ واذ جعلنا البيت ﴾ أى الكعبة المعظمة غلب عليها غلبة النجم على الثريا معطوف على اذ ابتلي على أن العامل فيه هو العامل فيــه أو مضمر مستقل معطوف على المضمر الاول والجعل اما بمعنى التصيير فقوله عز وجل ﴿مثابة﴾ أي مرجعًا يثوب اليه الزوار بعد ما تفرقوا عنه أو أمثالهم أو موضع ثواب يثابون بحجه واعتماره مفعوله الشَّاني وأما بمعنى الابداع فهو حال من مفعوله واللام في قوله تعالى ﴿ للنَّاسِ ﴾ متعلقة بمحذوف وقع صفة لمثانة أيمثابة كائنة للناس أو بجعلنا أي جعلناه لاجل الناس وقرى مثابات باعتبارتعدد الثائبين ﴿ وأمنا ﴾ أي آمناكما في قوله تعالى حرما آمنا على ايقاع المصدر موقع اسم الفاعل للمبالغة أو على تقدير المضاف أي ذاً أمن أو على الاسناد المجازي أي آمنا من حجه من عذاب الآخرة من حيث أن الحج يجب ما قبله أو من دخله من التعرض له بالعقوية وانكان جانيا حتى يخرج على ما هورأى أبى حنيفة و يجوزأن يعتبرالامن بالقياس الىكل شيء كائنا ماكان و يدخل فيه أمن الناس دخولا أوليا وقد اعتيد فيه أمن الصيد حتى أن الكلب كان يهم بالصيد خارج الحرم فيفرمنه وهو يتبعه فاذا دخل الصيد الحرم لم يتبعه الكلب ﴿ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ﴾ على أرادة قول هو عطف على جعلنا أو حال من فاعله أي وقلنا أو قائلين لهم اتخذوا الخ وقيل هو بنفســـه معطوف على الامر الذي يتضمنه قوله عز وجل مثابة للناسكائه قيل ثو بو االيه واتخذوا الخوقيل على المضمر العامل في اذ وقيل هي جملة مستأنفة والخطاب على الوجوه الاخيرة له عليه السلام ولأمته والاول هو الاليق بجزالة النظم الكريم والامر صريحا كان أو مفهوما من الحكاية للاستحباب ومن تبعيضية والمقام اسم مكان وهو الحجر الذي عليه أثر قدمه عليه السلام والموضع الذي كان عليه حين قام ودعا الناس الى الحج أو حين رفع قواعد البيت وهو موضعه اليوم والمراد بالمصلي اما موضع الصلاة أو موضع الدعاء روى أنه صلى الله عليه وسلم أخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال هـ دا مقام ابراهيم فقال عمر رضى الله عنــه أفلا نتخذه مصلى فقال لم أومر بذلك فلم تغب الشمسحتي نزلت وقيل المراد به الامر بركعتي الطواف لمـــا روى جابر رضي الله عنه أنه عليه السلام لما فرغ من طوافه عمد الى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركوين وقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وللشافعي في وجوبهما قولان وقيـل مقام ابراهيم الحرم كله وقيـل مواقف الحج عرفة والمزدلفة والجمار واتخاذها مصلى أن يدعى فيهما ويتقرب الى الله عز وجل وقرىء واتخذوا على صيغة الماضي عطفا على جعلنا أي واتخــذالناس من مكان ابراهيم الذي وسم به لاهتمامه به واسكان ذريته عنده قبــلة يصلون اليها ﴿ وعهدنا الى ابراهيم واسمعيل ﴾ أي أمر ناهما أمرا مؤكدا ﴿ أن طهر ابيتي ﴾ بأن طهراه على أن أن مصدرية حذف عُنَّها الجارحذفا مطردا لجو ازكون صلتها أمرا ونهياكما في قوله عز وجل وأن أقم وجهك للدين حنيفا لان مدارجو از كونها فعلا انميا هو دلالته على المصدروهي متحققة فيهما ووجوب كونها خبرية في صلة الموصول الاسمى انميا هو للتوصل إلى وصف المعارف بالجمل وهي لا يوصف بها الا اذا كانت خبرية وأما الموصول الحرفي فليس كذلك و لما كان الخبر والانشاء في الدلالة على المصدر سواء ساغ وقوع الامر والنهي صلة حسب وقوع الفعل فيتجرد عند ذلك

عنمعني الامر والنهي نحوتجرد الصلة الفعلية عن معنى المضي والاستقبال أو أي طهراه على أن أنمفسرة لتضمن العهد معنى القول وإضافة البيت الى ضمير الجلالة للتشريف وتوجيـه الامر بالتطهير ههنا اليهما عليهما السلام لاينافي مافي سورة الحج من تخصيصه بابراهيم عليه السلام فان ذلك واقع قبل بناء البيت كم يفصح عنه قوله تعالى واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت وكان اسمعيل عليه السلام حينئذ بمعزل من مثابة الخطاب وظاهر أن هـذا بعد بلوغه مبلغ الامل والنهى وتمــام البناء بمباشرته كما ينبيء عنه إيراده أثر حكاية جعله مثابة للناس الخ والمراد تطهير ممن الاوثان والانجاس وطواف الجنب والحائض وغير ذلك مما لايليق به ﴿المطائفين﴾ حوله ﴿والعاكفين﴾ المجاورين المقيمين عنده أو المعتكفين أو القائمين في الصلاة كما في قوله عز وعلا للطائفين والقائمين ﴿ وَالرَّكُمُ السَّجُودِ ﴾ جمع راكع وساجد أى الطائفين والمصاين لانالقيام والركوع والسجود من هيئات المصلي ولتقارب الاخيرين ذاتا و زمانا ترك العاطف بين ه وصوفيهما أو أخاصاه لهؤ لا الملا يغشاه غيرهم وفيه ايما الى أن ملابسة غيرهم به وانكانت مع مقارنة أمر مباح من قبيل تلويثه وتدنيسه ﴿ واذ قال ابراهيم ﴾ عطف على ماقبله من قوله واذ جعلنا الخ اما بالذات أو بعامله المضمركما من ﴿ رب اجعل هذا بلدا آمنا ﴾ ذا أمن كعيشة راضية أو آمنا أهله كليلهنائم أي اجعل هذا الوادي من البلاد الآمنة وكان ذلك أول ماقدم عليه السلام مكة كما روى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم أنه عليه الصلاة والسلام لما أسكن اسمعيل وهاجر هناك وعاد متوجها الى الشام تبعته هاجر فجعلت تقول الىمن تكلنا في هذا البلقع وهو لايردعليها جوابا حتى قالت آلله أمرك بهذا فقال نعم قالت اذن لا يضيعنا فرضيت ومضى حتى اذا استوى على ثنية كداء أقبل على الوادي فقال ربنا اني أسكنت الآية وتعريف البلد مع جعله صفة لهذا في سورة ابر اهيم ان حمل على تعدد السؤال لما أنه عليه السلام سأل أو لا كلا الأمرين البلدية والأمن فاستجيب له في أحدهما وتأخر الآخر الى وقته المقدرله لما تقتضيه الحكمة الباهرة ثم كررالسؤال حسبها هو المعتاد في الدعاء والابتهال أوكان المسؤل أولا البلدية ومجرد الأمن المصحح للسكني كما في سائر البلاد وقد أجيب الى ذلك وثانيا الأمن المعهود أو كان هو المسؤل أو لا أيضا وقد أجيب اليه لكن السؤال الثاني لاستدامته والاقتصار على سؤاله مع جعل البلد صفة لهذا لانه المقصد الاصلي أولان المعتاد في البلدية الاستمرار بعد التحقق بخلاف الأمن وان حمل على وحدة السؤال وتكرر الحكاية كما هو المتبادر فالظاهرا أن المسؤل كلا الأمرين وقد حكى ذلك همنا واقتصر هناك على حكاية سؤال الأمن اكتفاء عن حكاية سؤال البلدية بحكاية سؤال جعل أفئدة الناس تهوى اليه كما سيأتي تفصيله هناك باذن الله عز وجل ﴿ وَارْزَقَ أَهُلُهُ مِنَ الْثُمْرَاتِ ﴾ من أنواعها بأن تجعل بقرب منه قرى يحصل فيها ذلك أو يجبي اليه من الاقطار الشاسعة وقد حصل كلاهماحتي أنه يجتمع فيه الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحدروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الطائف كانت من أرض فلسطين فلما دعا ابراهيم عليه الصلاة والسلام بهذه الدعوة رفعها الله تعالى فوضعها حيث وضعها رزقاللحرم وعن الزهري أنه تعالى نقل قرية من قرى الشام فوضعها بالطائف لدعوة ابر اهيم عليه الصلاة والسلام ﴿ من آمن منهم بالله واليوم الآخر ﴾ بدل من أهله بدل البعض خصهم بالدعاء اظها. ألشرف الإيمان وابانة لخطره واهتماماً بشأن أهله ومراعاة لحسن الادب وفيه ترغيب لقومه في الايمان و زجر عن الكفركم ان في حكايته ترغيبا و ترهيبا لقريش وغيرهم من أهل الكتاب ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على السؤالكما مر مرارا وقوله تعالى ﴿ ومن كَفَرَ ﴾ عطف على مفعول فعل محذوف تقديره ارزق من آمِن ومن كفر وقوله تعالى ﴿ فأمتعه ﴾ معطوف على ذلك الفعل أو في محل رفع بالابتداء وقوله تعالى فأمتعه خبره أي فأنا أمتعه وانما دخلته الفاء تشبيها له بالشرط والكفر وان لم يكن سببا للتمتيع المطلق لكنه يصلح سببا لتقليله وكونه

موصولا بعذاب الناروقيل هو عطف على من آمن عطف تلقين كأنه قيل قل وارزق من كفر فانه أيضا مجابكا نهعليه السلام قاس الرزق على الامامة فنبهه تعالى على أنه رحمة دنيوية شاملة للبر والفاجر بخلاف الامامة الحاصة بالخواص وقرى ً فامتعه من أمتع وقرى ً فنمتعه ﴿قليلا﴾ تمتيعا قليلا أو زمانا قليلا ﴿ثُم أضطره الى عذاب النار﴾ أىألوه اليه لز المضطر لكفره وتضييعه مامتعته به من النعم وقرىء ثم نضطره على وفق قراءة فنمتعه وقرىء فامتعه قليلا ثم إضطره بلفظ الامر فيهماعلى أنهما من دعا ابراهيم عليه السلام وفي قال ضميره وانما فصله عما قبله لكونه دعا على الكفرة وتغيير سبكه للايذان بأن الكفر سبب لأضطرارهم الى عذب النار وأما رزق من آمن فانما هو على طريقة التفضل والاحسان وقرى بكسر الهمزة على لغة من يكسر حرف المضارعة واطره بادغام الضاد في الطاء وهي لغة مرذو لة فان حروف ضم شفر يدغم فيها ما يجاورها بلا عكس ﴿ و بئس المصير ﴾ المخصوص بالذم محذوف أى بئس المصير النار أو عذابها ﴿ وَإِذْ يَرْفِعُ الرَّاهِيمِ القواعد من البيت ﴾ عطف على ماقبله من قوله عز وعلا واذ قال ابراهيم على أحد الطريقين المذكورين فى واذجعُلنا وصيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها العجيبة المنبئة عن المعجزة الباهرة والقواعد جمع قاعدة وهي الاساس صفة غالبة من القعود بمعنى الثبات ولعله مجازمن مقابل القيام ومنه قعدك الله و رفعها البناء عليها لانه ينقلها من هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع والمرتفع حقيقة وان كان هو الذي بني عليها لكنهما لما التأما صارا شيأ واحدا فكأنها نمت وارتفعت وقيل المرادبها سافات البنا فانكل ساف قاعدة لما يبنى عليها و برفعها بناء بعضها على بعض وقيل المراد برفعها رفع مكانة البيت واظهار شرفه ودعاء الناس الى حجه و فى اجهامها أو لا ثم تبيينها من تفخيم شأنها مالا يخفي وقيـل المعنى واذ يرفع ابراهيم ماقعد من البيت واسـتوطأ يعني يجعل هيئة القاعدة المستوطأة مرتفعة عالية بالبناء روى أن الله عز وجل أنزلالبيت ياقوتة من يواقيت الجنة له بابان من زمر ذشرقي وغربي وقال لآدم أهبطت لك ما يطاف به كما يطاف حول عرشي فتوجه آدم من أرض الهند اليـه ماشيا وتلقته الملائكة فقالوا برحجك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام وحج آدم عليه السلام أربعين حجة من أرض الهند الى مكة على رجليه فكان على ذلك الى أن رفعه الله أيام الطوفان الى السماء الرابعة فهو البيت المعمور و كان موضعه خاليا الى زمن ابراهيم عليه السلام فأمره سبحانه ببنائه وعرفه جبريل عليه السلام بمكانه وقيل بعث الله السكينة لتدله عليه فتبعما ابراهيم عليه السلام حتى أتيا مكة المعظمة وقيل بعث الله تعالى سحابة على قدر البيت وسار ابراهيم في ظلما الى أن وافت مكة المعظمة نوقفت على موضع البيت فنودى أن ابن على ظلما و لا تزد و لا تنقص وقيل بناه من خمسة أجبل طورسيناء وطورزيتا ولبنان والجودي وأسسه من حراء وجاجبريل عليه السلام بالحجر الاسود من السماء وقيل تمخض أبوقبيس فانشق عنه وقد خيء فيه في أيام الطوفان وكان ياقوتة بيضاءمن يواقيت الجنة فلما لمسته الحيض في الجاهلية اسود وقال الفاسي في مثير الغرام في تاريخ البلد الحرام والذي يتحصل من جملة ماقيل في عدد بنا الكعبة أنها بنيت عشر مرات منها بنا ا الملائكة عليهم السلام ذكره النووي في تهذيب الاسماء واللغات والازرقى في تاريخه وذكر أنه كان قبل خاق آدم عليه السلام ومنها بناء آدم عليه السلام ذكره البيه في في دلائل النبوة و روى فيه عن عبد الله بن عمر و بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعث الله عز وجل جبريل الى آدم عليهما السلام فقال له ولحوا ً ابنيالي بيتا فخط جبريل وجعل آدم يحفر وحواء تنقل التراب حتى اذا أصاب الماء نودي من تحته حسبك آدم فلما بنياه أوحى اليه أن يطوف به فقيل له أنت أو ل الناس وهذا أول بيت وهكذا ذكرهالازرقي في تاريخه وعبد الرزاق في مصنفه ومنها بناءبني آدم عندما رفعت الخيمة التي عزى الله تعالى بها آدم عليه السلام وكانت ضربت في موضع البيت فبني بنوه مكانها بيتامن الطين والحجارة فلم يزل معمورا

يعمرونه هم ومن بعدهم الى أنمسه الغرق فى عهد نوح عليه السلام ذكره الازرقى بسنده الى وهب بن منبه ومنها بنا الخليل عليه السلام وهو منصوص عليه فىالقرآن مشهور في ما بين قاصودان ومنها بناء العالقة ومنها بناء جرهمذكرهما الازرقي بسنده الى على بن أبى طالب رضي الله عنه ومنها بناء قصى بن كلاب ذكره الزبير بن بكار في كتاب النسب ومنها بناء قريش وهو مشهور ومنها بناء عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما ومنها بناء الحجاج بن يوسف وما كان ذلك بناء لكلها بل لجدار من جدرانها وقال الحافظ السهيلي ان بناعها لم يكن في الدهر الاخمس مرات الاولى حين بناها شيث عليه السلام انهى والله سبحانه أعلم ﴿ واسمعيل ﴾ عطف على ابراهيم ولعل تأخيره عن المفعول للايذان بأن الاصل في الرفع هو ابراهيم واسمعيل تبع له قيلً انه كان يناوله الحجارة وهو يبنيها وقيل كانا يبنيانه من طرفين ﴿ رَبْنَا تَقْبُلُ مِنَا ﴾ على أرادة القول أي يقولان وقدقري به على أنه حال منهما عليهما السلام وقيل على أنههو العامل في اذ والجملة معطوفة على ماقبلها والتقدير و يقولان ربنا تقبل منا اذير فعان أي وقت رفعهما وقيل واسمعيل مبتدأ خبره قول محذوف وهوالعامل في ربنا تقبل منا فيكون ابراهيم هوالرافع واسمعيل هو الداعي والجملة في محل النصب على الحالية أي واذ يرفع ابراهيم القواعد والحال أناسمعيل يقول ربنا تقبل منا والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن افاضة مافيه صلاح المربوب مع الاضافة الى ضميرهما عليهما السلام لتحريك ساسلة الاجابة وترك مفعول تقبل مع ذكره فى قوله تعالى ربنا وتقبل دعاء ليعم الدعاء وغيره من القرب والطاعات التي من جماتها ماهما بصدده من البناء كما يعرب عنه جعل الجملة الدعائية حالية ﴿ انك أنت السميع الجميع المسموعات التي من جملتها دعاؤنا ﴿ العليم ﴾ بكل المعلومات التي من زمرتها نياتنا في جميع أعمالنا والجملة تعليل لاستدعاء التقبل لامنحيث أنكونه تعالى سميعا لدعائهما عليما بنياتهما مصحح للتقبل في الجملة بلمنحيث أنعلمه تعالى بصحة نياتهما واخلاصهما فيأعمالها مستدعله بموجب الوعد تفضلا وتأكيد الجملة لغرض كمالقوة يقينهما بمضمونها وتصر نعتى السمع والعلم عايمه تعالى لإظهار اختصاص دعائهما به تعالى وانقطاع رجائهما عما سواه بالكلية واعلم أن الظاهر أن أول ماجري من الامو رالحكية هو الابتلاء ومايتبعه ثمرعاء البلدية والأمن ومايتعاقبه ثمرفع قواعد البيت وما يتلوه ثم جعله مثابة للناس والامر بتطهيره ولعل تغيير الترتيب الوقوعي في الحكاية لنظم الشؤن الصادرة عن جنابه تعالى فى سلك مستقل ونظم الامور الواتعة من جرة ابراهيم واسمعيل عليهما السلام من الافعال والاقوال فى سلك آخر وأما قوله تعالى ومن كفر الخ فانما وتع في تضاعيف الاحوال المتعلقة بابراهيم لاقتضاء المقام واستيجاب ماسبق ون الكلام ذلك بحيث لم يكن بد منه أصلا كماأن وقوع توله عليه السلام ومن ذريتي في خلال كلامه سبحانه لذلك ﴿ رِينًا واجعانًا مسلمين لك ﴾ مخاصين لك أومستسلمين من أسلم اذا استسلم وانقادو أياما كان فالمطلوب الزيادة والثبات على ماكانا عليه من الاخلاص والاذعان وقرى مسلمين على صيغة الجمع بادخال هاجر معهما في الدعاء أو لان التثنية من مراتب الجمع ﴿ ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ﴾ أي واجعل بعض ذريتنا وانما خصاهم بالدعاء لانهم أحق بالشفقة ولانهم اذاصاحواصاح الاتباع وانما خصابه بعضهم الماعلما أنمنهم ظلمة وأنالحكمة الالهية لاتقتضي اتفاق الكل على الاخلاص والاقبال الكلِّي على الله عز وجل فان ذلك بما يخل بأمر المعاش و لذلك قيل لو لا الحمقي لخربت الدنيا وقيل أراد بالامة المسلمة أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقدجو زأن يكون من مبينة قدمت على المبين وفصل بها بين العاطف والمعطوف كما فى قوله تعالى ومن الارض مثلهن والاصل وأمة مسلمة لك من ذريتنا ﴿وأرنا﴾ من الرؤية بمعنى الابصار أو بمعنى التعريف أى بصرنا أو عرفنا ﴿مناسكنا﴾ أى متعبداتنا فى الحج أومِذَابِحنا والنسك في الاصل غاية العبادة وشاع في الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العادة وقرى أرنا قياسا على فخذ في فخذ وفيه اجحاف لان

الكسرة منقولة من الهمزة الساقطة دليل عليها وقرىء بالاختلاس ﴿ وتب علينا ﴾ استتابة لذريتهما وحكايتها عنهما لترغيب الكفرة فىالتوبة والايمان أو توبة لهاعما فرط منهما سهواً ولعلهما قالاه هضما لانفسهما وارشادا لذريتهما ﴿ انك أنت التواب الرحيم ﴾ وهو تعليل للدعاء ومزيد استدعاء للاجابة قيل اذا أراد العبد أن يستجاب له فليدع الله عز وجل بما يناسبه منأسمائه وصفاته ﴿ ربنا وابعث فيهم ﴾ أى فى الامة المسلمة ﴿ رسولا منهم ﴾ أى من أنفسهم فان البعث فيهم لايستلزم البعث منهم ولم يبعث من ذريتهما غير النبي صلى الله عليه وسلم فهو الذي أجيب به دعوتهما عليهماالسلام روى أنه قيل لهقد استجيب لك وهو في آخر الزمان قالعليه السلام أنا دعوة أبي ابراهيم و بشري عيسي ورؤيا أمى وتخصيص ابراهيم عليه السلام بالاستجابة له لما أنه الاصل في الدعاء واسمعيل تبع له عليـه السلام ﴿ يتلوعليهم آياتك ﴾ يقرأ عليهم و يبلغهم ما يو حي اليه من البينات ﴿ و يعلمهم ﴾ بحسب قوتهم النظرية ﴿ الكتاب ﴾ أي القرآن ﴿ وَالْحَكُمَةُ ﴾ وما يكمل به نفو سهم من أحكام الشريعة والمعارف الحقة ﴿ وَيَزَكِيهِم ﴾ بحسب قوتهم العملية أى يطهرهم عن دنس الشرك وفنون المعاصى ﴿ انك أنت العزيز ﴾ الذي لايقهر ولايغلب على مايريد ﴿ الحكيم ﴾ الذي لايفعل الاماتقتضيه الحكمة والمصلحة وألجملة تعليل للدعاء وأجابة المسؤل فان وصف الحكمة مقتض لافاضة ماتقتضيه الحكمة من الامو رالتي منجملتها بعث الرسول ووصف العزة مستدع لامتناع وجود المانع بالمرة ﴿ ومن يرغب عنملة ابراهم انكار واستبعاد لان يكون فى العقلاء من يرغب عن ملته التيهى الحق الصريح والدين الصحيح أى لا يرغب عن ملته الواضحة الغراء ﴿ الامن سفه نفسه ﴾ أي أذلها واستمهنها واستخف بها وقيل خسر نفسه وقيل أو بق أو أهلك أو جهل نفسه قال المبرد و ثعلب سفه بالكسر متعدو بالضم لازم و يشهد له ماو رد فى الخبر الكبر أن تسفه الحق وتغمص الناس وقيل معناه ضل من قبل نفسه وقيل أصله سفه نفسه بالرفع فنصب على التمييز نحو غبن رأيه وألم رأسه ونحوقوله ونأخذ بعده بذناب عيش أجب الظهر ليس له سنام وما قومى بثعلبة بن سعد ولا بفزارة الشعر الرقابا

ذلك لانه اذارغب عمالايرغب عنه أحد من العقلاء فقد بالغ في اذلال نفسه واذالتها واها نتها حيث خالف بهاكل نفس عاقلة روى أن عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام فقال لهما قد علمنا أن الله تعالى قال في التوراة الى باعث هن و لد اسمعيل نبيا اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى و رشد ومن لم يؤمن به فهو ماعون فأسلم سلمة وأبي مهاجر فنزلت ﴿ ولقد اصطفيناه في الدنيا ﴾ أى اخترناه بالنبوة والحكمة من بين سائر الخاق وأصله اتخاذ صفوة الشيء كا أن أصل الاختيار اتخاذ خيره واللام لجواب قسم محذوف والواو اعتراضية والجملة مقررة لمضمون ماقبلها أى و بالله لقد اصطفيناه وقوله تعالى ﴿ وانه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ أى من المشهود لهم بالثبات على الاستقامة والخير والصلاح معطوف عليها داخل في حيز القسم مؤكد لمضمونها مقر رلما تقرره و لاحاجة الى جعله اعتراضا آخر أو حالا مقدرة فان من كان صفوة للعباد في الدنيا مشهود اله بالصلاح في الآخرة كان حقيقا بالاتباع لا يرغب عن ملته الاسفيه أو مستمر في الدارين لا أنه يحدث في الآخرة والتأكد بان واللام لما ان الامور الاخروية خفية عند المخاطبين في اجتهاالى مستمر في الدارين لا أنه يحدث في الآخرة والتأكد بان واللام لما ان الامور الاخروية خفية عند المخاطبين في اجتهاالى التأكيد أشدمن الامور التي تشاهد آثارها و كلمة في متعلقة بالصالحين على أن اللام للتعريف وليست بموصولة حتى يازم تقديم بعض الصلة عليها على أنه قد يغتفر في الظرف مالا يغتفر في غيره كما في قوله

ربيته حتى اذا تمعددا كانجزائى بالعصا أن أجلدا

أو بمحذوف من لفظه أي وانه لصالح في الآخرة لمن الصالحين أو من غير لفظه أي أعنى في الآخرة نحولك بعد رعيا وقيـل هي متعلقة باصطفيناه على أن في النظم الكريم تقديمـا وتأخيرا تقديره ولقـد اصطفيناه في الدنيا والآخرة وانه لن الصالحين ﴿ اذقال له ﴾ ظرف الإصطفيناه لما أن المتوسط ليس بأجني بلهو مقرر له الان اصطفاء في الدنيا انمـا هو للنبوة ومايتعلق بصـلاح الآخرة أو تعليل له أو منصوب باذكر كائه قيل اذكر ذلك الوقت لتقف على أنه المصطفى الصالح المستحق للامامة والتقدم وأنه مانال مانال الابالمبادرة الى الاذعان والانقياد لما أمربه واخلاص سره على أحسن ما يكون حين قال له ﴿ ربه أسلم ﴾ أى لربك ﴿ قال أسلمت لرب العالمين ﴾ وليس الامر على حقيقته بل هو تمثيل والمعنى أخطر بباله دلائل التوحيد المؤدية الى المعرفة الداعية الى الاسلام من الكوكب والقمر والشمس وقيل أسلم أى أذعن وأطع وقيل اثبت على ماأنت عليـه من الاسلام والاخلاص أو استقم وفوض أمورك الى الله تعالى فالامر على حقيقته والالتفات معالتعرض لعنوانالربوبية والاضافة اليه عليه السلام لاظهار مزيد اللطف به والاعتناء بتربيته واضافة الرب فيجوابه عليه الصلاة والسلام الىالعالمين للايذان بكمال قوةاسلامه حيث أيقن حين النظر بشمول ربوييته للعالمين قاطبة لالنفسه وحده كما هو المأمور به ﴿ و وصى بها ابراهم بنيه ﴾ شروع في بان تكميله عليه السلام لغيره اثر بيان كاله في نفسه وفيه توكيدلوجوب الرغبة في ملته عليه السلام والتوصية التقدم الى الغير بما فيه خير وصلاح للمسلمين من فعل أوقول وأصلها الوصلة يقال وصاه اذا وصله وفصاه اذا فصله كان الموصى يصل فعله بفعل الوصى والضمير في بهالللة أوقوله أسلمت لرب العالمين بتأويل الكلمة كاعبر بهاعن قوله تعالى انني براعما تعبدون الاالذي فطرني في قوله عز وجل وجعلها كلمة باقية في عقبه وقرى أوصى والاول أبلغ ﴿ و يعقوب ﴾ عطف على ابراهيم أى وصى بها هو أيضا وقرى وبالنصب عطفا على بنيه ﴿ يابني ﴾ على اضهار القول عند البصريين ومتعلق بوصي رجلان من ضبة أخبرانا انا رأينا رجلا عريانا عند الكوفيين لانه في معنى القولكما في قوله فهو عند الاولين بتقدير القول وعند الآخرين متعلق بالاخبار الذي هو في معنى القول وقرى أن يابني وبنو ابراهيم عليه السلام كانوا أربعة اسمعيل واسحق ومدين ومدان وقيل ثمانية وقيل أربعة وعشرين وكان بنو يعقوب اثني عشر روبين وشمعون ولاوى ويهوذا ويشسوخوروزبولون وزوانا وتفتوتا وكوذا وأوشير وبنيامين ويوسف عليه السلام ﴿ أَنَ اللهِ اصطفى لكم الدين ﴾ دين الاسلام الذي هو صفوة الاديان ولادين غيره عنده تعالى ﴿ فلا تموتن الا وأنتم مسلبون ﴾ ظاهره النهي عن الموت على خلاف حال الاسلام والمقصود الأمر بالثبات على الاسلام الى حين الموت أي فاثبتوا عليه و لاتفارقوه أبدا كقولك لاتصل الا وأنت خاشع وتغيير العبارة للدلالة على أن موتهم لاعلى الاسلام موت لاخير فيه وأن حقه أن لا يحل بهم وأنه يجب أن يحذروه غاية الحذر ونظيره مت وأنت شهيد روى أن اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ألست تعلم أن يعقوب أوصى باليهودية يوم مات فنزلت ﴿ أَمْ كُنتُم شهداء اذ حضر يعقوب الموت ﴾ أم منقطعة مقدرة ببل والهمزة والخطاب لاهل الكتاب الراغبين عن ملَّة ابراهيم وشهدا جمع شهيد أوشاهد بمعنى الحاضر واذ ظرف لشهدا والمراد بحضور الموت حضور أسبابه وتقديم يعقوب عليه السلام للاهتمام به اذ المراد بيان كيفية وصيته لبنيه بعد مابين ذلك اجمالا ومعنى بل الاضراب والانتقال عن توبيخهم على رغبتهم عن ملة ابراهيم عليه السلام الى تو بيخهم على افترائهم على يعقهب عليه السلام باليهودية حسما حكى عنهم وأما تعميم الافتراءهمنا لسائر الانبياء عليهم السلام كاقيل فيأباه تخصيص يعقوب بالذكر وماسيأتي من قوله عزوجل أم تقولون إن ابراهيم الخ ومعنى الهمزة انكار وقوع الشهود عند احتضاره عليه السلام وتبكيتهم وقوله تعالى ﴿ اذ قال ﴾

بدل من اذحضر أى ماكنتم حاضرين عند احتضاره عليه السلام وقوله ﴿ لبنيه ماتعبدون من بعدى ﴾ أى أى شى تعبدونه بعد موتى فهن أين لكم أن تدعوا عليه عليه السلام ماتدعون رجما بالغيب وعند هذا تم التوبيخ والانكار والتبكيت شم بين أن الامر قد جرى حينئذ على خلاف مازعموا وأنه عليه السلام أراد بسؤاله ذلك تقرير بنيه على التوحيد والاسلام وأخذ ميثاقهم على الثبات عليها اذبه يتم وصيته بقوله فلا تمون الاوأنتم مسلمون وما يسأل به عن كل شي مالم يعرف فاذا عرف خص العقلا بمن اذا سئل عن شي بعينه وان سئل عن وصفه قيل مازيد أفقيه أم طبيب فقوله تعالى ﴿ قالوا ﴾ استئناف وقع جو ابا عن سؤال نشأ عن حكاية سؤال يعقوب عليه السلام كا نه قيل فماذا قالوا عند ذلك فقيل قالوا ﴿ نعبد الهك واله آبائك ابر اهيم واسمعيل واسحق ﴾ حسبما كان مراد أبيهم بالسؤال أى نعبد الاله المتفق على وجوده والهيته و وجوب عبادته و عداسمعيل من آبائه تغليبا للاب والجد لقوله عليه الصلاة والسلام عم الرجل صنوأبيه وقوله عليه السلام فى العباس هذا بقية آبائى وقرى أبيك على انه جمع بالواؤ والنون كما فى قوله فله العباس هذا بقية آبائى وقرى أبيك على انه جمع بالواؤ والنون كما فى قوله

وقد سقطت النون بالاضافة أو مفرد وابراهيم عطف بيان له واسمعيل واسحق معطوفان على أبيك ﴿ الهَا واحدا ﴾ بدلمنالهآبائك كقوله تعالى بالناصية ناصية كأذبة وفائدته التصريج بالتوحيدو دفع التوهم الناشيء من تكرير المضاف لتعذر العطف على المجرور أونصب على الاختصاص ﴿ وَنحن له مسلمون ﴾ حال من فاعل نعبد أومن مفعوله أو منهما معا ويحتمل أن يكون اعتراضا محققالمضمون ماسبق ﴿ تلك أمة ﴾ مبتدأوخبر والاشارة الى ابراهيم ويعقوب وبنهما الموحدين والامة هي الجماعة التي تؤمها فرق الناس أي يقصدونها ويقتدون بها ﴿قدخلت﴾ صُفة للخبرأي مضت بالموت وانفردت عمن عداها وأصله صارت الى الخلاء وهي الارض التي لاأنيس بَها ﴿ لَهَامَا كَسَبَتَ ﴾ جملة مستأنفة لايحل لها من الاعراب أوصفة أخرى لامة أوحال من الضمير في خلت وماموصولة أوموصوفة والعائداليها محذوف أى لها ما كسبته من الاعمال الصالحة المحكية لاتتخطاها الى غيرها فان تقديم المسند يوجب قصر المسند اليه عليه كماهو المشهور ﴿ ولكم ما كسبتم ﴾ عطف على نظيرتها على الوجه الاول وجملة مبتدأة على الوجهين الاخيرين اذ لارابط فيها و لابد منه في الصفة ولامقارنة في الزمان ولابد منها في الحال أي لكم ما كسبتموه لاما كسبه غيركم فان تقديم المسند قد يقصد به قصره على المسند اليه كما قيل فى قوله تعالى لكم دينكم ولى دين أى و لى دينى لادينكم وحمل الجملة الاولى على هذا القصر على معنى أن أولئك لاينفعهم الا مااكتسبواكما قيل نما لا يساعده المقام اذ لا يتوهم متوهم انتفاعهم بكسب هؤلاء حتى يحتاج الى بيان امتناعه وانما الذي يتوهم انتفاعهؤ لاء بكسبهم فبين امتناعه بأن أعسالم الصالحة مخصوصة بهم لاتتخطاهم الى غيرهم وليس لهؤلا الاماكسبوا فلا ينفعهم انتسابهم اليهم وانما ينفعهم اتباعهم لهم في الأعمال كاقال عليه السلام يا بني هاشم لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بانسابكم ﴿ وَ لا تسألون عما كانو ا يعملون ﴾ انأجري السؤال على ظاهره فالجملة مقررة لمضمون مامر من الجملتين تقريرا ظأهرا وان أريد به مسببه أعنى الجزاء فهو تتميم لما سبقجار مجرى النتيجة له وأياما كان فالمراد تخييب المخاطبين وقطع أطاعهم الفارغة عن الانتفاع بحسنات الامة الخالية وانما أطلق العمل لاثبات الحكم بالطريق البرهاني في ضمن قاعدة كلية هذا وقد جعل السؤال عبارة عن المؤاخذة والموصول عن السيئات فقيل أى لاتؤاخذون بسيئاتهم كما لاتثابون بحسناتهم والريب في أنه مما الايليق بشأن التنزيل كيف لاوهم منزهون من كسب السيئات فمن أين يتصورتحميلها على غيرهم حتى يتصدى لبيان انتفاعه ﴿ وقالوا ﴾ شروع في بيان فن آخر من فنون كفرهم وهو اضلالهم لغيرهم اثر بيان ضلالهم في أنفسهم والضمير لأهل الكتابين على طريقة

الالتفات المؤذن باستيجاب حالهم لابعادهم من مقام المخاطبة والاعراض عنهم وتعديد جناياتهم عند غيرهم أي قالوا للمؤمنين ﴿ كُونُوا هُودا أُونِصاري ﴾ ليس هذا القول مقولا لكلهم أو لأى طائفة كانت من الطائفتين بل هُوموزع عليهما على وجه خاص يقتضيه حالها اقتضاء مغنياعن التصريح به أىقالت اليهودكونوا هودا والنصاريكونوا نصاري ففعل بالنظم الكريم مافعل بقوله تعالى وقالوا لن يدخل الجنة الامن كان هودا أونصارى اعتمادا على ظهورالمرام ﴿ تهتدوا ﴾ جو اب للائم أى ان تكونو اكذلك تهتدوا ﴿ قل ﴾ خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى قل لهم على سبيل الرد عايهم وبيان ماهو الحق لديهم وارشادهم اليه ﴿ بل دلمة ابراهيم ﴾ أي لانكون كما تقولون بل نكون أهل ملته عليه السلام وقيل بل نتبع ملته عليه السلام وقد جوز أنَّ يكون المعنى بل اتبعوا أنتم ملته عليه السلام أوكونوا ألهل ملته وقرى عبالرفع أى بل ملتنا أوأمرنا ملته أونحن ملته أىأهل ملته ﴿حنيفا ﴾ أى مائلا عن الباطل الى الحق وهو حال من المضاف اليه كما في رأيت وجه هند قائمة أو المضاف كما في قو له تعالى ونزعنا ما في صدو رهم من غل اخو انا الخ ﴿ وما كان من المشركين ﴾ تعريض بهم وايذان ببطلان دعواهم اتباعه عليه السلام مع اشراكهم بقوطم عزير ابن الله والمسيح ابن الله ﴿ قُولُوا ﴾ خطاب للمؤمنين بعد خطابه عليه السلام برد مقالتهم الشنعاء على الاجمال وارشاد لهم الى طريق التوحيد والايمان على ضرب من التفصيل أي قولوا لهم بمقابلة ماقالوا تحقيقا وارشادا ضمنيا لهم اليه ﴿ آمنا بالله وما أنزل الينا﴾ يعنى القرآن قدم على سائر الكتب الالهية مع تأخره عنها نزو لا لاختصاصه بنا و كونه سببا للايمان بها ﴿ وما أنزل الى ابراهيم واسمعيل واسحق و يعقوب والاسباط ﴾ الصحف وانكانت نازلةالى ابراهيم عليه السلام لكن من بعده حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت أحكامها جعلت منزلة اليهم كما جعل القرآن منزلا الينا والاسباط جمع سبط وهو الحافد والمرادبهم حفدة يعقوب عليه السلام أوأبناؤه الاثناعشر وذراريهم فانهم حفدة ابراهيم واسحق ﴿ وماأوتي موسى وعيسي ﴾ من التو راةوالانجيلوسائرا لمعجز اتالباهرةالظاهرةبأ يديهما حسبمافصل في التنزيل الجليل وايرادالا يتاعل أشير اليهمن التعميم وتخصيصهما بالذكر لماأن الكلام معاليهود والنصاري وماأوتى النبيون أى جملة المذكورين وغيرهم ﴿ من رجم ﴾ من الآيات البينات والمعجزات الباهرات ﴿ لانفرق بين أَحدمنهم ﴾ كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض وانما اعتبر عدم التفريق بينهم معأن الكلام فيما أوتوه لاستلزام عدم التفريق بينهم بالتصديق والتكذيب لعدم التفريق بين ماأوتوه وهمزة أحد اماأصلية فهو اسم موضوع لمن يصلح أن يخاطب يستوى فيه المفرد والمثني والمجموع والمذكر والمؤنث ولذلك صحدخول بينعليه كمافى مثل ألمال بين الناس ومنهما في قوله صلى الله عليه وسلم ماأحلت الغنائم لأحد سود الرؤس غيركم حيث وصف بالجمع واما مبدلة من الواو فهو بمعنى واحد وعمومه لوقوعه في حيزالنفي وصحة دخول بينعليه باعتبار معطوف قدحذف لظهوره أي بين أحد منهم و بين غيره كما في فيا كان بين الخير لوجا سالما أبو حجر الاليال قلائل

أى بين الخير و بينى وفيه من الدلالة صريحا على تحقق عدم التفريق بين كل فرد فرد منهم و بين من عداه كائنا من كان ماليس في أن يقال لانفرق بينهم والجملة حال من الضمير في آمنا وقوله عز وجل ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ أى مخلصون له ومذعنون حال أخرى منه أو عطف على آمنا ﴿ فان آمنوا ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان ما تقدم من ايمان المخاطبين على الوجه المحرر مظنة لا يمان أهل الكتابين لما أنه مشتمل على ما هو مقبول عندهم ﴿ بمثل ما آمنتم به ﴾ أى بما آمنتم به على الوجه الذى فصل على أن المثل مقحم كما في قوله تعالى وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله أى عليه و يعضده قراءة ابن مسعود بما آمنتم به ويوزان تكون الباء للاستعانة على أن المؤمن به محذوف لظهوره بمروره آنفا أو على بما آمنتم به وقراءة أبي بالذى آمنتم به ويحوز أن تكون الباء للاستعانة على أن المؤمن به محذوف لظهوره بمروره آنفا أو على

أن الفعل مجرى مجرى اللازم أي فان آمنوا بمـا مر مفصلا أو فان فعلوا الايمــان بشهادة مثل شهادتكم وأن تكون الاولى زائدة والثانية صلة لآمنتم وما مصدرية أي فان آمنوا ايمانا مثل ايمانكم بما ذكر مفصلا وأن تكون للملابسة أي فان آمنوا ملتبسين بمثل ما آمنتم ملتبسين به أو فان آمنو ا ايمانا ملتبسا بمثل ما آمنتم ايمانا ملتبسا به من الإذعان والاخلاص وعدم التفريق بين الأنبياء عليهم السلام فان ماوجد فيهم وصدرعنهم من الشهادة والاذعان وغير ذلك مثل ماللمؤمنين لاعينه بخلاف المؤمن به فانه لايتصور فيه التعدد ﴿ فقد اهتدوا ﴾ الى الحق وأصابوه كما اهتديتم وحصل بينكم الاتحاد والاتفاق وأما ماقيل من أن المعنى فان تحروا الاَيمــان بطريق يهدى الى الحق مثل طريقكم فقد اهتدوا فان وحدة المقصد لاتأبي تعدد الطريق فيأباه أن مقام تعيين طريق الحق وارشادهم اليه بعينه لايلائم نجويز أن يكون له طريق آخر و راءه ﴿ وان تولوا ﴾ أي أعرضوا عن الايمــان على الوجه المذكور بأن أخلوا بشيء من ذلك كأن آمنوا ببعض وكفروا ببعض كما هو دينهم وديدنهم ﴿ فَانْمَـاهُمْ فَى شَقَاقَ ﴾ المشاقة والشقاق من الشق كالمخالفة والخلاف من الخلف والمعاداة والعداء من العـدوة أي الجانب فان أحد المخالفين يعرض عن الآخر صورة أو معني ويوليه خلفه و يأخذ في شق غير شقه وعدوة غير عدوته والتنوين للتفخيم أي هم مستقرون في خلاف عظيم بعيد من الحق وهـذالدفع ما يتوهم من احتمال الوفاق بسبب ايمانهم ببعض ما آمن به المؤمنون والجملة اما جو اب الشرط كما هي على أن المراد مشاقتهم الحادثة بعد توليهم عن الايمان كجواب الشرطية الاولى وانما أوثرت الجملة الاسمية للدلالة على ثباتهم واستقرارهم في ذلك واما بتأويل فاعلموا انمهاهم في شقاق. هذاهو الذي يستدعيه فخامة شأن التنزيل الجليل وقد قيل قوله تعالى فان آمنوا الخ من باب التعجيز والتبكيت على منهاج قوله تعالى فأتوا بسورة من مثله والمعنى فان حصلوا دينا آخر مثل دينكم مماثلًا له في الصحة والسداد فقد اهتدوا واذ لاامكان له فلا امكان لاهتـدائهم و لا ريب في أنه مما لايليق بحمل النظم الكريم عليه ولما دل تنكير الشقاق على امتناع الوفاق وأن ذلك مما يؤدي الى الجدال والقتال لامحالة عقب ذلك بتسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفريح المؤمنين بوعد النصر والغلبة وضمان التأييد والاعزاز وعبر بالسين الدالة على تحقق الوقوع البتة فقيل ﴿فسيكفيكهم الله ﴾ أي سيكفيك شقاقهم فان الكفاية لاتتعلق بالاعيان بل بالافعال وقد أنجز عز وجل وعده الكريم بقتـل بني قريظة وسبيهم واجلاً بني النضير وتلوين الخطاب بتجريده للنبي صلى الله عليه وسلم مع أن ذلك كفاية منه سبحانه للكل لما أنه الاصل والعمدة في ذلك وللايذان بأن القيام بأمور الحروب وتحمل المؤن والمشاق ومقاساة الشدائد في مناهضة الاعداء من وظائف الرؤساء فنعمته تعالى في الكفاية والنصر في حقه عليه السلام أتم وأكمل ﴿ وهو السميع العليم ﴾ تذييل لما سبق من الوعد وتأكيد له والمعنى أنه تعالى يسمع ماتدعوبه و يعلم مافى نيتكمن اظهار الدين فيستجيب لك و يوصلك الى مرادك أو وعيدلل كفرة أى يسمع ما ينطقون به و يعلم مايضمرونه في قلوبهم بما لاخير فيه وهو معاقبهم عليه و لا يخفي مافيه من تأكيداله عد السابق فأن وعيد الكفرة وعد للمؤمنين ﴿صبغة الله﴾ الصبغة من الصبغ كالجلسة من الجلوس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ عبر بها عن الايمان بما ذكر على الوجه الذي فصل لكونه تطهيرا للمؤمنين من أوضار الكفر وحلية تزينهم بآثاره الجميلة ومتداخلا فىقلوبهم كما أن شأن الصبغ بالنسبة الىالثوب كذلك وقيل للمشاكلة التقديرية فان النصاري كانوا يغمسون أو لادهم في ما أصنمر يسمونه المعمودية ويزعمون أنه تطهير لهم و به يحق نصر انيتهم واضافتها الى الله عز وجل مع استناده فيماسلف الى ضمير المتكلمين للتشريف والايذان بأنها عطية منه سبحانه لايستقل العبد بتحصيلها فهي اذن مصدر مؤكد لقوله تعالى آمنا داخل معه فيحيز قولوا منتصب عنه انتصاب وعد الله عما تقدمه لكونه بمثابة

فعله كأنه قيل صبغنا الله صبغة وقيل هي منصوبة بفعل الاغراء أي الزموا صبغة الله وانماوسط بينهما الشرطيتان وما بعدهما اعتناء ببيان أنه الايمان الحق وبه الاهتداء ومسارعة الى تسليته عليه الصلاة والسلام ﴿ و من أحسن من الله ﴾ مبتدأ وخبر والاستفهام للانكار والنني وقوله تعالى ﴿صبغة﴾ نصب على التمييزمن أحسنمنقو ل من المبتدا والتقدير ومن صبغته أحسن من صبغته تعالى فالتفضيل جار بين الصبغتين لابين فاعليهما أي لاصبغة أحسن من صبغته تعالى على معنى أنها أحسن من كل صبغة على ماأشير اليه في قوله تعالى ومن أظلم بمن منع الخ وحيث كان مدار التفضيل على تعميم الحسن الحقيق والفرضي المبني على زعم الكفرة لم يلزم منه أن يكون في صبغة غيره تعالى حسن في الجملة والجملة اعتراضية مقررة لما في صبغة الله من معنى التبجح والابتهاج ﴿ وَنحن له ﴾ أي لله الذي أو لانا تلك النعمة الجليلة ﴿عابدورن ﴾ شكرا لها ولسائر نعمه وتقديم الظر فاللاهتمام ورعاية الفواصل وهو عطف على آمنا داخل معه تحت الامر وايثار الاسمية للاشعار بدوام العبادة أو على فعل الاغراء بتقدير القول أي الزموا صبغة الله وقولوا نحن له عابدون فقوله تعالى ومن أحسن من الله صبغة حينئذ يجرى مجرى التعليل للاغراء ﴿ قُلُ أَتَحَاجُو نَسَا ﴾ تجريدالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم عقيب الكلام الداخل تحت الامرالوارد بالخطاب العام لما أن المأمور به من الوظائف الخاصة به عليه الصلاة والسلام وقرى عبادغام النون والهمزة للانكار والتوبيخ أى أتجادلوننا ﴿ فِي الله ﴾ أي في دينه وتدعون أن دينه الحق هو اليهودية والنصر انية وتبنون دخول الجنة والاهتداء عليهما وتقولون تأرة لن يدخل الجنة الامن كان هوداً أو نصاري وتارة كو نوا هوداً أو نصاري تهتدوا ﴿ وهو ربنـا و ربكم ﴾ جملة حالية وكذلك ماعطف عليها أي أتجادلوننا والحال أنه لاوجه للمجادلة أصلا لأنه تعالى ربنًا أي مالك أمرنا وأمركم ﴿ ولنَّا أعمالنا ﴾ الحسنة الموافقة لأمره ﴿ وَلَكُمْ أَعْمَالِكُمْ ﴾ السيئة المخالفة لحكمه ﴿ وَنَحَنَ له مخلصور ۚ ﴾ في تلك الاعمال لانبتغي بها الا وجهه فأني لكم المحاجة وادعاء حقية ماأنتم عليه والطمع في دُخول الجنة بسببه ودعوة الناس اليه وكلمة أم في قوله تعالى ﴿ أَم تقولون ﴾ اما معادلة للممزة في قوله تعالى أتحاجوننا داخلة في حيز الامر على معنى أي الامرين تأتون اقامة الحجة وتنوير البرهان على حقية ماأنتم عليــه والحال ماذكر أم التشبث بذيل التقليد والافتراء على الانبياء وتقولون ﴿ ان ابراهيم واسمعيل واسحق و يعقُوب والأسـباط كانوا هوداً أو نصاري ﴾ فنحن بهم مقتـدون والمراد انكاركلا الامرين والتوبيخ عليهما واما منقطعة مقدرة ببل والهمزة دالة على الاضراب والانتقال من التوبيخ على المحــاجة الى التوبيخ على الافتراء على الانبياء عليهم السلام وقرىء أم يقولون على صيغة الغيبة فهي منقطعة لاغير غير داخلة تحت الامر واردة من جهته تعالى توبيخالهم وانكاراً عليهم لامن جهته عليه السلام على نهج الالتفات كاقيل. هذا وأماماقيل من أن المعنى أتحاجوننا في شأن الله وأصطفائه نبيا من العرب دونكم لما روى أن أهل الكتاب قالوا الانبياء كلهم منا فلوكنت نبيا لكنت منا فنزلت ومعنى قوله تعالى وهو ربنا و ربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمىالكم أنه لااختصاص له تعالى بقوم دون قوم يصيب برحمته من يشامن عباده فلا يبعد أن يكرمنا بأعمالنا كما أكرمكم بأعمالكم كائه ألزمهم على كل مذهب ينتحونه أفحاما وتبكيتا فان كرامة النبوة اما تفضل من الله تعالى على من يشاء فالكل فيه سواء واما افاضة حق على المستحقين لها بالمواظبة على الطاعة والتحلى بالإخلاص فكما أن لكم أعمالا ربما يعتبرها الله تعالى في اعطائها فلنا أيضا أعمال ونحن له مخلصون أي لاأنتم فمع عدم ملائمته لسياق النظم الكريم وسياقه لاسيما على تقديركون كلمة أم معادلةللهمزة غير صحيح في نفسه لما أن المراد بالإعمال من الطرفين ماأشير اليه من الاعمالالصالحة والسيئة و لا ريب فى أن أمر الصلاح والسوء يدو رعلي موافقة الدىن المبنى على البعثة ومخالفته فكيف يتصوراعتبار تلك الإعمال

في استحقاق النبوة واستعدادها المتقدم على البعثة بمراتب ﴿قُلْ أَأْنَتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللهِ ﴾ اعادة الامرليست لمجردتاً كيدالتوبيخ وتشديدا لانكارعليهم بللايذان بأنما بعده ليس متصلا بما قبكه بليينهما كلام للخاطبين مترتب على ماسبق مستتبع لمالحق قد ضربعنه الذكر صفحالظهو رهوهو تصريحهم بماو بخو اعليه من الافتراعلي الانبياعليهم السلام كافي قوله عز وجل قال ومن يقنط من رحمة ربه الاالضالون قال فماخطبكم أيها المرسلون وقوله عزقائلا قال أأسجد لمن خلقت طينا قال أرأيتك هذا الذي كرمت على فان تكرير قال في الموضعين وتوسيطه بين قولي قائل واحدللايذانبان بينهما كلاماً لصاحبه متعلقاً بالاول والثانى بالتبعية والاستتباع كما حررفى محله أى كذبهم فى ذلك و بكتهم قائلا ان الله يعلموأ نتم لاتعلمون وقد نفي عن ابراهيم عليه السلام كلا الامرين حيث قال ما كان ابراهيم يهوديا ولانصر انيا واحتج عليه بقوله تعالى وما أنزلت التوراة والانجيل ألا من بعده وهؤ لا المعطو فون عليه عليه السلام أتباعه في الدين وفاقا فكيف تقولون ما تقولون سبحان الله عما تصفون ﴿ وَمِن أَظْلُمُ ۗ انكار لان يكون أحد أَظْلُم ﴿ بَمَن كَتُم شَهَادَةً ﴾ ثابتة ﴿ عنده ﴾ كائنة ﴿ من الله ﴾ وهي شهادته تعالى له عليه السلام بالحنيفية والبراءة من اليهودية والنصر انية حسما تلي آنفاً فعنده صفة لشهادة و كذا من الله جيَّ بهما لتعليل الانكار و تأكيده فان ثبوت الشهادة عنده وكونها من جناب الله عز وجل من أقوى الدواعي الى اقامتها وأشد الزواجر عن كتمانها وتقديم الاول مع أنه متأخر في الوجود لمراعاة طريقة الترقى من الادني الى الأعلى والمعنى أنه لاأحد أظلم من أهل الكتاب حيث كتموا هذه الشهادة وأثبتوا نقيضها بما ذكر من الافتراء وتعليق الاظلمية بمطلق الكتمان للايماء الى أن مرتبة من يردها ويشهد بخلافها فى الظلم خارجة عن دائرة البيان أولا أحد أظلم منالو كتمناها فالمراد بكتمها عدم اقامتها في مقام المحاجة وفيه تعريض بغاية أظلمية أهل الكتاب على نحو ماأشير اليه وفي اطلاق الشهادة مع أن المراد بها ماذكر من الشهادة المعينة تعريض بكتمانهم شهادة الله عز وجل للنبي صلى الله عليه وسلم في التوراة والانجيل ﴿ وما الله بغافل عما تعملون ﴾ من فنون السيئات فيدخل فيها كتمانهم لشهادته سبحانه وافتراؤهم على الأنبياء عليهم الصلاة السلام دخولا أوليا أي هو محيط بحميع ماتأتون وماتذرون فيعاقبكم بذلك أشدعقاب وقرى عما يعملون على صيغة الغيبة فالضمير اما لمن كتم باعتبار المعنى واما لأهل الكتاب وقوله تعالى ومن أظلم الى آخر الآية مسوق منجهته تعالى لوصفهم بغاية الظلم وتهديدهم بالوعيد (تلكأمةقدخلت لهاما كسبت ولكمما كسبتم ولاتسألون عما كانوا يعملون ﴾ تكرير للمبالغة في الزجر عماهم عليه من الافتخار بالآبا والاتكال على أعمالهم وقيل الخطاب السابق لهم وهذالناتحذيراعن الاقتداء بهموقيل المرادبالامة الأولى الأنبياء ايهم السلام وبالثانية أسلاف اليهود رسيقول السفهاء أى الذين خفت أحلامهم واستمهنوها بالتقليد والإعراض عن التدبر والنظر من قولهم ثوب سفيه أذا كان خفيف النسج وقيل السفيه البهات الكذاب المتعمد خلاف ما يعلم وقيل الظلوم الجهول والمراد بالسفهاء هم اليهود على ماروي عن آبن عباس ومجاهد رضي الله عنهم قالوه انكارا للنسخ وكراهة للنحويل حيثكانوا يأنسون بموافقته عليه الصلاة والسلام لهم في القبلة وقيل هم المنافقون وهو الأنسب بقوله عز وعلا ألا انهم همالسفها وانما قالوه لمجرد الاستهزاء والطعن لا لاعتقادهم حقية القبلة الاولى و بطلان الثانية اذ ليس كلهم من اليهود وقيـل هم المشركون ولم يقولوه كراهة للتحويل الى مكة بل طعنا فى الدين فانهم كانوا يقولون رغب عن قبلة آبائه ثم رجع اليها وليرجعن الى دينهم أيضا وقيل هم القادحون في التحويل منهم جميعا فيكون قوله تعالى ﴿ من الناسَ ﴾ أي الكفرة لبيان أن ذلك القول المحكي لم يصدر عن كل فرد فرد من تلك الطوائف الثلاث بل عن أشقيائهم المعتادين للخوض في فنون الفساد وهو الاظهر اذ لوأريد بهم طائفة مخصوصة منهم لما كان لبيان كونهم من الناس مزيد فائدة وتخصيص سفهائهم بالذكر لايقتضي تسليم الباقين

للتحويل وارتضاهم آياه بل عدم التفوه بالقدح مطاقا أو بالعبارة الحكية ﴿ ما و لاهم ﴾ أى أى شيء صرفهم والاستفهام للانكار والنفي ﴿ عن قباتهم ﴾ القبلة فعلة من المقابلة كالوجهة من المواجهة وهي الحالة التي يقابل الشيء غيره عليها كالجلسة للحالة التي يقع عليها الجلوس يقال لا قبلة له و لا دبرة اذا لم يهتد لجهة أمره غلبت على الجهة التي يستقبلها الانسان في الصلاة والمراد بها همنا بيت المقدس واضافتها الى ضمير المسلمين و وصفها بقوله تعالى ﴿التي كانوا عليها ﴾ أي ثابتين مستمرين على التوجه اليها ومراعاتها واعتقاد حقيتها لتأكيد الانكار فان الاختصاص بالشيء والاستمرار عليه باعتقاد حقيته مما ينافي الانصراف عنه فان أريد بالقائلين اليهود فمدارالانكاركراهتهم للتحويل عنها و زعمهم أنه خطأ وانأريد بهم المشركون فمداره مجرد القصد الى الطعن في الدين والقدح في أحكامه واظهارأن كلامن التوجه اليها والانصراف عنها واقع بغير داع اليه لالكراهتهم الانصراف عنهاأ والتوجه الى مكة وتعليق الانكار بما يوليهم عنها لابما يوجههم الى غيرها مع تلازمهما في الوجود لما أن ترك الدين القديم أبعد عندالعقول وانكار سببه أدخل لا للايذان بأن المنكرين هم اليهود بناء على أن المنكر عندهم هو التحويل عن خصوصية بيت المقدس الذي هو القبلة الحقة عندهم لا التوجه الىخصوصية قبلة أخوى أوهم المشركون بناءعلى أن المنكر عندهم ترك القبلة القديمة على وجه الطعن والقدح لا التوجه الى الكعبة لانه الحق عندهم فانه بمعزل عن ذلك كيف لا والمنافقون من أحد الفريقين لا محالة والاخبار بذلك قبل الوقوع مع كونه من دلائل النبوة حيث وقع كما أخبر لتوطين النفوس واعداد ما يبكتهم فان مفاجأة المكروه على النفس أشق وأشد والجواب العتيد لشغب الخصم الألد أرد وقوله عز وجل ﴿ قل لله المشرق والمغرب ﴾ استئناف مبنى على السؤالكا أنه قيل فهاذا أقول عند ذلك فقيل قل الخ أي لله تعالى ناحيتا الارض أي الجهات كلها ملكا وملكا وتصرفا فلا اختصاص لناحية منها لذاتها بكونها قبلة بدون ماعداها بل انما هو بأمر الله سبحانه ومشيئته ﴿ يهدى من بشاء ﴾ أن يهديه مشيئة تابعة للحكم الخفية التي لا يعلمها الا هو ﴿ إلى صراط مستقيم ﴾ موصل الى سعادة الدارين وقد هـدانا الى ذلك حيث أمرنا بالتوجه الى بيت المقـدس تارة والى الكعبة أخرى حسما تقتضيه مشيئته المقارنة لحكم أبية ومصالح خفية ﴿ و كذلك جعلنا كم ﴾ توجيه للخطاب الى المؤمنين بين الخطابين المختصين بالرسول صل الله عليه وسـ لم لتأييد مافي مضمون الكلام من التشريف وذلك اشارة الى مصدر جعلناكم لاالى جعل آخر مفهوم مماسبق كما قيل وتوحيد الكاف مع القصد الى المؤمنين لما أن المراد مجرد الفرق بين الحاضر والمنقضي دون تعيين المخاطبين وما فيه من معني البعد للايذان بعلو درجة المشار اليه و بعد منزلته في الفضل و كال تميزه به وانتظامه بسببه في ساك الأمور المشاهدة والكاف لتأكيد ماأفاده اسم الإشارة من الفخامة ومحلها في الأصل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف وأصل التقدير جعلناكم أمة وسطا جعلا كائنا مثل ذلك الجعل فقدم على الفعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للنكتة المذكورة فصار نفس المصدر المؤكد لانعتاً له أي ذلك الجعل البديع جعلنا كم ﴿ أمة وسطا ﴾ لاجعلا آخر أدنى منه والوسط في الأصل اسم كما يستوى نسبة الجوانب اليه كمركز الدائرة ثم استعير للخصال المحمودة البشرية لكن لالأن الاطراف يتسارع الها الخلل والاعواز والاوساط محمية محوطة كما قيل واستشهد عليه بقول ابن أوس الطائي

كانتهى الوسط المحمى فاكتنفت بها الحوادث حتى أصبحت طرفا

فان تلك العلاقة بمعزل من الإعتبار فى هذا المقام اذ لاملابسة بينها و بين أهلية الشهادة التى جعلت غاية للجعل المذكور بل لكون تلك الخصال أوساطا للخصال الذميمة المكتنفة بها من طرفى الافراط والتفريط كالعفة التى طرفاها الفجور والخود وكالشجاعة التى طرفاها التهور والجبن وكالحكمة التى طرفاها الجربزة والبلادة و كالعدالة التىهى كيفية متشابهة حاصلة من اجتماع تلك الأوساط المحفوفة بأطرافها ثم أطلق على المتصف بها مبالغة كأنه نفسها وسوى فيهبين المفرد والجمع والمذكر والمؤنث رعاية لجانب الأصل كدأب سائر الأسما التي يوصف بهاوقد روعيتههنا نكتةرائقة هي أن الجعل المشار اليه عبارة عما تقدم ذكره من هدايته تعالى الى الحق الذي عبر عنه بالصراط المستقيم الذي هو الطريق السوى الواقع في وسطالطرق الجائرة عن القصد الى الجوانب فانا اذا فرضنا خطوطا كثيرة واصلة بين نقطتين متقابلتين فالخط المستقيم انماهو الخطالواقع فى وسط تلك الخطوط المنحنية ومن ضرورة كونه وسطابين الطرق الجائرة كون الامة المهدية اليه أمة وسطا بين الأمم السالكة الى تلك الطرق الزائغة أى متصفة بالخصال الحميدة خيارا وعدو لامز دين بالعلم والعمل ﴿ لتكونو ا شهدًا على الناس ﴾ بأن اللهعز وجلقد أوضحالسبل وأرسل الرسل فبلغوا ونصحواوذ كروا فهل من مدكر وهي غاية للجعل المذكور متر تبة عليه فان العدالة كما أشير اليه حيث كانت هي الكيفية المتشاجة المتألفة من العفة التي هي فضيلة القوة الشهوية البهيمية والشجاعة التي هي فضيلة القوة الغضبية السبعية والحكمة التي هي فضيلةالقوة العقلية الملكية المشارالي رتبتها بقوله عز وعلاومن يؤت الحكمة فقدأ وتى خيرا كثيرا كان المتصف بها واقفا على الحقائق المودعة في الكتاب المبين المنطوى على أحكام الدين وأحوال الأمم أجمعين حاويا لشرائط الشهادة عليهم . روئ أن الأمم يوم القيامة يجحدون تبليغ الانبياع اليهم السلام فيطالبهم الله تعالى بالبينة وهو أعلم اقامة للحجة على المنكرين وزيادة لخزيهم بأن كذبهم من بعدهم من الأمم فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فيقول الأمم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبارالله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى عندذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم ويسأل عن حال أمته فيزكيهم ويشهد بعدالتهم وذلك قوله عزقائلا ﴿ ويكون الرسول عليكم شهيداً ﴾ وكلمة الاستعلاء لما في الشهيد من معنى الرقيب والمهيمن وقيل لتكونو اشهدا على الناس في الدنيا فيما لايقبل فيه الشهادة الامن العدول الإخيار وتقديم الظرف للدلالة على اختصاص شهادته عليه السلام بهم ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقَبَلَةُ الَّتِي كُنْتَ عَلِيهَا ﴾ جرد الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم رمزا الى أن مضمون الكلام من الاسرار ألحقيقة بأن يخص معرفته به عليه السلام وليس الموصول صفة للقبلة بل هو مفعول ثان للجعل وماقيل من أن الجعل تحويل الشيء من حالة الى أخرى فالملتبس بالحالة الثانية هو المفعول الثاني كما في قولك جعلت الطين خزفا فينبغي أن يكون المفعول الأول هو الموصول والثاني هو القبلة فكلام صناعي ينساق اليه الذهن بحسب النظر الجليل ولكن التأمل اللائق يهدى الى العكس فان المقصود افادته ليس جعل الجهة قبلة لاغيركما يفيده ماذكر بل هو جعل القبلة المحققة الوجود هذه الجهة دون غيرها والمراد بالموصول هي الكعبة فانه عليه الصلاة والسلام كان يصلي اليها أولا ثم لماهاجر أمر بالصلاة الى الصخرة تألفاً لليهود أوهي الصخرة لماروي عن ابن عباس رضي الله عنهما من أن قبلته عليه السلام بمكة كانت بيت المقدس الا أنه كان يجعل الكعبة بينه وبينه وعلى هذه الرواية لايمكن أن يراد بالقبلة الاولى الكعبة وأما الصخرة فيتأتى ارادتها على الروايتين والمعنى على الأول وما جعانا القبلة الجهة التي كنت عليها آثر ذي أثير وهي الكعبة وعلى الثاني وما جعلناها التي كنت عليهاقبل هذا الوقت وهي الصخرة ﴿ الا لنعلم ﴾ استثناء مفرغ من أعم العلل أي وما جعلنا ذلك لشيء من الاشياء الالنمتحن الناس أى نعاماهم معاملة من يمتحنهم ونعلم حينئذ ﴿ من يتبع الرسول ﴾ في التوجه الى ماأمر به من الدين أو القبلة والالتفات الى الغيبة مع ايراده عليه السلام بعنوان الرسالة للاشعار بعلة الاتباع (ممن ينقلب على عقبيه) يرتد عن دين الاسلام أو لا يتوجه الى القبلة الجديدة أو لنعلم الآن من يتبع الرسول ممن لايتبعه وما كان لعارض يزول بنواله وعلى الأول مارددناك الى ماكنت عليه الالنعلم الثابت على الاسلام والناكص على عقبيه لقلقه وضعف ايمانه والمراد بالعلم

مايدور عليه فلك الجزاء من العلم الحالي أي ليتعلق علمنا به موجودا بالفعل وقيل المراد علم الرسول عليه السلام والمؤمنين واسناده اليه سبحانه لما أنهم خواصه وليتميز الثابت عن المتزلزل كقوله تعالى ليميزالله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز الذي هو مسبب عنه و يشهدله قراء اليعلم على بناء الجهول من صيغه الغيبة والعلم اما بمعنى المعرفة أومتعلق بما في من من معنى الاستفهام أو مفعوله الثاني بمن ينقلب الخ أي لنعلم من يتبع الرسو لمتميز أممن ينقلب على عقبيه ﴿ وان كانت لكبيرة ﴾ أي شاقة ثقيلة وان هي المخففة من الثقيلة دخلت على ناسخ المبتدا والخبر واللام هي الفارقة بينها و بين النافية كما في قوله تعالى ان كان وعدر بنا لمفعولا و زعم الكو فيون أنها نافية واللام بمعنى الا أي ما كانت الاكبيرة والضمير الذي هو اسم كان راجع الى مادل عليه قوله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها من الجعلة أو التولية أو التحويلة أو الردة أو القبلة وقرى كيبرة بالرفع على أن كان مزيدة كما في قوله واخوان لنا كانو اكرام وأصله وان هي لكبيرة كقوله ان زيد لمنطلق ﴿ الا على الذين هدى الله ﴾ أى الى سر الاحكام الشرعية المبنية على الحكم والمصالح اجمالا وتفصيلاوهم المهديون الى الصراط المستقيم الثابتون على الايمان واتباع الرسول عليه السلام ﴿ وَمَا كَانَ الله ليضيع ايمانكم ﴾ أي ما صح وما استقام له أن يضيع ثباتكم على الايمان بل شكر صنيعكم وأعد لكم الثواب العظيم وقيل إيمانكم بالقبلة المنسوخة وصلاتكم اليها لماروي أنه عليه السلام لما توجه الى الكعبة قالواكيف حال اخو اننا الذين مضوا وهم يصلون الى بيت المقدس فنزلت واللام في ليضيع اما متعلقة بالخبر المقدر لكانكا هو رأى البصرية وانتصاب الفعل بعدها بأن المقدرة أي ما كان الله مريدا أو متصدياً لأن يضيع الخ ففي توجيه النفي الى ارادة الفعل تأكيدومبالغة ليس في توجيهه الى نفسه واما مزيدة للتأكيد ناصبة للفعل بنفسها كما هو رأى الكوفية و لا يقدح في ذلك زيادتها كما لا يقدح زيادة حروف الجر في عملها وقوله تعالى ﴿ إن الله بالناس لرؤف رحيم ﴾ تحقيق وتقرير للحكم وتعليل له فان اتصافه عز وجل بهما يقتضي لا محالة أن لا يضيع أجورهم و لا يدع ما فيه صلاحهم والباء متعلقة برؤف وتقديمه على رحيم مع كونه أبلغ منه لما مر في وجه تقديم الرحمن على الرحيم وقيل الرحمة أكثر من الرأفة في الكمية والرأفة أقوى منها في الكيفية لأنها عبارة عن ايصال النعم الصافية عن الآلام والرحمة ايصال النعمة مطلقا وقد يكون مع الألم كقطع العضو المتأكل وقرى وقف بغير مدكندس ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء ﴾ أي تردده وتصرف نظرك في جهتها تطلعاً للوحي وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وَسلم كان يقع في روعه و يتوقع من ربه عز وجل أن يحوله الى الكعبة لأنها قبلة ابراهيم وأدعى للعرب الى الايمان لأنها مفخرتهم ومزارهم ومطافهم ولمخالفة اليهود فكان يراعي نز ولجبريل بالوحى بالتحويل ﴿ فلنولينك قبلة ﴾ الفاء للدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها وهي في الحقيقة داخلة على قسم محذوف يدل عليه اللام أي فوالله لنولينك أي لنعطينكما ولنمكننك من استقبالها من قولك وليته كذا أي صيرته والياله أو لنجعلنك تلى جهتها أو لنحولنك على أن نصب قبلة بحذف الجار أي الى قبلة وقيل هو متعد الى مفعولين ﴿ ترضاها ﴾ تحبها وتشتاق اليها لمقاصد دينية وافقت مشيئته تعالى وحكمته ﴿ فول وجهك ﴾ الفا التفريع الأمر بالتولَيةعلى الوعد الكريم وتخصيص التولية بالوجه لما أنه مدار التوجه ومعياره وقيل المراد به كل البدن أي قاصر فه (شطر المسجد الحرام ﴾ أي نحوه وهو نصب على الظرفية من ول أو على نزع الخافض أو على أنه مفعول ثان له وقيل الشَّطر في الاصل اسم ألَّ انفصل من الشيء ودار شطور اذا كانت منفصلة عن الدور ثم استعمل لجانبه وان لم ينفصل كالقطر والحرام المحرُّمأي محرم فيه القتال أو ممنوع من الظلمة أن يتعرضوا له و في ذكر المسجد الحرام دو ن الكعبة ايذان بكفاية مراعاة الجهة لأن في مراعاة العين من البعيد حرجا عظيما بخــلاف القريب . روى عن البراء ابن عازب أن نبي الله صلى الله

عليه وسلم قدم المدينة فصلي نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه الى الكعبة وقيل كان ذلك في رجب بعــد زوال الشمس قبل قتال بدر بشهرين و رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد بني سلمة وقد صلى بأصحابه ركعتين من صلاة الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء كان الرجال فسمى المسجد مسجد القبلتين ﴿ وحيثًا كنتم فولوا وجوهكم شطره ﴾ خص الرسول صلى الله عليه وسلم بالخطاب تعظيما لجنابه وايذانا باسعاف مرامه ثم عمم الخطاب للمؤمنين مع التعرض لاختلاف أماكنهم تأكيدا للحكم وتصريحا بعمومه لكافة العباد منكل حاضرو باد وحثا للامة على المتابعة وحيثها شرطية وكنتم فى محل الجزم بها وقوله تعالى فولوا جوابها وتكون هي منصوبة على الظرفية بكنتم نحو قوله تعالى أياماتدعوا فله الاسماء الحسني ﴿ وَانَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكَتَابِ ﴾ من فريقي اليهود والنصاري ﴿ ليعلمون أنه ﴾ أي التحويل أو التوجه المفهوم من التولية ﴿ الحق ﴾ لاغير لعلمهم بأن عادته سبحانه وتعالى جارية على تخصيص كل شريعة بقبلة ومعاينتهم لما هو مسطور في كتبهم من أنه عليه الصلاة والسلام يصلى الى القبلتين كما يشعر بذلك التعبير عنهم بالاسم الموصول بايتاء الكتاب وان مع اسمها وخبرها ساد مسد مفعولي يعلمون أو مسد مفعوله الواحد على أن العلم بمعنى المعرفة وقوله تعالى ﴿ من ربهم ﴾ متعاق بمحذوف وقع حالا من الحق أي كائنا من ربهم أو صفة له على رأى من يجو زحذف الموصول مع بعض صلته أى الكائن من ربهم ﴿ وما الله بغافل عما تعملون ﴾ وعد ووعيد للفريقين والخطاب للكل تغليبا وقرىء على صيغة الغيبة فهو وعيد لأهل الكتاب ﴿ وَلَئِنَ أَتَيْتَ الذِّينَ أوتواالكتاب ، وضع الموصول موضع المضمر للايذان بكال سوعالهم من العناد مع تحقق ما يرغمهم منه من الكتاب الناطق بحقية ما كابر وا في قبوله ﴿ بكل آية ﴾ أي حجة قطعية دالة على حقية التحويل واللام موطئة للقسم وقوله تعالى ﴿ ما تبعوا قبلتك ﴾ جواب للقسم المضمر سادمسد جواب الشرط والمعنى أنهم ماتركوا قبلتك لشبهة تزيلها الحجةوانما خاًلفوك مكابرة وعنادا وتجريد الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بعد تعميمه للامة لما أن المحاجة والاتيان بالآية من الوظائف الخاصة به عليه السلام وقوله تعالى ﴿ وما أنت بتابع قباتهم ﴾ جملة معطوفة على الجملة الشرطية لاعلى جوابها مسوقة لقطع أطاعهم الفارغة حيث قالت اليهو دلوثبت على قبلتنا اكنا نرجوأن تكون صاحبنا الذي ننتظره تغريرا لهعليه الصلاة والسلام وطمعافي رجوعه وايثارا لجملة الاسمية للدلالة على دوام مضمونها واستمراره وافرا دقبلتهم مع تعددها باعتباراتحادها في البطلان ومخالفة الحق ولثلايتوهم أن مدارالنفي هوالتعددوقرى بتابع قبلتهم على الاضافة ﴿ وما بعضهم بتابع قبلة بعض ﴾ فان اليهود تستقبل الصخرة والنصاري مطلع الشمس لايرجي توافقهم كما لايرجي موافقتهم لك لتصلب كل فريق فيما هو فيه ﴿ ولئن اتبعت أهو اعمى الزائغة المتخالفة ﴿ من بعد ماجاك من العلم ﴾ ببطلانها وحقية ما أنت عليه وهذه الشرطية الفُرضية واردة على منهاج التهييج والإلهاب للثبات على الحق أي وائن اتبعت أهواءهم فرضا ﴿ انك اذاً لمن الظالمين ﴾ وفيه لطف للسامعين وتحــذير لهم عن متابعة الهوى فان من ليس من شأنه ذلك اذا نهني عنه و رتّب على فرض وقوعه مارتب من الانتظام في سلك الراسخين في الظلم في اظن من ليس كذلك واذن حرف جواب وجزاء توسطت بين اسم ان وخبرها لتقرير مابينهما من النسبة اذكان حقها أن تتقدم أو تتأخر فلم تتقدم لئلا يتوهم أنها لتقرير النسبة التي بين الشرط وجوابه المحذوف لأن المذكورجواب القسم ولم تتأخر لرعاية الفواصل ولقد بولغ فى التأكيد من وجوه تعظما للحق المعلوم وتحريضا على اقتفائه وتحـذيراً عن متابعة الهوى واستعظاما لصدو ر الذنب من الانبياء عليهم السلام ﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ أي علما هم اذهم العمدة في إبتائه و وضع الموصول موضع المضمر مع قرب العهد للاشعار بعَلَية ما في حيز الصلة للحكم والضمير المنصوب في قوله تعالى ﴿ يُعرِفُونُهُ ﴾ للرسول صلى الله عليه وسلم

والالتفات الى الغيبة للايذان بأن المراد ليس معرفتهم له عليه السلام من حيث ذاته ونسبه الزاهر بل من حيث كونه مسطورا في الكتاب منعوتافيه بالنعوت التي من جملتها أنه عليه السلام يصلى الى القبلتين كائنه قيل الذين آتيناهم الكتاب يعرفون من وصفناه فيه و بهذا يظهر جزالة النظم الكريم وقيلهو اضمارقبل الذكر للاشعاء بفخامة شأنه عليه الصلاة والسلام أنه علم معلوم بغير اعلام فتأمل وقيل الضمير للعـلم أو سببه الذي هو الوحي أو القرآن أو التحويل ويؤيد الاول قوله عز وجل ﴿ كَا يَعِر فُونَ أَبِنَا هُمَ ﴾ أي يعر فونه عليه الصلاة والسلام بأوصافه الشريفة المكتوبة في كتابهم ولا يشتبه عليهم كما لايشتبه أبناؤهم وتخصيصهم بالذكر دون مايعم البنات لكونهم أعرف عندهم منهن بسبب كونهم أحب اليهم عن عمر رضى الله عنه أنه سأل عبد الله بن سلام رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أناأعلم به منى بابنى قال ولم قال لأنى لست أشك فيه أنه نبي فأما و لدى فلعل والدته خانت فقبل عمر رأسه رضي الله عنهما ﴿ وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ﴾ هم الذين كابر واوعاندوا الحق والباقون هم الذين آمنوامنهم فانهم يظهر ون الحق و لا يكتمونه وأما الجهلة منهم فليست لهم معرفة بالكتاب و لا بما في تضاعيفه فما هم بصدد الاظهار و لا بصدد الكتم وانماكفرهم على وجه التقليد ﴿ الحق ﴾ بالرفع على أنه مبتدا وقوله تعالى ﴿ من ربك ﴾ خبردواللام للعهد والاشارة الى ماعليه النبي صلى الله عليه وسَـلم أو الى الحتى الذي يكتمونه أو للجنس والمعني أن الحق ماثبت أنه من الله تعالى كالذي أنت عليه لاغيره كالذي عليه أهل الكتاب أو على أنه خبر مبتدا محذوف أي هو الحق وقوله تعالى من ربك اما حال أو خبر بعد خبر وقرى ً بالنصب على أنه بدل من الاول أو مفعول ليعلمون و فى التعرض لوصف الر,وبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام من اظهار اللطفبه عليه السلام مالايخفي ﴿ فلا تكونن من الممترين ﴾ أى الشاكين في كتمانهم الحق عالمين به وقيل في أنه من ربك وليس المراد به نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الشك فيه لأنه غير متوقع منه عليه السلام وليس بقصدواختيار بل اما تحقيق الأمروأنه بحيث لايشك فيه ناظر أو أمرالامة باكتساب المعارف المزيحة للشك على الوجه الأبلغ ﴿ ولكل ﴾ أي ولكل أمة من الأمم على أن التنوين عوض من المضاف اليه ﴿ وجهة ﴾ أي قبلة وقد قرى كذلك أو لكل قوم من المسلمين جانب من جوانب الكعبة ﴿ هو موليها ﴾ أحدالمفعولين محذوف أي موليها وجهه أو الله موليها اياهوقرى ولكل وجهة بالإضافة والمعنى ولكل وجهة الله موليها أهلها واللام مزيدة للتأكيد وجبر ضعف العامل وقرى مولاها أي مولى تلك الجهة قد وليها ﴿ فاستبقوا الخيرات ﴾ أى تسابقوا اليها بنزع الجاركما فى قوله

وهو أبلغ من الأمر بالمسارعة لما فيه من الحث على احراز قصب السبق والمراد بالخيرات جميع أنو اعها من أمر القبلة وغيره بما ينال به سعادة الدارين أو الفاضلات من الجهات وهي المسامتة للكعبة ﴿ أينها تكونوا يأت بكم الله جميعا ﴾ أي في أي موضع تكونوا من مو افق أو مخالف مجتمع الأجزاء أو متفرقها يحشركم الله تعالى الى المحشر للجزاء أو أينها تكونوا من الجهات المختلفة المتقابلة يجعل أو أينها تكونوا من الجهات المختلفة المتقابلة يجعل صلوا تكم كل أنها صلاة الى جهة واحدة ﴿ إن الله على كل شيء قدير ﴾ فيقدر على الاماتة والاحياء والجمع فهو تعليل للحكم السابق ﴿ ومن حيث خرجت ﴾ تأكيد لحكم التحويل وتصريح بعدم تفاوت الأمر في حالتي السفر والحضر ومن متعلقة بقوله تعالى ﴿ فول ﴾ أو بمحذوف عطف هو عليه أي من أي مكان خرجت اليه السفر فول ﴿ وجهك ﴾ عند صلاتك ﴿ شطر المسجد الحرام ﴾ أو افعل ماأمرت به من أي مكان خرجت اليه فول الخ ﴿ وانه ﴾ أي هذا

الأمر ﴿ للحق من ربك ﴾ أى الثابت الموافق للحكمة ﴿ وما الله بغافل عما تعملون ﴾ فيجازيكم بذلك أحسن جزاء فهو وعد للمؤمنين وقرى يعملون على صيغةالغيبة فهو وعيد للكافرين ﴿ وَمَن حَيْثُ خَرَجَتَ ﴾ اليه في أسفارك ومغازيك من المنازل القريبة والبعيدة ﴿ فُولُ وَجَهِكَ شَطْرُ المُسجِدُ الحَرَامُ ﴾ الكلام فيه كما مر آنفا ﴿ وحيثما كنتم ﴾ من أقطار الأرض مقيمين أومسافر ين حسبما يعرب عنه ايثار كنتم على خرجتم فان الخطاب عام لكافة المؤمنين المنتشرين في الآفاق من الحاضرين والمسافرين فلوقيل وحيثما خرجتم لما تُناول الخطاب المقيمين في الأماكن المختلفة من حيث اقامتهم فيها ﴿ فُولُوا وَجُوهُكُمْ ﴾ من محالكم ﴿شطره ﴾ والتكرير لما أن القبلة لها شأن خطير والنسخ من مظان الشبهة والفتنة فبالحرى أن يؤكُّد أمرها مرة عبُّ أخرى مع أنه قدذكر في كل مرة حكمة مستقلة ﴿ لئـالا يكون للنياس عليكم حجة ﴾ متعلق بقوله تعالى فولوا وقيل بمحذوف يدل عليه الكلام كا نه قيل فعلنا ذلك لئلا الخ والمعنى أن التولية عن الصخرة تدفع احتجاج اليهود بأن المنعوت في التوراة من أوصافه أنه يحول الى الكعبة واحتجاج المشركين بأنه يدعى ملة ابراهيم و يخالف قبلته ﴿ الاالذين ظلموا منهم ﴾ وهم أهل مكة أى لئلا يكون لأحدمن الناس حجة الا المعاندين منهم الذين يقولون ماتحول الى الكعبة الاميلا الى دين قومه وحبا لبلده أو بدا له فرجع الى قبلة آبائه ويوشك أنيرجع الى دينهم وتسمية هذه الكلمة الشنعاء حجة مع أنها أفحش الأباطيل منقبيل مافي قوله تعالى حجتهم داحضة حيث كأنوا يسوقونها مساق الحجة وقيل الحجة بمعنى مطلق الاحتجاج وقيل الاستثناءللمبالغة في نفي الحجة

ولاعيب فيهم غيرأن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب

ضرورة أنلاحجة للظالم وقرى ألاالذين بحرف التنبيه على أنه استئناف ﴿ فلاتخشوهم ﴾ فان مطاعنهم لاتضركم شيئاً ﴿ واخشوني ﴾ فلا تخالفوا أمرى ﴿ ولاتم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون ﴾ علة لمحذوف يدل عليه النظم الكريم أى وأمرتكم بمامر لاتمام النعمة عليكم لما أنه نعمة جليلة والأرادتي اهتدائكم لما أنه صراط مستقيم مؤد الى سعادة الدارين كما أشيراليه في قوله عز وجل يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم و في التعبير عن الارادة بكلمة لعل الموضوعة للترجي على طريقة الاستعارة التبعية من الدلالة على كمال العناية بالهداية مالايخني أوعطف على علة مقدرة أي واخشوني الاحفظكم عنهم وأتم الخأوعلي قوله تعالى لئلا يكون الخوتوسيط قوله تعالى فلاتخشوهم الخبينهما للمسارعة الىالتسلية والتثبيت و في الخبر تمام النعمة دخول الجنة وعن على رضي الله عنه تمام النعمة الموت على الاسلام ﴿ كَأْرُسُلْنَافِيكُمْ رسو لا منكم ﴾ متصل بما قبله والظرف الاول متعلق بالفعل قدم على مفعوله الصريح لما في صفاته من الطول والظرف الثاني متعلق بمضمر وقع صفة لرسو لا مبينة لتمام النعمة أي و لأتم نعمتي عليكم في أمر القبلة أو في الآخرة اتماما كائنا كاتمامي لها بارسال رسول كائن منكم فان ارسال الرسول لاسيما الجانس لهم نعمة لا يكافئها نعمة قط وقيل متصل بما بعده أي كاذكرتم بالارسال فاذكروني الخوايثارصيغة المتكلم مع الغير بعدالتوحيد فيما قبله افتنان وجريان على سنن الكبرياء ويتلو عليكم آياتنا﴾ صفة ثانية لرسول كاشفة لكالالنعمة ﴿ ويزكيكم ﴾ عطف على بتلوأى يحملكم على ماتصير و ن به أزكياء ﴿ و يُعلُّهُمُ ٱلكتابُ والحكمة ﴾ صفةأخرى مترتبة في الوجو دعلى التلاوةوانمـا وسط بينهما التزكية التي هي عبارة عن تكميل النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعليم المترتب على التلاوة للايذان بأن كلا من الأمور المترتبة نعمة جليلة على حيالها مستوجبة للشكر فلو روعي ترتيب الوجودكما في قوله تعالى وأبعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتكو يعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك أنت العزيز الحكيم لتبادرالي الفهم كون الكل نعمة واحدة كما مر نظيره في قصة البقرة وهو السر في التعبير عن القرآن تارة بالآيات وأخرى بالكتاب

والحكمة رمزاً الىأنه باعتبار كلعنوان نعمة على حدة ولايقدح فيه شمول الحكمة لما في تضاعيف الاحاديث الشريفة هن الشرائع وقوله عز وجل ﴿ و يعلم مالم تكونوا تعلمون ﴾ صريح فى ذلك فان الموصول مع كونه عبارة عن الكتاب والحكمة قطعا قد عطف تعليمه على تعليمهما وماذلك الالتفصيل فنون النعم في مقام يقتضيه كما في قوله تعالى ونجيناهم م عذاب غليظ عقيب قوله تعالى نجينا هو دا والذين آمنوا معه برحمة منا والمراد بعدم علمهم أنه ليس من شأنهم أن يعلموه بالفكر والنظر وغير ذلك من طرق العلم لانحصار الطريق في الوحي ﴿ فَاذَكُرُ وَنِّي ۗ الْفَاءُ للدلالة على ترتب الامرعلي ماقبله من موجباته أى فاذكرونى بالطاعة ﴿أَذَ سَرَكُمُ ۖ بَالْتُوابِ وَهُو تَحْرُ يَضَ عَلَى الذَّكُر مع الاشعار بما يوجبه ﴿ وَاشْكُرُ وَالَّيْ ﴾ مَا أَنْعُمْتُ بِهُ عَلَيْكُمْنَ النَّعِمْ ﴿ وَ لَا تَكُفُرُ وَنَ ﴾ بجحدها وعصيان ما أمر تكبه ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ وصَّفهم بالايمـاناثر تعداد مايوجبه ويقتضيه تنشيطا لهم وحثا على مراعاة ما يعقبه من الامر ﴿ استعينوا ﴾ في كل ماتأتون وماتذرون ﴿بالصبر﴾ على الامور الشاقة على النفس التي من جملتها معاداة الكفرة ومقابلتهم المؤدية الى مقاتلتهم ﴿ والصلوة ﴾ التي هي أم العبادات ومعراج المؤمنين ومناجاة رب العالمين ﴿ ان الله مع الصابرين ﴾ تعليل للامر بالاستعانة بالصبر خاصة لما أنه المحتاج الى التعايل وأما الصلاة فحيث كانت عند المؤهنين أجل المطالب كما ينبئ عنه قوله عليه السلام وجعلت قرة عيني في الصلاة لم يفتقر الامر بالاستعانة بها الى التعليل ومعنى المعية الولاية الدائمة المستتبعة للنصرة واجابة الدعوة ودخول مع على الصابرين لما أنهم المباشرون للصبر حقيقة فهم متبوعون من تلك الحيثية ﴿ وَ لا تَقُولُوا ﴾ عطف على استعينوا الخ مسوق لبيان أن لأغائلة للمأمور بهوأن الشهادة التي ربمـا يؤدي اليها الصبر حياة أبدية ﴿ لَمْن يَقْتُل في سبيل الله أموات ﴾ أي هم أموات ﴿ بِل أحياء ﴾ أي بل هم أحياء ﴿ ولكن لا تشعرون ﴾ بحياتهم وفيه رمز الى أنها ليست مما يشعر به بالمشاعر الظاهرة من الحياة الجسمانية وأنماهي أمر روحاني لايدرك بالعقل بل بالوحى وعن الحسن رحمه الله أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النارعلي آل فرعون غدوا وعشيا فيصل اليهم الالم والوجع قلت رأيت فى المنام سنة تسع وثلاثين وتسعمائة أني أزور قبورشهدا أحدرضي الله تعالى عنهم أجمعين وأنا أتلوهذه الآية وما في سورة آل عمران وأرددهما متفكرا في أمرهم و في نفسي أن حياتهم روحانية لاجسمانية فبينها أناعلى ذلك اذ رأيت شابامنهم قاعدا في قبره تام الجسد كامل الخلقة في أحسن ما يكون من الهيئة والمنظر ليس عليه شيء من اللباس قد بدا منه مافوق السرة والباقي في القبر خلاأني أعلم يقينا أنذلك أيضا كاظهر وانما لايظهر لكونه عورة فنظرت الى وجهه فرأيته ينظرالي متبسماكا نه ينبهني على أن الأمر بخلاف رأيي فسبحان من عات كلمته وجات حكمته وقيل الآية نزلت في شهدا عبدر وكانوا أربعة عشر وفيها دلالة على أن الارواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحس به من البدن تبتى بعد الموت دراكة وعليـه جمهور الصحابة والتابعين رضو ان الله تعالى عليهم أجمعين و به نطقت الآيات والسنن وعلى هذا فتخصيص الشهداء بذلك لما يستدعيه مقام التحريض على مباشرة مبادى الشهادة والاختصاصهم بمزيد القرب من الله عز وعلا (ولنبلونكم) لنصيبنكم اصابة من يختبرأحوالكم أتصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء ﴿ بشيء من الخوف والجوع ﴾ أي بقليل من ذلك فان ماوقاهم عنه أكثر بالنسبة الى ماأصابهم بألف مرة وكذا ما يصيب به معانديهم وانما أخبر به قبل الوقوع ليوطنوا عليه نفوسهم ويزداد يقينهم عند مشاهدتهم له حسبما أخبر به وليعلموا أنه شيء يسير له عاقبة حميدة ﴿ ونقص من الاموال والأنفس والثمرات ﴾ عطف على شيء وقيل على الخوف وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صوم رمضان ونقص من الاهوال الزكاة والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثرات موت الاولاد وعن النبي

صلى الله عليه وسلم اذا مات و لد العبد قال الله تعالى للملائكة أقبضتم روح و لد عبدى فيقه لون نعم فيقول عز وجل أقبضتم ثمرة قلبه فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قالع بدى فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله عزوعلا ابنو العبدى بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد ﴿ و بشر الصابرين الذين اذا أصابتهم هصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون ﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أولكل من يتأتى منه البشارة والمصيبة ما يصيب الإنسان من مكروه لقوله عليه السلام كل شيء يؤذي المؤمن فهوله مصيبة وليس الصبر هو الاسترجاع باللسان بل بالقلب بأن يتصور ماخاق له وأنه راجع الى ربه ويتذكر نعم الله تعالى عليه ويرى أنماأبتي عليه أضعاف مااستردهمنه فيهون ذلك على نفسه ويستسلم والمبشربه محذوف دل عليه ما بعده ﴿ أُولِنُّكُ ﴾ اشارة الى الصابرين باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعوت ومعنى البعد فيه للايذان بعلو رتبتهم ﴿عليهم صلوات من ربهم و رحمة ﴾ الصلاة من الله سبحانه المغفرة والرأفة وجمعها للتنبيه على كثرتها وتنوعها والجمع بينها وبين الرحمة للمبالغة كما فى قوله تعالى رأفة و رحمة رؤف رحيم والتنوين فيهما للتفخيم والتعرض لعنوان الربوبيةمع الاضافة الىضميرهم لاظهار مزيد العناية بهم أى أولئك الموصوفون بماذكر من النعوت الجليلة عليهم فنون الرأفة الفائضة من مالك أمورهم ومبلغهم الى كالاتهم اللائقة بهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبرالله مصيبته وأحسن عقباه وجعل له خلفا صالحا يرضاه ﴿ وأولئك ﴾ اشارة اليهم اما بالاعتبار السابق والتكرير لاظهاركمال العناية بهم واما باعتبار حيازتهم لما ذكر من الصلوات والرحمة المترتب على الاعتبار الاول فعلى الاول المرادبالاهتداء في قوله عزوجل ﴿ هم المهتدون ﴾ هو الاهتداء للحق والصواب مطلقا لا الاهتداء لما ذكر من الاسترجاع والاستسلام خاصة كما أنه متقدم عليهما فلابد لتأخيره عما هو نتيجة لها من داع يوجبه وليس بظاهر والجملة اعتراض مقرر لمضمون ماقبله كأنه قيل وأولئكهم المختصون بالاهتداء لكل حقوصواب ولذلك استرجعوا واستسلموا لقضاء الله تعالى وعلى الثاني هو الاهتداء والفوز بالمطالب والمعني أولئكهم الفائزون بمباغيهم الدينية والدنيوية فانمن نالرأفة الله تعالى و رحمته لم يفته مطلب ﴿ إن الصفا والمروة ﴾ علمان لجبلين بمكة المعظمة كالصمان والمقطم ﴿ من شعائر الله ﴾ من أعلام مناسكة جمع شعيرة وهي العلامة ﴿ فَن حَجِ البيت أو اعتمر ﴾ الحج في اللغة القصد والاعتمار الزيارة غلبا في الشريعة على قصد البيت و زيارته على الوجه بين المعروفين كالبيت والنجم في الاعيان وحيث أظهر البيت وجب تجريده عن التعلق به ﴿ فلا جناح عليه أن يطوف بهما ﴾ أي في أن يطوف بهما أصله يتطوف قلبت التا طا وفادغهت الطا في الطاء وفي ايراد صيغة التفعل ايذان بأن من حقّ الطائف أن يتكلف في الطواف و يبذل فيه جهده وهـ أن الطواف واجب عندنا والشافعي وعن مالك رحهماالله أنه ركن وأيراده بعدم الجناح المشعر بالتخيير الماأنه كازفي عهدالجاهاية على الصفاصنم يقال له اساف وعلى المروة آخر اسمه نائلة و كانوا اذا سعوا بينهما مسحوا بهما فلما جاء الاسلام وكسر الأصنام تحرج المسلمون أن يطوفوا بينهما لذلك فنزلت وقيل هو تطوع و يعضده قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لايطوف بهما ﴿ وَهِ نَ تَطُوعُ خَيْراً ﴾ أي فعل طاعة فرضا كان أو نفلا أو زاد على مافرض عليه من حج أو عمرة أو طواف وخيرا حينتذ نصب على أنه صفة لمصدر محذوف أى تطوعا خيرا أوعلى حذف الجار وايصال الفعل اليه أوعلى تضمین معنی فعل وقری ٔ یطوع وأصله یتطوع مثل یطوف وقری ٔ ومن یتطوع بخیر ﴿ فان الله شاکر ﴾ أی مجاز على الطاعة عبر عن ذلك بالشكر مبالغة في الاحسان الى العباد ﴿عليم ﴿ مبالغ في العلم بالاشياء فيعلم مقادير أعمالهم وكيفياتها فلا ينقص من أجورهم شيئاً وهو علة لجواب الشرط قائم مقامه كأنه قيل ومن تطوع خيرا جازاه الله وأثابه فإن الله شاكر عليم ﴿إن الذين يكتمون ﴾ قيل نزلت في أحبار اليهود الذين كتموا مافي التوراة من نعوت النبي

صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من الأحكام وعن ابن عباس ومجاهدوقتادة والحسن والسدى والربيع والأصم أنها نزلت في أهل الكتاب من اليهود والنصاري وقيل نزلت في كل من كتم شيئاً من أحكام الدين لعموم الحكم للكل والأقرب هو الاول فانعموم الحكم لايأبي خصوص السبب والكتم والكتمان ترك اظهار الشيء قصداً مع مساس الحاجة اليه وتحقق الداعى الى اظهاره وذلك قد يكون بمجرد ستره واخفائه وقد يكون بازالته و وضع شيء آخر في موضعه وهو الذي فعله هؤ لاء ﴿ مَا أَنزَلْنَا مِن البِينَاتِ ﴾ من الآيات الواضحة الدالة على أمر محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ والهدى ﴾ أى والآيات الهادية الى كنهأمره ووجوب اتباعه والايمانبه عبرعنها بالمصدر مبالغة ولم يجمع مراعاة للاصل وهي المرادة بالبينات أيضاً والعطف لتغاير العنوان كما فىقوله عزوجل هدىللناس وبينات الخوقيل المراد بالهدى الأدلة العقلية ويأباه الانزال والكتم (من بعد ما بيناه للناس ﴾ متعلق بيكتمون والمراد بالناس الكل لاالكاتمون فقط واللام متعلقة ببيناه وكذا الظرف في قوله تعالى ﴿ فَيَ الْكُتَابِ ﴾ فانتعاق جارين بفعل واحد عند اختلاف المعنى مالاريب في جوازه أو الأخير متعلق بمحذوف وقع حالا من مفعوله أي كأئنا في الكتاب وتبيينه لهم تلخيصه وايضاحه بحيث يتلقاه كل أحدمنهم من غير أن يكون له فيه شبهة وهذا عنوان مغاير لكونه بينا في نفسه وهدى مؤكد لقبح الكتم أو تفهيمه لهم بواسطة موسى عليه السلام والاول أنسب بقوله تعالى في الكتاب والمراد بكتمه ازالته ووضع غيره في موضعه فانهم محو انعته عليه الصلاة والسلام و كتبوا مكانه مايخالفه كما ذكرناه في تفسير قوله عز وعلا فو يل للذين يكتبون الكتاب الخ ﴿ أُولئك ﴾ اشارة اليهم باعتبار ماوصفوا به للاشعار بعليته لما حاق بهم وما فيه من معنى البعد للإيذان يترامى أمرهم و بعد منزلتهم فى الفساد ﴿ يلعنهم الله ﴾ أى يطردهم ويبعدهم من رحمته والالتفات الى الغيبة باظهار اسم الذات الجامع للصفات لتربية المهابة وادَخال الروعة والاشعار بأن مبدأ صدو راللعن عنه سبحانه صفة الجلال المغايرة لما هو مبدأ الانزال والتبيين من وصف الجمال والرحمة ﴿ و يلعنهم اللاعنون ﴾ أي الذين يتأتى منهم اللعن أي الدعا عليهم باللعن من الملائكة ومؤمني الثقاين والمراد بيان دوام اللعن واستمر اره وعليه يدور الاستثناء المتصل في قوله تعالى ﴿ الا الذين تابوا ﴾ أي عن الكتمان ﴿ وأصلحوا ﴾ أي ماأفسدوا بأن أزالوا الكلام المحرف وكتبوا مكانه ماكانواً أزالوه عند التحريف ﴿ و بينوا ﴾ للناس معانيه فأنه غير الاصلاح المذكور أو بينوا لهم ماوقع منهم أو لا وآخرا فانه أدخل في ارشادالناس الي ألحق وصرفهم عن طريق الضلال الذي كانوا أوقعوهم فيه أو بينوا أو بتهم ليمحوا به سمة ماكانوا فيه ويقتدي بهم أضرابهم وحيث كانت هذه التوبة المقرونة بالاصلاح والتديين مستلزمة للتوبة عن الكفر مبذة عايها لم يصرح بالايمان وقوله تعالى ﴿ فأولئك ﴾ اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة للاشعار بعليته للحكم والفاء لتأكيد ذلك ﴿ أَتُوبُ عَلَيْهُم ﴾ أي بالقبول وافاضة المغفرة والرحمة وقوله تعالى ﴿ وأنا التواب الرحيم ﴾ أى المبالغ في قبول التوب ونشر الرحمة اعتراض تذييلي محقق المضمون ما قبله والالتفات الى التكلم للافتنان في النظم الكريم مع مافيه من التلويح والرمز الى مامر من اختلاف المبدأ فىفعليه تعالى السابق واللاحق ﴿ إنَّ الذين كَفروا ﴾ جملة مستأنفة سيقت لتحقيق بقاء اللعن فيما و راء الاستثناء وتأكيد دوامه واستمراره على غير التأنبين حسما يفيده الكلام والانتصار على ذكر الكفرفي الصلة من غير تعرض لعدم التوبة والاصلاح والتدين مبنى على ماأشير أليه فكما أن وجود تلك الامور الثلاثة مستلزم للايمان الموجب لعدم الكفركذلك وجود الكفر مستلزم لعدمها جميعا أي ان الذين استمروا على الكفر المستتبع للكتمان وعدم التوبة ﴿ وَمَا تُوا وَهُمَ كَفَارَ ﴾ لا يرعو و نعن حالتهم الاولى ﴿ أُولئك ﴾ الكلام فيه كما فيها قبله ﴿ عابيهم أى مستقرعليهم ﴿ لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ﴾ بمن يعتد بلعنتهم وهذا بيان لدوامها الثبوتي بعد بيان دوامها التجددي وقيل الاول

لعنتهم أحياء وهذا لعنتهم أمواتا وقرى والملائكة والناس أجمعون عطفا على محل اسم الله لانه فاعل في المعني كقولك أعجبني ضرب زيد وعمرو تريد منأن ضربزيدوعمر وكانه قيل أوائك عايهمأن لعنهم الله والملائكة الخوقيل هو فاعل لفعل مقدر أي و يلعنهم الملائكة ﴿خالدين فيها﴾ أي في اللعنة أو في النارعلي أنها أضمرت من غير ذكر تفخيمالشأنها وتهو يلا لامرها ﴿ لا يَحفف عنهم العَذاب ﴾ اما مستأنف لبيان كثرة عذابهم من حيث الكيف اثربيان كثرته من حيث الكم أوحال من الضَّمير في خالدين على وجه التداخل أو من الضمير في عليهم على طريقة الترادف ﴿ و لاهم ينظرون ﴾ عطف على ماقبله جارفيه ماجري فيه وايثار الجملة الاسمية لافادة دوامالنفي واستمراره أي لايمهلون ولا يؤجلون أولا ينتظرون ليعتـذروا أولا ينظر اليهم نظر رحمـة ﴿ والهكم ﴾ خطاب عام لكافة الناس أى المستحق منكم للعبادة ﴿ اله واحد ﴾ أى فرد في الالهية لاصحة لتسمية غيره ألها أصلًا ﴿ لااله الاهو ﴾ خبرثان للبتدا أوصفة أخرى للخبر أوً اعتراض وأياً ما كان فهو مقر رللواحدانية ومزيح لماعسي يتوهم أن في الوجود الها لكن لا يستحق العبادة ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ خبران آخران للبتدا أو لمبتـدا محذوف وهو تقرير للتوحيـد فانه تعالى حيث كان موليا لجميع النعم أصولها وفروعها جليلها ودقيقها وكان ماسواه كائناً ماكان مفتقرا اليه في وجو دهوما يتفرع عليه من كالاته تحققت وحدانيته بلاريب وانحصر استحقاق العبادة فيه تعالى قطعا. قيل كان للمشركين حول الكعبة المكرمة ثاثما تة وستون صنما فلسا سمعوا هذه الآية تعجبوا وقالوا ان كنت صادقا فأت بآية نعرف بها صدقك فنزلت ﴿ ان في خلق السموات والأرض ﴾ أي في ابداعهما على ماهما عليه معمافيهما من تعاجيب العبرو بدائع صنائع يعجز عن فهمها عقول البشر وجمع السموات لما هو المشهور من أنها طبقات متخالفة الحقائق دون الارض ﴿ واختلاف الليل والنهار ﴾ أي اعتقابهما وكون كل منهما خلفا للآخركقوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة او اختلافكل منهما في أنفسهما ازديادا وانتقاصا على ماقدره الله تعالى ﴿ وَالْفَلْكُ الَّتِي تَجْرَى فِي الْبَحْرَ ﴾ عطف على ماقبله وتأنيثه اما بتأو يل السفينةأو بأنه جمع فان ضمة الجمع مغايرة لضمة الواحد في التقدير اذ الأولى كما في حمر والثانية كما في قفل وقرى وبضم اللام ﴿ بما ينفع الناس ﴾ أى ملتبسة بالذي ينفعهم مما يحمل فيها من أنواع المنافع أو بنفعهم ﴿ وَمَا أَنزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءُ مِنْ مَاءٍ ﴾ عطف على الفلك وتأخيره عن ذكرها معكونه أعم منها نفعا لما فيه من مزيد تفصيل وقيل المقصود الاستدلال بالبحر وأحواله و تخصيص الفلك بالذكر لانه سبب الخوض فيه والاطلاع على عجائبه ولذلك قدم على ذكر المطر والسحاب لان منشأهما البحر في غالب الأمر ومن الاولى ابتدائية والثانية بيانية أوتبعيضية وأيا ماكان فتأخيرها لمامر مراراهن التشويق والمراد بالسما الفلك أو السحاب أوجهة العلو ﴿ فأحيى به الأرض ﴾ بأنواع النبات والازهار وما عليها من الاشجار ﴿ بعد موتها ﴾ باستيلا اليبوسة عليها حسما تقتضيه طبيعتها كما يوزن به ايراد الموت في مقابلة الاحياء ﴿ و بث فيها ﴾ أى فرق ونشر ﴿ من كل دابة ﴾ من العقلا وغيرهم والجملة معطوفة على أنزل داخلة تحت حكم الصلة وقوله تعالى فأحيى الخ متصل بالمعطوف عليه بحيث كانا في حكم شيء واحدكانه قيل وما أنزل في الارض من ماء و بث فيها الخ أو على أحيى بحذف الجار والمجرو رالعائد الى الموصول وان لم تتحقق الشرائط المعمودة كما في قوله

وار لسانى شهدة يشتنى بها ولكن على من صبه الله علقم أى علقم عليه وقوله لعدل الذي أصعدتنى أن يردنى الى الارض ان لم يقدر الخير قادره على معنى فأحبى بالماء الارض و بث فيها من كل دابة فانهم ينمون بالخصب و يعيشون بالحيا (وتصريف الرياح) عطف على ما أنزل أى تقليبها من مهب الى آخر أومن حال الى أخرى وقرىء على الافراد (والسحاب) عطف على

تصريف أوالرياح وهو اسم جنس واحده سحابة سمى بذلك لانسحابه في الجو ﴿ المسخر بين السماء والارض ﴾ صفة للسحاب اعتبار الفظه وقد يعتبر معناه فيوصف بالجمع كما في قوله تعالى سحابا ثقالا وتسخيره تقايبه في الجو بواسطة الرياح حسبها تقتضيه مشيئة الله تعالى ولعل تأخير تصريف الرياح وتسخير السحاب في الذكر عن جريان الفلك وانزال الماء مع انعكاس الترتيب الخارجي لما مر في قصة البقرة من الاشعار باستقلال كل من الامور المعدودة في كونها آية ولو روعي الترتيب الخارجي لربما توهم كون المجموع المترتب بعضه على بعض آية واحدة ﴿ لَآيَاتُ ﴾ اسم اندخلته اللام لتأخره عن خبرها والتنكير للتفخيم كما و كيفا أى آيات عظيمة كثيرة دالة على القدرة القاهرة والحكمة الباهرة والرحمة الواسعة المقتضية لاختصاص الالوهية به سبحانه ﴿ لقوم يعقلون ﴾ أى يتفكرون فيها و ينظرون اليها بعيون العقول وفيه تعريض بحمل المشركين الذين اقترحوا على النبي صلى الله عليه وسلم آية تصدقه في قوله تعالى والهكم الهواحدو تسجيل عليهم بسخافةالعقول والافن تأمل في تلك الآيات وجد كلامنها ناطقة بوجوده تعالى و وحدانيته وسائر صفاته الكالية الموجبة لتخصيص العبادة به تعالى و استغنى بها عن سائرها فان كل واحد من الامور المعدودة قد وجد على وجه خاص من الوجوه الممكنة دون ماعداه مستتبعا لآثار معينة وأحكام مخصوصة من غير أن تقتضي ذاته وجوده فضلا عن وجوده على نمط معين مستتبع لحكم مستقل فاذن لابدله حتما من موجد قادر حكيم يوجده حسبها تقتضيه حكمته وتستدعيه مشيئته متعال عن معارضة الغير اذلوكان معه آخر يقدر على مايقدر عليه لزم اما اجتماع المؤثين على أثر واحد أو التمانع المؤدى الى فساد العالم ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله ﴾ بيان لكمال ركاكة آراء المشركين اثر تقرير وحدانيته سبحانه وتحرير الآيات الباهرة الملجئة للعقلاء الى الاعتراف بها الفائضة باستحالة أن يشاركه شيء من الموجودات في صفة من صفات الكمال فضلا عن المشاركة في صفة الالوهية والكلام في اعرابه كما فصل في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر الخ ومن دو ن الله متعلق بيتخـذ أي من الناس من يتخذ من دون ذلك الاله الواحد الذي ذكرت شؤنه الجليـلة وايثار الاسم الجليـل لتعيينه تعالى بالذات غب تعيينــه بالصفات ﴿ أنداداً ﴾ أى أمثالا وهم رؤساؤهم الذين يتبعونهم فيما يأتون وما يذرون لاسيما فى الاوامر والنواهي كما يفصح عنه ماسيأتي من وصفهم بالتبرى مر. المتبعين وقيل هي الأصنام وارجاع ضمير العقلا اليها في قوله عزوعلا ﴿ يحبونهم ﴾ مبنى على آرائهم الباطلة في شأنها من وصفهم بمالا يوصف به الا العقلاء والمحبة ميل القلب من الحب استعير لحبة القلب ثم اشتق منه الحب لانه أصابها ورسخ فها والفعل منها حب على حدمد لكن الاستعال المستفيض على أحب حبا ومحبة فهو محب وذاك محبوب ومحب قليل وحاب أقل منه ومحبة العبدلله سبحانه ارادة طاعته في أوامره و نواهيه والاعتناء بتحصيل مراضيه فمعنى يحبونهم يطيعونهم و يعظمونهم والجملة في حيزالنصب اماصفة لاندادا أوحالامن فاعل يتخذوجمع الضمير باعتبار معني من كماأن افراده باعتبار لفظها ﴿ كحب الله ﴾ مصدر تشبيهي أينعت لمصدر مؤكد للفعل السابق ومن تضية كونه مبنيا للفاعل كونه أيضا كذلك والظاهر اتحاد فاعلهما فانهم كانوا يقرون به تعالى أيضا و يتقربون اليه فالمعنى يحبونهم حباكائنا كحبهم لله تعالى أى يسوون بينه تعالى وبينهم فىالطاعة والتعظيم وقيل فاعل الحب المذكورهم المؤمنون فالمعنى حباكائنا كحب المؤمنين لهتعالي فلابدمن اعتبارا لمشابهة بينهما فى أصل الحُب لافى وصفه كما أو كيفا لما سيأتى من التفاوت البين وقيل هو مصدر من المبنى للمفعول أى كما يحب الله تعالى و يعظم وانما استغنى عن ذكر من يحبه لانه غير ملبس وأنت خبير بأنه لامشابهة بين محبيتهم لاندادهم وبين محبوبيته تعالى فالمصير حينئذ ماأسلفناه في تفسير قوله عز قائلا كما سئل موسى من قبل واظهار الاسم الجليل في مقام

الاضمار لتربية المهابة وتفخيم المضاف وابانة كمال قبح ماارتكبوه ﴿ والذين آمنوا أشد حباً لله ﴾ جملة مبتدأة جيء بها توطئة لما يعقبها من بيان رخاوة حبهم وكونه حسرة عليهم والمفضل عليه محذوف أي المؤمنون أشد حباً له تعالى منهم لاندادهم ومآله أن حب أولئك له تعالى أشد من حب هؤلا الاندادهم فيه من الدلالة على كون الحب مصدرا من المبنى للفاعل مالايخني وانمالم يجعل المفضل عليه حبهم لله تعالى لما أن المقصود بيان انقطاعه وانقلابه بغضا وذلك انما يتصور في حبهم لاندادهم لـكونه منوطا بمبان فاسدة ومبادموهومة يزول بزوالها . قيل ولذلك كانوا يعدلون عنهاعند الشدائد الى الله سبحانه وكانوا يعبدون صنما أياما فاذا وجدوا آخر رفضوه اليه وقد أكلت باهلة الههاعام المجاعة وكان من حيس وأنت خبير بأن مدار ذلك اعتبار اختلال حبهم لها في الدنيا وليس الكلام فيه بل في انقطاعه في الآخرة عند ظهور حقيقة الحال ومعاينة الاهوالكم سيأتي بل اعتباره مخل بما يقتضيه مقام المبالغة في بيان كمال قبح ماارتكبوه وغاية عظم مااقترفوه وايثار الاظهار في موضع الاضمار لتفخيم الحب والاشعار بعلته ﴿ ولو يرى الذين ظلموا ﴾ أي باتخاذ الانداد ووضعها موضع المعبود ﴿ اذْ يُرُ وَنَ الْعَدَابِ ﴾ المعدلهم يوم القيامة أي لوعلموا اذا عاينوه وأنما أوثرصيغة المستقبل لجريانها مجرى الماضي في الدلالة على التحقق في اخبار علام الغيوب ﴿ أَن القوة لله جميعا ﴾ سادمسدمفعولي يرى ﴿ وأن الله شديد العذاب ﴾ عطف عليه وفائدته المبالغة في تهويل الخطبُ وتفظيع الأمر فأن اختصاص القوة به تعالىً لا يوجب شدة العذاب لجو ازتركه عفوا مع القدرة عليه وجو اب لومحذوف للايذان بخر وجه عن دائرة البيان اما لعدم الاحاطة بكنهه واما لضيق العبارة عنه واما لايجاب ذكره مالا يستطيعه المعبر أو المستمع من الضجر والتفجع عليه أي لوعلمو ا اذرأوا العذاب قدحل بهم ولم ينقذهم منه أحد من أندادهم أن القوة لله جميعا ولادخل لاحد في شيء أصلا لوقعو امن الحسرة والندم فيما لا يكاد يوصف وقرى ولوترى بالتناء الفوقانية على أن الخطاب للرسول صلى الله عليه وَسلم أولكل أحد بمن يصلح للخطاب فالجو ابحينئذ لرأيت أمراً لا يوصف من الهول والفظاعة وقرى اذيرون على البناء للمفعول وأن الله شديد العذاب على الاستئناف واضمار القول ﴿ اذْ تَبْرَأُ الذِّينَ اتْبَعُوا ﴾ بدل من اذيرون أى اذ تبرأ الرؤساء ﴿ مِن الذين اتبعوا ﴾ من الاتباع بأن اعترفوا ببطلان ما كانوا يدعونه في الدنيا و يدعونهم اليهمن فنون الكفر والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقابلوهم باللعن كقول ابليس انى كفرت بماأشر كتمونى من قبل وقرىء بالعكس أى تبرأ الاتباع من الرؤساء والواوفى قوله عزوجل ﴿ ورأوا العذاب ﴾ حالية وقدمضمرة وقيل عاطفة على تبرأ والضمير في رأوا للموصو فين جميعا ﴿ وتقطعت بهم الاسباب ﴾ والوصل التي كانت بينهم من التبعية والمتبوعية والاتفاق على الملة الزائغة والاغراض الداعية الى ذلك وأصل السبب الحبل الذي يرتقى به الشجر ونحوه والجملة معطوفة على تبرأ وتوسيط الحال بينهما للتنبيه على علة التبرى وقدجو زعطفها على الجملة الحالية ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبعُوا ﴾ حين عاينوا تبرؤ الرؤساء منهم وندموا على مافعلوا من اتباعهم لهم فىالدنيا ﴿ لُوأَنْ لِنَا كُرَةٌ ﴾ أَى ليت لنا رجعة الى الدنيا ﴿ فَنتَبِرَأُ مَنْهِم ﴾ هناك ﴿ كَمَا تَبِرُواْ مِنَا ﴾ اليوم ﴿ كَذَلْكَ ﴾ اشارة الىمصدر الفعل الذي بعده لاالى شيء آخر مفهوم مما سبق ومافيه من معنى البعد للايذان بعلودرجة المشار اليه وبعد منزلته مع كال تميزه عماعداه وانتظامه في سلك الامور المشاهدة والكاف مقحمة لتأكيد ماأفاده اسم الاشارة من الفخامة ومحله النصب على المصدرية أي ذلك الاراء الفظيع ﴿ يربهم الله أعمالهم حسرات عليهم ﴾ أي ندامات شديدة فان الحسرة شدة الندم والكمد وهي تألم القلب وانحساره عمايؤلمه واشتقاقها من قولهم بعير حسير أي منقطع القوة وهي ثالث مفاعيل يرى ان كان من رؤية القلب والافهى حال والمعنى ان أعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون الاحسرات مكان أعمالهم ﴿ وماهم بخارجين من

النار﴾ كلام مستأنف لبيان حالهم بعد دخولهم النار والاصل ومايخرجون والعدول الى الاسمية لافادة دوام نفى الخروج والضمير للدلالة على قوة أمرهم فيما أسند اليهم كما فى قوله

هم يفرشون اللبدكل طمرة وأجرد سباق يبذالمغاليا

﴿ يِا أَيِّهِ النَّاسِ كُلُوا مِمَا فِي الأرضِ ﴾ أي بعض مافيها من أصناف المأكولات التي من جملتها ماحر متموه افتراعلي الله من الحرث والانعام قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في قوم من ثقيف و بني عامر بن صعصعة وخزاعة و بني مدلج حرمو اعلى أنفسهم ماحرموامن الحرث والبحائر والسوائب والوصائل والحام وقوله تعالى ﴿حلاك﴾ حال من الموصول أى كلوه حال كونه حلالا أو مفعول لكلواعلى أن من ابتدائية وقدجو زكونه صفة لمصدر مُو كد أي أكلاحلالا و يؤيد الاولين قوله تعالى ﴿طيبا﴾ فانه صفةله ووصف الاكلبه غيرمعتاد وقيل نزلت في قوم من المؤمنين حرمو اعلى أنفسهم رفيع الاطعمة والملابس ويرده قوله عزوجل ﴿ ولا تتبعوا خطوات الشيطان ﴾ أي لا تقتدوا بها في اتباع الهوى فانه صريح فيأن الخطاب للكفرة. كيف لا وتحريم الحلال على نفسه تزهداً ليسمن باب اتباع خطوات الشيطان فضلا عن كونه تقولا وافتراء على الله تعالى وانما الذي نزل فيهم مافي سورة المائدة من قوله تعالى ياأيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ماأحل الله لكم الآية وقرى خطوات بسكون الطاء وهمالغتان فيجمع خطوة وهي مابين قدمي الخاطي وقريء بضمتين وهمزة جعلت الضمة على الطاء كانها على الواو و بفتحتين على أنهاجمع خطوة وهي المرة من الخطو ﴿ انه لكم عدومبين ﴾ تعليل للنهي أي ظاهر العداوة عند ذوي البصيرة وانكان يظهر الولاية لمن يغويه ولذلك سمى وليا في قوله تعالى أولياؤهم الطاغوت ﴿ انمـا يأمركم بالسوء والفحشاء ﴾ استئناف لبيان كيفية عداوته وتفصيل لفنون شره وافساده وانحصار معاملته معهم في ذلك والسوعفي الاصل مصدرسام يسوؤه سوءاً ومساءة اذا أحزنه يطلق على جميع المعاصي سواكانت من أعمال الجوارح أوأفعال القلوب لاشتراك كلما في أنها تسوُّصاحبها والفحشاء أقبح أنواعها وأعظمها مساءة ﴿ وأن تقولوا على الله مالاتعلمون ﴾ عطف على الفحشاء أى و بأن تفتر وا على الله بأنه حرم هذا وذاك ومعنى مالا تعلمون مالا تعلمون أنالله تعالى أمربه وتعليق أمره بتقولهم على الله تعالى مالا يعلمون وقوعه منه تعالى لابتقولهم عليه ما يعلمون عدم وقوعه منه تعالى معأن حالهم ذلك للمبالغة في الزجر فان التحذير من الاول مع كونه في القبح والشناعة دون الثاني تحذير عن الثانى على أبلغ وجه وآكده وللايذان بأن العاقل يجب عليه أن لايقول على الله تعالى مالايعلم وقوعه منه تعالى مع الاحتمال فضلًا عن أن يقول عليه ما يعلم عدم وقوعه منه تعالى قالوا وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأسا وأما اتباع المجتهد لماأدى اليه ظنه فمستند الى مدرك شرعى فوجو به قطعى والظن في طريقه ﴿ واذاتيل لهم اتبعو اما أنزل الله ﴾ التفات الى الغيبة تسجيلا بكال ضلالهم وايذانا بايجاب تعدادمادكر من جناياتهم لصرف الخطاب عنهم وتوجيهه الى العقلاء وتفصيل مساوى أحوالهم لهم على نهج المباثة أى اذا قيل لهم على وجه النصيحة والارشاد اتبعوا كتاب الله الذي أنزله ﴿قالُوا ﴾ لانتبعه ﴿ بِل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا ﴾ أي وجدناهم عليه اما على أن الظرف متعلق بمحذوف وقع حالامن آباءنا وألفينا متعد الى واحد واماعلى أنه مفعول ثان لهمقدم على الاول نزلت في المشركين أمروا باتباع القرآن وسائرها أنزل الله تعالى من الحجج الظاهرة والبينات الباهرة فجنحو اللتقليد والموصول اماعبارة عماسبق من اتخاذ الانداد وتحريم الطيبات ونحو ذلك واماباق على عمومه وما ذكر داخل فيه دخو لاأوليا وقيل نزلت فى طائفة من اليهو د دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فقالوا بل نتبع ماوجدنا عليه آباءنا لأنهم كانوا خيراً منا وأعلم فعلى هذا يعم ماأنزل الله تعالى التوراة لأنها أيضا تدعو الى الاسلام وقوله عز وجل ﴿ أُولُوكَانَ آبَاؤُهُمُ لا يعقلون شيئاً و لا يهتدون ﴾ استئناف مسوق من جهته تعالى رداً

لمقالتهم الحقاء واظهارا لبطلان آرائهم والهمزة لانكار الواقع واستقباحه والتعجيب منه لا لانكار الوقوع كالتي في قوله تعالى أولوكنا كارهين وكلمة لوفي أمثال هـذا المقام ليست لبيان انتفاء الشيء في الزمان الماضي لانتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف ثقة بدلالة ماقبلهاعليه بل هي لبيان تحقق مايفيده الكلام السابق بالذات أو بالواسطة من الحكم الموجب أو المنفي على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الأجمال بادخالها على أبعدها منه وأشدها منافاة له ليظهر بثبوته أو انتفائه معه ثبوته أو انتفاؤه مع ماعداه من الأحوال بطريق الأولية لما أن الشيء متى تحقق مع المنافىالقوى فلا أن يتحقق مع غيره أو لي و لذلك لايذكر معه شيءمن سائراً الأحوال و يكتني عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها المتناولة لجميع الأحوال المغايرة لها وهذا معنى قولهم انها لاستقصاء الأحوال على سبيل الإجمال وهذا المعنى ظاهر في الخبر الموجب والمنفي والامر والنهي كما في قولك فلانجواد يعطي ولوكان فقيرا وبخيل لايعطى ولوكان غنيا وقو اك أحسن اليه ولو أساء اليكو لاتهنه ولو أهانك لبقائه على حاله وأما فما نحن فيه ففيه نوع خفا الشي من ورود الإنكار عليه لكن الأصل في الكل واحد الا أن كلمة لوفي الصور المذكورة متعلقة بنفس الفعل المذكور قبلها وأن مايقصد بيان تحققه على كل حال هو نفس مدلوله وأن الجملة حال من ضميره أو مما يتعلق به وأن ما في حين لو باق على ماهو عليه من الاستبعاد غالبا بخلاف ما نحن فيه لما أن كلمة لو متعلقة فيه بفعل مقدر يقتضيه المذكوروأن مايقصد بيان تحققه على كل حالمدلوله لامدلول المذكور من حيث هو مدلوله وأن الجملة حال مما يتعلق به لام التعلق بالمذكور من حيث هو متعلق به وأن المقصود الاصلي انكار مدلوله باعتبار مقارنته للحالة المذكورة وأما تقدير مقارنته لغيرها فلتوسيع الدائرة وأن مافي حيز لولا يقصد استبعاده في نفسه بل يقصد الاشعار بأنه أمر محقق الا أنه أخرج مخرج الاستبعاد معاملة مع المخاطبين على معتقدهم لئلا يلبسوا من التصريح بنسبة آبائهم الى كمال الجهالة والضلالة جلد النمر فيركبوا متن العناد ومبالغة في الانكار من جهة اتباعهم لآبائهم حيث كان منكر المستقبحا عند احتمال كون آبائهم كما ذكر احتمالا بعيدا فلائن يكون منكرا عند تحقق ذلك أولى والتقدير أيتبعون ذلك لولم يكن آباؤهم لا يعقلون شيأ من الدن و لا يهتدون للصواب ولو كانوا كذلك فالجملة في حيز النصب على الحالية من آبائهم على طريقة قوله تعالى أن اتبع ملة ابراهم حنيفا كأنه قيل أيتبعون دين آبائهم حال كونهم غافلين وجاهلين ضالين انكاراً لما أفاده كلامهم من الاتباع على أي حالة كانت من الحالتين غير أنه اكتفى بذكر الحالة الثانية تنبيها على أنها هي الواقعة في نفس الامر وتعويلا على اقتضائها للحالة الاولى اقتضاء بينا فان اتباعهم الذي تعلق به الانكار حيث تحقق مع فون آبائهم جاهلين ضالين فلائن يتحقق مع كونهم عاقلين ومهتدين أولى ان قلت الانكار المستفاد من الاستفهام الأنكاري بمنزلة النفي ولاريب في أن الاولوية في صورة النفي معتبرة بالنسبة الى النفي ألا يرى أن الأولى بالتحقق فيها ذكر من مثال النفي عند الحالة المسكوت عنها أعنى عدم الغني هو عدم الاعطاء لانفسه فكان ينبغي أن يكون الاولى بالتحقق فما نحن فيه عند الحالة المسكوت عنها وهي حالة كون آبائهم عافلين ومهتدين انكار الاتباع لانفسه اذهو الذي يدل عليه أيتبعون الخ فلم اختلفت الحال بينهما قلت لما أن مناط الاولوية هو الحكم الذي أريد بيان تحققه على كل حال وذلك في مثال النفي عدم الاعطاء المستفاد من الفعل المنفي المذكو روأما فما نحن فيه فهو نفس الاتباع المستفاد من الفعل المقـدر اذهو الذي يقتضيه الكلام السابق أعني قولهم بل نتبع الخوأما الاستفهام فحارج عنه وارد عليه لانكار مايفيده واستقباح ما يقتضيه لاأنه من تمامه كما في صورة النفي وكذا الحال فيما اذا كانت الهمزة لانكار الوقوع ونفيه مع كونه بمنزلة صريح النفي كما سيأتي تحقيقه في قوله تعالى أولوكنا كارهين وقيل الواو حالية ولكن التحقيق أن المعني يدو رعلي معنى العطف

في سائر اللغات أيضًا ﴿ ومثل الذين كفروا ﴾ جملة ابتدائية واردة لتقرير ماقباً ها بطريق التصوير وفيها مضاف قد حذف لدلالة مثل عليه و وضع الموصول موضع الضمير الراجع الى مايرجع اليه الضمائر السابقة لذمهم بما في حيز الصلة وللاشعار بعلة ماأثبت لهم من الحكم والتقدير مثل ذلك القائل وحاله الحقيقة لغرابتها بأن تسمى مثلا وتسير في الآفاق فياذكر من دعوته اياهم الى اتباع الحق وعدم رفعهم اليه رأسا لانهما كهم في التقليد واخلادهم الى ماهم عليه من الضلالة وعدم فهمهم من جهة الداعي الى الدعا من غير أن يلقو ا أذهانهم الى ما يلقى عليهم ﴿ كَمْثُلُ الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء كمن البهائم فانها لا تسمع الاصوت الراعي وهتفه بها من غير فهم لكلامه أصلا وقيل انما حذف المضاف من الموصول الثاني لدلالة كلمة ماعليه فانها عبارة عنه مشعرة مع مافي حيز الصلة بما هو مدار التمثيل أي مثل الذين كفروا فيماذكر من انهماكهم فيماهم فيه وعدم التدبر فيما ألقي اليهم من الآيات كمثل بهائم الذي ينعق بها وهي لاتسمع منه الاجرس النغمة ودوى الصوت وقيل المراد تمثيلهم في اتباع آبائهم على ظاهر حالهم جاهاين بحقيقتها بالبهائم التي تسمع الصوت و لا تفهم ماتحته وقيل تمثيلهم في دعائهم الاصنام بالناعق في نعقه وهو تصويته على البهائم وهذا غني عن الاضمار لكن لا يساعده قوله الادعاء ونداء فان الاصنام بمعزل من ذلك وقدعرفت أن حسن التمثيل فيما تشابه أفر اد الطرفين ﴿ صم بكم عمى ﴾ بالرفع على الذم أي هم صم الخ ﴿ فهم لا يعقلون ﴾ شيأ لأن طريق التعقل هو التدبر في مبادى الأمور المعقولة والتأمل في ترتيبها وذلك انما يحصل باستهاع آيات الله ومشاهدة حججه الواضحة والمفاوضة مع من يؤخذ منه العلوم فاذاكانوا صما بكما عميا فقد انسد عليهم أبواب التعقل وطرق الفهم بالكلية ﴿ يِاأَيْمِ الذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طيبات مارزقناكم ﴾ أي مستلذاته ﴿ واشكروا لله ﴾ الذي رزقكموها والالتفات لتربية المهابة (انكنتم اياه تعبدون) فان عبادته تعالى لاتتم الا بالشكر له وعن النبي صلى الله عليه وسيلم يقول الله عز وجل اني والانس والجن في نبأ عظيم أخلق و يعبد غيري وأرزق و يشكر غيري ﴿ انما حرم عليكم الميتة ﴾ أى أكلها والانتفاع بهـا وهي التي ما تت على غير ذكاة والسمك والجراد خارجان عنها بالعرف أو استثناء الشرع خروج الطحال من الدم ﴿ والدم وَ لَمُم الْخَنزيرِ ﴾ انما خص لحمه مع أن سائر أجزائه أيضا في حكمه لأنه معظم ما يؤكل من الحيوان وسائر أجزائه بمنزلة التابع له ﴿ وَمَا أَهَلَ بِهِ لَغَـيْرِاللَّهُ ﴾ أي رفع به الصوت عند ذبحه للصنم والاهلال أصله رؤية الهلال لكن لما جرت العادة برفع الصوت بالتكبير عندها سمى ذلك اهلالا ثم قيل لرفع الصوت وانكان لغيره ﴿ فَن اضطر غير باغ ﴾ بالاستئثار على مضطر آخر ﴿ و لا عاد ﴾ سد الرمق والجوعة وقيل غير باغ على الوالي و لا عاد بقطع الطريق وعلى هذا لأيبا لعاصي بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعي وقول أحمد رحمهما الله ﴿ فلا اثم عليه ﴾ في تناوله ﴿ إنَ الله غفور ﴾ لما فعل ﴿ رحيم ﴾ بالرخصة ان قيل كلمة انما تفيد قصر الحكم على ماذكر وكم من حرام لم يذكر قلنا المراد قصر الحرمة على ماذكر نما استحلوه لامطلقا أو قصر حرمته على حالة الاختيار كائه قيل انما حرم عليكم هـذه الأشياء مالم تضطروا اليها ﴿ ان الذين يكتمون ماأنول الله من الكتاب ﴾ المشتمل على فنون الأحكام التي من جملتها أحكام المحللات والمحرمات حسما ذكر آنفا وقال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في رؤسا اليهودحين كتموا نعت النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ و يشترون به ﴾ أى يأخذون بدله ﴿ ثمنا قليلاً ﴾ عوضًا حقيرًا وقد مر سر التعبير عن ذلك بالثمن الذي هو وسيلة في عقود المعاوضة وقوله تعالى ﴿ أُولئك ﴾ اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بمافى حيز الصلة من الوصفين الشنيعين المميزين لهم عمن عداهم أكمل تمييز الجاعلين اياهم بحيث كأنهم حضار مشاهدون على ماهم عليه وما فيه من معنى البعد للايذان بغاية بعد منزلتهم في الشر والفساد

وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ ما يأ كلون فى بطونهم الاالنار ﴾ والجملة خبر لان أو اسم الاشارة مبتدأ ثان أو بدل من الاول والخبر ما يأكلون الخومة في أكلم النارأنهم يأكلون فى الحال ما يستتبع النار و يستلزمها فكائه عين النار وأكله أكلها كقوله أكلت دما ان لم أرعك بضرة بعيدة مهوى القرط طيبة النشر

أوياً كاون في المـآل يوم القيامة عين النـارعة وبة على أكلهم الرشا في الدنيا وفي بطونهم متعلق بياً كاون وفائدته تأكيد الأكل وتقريره ببيان مقر المأكول وقيل معناه مل وبطونهم كما في قولهم أكل في بطنه وأكل في بعض بطنه ومنه كلوا في بعض بطنكم تعفوا فلا بدمن الالتجاء الى تعايقه بمحذوف وقع حالاً مقدرة من النارمع تقديمه على حرف الاستثناء والا فتعليقه بيأكاون يؤدى الى تصر مايأكاونه الى الشبع على النار والمةصود قصر ماياً كاونه مطلقا عليها ﴿ و لا يكامهم الله يوم القيامة ﴾ عبارة عن غضبه العظيم عليهم وتعريض بحرمانهم ما أتيح للمؤمنين من فنون الكرامات السنية والزلني ﴿ وَلا يَرْكَيْهِم ﴾ لايثني عليهم ﴿ وَلَمْمَ ﴾ مع ماذكر ﴿ عذابِ أَلِيم ﴾ مؤلم ﴿ أُولُتُ ك ﴾ اشارة الى ماأشير اليه بنظيرة بالاعتبار المذكور خاصة لامع ما يتلوه من أحوالهم الفظيعة اذلادخل لها في الحكم الذي يراد اثباته همنا فان المقصود تصويرما باشروه من المعاملة بصورة قبيحة تنفر منها الطباع و لايتعاطاها عاقل أصلا ببيان حقيقة مانبذوه واظهار كنهماأخذوه وابداء فظاعة تبعاته وهومبتدأ خبره الموصولأي أولئك المشترون بكتاب اللهعز وجل تمناقليلا ليسوا بمشترين للثمن وان قل بل هم ﴿ الذين اشتروا ﴾ بالنسبة الى الدنيا ﴿ الضلالة ﴾ التي ليست مما يمكن أن يشترى قطعا ﴿ بالهدى ﴾ الذي ليس من قبيلَ ما يبذل بمقابلة شيء وان جل ﴿ والعذاب ﴾ أي اشــتر وا بالنظر الى الآخرة العذاب الذي لايتوهم كونهما يشتري ﴿ بالمغفرة ﴾ التي يتنافس فيها المتنافسون ﴿ فِي أَصِبُرهُم عَلَى النار ﴾ تعجيب من حالهم الهائلة التي هي ملابستهم بمايوجب النار ايجابا قطعيا كأنه عينها وماعند سيبويه نكرة تامة مفيدة لمعني التعجب مرفوعة بالابتداء وتخصصها كتخصص شرفي شر أهرذا ناب خبرها مابعدها أي شيء ماعظم جعلهم صابرين على النار وعندالفراء استفهامية ومابعدها خبرهاأي أي شيء أصبرهم على الناروقيل هي هوصولة وقيل موصوفة بما بعدها والخبر محذوف أى الذى أصبرهم على النارأوشي أصبرهم على النار أمر عجيب فظيع ﴿ ذلك ﴾ العذاب ﴿ بأن الله نز ل الكتاب ﴾ أى جنس الكتاب ﴿بالحق﴾ أى ملتبسابه فلاجرم يكون من يرفضه بَالتكذيب والكتمَان ويركب متن الجمل والغواية مبتلى بمثل هذامن أفانين العذاب ﴿ وَانَ الذينَ اختلفُوا فِي الكتابِ ﴾ أي في جنس الكتاب الإلهي بأن آمنو ا ببعض كتبالله تعالى وكفروا ببعضها أوفى التوراة بأن آمنوا ببعض آياتها وكفروا ببعض كالآيات المغيرة المشتملة على أمر بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ونعوته الكريمة فمعنى الاختلاف التخلف عن الطريق الحق أو الاختلاف في تأويلها أو في القرآنبأن قال بعضهم انه سحر و بعضهم انه شعر و بعضهم أساطير الاواين كماحكي عن المفسرين ﴿ لَفِي شَقَاقَ بعيد ﴾ عن الحق والصواب مستوجب لأشد العذاب ﴿ ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ﴾ البراسم جامع لمراضى الخصال والخطاب لأهل الكتابين فانهم كأنوا أكثروا الخوض فىأم القبلة حين حولت الى الكعبة وكأنكل فريق يدعى خيرية التوجه الى قبلته من القطرين المذكورين وتقديم المشرق على المغرب مع تأخر زمان الملة النصرانية اما لرعاية مابينهما من الترتيب المتفرع على ترتيب الشروق والغروب واما لأن توجه اليهود الى المغرب ليس لكو نهمغربا بل لكون بيت المقدس من المدينة المنورة واقعا في جانب الغرب فقيل لهم ليس البر ماذكرتم من التوجه الى تينك الجهتين على أن البرخبر ليس مقدما على اسماكا في قوله

سلى انجهلت الناس عني وعنهم فليس سواء عالم وجهول

وليس علينافى الخطوب مقول أليس عظما أن تلم ملهة وانماأخر ذلك لماأن المصدرا لمؤول أعرف من المحلى باللام لأنه يشبه الضمير من حيث أنه لا يوصف ولا يوصف به والأعرف أحق بالاسمية ولأن فيالاسم طولا فلوروعي الترتيب المعهود لفات تجاوب أطراف النظم الكريم وقريء برفع البرعلي أنه اسمها وهو أقوى بحسب المعنى لأن كل فريق يدعى أن البرهذا فيجب أن يكون الرد موافقا لدعواهم وماذلك الابكون البر اسماكما يفصح عنه جعله مخبرا عنه في الاستدراك بقوله عزوجل ﴿ ولكن البر من آمن بالله ﴾ وهوتحقيق للحق بعد بيان بطلان الباطل وتفصيل لخصال البرمما لايختلف باختلاف الشرائع ومايختاف باختلافها أى ولكن البر المعهود الذي يحق أن يهتم بشأنه و يجدفي تحصيله بر من آمن بالله وحده ايمانا بريئا من شائبة الاشراك لا كايمان اليهود والنصارى المشركين بفولهم عزير ابن الله وقولهم المسيح ابن الله ﴿ واليوم الآخر ﴾ أي على ماهو عليه لا كايز عمون من أن النار لا تمسهم الا أياما معدودة وأن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم ففيه تعريض بأن ايمان أهل الكتابين حيث لم يكن كاذكر من الوجه الصحيح لم يكن ايمانا وفي تعليق البر بهما من أول الأمر عقيب نفيه عن التوجه الى المشرق والمغرب من الجزالة مالايخفي كائنه قيل ولكن البر هو التوجه الى المبدأ والمعاد اللذين هما المشرق والمغرب في الحقيقة ﴿ والملائكة ﴾ أي و آمن بهم و بأنهم عباد مكرمون متوسطون بينه تعالى و بين أنبيائه بالقاء الوحى وانزال الكتب ﴿ والكتاب ﴾ أي بجنس الكتاب الذي من افراده الفرقان الذي نبذوه و را ً ظهورهم وفيه تعريض بكتمانهم نعوت النبي صلى الله عليه وسلم واشترائهم بما أنزل الله تعالى ثمناقليلا ﴿ والنبيين ﴾ جميعا من غير تفرقة بين أحد منهم كما فعل أهل الكتابين و وجه توسيط الكتاب بين حملة الوحى و بين النبيين واضح وسيأتي في قوله تعالى كل آمن بالله وملائكته وكتبه و رسله ﴿ و آتى المال على حبه ﴾ حال من الضمير فى آتى والضمير المجرو رللمال أى آتاه كائنا على حب المال كافي قوله صلى الله عليه وسلم حين سئل أي الصدقة أفضل أن تؤتيه وأنت صحيح شحيح وقول ابن مسعود رضي الله عنه أن تؤتيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر و لاتمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقيل الضمير لله تعالى أي آتاه كائنا على محبته تعالى لاعلى قصد الشر والفساد ففيه نوع تعريض لباذلي الرشي و آخذيها لتغيير التوراة وقيل للمصدر أي كائنا على حب الايتاء ﴿ ذُو يَ القربي ﴿ مَفْعُولُ أُولُ لآتي قدم عليه مفعوله الثاني أعنى الماللاهتمام به أو لأن في الثاني مع ماعطف عليه طولا لوروعي الترتيب لفات تجاوب الأطراف فى الكلام وهو الذي اقتضى تقديم الحال أيضا وقيل هو المفعول الثاني ﴿ واليتامي ﴾ أي المحاويج منهم على مايدل عليه الحال وتقديم ذوى القربي عليهم لما أن ايتاهم صدقة وصلة ﴿ والمساكين ﴾ جمع مسكين وهو الدائم السكون لماأن الخلة أسكنته بحيث لاحراك به أودائم السكون الى الناس ﴿ وابن السبيل ﴾ أي المسافر سمى به لملازه ته اياه كما سمى القاطع ابن الطريق وقيل الضيف ﴿ والسائلين ﴾ الذين ألجأتهم الحاجة والضرورة الى السؤال قال عليه الصلاة والسلام أعطوا السائل و لوجاء على فرس ﴿ و في الرقاب ﴾ أي وضعه في فك الرقاب بمعاونة المكاتبين حتى يفكو ا رقابهم وقيل فىفك الاسارى وقيل فى ابتياع الرقاب واعتاقها وأياً ما كان فالعدو ل عن ذكرهم بعنو ان مصحح للمالكية كالذين من قبلهم اما للايذان بعدم قرار ملكهم فيما أوتواكما في الوجهين الأولين أو بعدم ثبوته رأساكما في الوجه الأخير واما للاشعار برسوخهم في الاستحقاق والحاجة لما أن في للظرفية المنبئة عن محليتهم لما يؤتى ﴿ وأقام الصلاة ﴾ أي المفر وضة منها ﴿ و آ تَى الزكاة ﴾ أى المفروضة على أن المراد بمــامر من ايتا المــال التنفل بالصدَّقات قدم على الفريضة مبالغة في الحث عليه أوالمراد بهما المفروضة والأول لبيان المصارف والثاني لبيان وجوب الأداء ﴿ والموفون بعهدهم ﴾

عطف على من آمن فانه في قوة أن يقال ومن أو فو ا بعهدهم وايثار صيغة الفاعل للدلالة على وجوب استمر ار الوفاء والمراد بالعهد مالايحرم حلالا و لايحلل حراما من العهود الجارية فما بين الناس وقوله تعالى ﴿ اذا عاهدوا ﴾ للايذان بعدم كونه من ضروريات الدين ﴿ والصابرين ﴾ نصب على الاختصاص غير سبكه عما قبله تُنبيها على فضيلة الصبر ه مزيته وهو في الحقيقة معطوف على ماقبله. قال أبو على اذا ذكرت صفات للمدح أوالذم فخو لف في بعضها الاعراب فقد خولف للافتنان و يسمى ذلك قطعا لأن تغيير المألوف يدل على زيادة ترغيب فى استهاع المذكورومزيد اهتمام بشأنه كمامرفى صدر السورة وقد قرى والصابر ون كاقرى والمو فين ﴿ فِي البَّاسَا ﴾ أي في الفقر والشدة ﴿ والضراء ﴾ أي المرض والزمانة ﴿ وحين البأس ﴾ أي وقت مجاهدة العدو في مو اطن الحرب و زيادة الحين للاشعار بوقوعه أحيانا وسرعة انقضائه ﴿ أُولئك ﴾ اشارة الى المذ ورين باعتبار اتصافهم بالنعوت الجميلة المعدودة ومافيه من معنى البعد لما مر مرارا من التنبيه على علو طبقتهم وسمو رتبتهم ﴿ الذين صدةوا ﴾ أى فى الدين واتباع الحق وتحرى البرحيث لم تغيرهم الاحوال ولم تزلزلهم الأهوال ﴿ وأولئك هم المتقور ﴿ عَنِ الكَفْرِ وَسَائِرُ الْرَذَائِلُ وَتَكُرُ يَرُ الاشارة لزيادة تنويه شأنهم وتوسيط الضمير للاشارة الى انحصار التقوى فيهم والآية الكريمة كما ترى حاوية لجميع الكمالات البشرية برمتها تصريحا أوتلو يحالما أنهامع تكثر فنونهاوتشعب شجونهامنحصرة فىخلال ثلاث صحةا لاعتقاد وحسن المعاشرة مع العباد وتهذيب النفس وقد أشير الى الأولى بالايمان بما فصل والى الثانية بايتا المال والى الثالثة باقامة الصلاة الخ ولذلك وصف الحائزون لهابالصدق نظرا الى ايمانهم واعتقادهم وبالتقوى اعتبارا بمعاشرتهم مع الخلق ومعاملتهم مع الحق واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان ﴿ يِاأَيُّهَا الذين آمنوا ﴾ شروع في بيان بعض الاحكام الشرعية على وجه التلافي لمافرطمن المخلين بماذكر من أصول الدين وقواعده التي عليها بني أسأس المعاش والمعاد ﴿ كتب عليكم ﴾ أى فرض وألزم عند مطالبة صاحب الحق فلا يقدح فيه قدرة الولى على العفو فان الوجوب انما اعتبر بالنسبة ألى الحكام أو القاتاين ﴿ القصاص في القتلي ﴾ أي بسبب قتلهم كما في قوله صلى الله عليه وسلم ان امرأة دخلت النارفي هرة ربطتها أي بسبب ربطها اياها ﴿ الحربالحر والعبد بالعبد والانثي بالانثي ﴾ كان في الجاهلية بين حيين من أحياء العرب دماء وكان لاحدهما طول على الآخر فأقسموا لنقتلن الحر منكم بالعبدوالذكر بالأنثى فلماجاء الاسلام تحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فأمرهم أن يتباو ؤا وليس فيها دلالة على عدم قتل الحر بالعبد عند الشافعي أيضا لان اعتبار المفهوم حيث لم يظهر للتخصيص بالذكر وجه سوى اختصاص الحكم بالمنطوق وقد رأيت الوجه همنا وانماً يتمسك في ذلك هو ومالك رحمهما الله بما روى على رضى الله عنه أن رجلا قتل عبده فجلده رسو لالله صلى الله عليه وسلم ونفاه سنة ولم يقده و بمار و يعنه رضي الله عنه أنه قال من السنة أن لا يقتل مسلم بذي عهد ولأحر بعبدو بأن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما كانا لا يقتلان الحر بالعبد بين أظهر الصحابة من غير نكير وبالقياس على الاطراف وعندنا يقتل الحر بالعبد لقوله تعالى أن النفس بالنفس فان شريعة من قبلنا أذا قصت علينا من غير دلالة على نسخها فالعمل بها واجب على أنها شريعة لنا ولان القصاص يعتمد المساواة فى العصمة وهي بالدين أو بالدار وهماسيان فيهما وقرى كتب على البناء للفاعل ونصب القصاص ﴿ فَمَن عَفِي له من أُخيه شيء ﴾ أئشيء من العفو لانعفا لازم وفائدته الاشعار بأن بعض العفو بمنزلة كله في اسقاط القصاص وهو الواقع أيضا في العادة اذكثيرا ما يقع العفو من بعض الأوليا فهوشيء من العفو وقيل معنى عني ترك وشيء مفعول به وهوضعيف اذلم يثبت عفاه بمعنى تركه بل أعفاه وحمل العفو على المحوكما في قول من قال دیارعفاها جو رکل معاند وقوله عفاها کل حنیان کثیر الوبل هطال

فيكون المعني فمن محي له من أخيه شيء صرف للعبارة المتداولة في الكتاب والسنة عن معناها المشهور المعهو دالي ماليس بمعهود فيهما و في استعمال الناس فانهم لا يستعملون العفو في باب الجنايات الا فيماذكر من قبل وعفا يعدي بعن الى الجاني والذنب قال تعالى عفا الله عنك وقال عفا الله عنها فاذا تعدى الى الذنب قيل عفوت لفلان عما جني كأنه قيل فمن عفي له عن جنايته من جهة أخيه يعني و لي الدم وايراده بعنوان الاخوة الثابتة بينهما بحكم كونهما من بني آدم عليه السلام لتحريك سلسلة الرقة والعطف عليه ﴿ فاتباع بالمعروف ﴾ فالأمر اتباعأو فليكن اتباع والمراد وصيةالعافي بالمسامحة ومطالبة الدية بالمعروف من غير تعسف وقوله عز وجل ﴿ وأداء اليه باحسان ﴾ حث للمعفو عنه على أن يؤديها باحسان من غير مماطلة و بخس ﴿ ذلك ﴾ أي ماذكر من الحكم ﴿ تخفيف من ربكم و رحمة ﴾ لما فيه من التسهيل والنفع وقيل كتب على اليهو د القصاص وحده وحرم عليهم العفو والدية وعلى النصاري العفو على الاطلاق وحرم عليهم القصاص والدية وخيرت هذه الأمة بين الثلاث تيسيرا عليهم وتنزيلا للحكم على حسب المنازل (فمن اعتدى بعد ذلك ﴾ بأن قتل غير القاتل بعد و رود هذا الحكم أو قتل القاتل بعد العفو أو أخذ الدية ﴿ فُـلُهُ ﴾ باعتدائه ﴿عذابَ أَلْهِم ﴾ أما في الدنيا فبالاقتصاص بمـا قتله بغير حق وأما في الآخرة فبالنار ﴿ وَلَكُمْ فِي القَصاص حيـاة ﴾ بيان لمحاسن الحكم المذكور على وجه بديع لاتنال غايته حيث جعل الشيء محلا لضده وعرف القصاص ونكر الحياة ليدل على أن في هذا الجنس نوعا من الحياة عظيا لا يبلغه الوصف وذلك لأن العلم به يردع القاتل عن القتل فيتسبب لحياة نفسين و لأنهم كانوا يقتلون غير القاتل والجماعة بالواحد فتثور الفينة بينهم فاذا أقتص من القاتل سلم الباقون فيكون ذلك سببا لحياتهم وعلى الإول فيه اضهار وعلى الثانى تخصيص وقيل المراد بالحياة هي الأخروية فان القاتل اذا اقتص منه في الدنيالم يؤاخذ به في الآخرة والظرفان اما خبر ان لحياة أو أحدهما خبر والآخر صلة له أو حال من المستكن فيه وقرى في القصص أي فيما قص عليكم من حكم القتل حياة أو في القرآن حياة للقلوب ﴿ يِا أُو لِي الْأَلْبَابِ ﴾ أي ذوي العقول الخالصة عن شوب الأوهام خوطبوا بذلك بعد ماخوطبوا بعنوان الايمان تنشيطاً لهم الى التأمل في حكمة القصاص ﴿ لعلكم تتقون ﴾ أي تقون أنفسكم من المساهلة في أمره والاهمال في المحافظة عليه والحكم به والاذعان له أو في القصاص فتكفوا عن القتل المؤدى اليه ﴿ كتب عليكم ﴾ بيان لحكم آخر من الأحكام المذكورة ﴿ اذا حضر أحدكم الموت ﴾ أي حضر أسبابه وظهر أماراته أو دنا نفسه من الحضور وتقديم المفعول لافادة كال تمكن الفاعل عند النفس، وقت و روده عليها ﴿ ان ترك خيرا ﴾ أي مالا وقيل مالا كثيرا لما روى عن على رضي الله عنه أن مولى له أراد أن يوصي و له سبعائة درهم فنعه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا وان هـ ذا لشيء يسير فاتركه لعيالك وعن عائشة رضي الله عنها أن رجلا أراد الوصية وله عيال وأربعائة دينار فقالت ماأرى فيه فضلا وأراد آخر أن يوصي فسألته كم مالك فقال ثلاثة آلاف درهم قالت كم عيالك قال أربعة قالت انميا قال الله تعالى ان ترك خيرا وان هذا لشيء يسير فاتركه لعيالك ﴿ الوصية للوالدين والأقربين ﴾ مرفوع بكتب أخر عما بينهما لما مر مرارا وإيثار تذكير الفعل مع جواز تأنيثه أيضاللفُصل أو على تأويل أن يُوصى أو الايصاء ولذلك ذكر الضمير في قوله تعالى فمن بدله بعدماسمعه واذا ظرف محض والعامل فيه كتب لكن لامن حيث صدو رالكتب عنه تعالى بل من حيث تعلقه بهم تعلقا فعليا مستتبعا لوجوب الاداعكما ينبئ عنه البناء للمفعول وكلمة الايجاب ولامساغ لجعل العامل هو الوصية لتقدمه عليهاوقيل هو مبتدأ خبره للو الدين والجملة جواب الشرط باضمار الفائكما في قوله من يفعل الحسنات الله يشكرها ورد بأنه انصح فمن ضرورة الشعر ومعنى كتب فرض وكان هذا الحكم في بدء الاسلام ثم نسخ عند نزول آية المواريث بقوله عليه

السلام ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه ألا لاوصية لوارث فانه وان كان من أخبار الآحاد لكن حيث تلقته الأمة بالقبول انتظم في سلك المتواتر في صلاحيته للنسخ عند أئمتنا على أن التحقيق أن الناسخ حقيقة هي آية المواريث وانما الحديثمبين لجهة نسخها ببيان أنه تعالى كان قدكتبعليكم أن تؤدوا الى الوالدين والأقربين حقوقهم بحسب استحقاقهم من غير تبيين لمراتب استحقاقهم و لا تعيين لمقادير أنصبائهم بل فوض ذلك الى آرائكم حيث قال ﴿ بالمعروف ﴾ أي بالعدل فالآن قدرفع ذلك الحكم عنكم لتبيين طبقات استحقاق كل واحد منهم وتعيين مقادير حقوقهم بالذات وأعطى كل ذى حقمنهم حقه الذى يستحقه بحكم القرابة من غير نقص و لازيادة ولم يدع ثمة شيأ فيه مدخل لرأيكم أصلا حسما يعرب عنه الجلة المنفية بلاالنافية للجنس وتصديرها بكلمة التنبيه اذا تحققت هذا ظهر لك أن ماقيل من أن آية المواريث لاتعارضه بل تحققه وتؤكده منحيث أنها تدل على تقديم الوصية مطلقاو الحديث من الآحاد وتلتي الأمة اياه بالقبول لايلحقه بالمتواتر ولعله احترزعنه من فسر الوصية بما أوصى به الله عزوجل من توريث الوالدين والأقربين بقوله تعالى يوصيكم الله أو بايصاء المحتضر لهم بتو فير ماأوصى به الله تعالى عليهم بمعزل من التحقيق و كذا ماقيل من أن الوصية للوارث كانت واجبة بهذه الآية من غير تعيين لأنصبائهم فلما نزلت آية المواريث بيانا للانصبا بلفظ الايصاء فهم منها بتنبيه النبي صلى الله عليه وسلم أن المراد منه هذه الوصية التيكانت واجبة كا نه قيل ان الله تعالى أوصى بنفسه تلك الوصية ولم يفوضها اليكم فقام الميراث مقام الوصية فكان هذا معنى النسخ لاأن فيها دلالة على رفع ذلك الحكم فان مدلول آية الوصية حيث كان تفويضا للامر الى آرا ً المكلفين على الاطلاق وتسنى الخروج عن عهدة التكليف بأدا ً ماأدى اليه آراؤهم بالمعروف فتكون آية المواريث الناطقة بمراتب الاستحقاق وتفاصيل مقادير الحقوق القاطعة بامتناع الزيادة والنقص بقوله تعالى فريضة من الله ناسخة لها رافعة لحكمها مما لايشتبه على أحد وقوله تعمالي ﴿ حَقّاً على المتقين ﴾ مصدر مؤكد أى حق ذلك حقا ﴿ فمن بدله ﴾ أى غيره من الاوصياء والشهود ﴿ بعدماسمعه ﴾ أى بعدماوصل اليه وتحقق لديه ﴿ فَانْمَا اثْمُهُ ﴾ أي اثم الايصاء المغير أو اثم التبديل ﴿ على الذين يبدُّلُونُه ﴾ لانهم خانوا وخالفوا حكم الشرع و وضع الموصول في موضع الضمير الراجع الى من لتأكيد الايذان بعلية مافي حيزالصلة الاولى وايثار الجمع للاشعار بتعدد المبدلين أنواعا أوكثرتهم أفرادا والايذان بشمول الاثم لجميع الأفراد ﴿ ان الله سميع عليم ﴾ وعيد شديد للبيداين ﴿ فَن خاف من موص ﴾ أي توقع وعلم من قولهم أخاف أن يرسل السما وقرى من موص ﴿ جنفا ﴾ أي ميلابالخطأ في الوصية ﴿ أو اثما ﴾ أي تعمداً للجنف ﴿ فأصلح بينهم ﴾ أي بين الموصى لهم باجرائهم على منهاج الشريعة الشريفة ﴿ فلا اثم عليه ﴾ أى في هذا التبديل لأنه تبديل باطل الى حق بخلاف الاول ﴿ إن الله غفور رحيم ﴾ وعد للمصلح وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الاثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم ﴿ ياأيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام ، بيان لحكم آخر من الاحكام الشرعية وتكرير الندا الاظهار من يد الاعتنا والصيام والصوم في اللغة الامساكُ عماتناز عاليه النفس ومنه قوله تعالى اني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم الآية وقيل هوالامساك عن الشيء مطلقا ومنه صامت الريح اذا أمسكت عن الهبوب والفرس اذا أمسكت عن العدو قال

خيل صيام وخيل غير صائمة تحت العجاج وأخرى تعلك اللجما

وفى الشريعة هو الامساك نهاراً مع النية عن المفطرات المعهودة التي هي معظم ماتشتهيه الأنفس ﴿ كَمَا كُتَبِ فَي حين النصب على أنه نعت للمصدر المؤكد أي كتابا كائنا كما كتب أو على أنه حال من المصدر المعرفة أي كتب عليكم الصيام الكتب مشبها بما كتب فما على الوجهين مصدرية أو على أنه نعت لمصدر من لفظ الصيام أي صوما بماثلا

للصوم المكتوب على من قبلكم فما موصولة أو على أنه حال من الصيام أىحال كونه مماثلا لما كتب ﴿على الذينَ من قبلكم ﴾ من الانبياء عليهم الصلاة والسلام والأمم من لدن آدم عليه السلام وفيه تأكيد للحكم وترغيب فيه وتطييب لانفس المخاطبينبه فان الشاق اذاعم سهل عمله والمراد بالماثلة اماالماثلة فىأصل الوجوب وامافي الوقت والمقدار كمايروي أن صوم رمضان كان مكتوبا على اليهود والنصاري أما اليهود فقد تركته وصامت يوما من السنة زعموا أنه يوم غرق فرعون وكذبوا في ذلك فانه كان يوم عاشو راء وأماالنصاري فانهم صاموا رمضان حتىصادفوا حرا شديدا فاجتمعت آراء علمائهم على تعيين فصل واحد بين الصيف والشتاء فجعلوه في الربيع و زادوا عليه عشرة أيام كفارة لما صنعو افصار أربعين شممرض ملكهم أو وقع فيهم مو تان فزادوا عشرة أيام فصار خمسين ﴿لعلكم تتقونَ ﴾ أى المعاصي فان الصوم يكسر الشهوة الداعية اليهاكما قال عليه الصلاة والسلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء أو تتقون الاخلال بأدائه لاصالته أو تصلون بذلك الى رتبة التقوى ﴿ أياما معدودات ﴾ مؤقتات بعدد معلوم أو قلائل فان القليل من المال يعدعدا والكثيريهال هيلا والمرادبها امارمَضان أوما وجب في بد الاسلام ثم نسخ به من صوم عاشورا وثلاثة أيام من كل شهر وانتصابه ليس بالصيام كما قيل لوقوع الفصل بينهما بأجنبي بل بمضمر دل هو عليه أعنى صوموا اماعلي الظرفية أو المفعولية اتساعا وقيل بقوله تعالى كتب على أحد الوجهين وفيه أناالايام ليست محلا لهبل للمكتوب فلا تتحقق الظرفية ولاالمفعولية المتفرعة عليها اتساعا ﴿ فَمَنَ كَانَ مَنْكُمُ مَرْيَضًا ﴾ أيمرضا يضره الصوم أو يعسرمعه ﴿ أو على سفر ﴾ مستمرين عليه وفيه تلويح و رمز الى أنّ من سافر في أثنا اليوم لم يفطر ﴿ فعدة ﴾ أى فعليه صوم عدّة أيام المرض والسفر ﴿ مَن أيام أَخْرَ ﴾ ان أفطر فحذف الشرط والمضاف ثقة بالظهور وقرى بالنصب أىفليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة وقيل على الوجو بواليه ذهب الظاهرية و به قال أبو هريرة رضى الله عنه ﴿ وعلى الذين يُطيقونه ﴾ أي وعلى المطيقين للصيام اذ أفطروا ﴿ فدية ﴾ أى اعطاء فدية وهي ﴿ طعام مسكين ﴾ وهُو نصف صاع من بر أوصاع من غيره عند أهل العراق ومدعند أهل الحجاز وكان ذلك في بد الأسلام كما أنه قد فرض عليهم الصوم وما كانوا متعودين له فاشتد عليهم فرخص لهم في الافطار والفدية وقرىء يطوقونه أي يكلفو نهأو يقلدونه و يتطوقونه ويطوقونه بادغهام التاءفي الطاءو يطيقونه ويطيقونه بمعني يتطيقونه وأصلهما يطيوقونه ويتطيوقونه من فيعل وتفيعل من الطوق فأدغمت الياءفي الواو بعد قلبها ياء كقولهم تدبر المكان ومابهاديار وفيهوجهان أحدهما نحو معنى يطيقونه والثاني يكلفونه أو يتكلفونه على جهد منهم وعسروهم الشيوخ والعجائز وحكم هؤلاء الافطار والفدية وهوحينئذ غير منسوخو يجوز أن يكونهذا معنى يطيقونه أى يصومونه جهدهم وطاقتهم ومبلغ وسعهم ﴿ فَمْنِ تَطُوعَ خَيْرًا ﴾ فزاد في الفدية ﴿ فهو ﴾ أى التطوع أو الخير الذي تطوعه ﴿خيرِله وأن تصوموا﴾ أيها المطيقون أو المطوقون وتحملوا على أنفسكم وتجهدوا طاقتكم أو المرخصون فى الافطار من المرضى والمسافرين ﴿خير لكم﴾ من الفدية أو من تطوع الخير أومنهما أومن التأخير الىأيام أخر والالتفات الى الخطاب للهز والتنشيط ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ أى مافي صومكم مع تحقق المبيح للافطار من الفضيلة والجواب محذوف ثقة بظهوره أي اخترتَموه أوسارعتم اليه وقيل معناهان كنتم من أهل العلم والتدبير علمتم أن الصوم خير من ذلك ﴿شهر رمضان ﴾ مبتدأ سيأتى خبره أو خبر لمبتدا محذوف أىذلك شهر رمضان أو بدل من الصيام على حـذف المصاف أي صيام شهر رمضان وقرى والنصب على اضمار صوموا أو على أنه مفعول تصوموا أوبدل من أياما معدودات و رمضان مصدر رمض أي احترق من الرمضاء فأضيف اليه الشهر وجعل علىاومنع الصرف للتعربف والالف والنون كما قيل ابن دأية للغراب فقوله عليه السلام من صام رمضان الحديث وارد على حذف ۲۰ _ ابوالسعود _ اول

المضاف للامن من الالتباس وانماسمي بذلك امالار تماضهم فيهمن الجوع والعطش أو لارتماض الذنوب بالصيام فيه أو لوقوعه في أيام رمض الحرعند نقل أسما الشهور عن اللغة القديمة ﴿ الذي أنزل فيه القرآن ﴾ خبر للمبتدأ على الوجه الاول وصفة لشهر رمضان على الوجوه الباقية ومعنى انزاله فيه أنه ابتدى انزاله فيه وكان ذلك ليلة القدر أو أنزل فيه جملة الى السما الدنيا ثم نزل منجما الى الارض حسما تقتضيه المشيئة الربانية أو أنزل في شأنه القرآن وهو قوله عزوجل كتب عليكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم نزلت صحف ابراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التو راة لست مضين منه والانجيل لثلاث عشرة منه والقرآن لاربع وعشرين ﴿هدى للناس وبينات من الهدى والفرقار، الاربع وعشرين من القرآن أي أنزل حال كونه هداية للناس بما فيه من الاعجاز وغيره وآيات واضحة مرشدة الى الحق فارقة بينه و بين الباطل بما فيه من الحكم والاحكام ﴿ فَن شهد منكم الشهر ﴾ أي حضر فيه ولم يكن مسافراً و وضع الظاهر موضع الضمير للتعظيم والمبالغة فىالبيان والفا للتفريع والترتيب أو لتضمن المبتدا معنى الشرط أو زائدة على تقدير كون شهر رمضان مبتدأ والموصول صفة له وهذه الجملة خبر له وقيل هي جزائية كأنه قيل لما كتب عليكم الصيام في ذلك الشهر فن حضر فيه ﴿ قُلْيَصِمُهُ ﴾ أي فليصم فيه بحذف الجار وايصال الفعل الى المجرور اتساعا وقيل من شهد منكم هلال الشهر فليصمه على أنه مفعول به كقولك شهدت الجمعة أي صلاتها فيكون مابعده مخصصاله كأنه قيل ﴿ وَمَنْ كَانَ مريضاً ﴾ وانكان مقيما حاضرا فيه ﴿ أو على سفر ﴾ وانكان صحيحا ﴿ فعدة من أيام أخر ﴾ أى فعليه صيام أيام أخر لان المريض والمسافر عن شهد الشهر ولعل التكرير لذلك أو لئلا يتوهم نسخه كما نسخ قرينه ﴿ يريد الله ﴾ بهذا الترخيص ﴿ بَكُمُ الْيُسَرُ وَ لَا يُرِيدُ بَكُمُ الْعُسَرِ ﴾ لغاية رأفته وسعة رحمته ﴿ وَلَتَكُمُلُوا الْعَدَةُ وَلَتَكَبِّرُ وَٱللَّهُ عَلَى مَاهُدَا كُمْ ولعلكم تشكرون ﴾ علل لفعل محذوف يدل عليه ماسبق أى ولهذه الأمور شرع مامر من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر المرخص لهم بمراعاة عدة ماأفطر فيه ومن الترخيص في اباحة الفطر فقوله تعالى لتكملوا علة الأمر بمراعاة العدة ولتكبروا علة ماعلمه من كيفية القضاء ولعلكم تشكرون علة الترخيص والتيسير وتعدية فعل التكبير بعلى لتضمنهمعني الحمد كأنه قيل ولتكبروا الله حامدين على ماهداكم و يجوز أن تكون معطوفة على علة مقدرة مثل ليسهل عليكم أولتعلموا ماتعملون ولتكملوا الخ و يجو زعطفها على اليسر أي يريد بكم لتكملوا الخ كقوله تعالى يريدون ليطفئوا الخ والمعني بالتكبير تعظيمه تعالى بالحمد والثناء عليه وقيل تكبير يوم العيد وقيل التكبير عندالاهلال وماتحتمل المصدرية والموصولة أى على هدايته اياكم أو على الذي هداكم اليه وقرى ولتكملوا بالتشديد ﴿ واذا سألك عبادي عني ﴾ في تلوين الخطاب وتوجيهه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مالايخني من تشريفه و رفع محله ﴿ فَانَّى قَرَيْبَ ﴾ أَيْفَقُل لهم انى قريب وهو تمثيل لكمال علمه بأفعال العباد وأقوالهم واطلاعه على أحوالهم بحال من قرب مكانه. روى أن أعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقريب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه فنزلت الرأجيب دعوة الداع اذا دعان ، تقرير للقرب وتحقيق له و وعدللداعي بالاجابة ﴿ فليستجيبوالي ﴾ اذادعوتهم للايمان والطاعة كما أجيبهم اذادعوني لمهماتهم ﴿ وليؤمنواني ﴾ أمر بالثبات على ماهم عليه ﴿ لعلهم ير شدون ﴾ راجين اصابة الرشد أي الحق وقرى " بفتح الشين و كسرها ولما أمرهم الله تعالى بصوم الشهر ومراعاة العدة وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الكريمة الدالة على أنه تعالى خبير بأحوالهم سميع لاقوالهم مجيب لدعائهم مجازيهم على أعمالهم تأكيدا له وحثاعليه شم شرعفي بيان أحكام الصيام فقال ﴿ أحل لَكُم ليلة الصيام الرفث الىنسائكم ﴾ روى أن المسلمين كانوا اذا أمسو احل لهم الأكل والشرب والجماع الى أن يُصلوا العشاء الاخيرة أو يرقدوا ثم ان عمر رضي الله عنه باشر بعدالعشاء فندم وأتى النبي صلى الله عليه وسلم

واعتذر اليه فقام رجال فاعترفوا بماصنعوا بعدالعشا فنزلت. وليلة الصيام الليلة التي يصبح منها صائمًا والرفث كناية عن الجماع لأنه لا يكاد يخلو من رفث وهو الافصاح بما يجب أن يكني عنه وعدى بالى لتضمنه معنى الافضا والانها وايثاره ههنا لاستقباح ماارتكبوه ولذلك سمى خيانة وقرى الرفوث وتقديم الظرف على القائم مقام الفاعل لما مر مراراً من التشويق فان ماحقه التقديم اذا أخرت ق النفس مترقبة اليه فيتمكن عندهاوقت وروده نضل تمكن (هن لباس لمرس) استئناف مبين لسبب الاحلال وهو صعوبة الصبر عنهن مع شدة المخالطة وكثرة الملابسة بهن وجعل كل من الرجل والمرأة لباسا للآخر لاعتناقهما واشتمال كل منهما على الآخر بالليل قال

اذا ما الضجيع ثني عطفها تثنت فكانت عليه لباسا

أو لأن كلا منهما يستر حال صاحبه و يمنعه من الفجور ﴿علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم ﴾ استئناف آخر مبين لما ذكر من السبب والاختيان أباغ من الخيانة كالاكتساب من الكسب ومعنى تختانون تظلمونها بتعريضها للعقاب وتنقيص حظها من الثواب (فتاب عايكم) عطف على علم أى تاب عليكم لما تبتم مما اقتر فتموه (وعفا عنكم) أى محا أثره عنكم ﴿ فَالْآنَ ﴾ كما نسخ التّحريم ﴿ باشروهن ﴾ المباشرة الزاق البشرة بالبشرة كني بهاعن الجماع الذي يستلزمها وفيه دليل على جو از نسخ الكتاب للسنة ﴿ وَابتغوا مَا كتب الله لكم ﴾ أي واطلبوا ماقدره الله لكم وقرره في اللوح من الولد وفيه أن المباشر ينبغي أن يكون غرضه الولد فانه الحكمة في خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضا الشهوة وقيل فيه نهى عن العزل وقيل عن غير المأتى والتقدير وابتغوا المحل الذى كتب الله لكم ﴿ وَ كُلُوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ﴾ شبه أول ما يبدو من الفجر المعترض في الافق وما يمتد معه من غلس الليل بخيطين أبيض وأسود واكتني ببيان الخيط الابيض بة وله تعالى من الفجر عن بيان الخيط الاسود لدلالته عليه و بذلك خرجاً عن الاستعارة الى التمثيل و يحوز أن يكون من للتبعيض فان ما يبدو بعض الفجر وماروى من أنها نزلت ولم ينزل من الفجر فعمد رجال الى خيطين أبيض وأسود وطفقوا يأكاون ويشربون حتى يتبينا لهم فنزلت فلعل ذلك كان قبل دخول ومضان وتأخير البيان الى وقت الحاجة جائز أو اكتفى أو لا باشتهارهما فى ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم وفي تجوين المباشرة الى الصبح دلالة على جواز تأخير الغسل اليه وصحة صوم من أصبح جنبا ﴿ثُمُ أَتَّمُوا الصَّيَامُ اللَّيْلِ ﴾ ييان لآخر وقته ﴿ وَلاتباشروهن وأنتَم عاكفون في المساجد ﴾ أي معتك فون فيها والمراد بالمباشرة الجماع وعن قتادة كان الرجل يعتكف فيخرج الى امرأته فيباشرها ثم يرجع فنهوا عن ذلكوفيه دايل على أن الاعتكاف يكون في المسجد غير مختص ببعض دون بعض وأن الوطُّ فيه حرام ومفسد له لأن النهي في العبادات يوجب الفساد ﴿ تلك حدود الله ﴾ أى الأحكام المذكورة حدودوضعها الله تعالى لعباده ﴿ فلا تقربوها ﴾ فضلا عن تجاو زها نهى أن يقرب الحد الحاجز بين الحق والباطل مبالغة فىالنهى عن تخطيما كما قال صلى الله عليه وسلم ان لكل ملك حيى وحيى الله محارمه فن رتع حول الحي يوشك أن يقع فيه و يجوز أن يراد بحدود الله تعالى محارمه ومناهيه ﴿ كَذَلْكَ ﴾ أي مثل ذلك التبيين البليغ ﴿ يبين الله آياته ﴾ الدالة على الاحكام التي شرعها ﴿ للناس لعام م يتقون ﴾ مخالفة أوامره ونواهيه ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمُوالَكُمْ بِينَكُمْ بِالبَاطْلِ ﴾ نهى عن أكل بعضهم أموال بعض على خلاف حكم الله تعالى بعد النهى عن أكل أمو ال أنفسهم في نهار رمضان أي لا يأكل بعضكم أمو البعض بالوجه الذي لم يبحه الله تعالى وبين نصب على الظرفية أو الحالية من أمو الكم ﴿ وتدلوا بها الى الحكام ﴾ عطف على المنهى عنه أو نصب باضهار أن والادلاء الالقاء أي ولا تلقوا حكومتها الى الحكام (لتأكلوا) بالتحاكم اليهم (فريقا من أموال الناس

بالاثم ﴾ بما يوجب اثما كشهادة الزور واليمين الفاجرة أو ماتبسين بالاثم ﴿ وأنتم تعلمون ﴾ أنكم مبطلون فان ارتكاب المعاصي معالعلم بها أقبح. روى أن عبدان الحضرمي ادعى على ا،ري القيس الكندي تطعة أرض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يحف امرؤ القيس فهم به نقرأ عليه الصلاة والسلام ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية فارتدع عن الهين فسلم الارض الى عبدان نبزات. و روى أنه اختصم اليه خصمان فقال عليه السلام أنما أنا بشر مثا كم وأنتم تختصمون إلى واحل بعضكم ألحن بحجته ون بعض فأتضى له على نحو ما أسمع منه فمن تضيت له بشيء من حق أخيه فانما أتضى له تطعة من نار فبكيا فقال كل واحد منهما حتى اصاحبي فقال اذهبا فتوخيا ثم استهما ثم ليحال كل واحد منكما صاحبه ﴿ يَسْأَلُونَكُ عَنِ الْأَهْلَةِ ﴾ سأله معاذ بنجبل وثعلبة بن غنم فقالا مابال الهلال يبدو رقيقا كالخيط ثم يزيدحتي يستوًى ثم لايزال ينة ص حتى يعود كما بدا ﴿ قُلْ هِي مُواقيت للناس والحج كانوا قد سألوه عليه الصلاة والسلام عن الحكمة في اختلاف حال القمر وتبدل أمره فأمره الله العزيز الحكيم أن يجيبهم بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن تكون معالم للناس في عباداتهم لاسيما الحج فان الوقت مراعي فيــه أداع وقضاء وكذا في معاملاتهم على حسب مايتفقون عليه والمواقيت جمع يقات من الوّتت والفرق بينه و بين المدة والزمان أنالمدة المطاقة امتداد حركة الفلك من مبدئها الي منتهاها والزدان مدة مقسومة اليالماضي والحال والستقبل والوقت الزمان المفروض لأمر ﴿ وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ﴾ كانت الانصار اذا أحرموا لم يدخلوا دارا و لافسطاطا من بابه وانما يدخلون و يخرجون من نقب أو فرجة و راعها و يعدون ذلك برآ فبين لهم أنه ليس ببر فقيل ﴿ ولكن البر من اتقى الى بر من اتقى المحارم والشهوات و وجه اتصاله بما قبله أنهم سألوا عن الأمرين أو أنه لما ذكرأنها مواقيت للحج ذكر عقيبه ما هو من أفعالهم في الحج استطرادا أو أنهم لما سألوا عما لا يعنيهم و لا يتعلق بعلم النبوة فانه عليه الصلاة والسلام مبعوث لبيان الشرائع لا لبيان حقائق الأشياء وتركوا السؤال عما يعنيهم ويختص بعلم الرسالة عقب بذكره جواب ما سألوا عنه تنبيها على أن اللائق بهم أن يسألوا عن أمثال ذلك و يهتموا بالعلم بهاأو أريد به التنبيه على تعكيسهم في السؤال وكونه من قبيل دخول البيت من ورائه والمعنى وليس البر بأن تعكسوا في مسائلكم ولكن البر من اتني ذلك ولم يحترى على مثله ﴿ وأتوا البيوت من أبوابها ﴾ اذ ليس في العدول برأو باشروا الامور من وجوهها ﴿ واتقوا الله ﴾ في تغيير أحكامه أو في جميع أموركم أمر بذلك صريحا بعد بيان أن البربر من اتتي اظها. آ لزيادة الاعتناء بشأن التقوى وتمهيدا لقوله تعالى ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ أى لكى تظفروا بالبر والهدى ﴿ وَقَاتِلُوا في سبيل الله ﴾ أىجاهدوا لاعزاز دبنه واعلا كلمته وتقديم الظرف على المفعول الصريح لابراز كمال العناية بشأن المقدم ﴿ الذين يَقَاتِلُونَكُم ﴾ قيل كان ذلك قبل ماأمروا بقتال المشركين كافة المقاتاين منهم والمحاجزين وقيل معناه الذين يناصبونكم القتال ويتوقع منهم ذلك دون غيرهم من المشايخ والصبيان والرهابنة والنساء أو الكفرة جميعا فان الكل بصدد قتال المسلمين ويؤيد الاول ماروى أن المشركين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخلوا له مكة شرفها الله تعالى ثلاثة أيام فرجع لعمرة القضاء فخاف المسلمون أن لايفوا لهم ويقاتلوهم فى الحرم والشهر الحرام وكرهوا ذلك فنزلت ويعضده ايراده فى أثناء بيان أحكام الحج ﴿ وَ لا تعتدوا ﴾ بابتداء القتال أو بقتال المعاهد والمفاجأة به من غير دعوة أو بالمثلة وقتل من نهيتم عن قتله من النساء والصبيان ومن يجرى مجراهم ﴿ انالله لا يحب المعتدين ﴾ أي لا يريد بهم الخير وهو تعليل للنهٰى ﴿ واقتلوهم حيث و ثقفتموهم ﴾ أي حيث وجدتموهم من حل أو حرم وأصل الثقف الحذق في أدراك الشيء علما أو عملا وَفيه معنى الغلبة

فاما تثقفوني فاقتلوني فن أثقف فليس الى خلود ولذلك استعمل فيها قال ﴿ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرِجُوكُمْ ﴾ أي من مكة وقد فعل بهم ذلك يوم الفتح بمن لم يسلم من كفارها ﴿ والفتنة أشد من القتل ﴾ أي المحنة التي يفتتن بها الانسان كالاخراج من الوطن أصعب من القتل لدوام تعبها و بقاء تألم النفس بها وقيل شركهم في الحرم وصدهم لكم عنه أشد من قتلكم اياهم فيه ﴿ وَ لا تقاتلوهم عنه المسجد الحرام ﴾ أي لاتفاتحوهم بالقتل هناك و لا تهتكوا حرَّمة المسجد الحرام ﴿ حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم ﴾ ثمة ﴿ فاقتلوهم ﴾ فيه ولاتبالوا بقتالهم ثمة لأنهم الذين هتكوا حرمته فاستحقوا أشد العذاب وفي العدول عن صيغة المفاعلة التي بها ورد النهى والشرط عدة بالنصر والغلبة وقرىء ولاتقتلوهم حتى يقتلوكم فان قاتلوكم فاقتلوهم والمعنى حتى يقتلوا بعضكم كقولهم قتلتنا بنو أسد ﴿كذلك جزاء الكافرين﴾ يفعل بهم مثلماً فعلوا بغيرهم ﴿فان انتهوا﴾ عنالقتالوالكفر بعد ما رأوا قتالكم ﴿ فَانِ الله غَفُور رحيم ﴾ يغفر لهم ماقد ساف ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَى لَا تَكُونَ فَتَنَهُ ﴾ أي شرك ﴿ وَ يَكُونَ الَّهِ بِنَ لِلَّهُ ﴾ خالصا ليس للشيطان فيه نصيب ﴿ فَانَ انتهوا ﴾ بعد مقاتلتكم عن الشرك ﴿ فلا عدوان الا على الظالمين ﴾ أي فلا تعتدوا عليهم اذ لا يحسن الظلم الا لمن ظلم فوضع العلة موضع الحكم وتسمية الجزاء بالعدوان للشاكلة كما في قوله عز وجل فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه أو انكم ان تعرضتم للمنتهين صرتم ظالمين وتنعكس الحال عليكم والفاء الاولى للتعقيب والثانية للجزاء ﴿ الشهر الحرام بالشهر الحرام ﴾ قاتلهم المشركون عام الحديبية في ذى القعدة فقيل لهم عند خروجهم لعمرة القضاء في ذي القعدة أيضا وكراهتهم القتال فيه هذا الشهر الحرام بذلك الشهر الحرام وهتكه بهتكه فلا تبالوا به ﴿ والحرمات قصـاص ﴾ أى كل حرمة وهي ما يجب المحافظة عليه يجرى فيهــا القصاص فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم عنوة فاقتلوهم ان قاتلوكم كما قال تعالى ﴿ فَمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثلهما اعتدى عليكم ﴾ وهو فذلكة مقررة لما قبلها ﴿ واتقوا الله ﴾ في شأن الانتصار واحذروا أن تعتدوا الى مالم يرخص لكم ﴿ واعلموا أنالله مع المتقين ﴾ فيحرسهم و يصلح شؤنهم بالنصر والتمكين ﴿ وَأَنفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أمر بالجهاد بالمـ ال بعد الامر به بالأنفس أي ولا تمسكواكل الامساك ﴿ ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ﴾ بالاسراف وتضييع وجه المعاش أو بالكف عن الغزو والانفاق فيه فان ذلك بما يقُّوى العدو و يسلطهم عليكم ويؤيده ماروي عن أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه أنه قال لما أعز الله الاسلام وكثر أهله رجعنا الى أهالينا وأموالنا نقيم فيها ونصلحها فنزلت أو بالامساك وحب المال فانه يؤدي الى الهلاك المؤبدو لذلك سمى البخل هلاكا وهو في الاصل أنتها الشيء في الفساد والالقاء طرح الشيء وتعديته بالى لتضمنه معنى الانتهاء والباء مزيدة والمراد بالايدي الأنفس والتهلكة مصدركالتنصرة والتسترة وهي والهلك والهلاك واحد أي لاتوقعوا أنفسكم في الهلاك وقيل معناه لاتجعلوها آخذةبأيديكم أو لاتلقوا بأيديكم أنفسكم اليها فحذف المفعول ﴿ وأحسنوا ﴾ أىأعمالكم وأخلاقكم أو تفضلوا على الفقراء ﴿ إِنَّ اللَّهُ يَحِبُ الْحَسْنَينَ ﴾ أي يريد بهم الخير وتوله تعالَى ﴿ وأَتَمُوا الحج والعمرةُ لله ﴾ بيان لوجوب اتمام أفعالها عند التصدي لادائهما وارشاد للناس الى تدارك ماعسى يعتريُّهم من العوارض المخلة بذلك من الاحصار ونحوه من غير تعرض لحالهما في أنفسهما من الوجوب وعدمه كافي قوله تعالى ثم أتموا الصيام الى الليل فانه بيان لوجوب مد الصيام الى الليل من غير تعرض لوجوب أصله وانما هو بقوله تعالى كتب عليكم الصيام الآية كما أن وجوب الحج بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت الآية فان الامرباتمام فعل من الافعال ليس أمرا بأصله ولامستلزما له أصلا فليس فيه دليل على وجوب العمرة قطعا وادعا أن الأمر باتمامهما أمر بانشائهما تامين كاملين حسيما تقتضيه

قراءة وأقيموا الحج والعمرة وأنالامرللوجوبمالم يدل على خلافه دليل مما لاسداد له ضرورة أن ليس البيان مقصورا على أفعال الحج المفروض حتى يتصور ذلك بل الحق أن تلك القراءة أيضا محمولة على المشهورة ناطقة بوجوب اقامة أفعالها كما ينبغي منغير تعرض لحالهما فى أنفسهما فالمعنى أكملوا أركانهما وشرائطهما وسائر أفعالهما المعروفة شرعا لوجه الله تعالىمن غير اخلال منكم بشيء منها. هذا وقد قيل اتمامهما أن تحرم بهما من دو يرة أهلك روى ذلك عن على وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم وقيل ان تفرد ا كل واحد منها سفر ا كماقال محمد حجة كوفية وعمرة كوفية أفضل وقيل هو جعل نفقتهما حلالا وقيل أن تخاصوهما للعبادة و لاتشو بوهما بشيء من الأغراض الدنيوية وأياما كان فلاتعرض في الآية الكريمة لوجوب العمرة أصلا وأما مار ويأن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان العمرة لقرينة الحج وتول عمر رضي الله عنه هديت لسنة نديك حين قال له رجل وجدت الحج والعمرة مكتوبين على أهللت بهما و في رواية فأهللت بهما جميعا فبمعزل من افادة الوجوب مع كونه معارضا بما روى عن جابر أنه قال يارسول الله العمرة واجبة مثل الحبح قال لا ولكن أن تعتمر خير لك وبقوله عايه السلام الحج جهاد والعمرة تطوع فتدبر ﴿ فَانَ أَحْصِرُتُم ﴾ أي منعتم منالحج يقال حصره العدو وأحصره اذا حبسه ومنعه من المضي لوجهه مثل صده وأصده والمراد منع العدو عند مالك والشافعي رضي الله عنهما لقوله تعالى فاذا أمنتم وانزوله في الحديبية ولقول ابن عباس لاحصر الاحصر العدو وكل منعمن عدو أو مرض أوغيرهما عند أبي حنيفة رضي الله عنه لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من كسر أو عرج فعليه الحج من قابل ﴿ فِمَا استيسر من الهدى ﴾ أي فعليكم أو فالواجب مااستيسر أو فاهدوا مااستيسر والمعنى أن المحرم اذا أحصر وأراد أن يتحلل تحلل بذبح هدى تيسر عليه من بدنة أو بقرة أو شاة حيث أحصر عند الاكثر وعندنا يبعث به الى الحرم و يجعل للبعوث بيده يوم أمار فاذا جاء اليوم وظن أنه ذبح تحلل لقوله تعالى ﴿ وَلا تَحَلَّقُوا رؤسكم حتى يباغ الهدي محله ﴾ أي لاتحلوا حتى تعلموا أن الهدى المبعوث إلى الحرم باغ مكانه الذي يجب أن ينحر فيه وحمل الاولون بلوغ الهدى محله على ذبحه حيث يحل ذبحه فيه حلاكان أو حرما ومرجعهم في ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح عام الحديبية بها وهي من الحل قانا كان محصره عليه الصلاة والسلام طرف الحديبية الذي الى أسفل مكة وهو من الحرم وعن الزهري أن رسول الله صلى الله عايه وسلم نحر هديه في الحرم وقال الواقدي الحديثية هي طرف الحرم على تسعة أميال من مكة والحل بالكسر يطاق على المكان والزمان والهدى جمع هدية كجدى وجدية وقرى من الهدى جمع هدية كمطى ومطية ﴿ فَمْنَ كَانَ مَنْكُمْ مَرْيُضًا ﴾ مرضا محوجا الى الحاق ﴿ أَوْ بِهِ أَذَى مِنْ رأسه ﴾ كجراحة أو قمــل ﴿ فَفَدِيَّةً ﴾ أَى فَعَلَيْهُ فَدِيَّةُ انْ حَلَقَ ﴿ مَنْ صَيَامًا وَصَدَقَةً أُونَسِكَ ﴾ بيان لجنس الفدية وأماقدرها فقد رو يأنه صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن عجرة لعلك آذاك هواه ك قال نعم يارسول الله قال احلق وصم ثلاثة أيام أو تصدق بفرق على ستة مساكين أوانسك شاة والفرق ثلاثة آصع ﴿ فَاذَا أَمَنَّمَ ﴾ أى الاحصارأوكنتم في حال أمن أوسعة ﴿ فَن تمتع بالعمرة الى الحج ﴾ أي فن انتفع بالتقرب الى الله تعالى بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه بالحج في أشهره وقيل من استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة محظورات الاحرام الىأن يحرمبالحج ﴿ فَمَا استيسر من الهُدى ﴾ أي فعليه دم استيسر عليه بسبب التمتع وهو دم جبران يذبحه اذا أحرم بالحجو لاياً كل منه عند الشافعي وعندنا هو كالأضحية ﴿فَن لم يحد﴾ أى الهدى ﴿ فَصِيامِ ثَلَاثَةَ أَيَامِ فَي الحَجِ ﴾ أي في أشهره بين الاحرامين وقال الشافعي في أيام الاشتغال بأعماله بعد الاحرام وقبلَ التحلل والأحب أن يصوم سابعذي الحجة وثامنه وتاسعه فلا يصح يوم النحر وأيام التشريق ﴿ وسبعة اذارجعتم الى أى نفرتم وفرغتم من أعماله و في أحد قولي الشافعي اذارجعتم الى أهليكم وقرى وسبعة بالنصب عطفاعلي

محل ثلاثة أيام ﴿ تلك عشرة ﴾ فذلكة الحساب وفائدتها أن لا يتوهم أن الواو بمعنى أو كافي قولك جالس الحسن وابن سيرين وأن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا فان أكثر العرب لا يعرف الحساب وأن المراد بالسبعة هو العدد المخصوص دون الكثرة كما يراد بها ذلك أيضا ﴿ كاملة ﴾ صفة مؤكدة لعشرة تفيد المبالغة في المحافظة على العدد أومبينة لكمال العشرة فانها أو ل عدد كامل اذبه ينتهى الآحاد ويتم مراتبها أومقيدة تفيد كال بدليتها من الهدى ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى التمتع عندنا والى الحكم المذكور عند الشافعي ﴿ لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام ﴾ وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عند الشافعي ومن كان مسكنه وراء الميقات عندنا وأهل الحل عند طاوس وغير أهل مكة عند مالك ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهُ ﴾ في المحافظة على أوامره ونواهيه لاسيما في الحج ﴿ وَاعْلُمُوا أَنْ اللَّهُ شَدِيد العَقَابِ ﴾ لمن لم يتقه كي يصدكم العلم به عن العصيان واظهار الاسم الجليل في موضع الاضمار التربية المهابة وادخال الروعة ﴿ الحج ﴾ أي وقته ﴿ أشهر معلومات ﴾ معروفات بين الناسهي شو ال وذو القعدة وعشر ذي الحجة عندنا وتسعة بايلة النحر عند الشافعي وكله عندمالك ومدار الخلاف أن المراد بوقته وقت احرامه أو وقت أعماله ومناسكه أو مالا يحسن فيه غيره من المناسك مطلقافان مالكا كره العمرة في بقية ذي الحجة وأبو حنيفة وان صحح الاحرام به قبل شوال فقد استكرهه وانماسمي شهرين و بعض شهر أشهراً اقامة للبعض مقامالكل أواطلاقاللجمع علىمافوقالواحدوصيغةجمع المذكر فيغيرالعقلاء تجيُّ بالألفوالتا ﴿ فَن فرض فيهن الحج ﴾ أي أوجبه على نفسه بالاحرام فيهن أو بالتابية أو بسوق الهدى ﴿ فلارفث ولافسوق ﴾ أى لاجماع أوفلا فحشمن الكلام و لاخروج من حدود الشرع بارتكاب المحظورات وقيل بالسباب والتنابذ بالألقاب ﴿ وَلا جِدالَ ﴾ أى لامراء مع الخدم والرفقة ﴿ فَي الحَجِ ﴾ أي في أيامه والاظهار في مقام الاضمار لإظهار كال الاعتناء بِشأنه والاشعار بعلة الحكم فأن زيارة البيت المعظم والتقرب بها الى الله عز وجل من موجبات ترك الأمور المذكورة وايثار النفي للمبالغة في النهي والدلالة على أن ذلك حقيق بأن لا يكون فان ما كان منكرا مستقبحا في نفسه ففي تضاعيف الحج أقبح كلبس الحرير في الصلاة والتطريب بقراءة القرآن لأنه خروج عن مقتضى الطبع والعادة الى محض العبادة وقرى الأو لانبالرفع على معنى لا يكونن رفث و لافسوق والثالث بالفتح على معنى الاخبار بانتفاء الحلاف في الحج وذلك أن قريشا كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام فارتفع الحلاف بأن أمروا بأن يقفوا أيضا بعرفات ﴿ وما تفعلوا من خير يعلمه الله ﴾ فيجزى به خير جزا وهو حث على فعل الخير اثرالنهي عن الشر ﴿ وَتَرْودُوا فَانْخَيْرِ الزَّادِ التَّقُوى ﴾ أى تزودُوا لمعادكم التَّقُوى فانه خير زادُوقيل نزلت فى أهل اليمن كانوا يحجون و لا يتزودون و يقولون نحن متوكاون فيكونون كلا على الناس فأمروا أن يتزودوا ويتقوا الابرام فى السؤال والتثقيل على الناس ﴿ واتقون ياأو لى الألبابِ ﴾ فان قضية اللب استشعار خشية الله عز وجل وتقواه حبْهم على التقوى ثم أمرهم بأنَ يكون المقصود بذلك هو الله تعالى فيتبرؤا من كل شيء سواه وهو مقتضى العقل المعرى عن شوائب الهوى فلذلك خص بهـذا الخطاب أو لو الألباب ﴿ ليس عليكم جناح أن تبتغوا ﴾ أى فى أن تبتغوا أى تطلبوا ﴿ فضلا مِن ربكم ﴾ عطاء ورزقا منه أى الربح بالتجارة وقيل كان عكاظ ومجنة وذو الجاز أسواقهم فى الجاهلية يقيمونها أيام مواسم الحج وكانت معايشهم منها فلماجا الاسلام تأثموا منه فنزلت ﴿ فاذا أفضتم من عرفات ﴾ أى دفعتم منها بكثرة من أفضت الما اذا صببته بكثرة وأصله أفضتم أنفسكم فحذف المفعول حذفه من دفعت من البصرة وعرفات جمع سمى به كاذرعات وانما نون و كسر وفيه علمية وتأنيث لما أن تنوين الجمع تنوين المقابلة لاتنوين التبكن ولذلك يجمع مع اللام وذهاب الكسرة تبع ذهاب التنوين من غير عوض لعدم الصرف وههنا ليس

كذلك أولان التأنيث اما بالناء المذكورة وهي ليست بتاء التأنيث وانما هي معالالف التي قبلها علامة جمع المؤنث أو بتاء مقدرة كما في سعاد ولاسبيل اليه لأن المذكورة تأبي تقديرها لما أنها كالبدل منها لاختصاصها بالمؤنث كتاء بنت وانما سمى الموقف عرفة لأنه نعت لابراهيم عليه السلام فلما أبصره عرفه أولان جبريل عليه السلام كان يدو ربه فى المشاعر فلها رآه قال عرفت أولان آدم وحواء التقيافيه فتعارفا أولان الناس يتعارفون فيه وهي من الاسماء المرتجلة الامن يجعلها جمع عارف قيل وفيه دليل على وجوب الوقوف بها لأن الافاضة لاتكون الابعده وهي مأمو ربها بقولهتعالى ثم أفيضوا وقدقال النبي صلى الله عليه وسلم الحج عرفة فمن أدرك عرفة فقد أدرك الحج أومقدمة للذكر المأموربه وفيه نظر اذالذكرغير واجب والامربهغيرمطلق ﴿فاذكروا الله ﴾ بالتلبية والتهليل والدعاء وقيل بصلاة العشاءين ﴿عند المشعر الحرام﴾ هو جبل يقف عليه الامام و يسمى قزح وقيل مابين مأزمي عرفة ووادي محسر و يؤيد الأول ماروي جابر أنه عليه الصلاة والسلام لما صلى الفجر يعني بالمزدلفة بغلس ركب ناقته حتى أتى المشعر الحرام فدعا فيه وكبروهلل ولميزل واقفاحتي أسفروانماسمي مشعرا لأنهمعلم العبادة ووصف بالحرام لحرمته ومعنىعند المشعر الحرام مايليه و يقرب منه فانه أفضل والافالمزدلفة كلها موقف الاوادي محسر ﴿ وَاذْكُرُ وَهُ كَمَّا هَدَاكُمْ ﴾ أي كما علمكم أواذكروه ذكرًا حسنًا كما هداكم هداية حسنة الى المناسك وغيرها ومامصدرية أوكافة ﴿ وَانْ كُنْتُمْ مِنْ قَبِلُهِ ﴾ من قبل ماذكرمن هدايته اياكم ﴿ لمن الضالين ﴾ غير العاملين بالإيمان والطاعة وانهى المخففة واللام هي الفارقة وقيلهي نافية واللام بمعنى الاكما في قُوله عزوعلا وان نظنك لمن الكاذبين ﴿ ثُمَّ أَفيضُوا مَنْ حَيْثُ أَفَاضُ النَّاسِ ﴾ أي من عرفة لامن المزدلفة والخطاب لقريش لماكانوا يقفون بجمع وسائر الناس بعرفة ويرون ذلك ترفعا عليهم فأمروا بأن يساووهم وثم لتفاوت مابين الافاضتين كمافي قولك أحسن الى الناس ثم لاتحسن الاالى كريم وقيل من مزدلفة الى مني بعدا لافاضة من عرفة اليها والخطاب عام وقرى الناس بكسر السين أي الناسي على أن ير ادبه آدم عليه السلام من قوله تعالى فنسي والمعنى أن الافاضة من عرفة شرع قديم فلا تغيروه ﴿ واستغفروا الله ﴾ من جاهليتكم في تغيير المناسك ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ يغفر ذنب المستغفر وينعم عليه فهو تعليل الاستغفار أو للامربه ﴿ فَاذَا قَضِيتُم مِنَاسَكُم ﴾ عُبَاداتِكُم المتعلقة بالحج وفرغتم منها ﴿فاذكروا الله كذكركم آباءكم﴾ أى فأكثروا ذكره تعالى و بالغوا فى ذلك كما تفعلون بذكر آبائكم ومفاخرهم وأيامهم وكانت العرب اذا قضوا مناسكهم وقفوا بمنى بين المسجد والجبل فيذكرون مفاخر آبائهم ومحاسن أيامهم ﴿ أُوأَشَدَ ذَكُرًا ﴾ امامجرورمعطوف على الذكر بجعله ذاكرا على المجاز والمعنى فاذكروا الله ذكراكائنا مثل ذكركم آباكم أوكذكر أشدمنه وأبلغ أوعلى ماأضيف اليه بمعنى أوكذكر قوم أشدمنكم ذكرا أومنصوب بالعطف على آباع وذكرا من فعل المذكور بمعنى أوكذكركم أشد مذكور من آبائكم أو بمضمر دلعليه المعنى تقديره أوكونوا أشدذكرا لله منكم لآبائكم ﴿ فَن الناس ﴾ تفصيل للذاكرين الى من لايطلب بذكر الله الاالدنيا والى من يطلب به خير الدارين والمراد بهالحث على الاكثار والانتظام في سلك الآخرين ﴿من يقولَ﴾ أي في ذكره ﴿ربنا آتنا في الدنيا﴾ أي اجعل ايتاءنا ومنحتنا في الدنيا خاصة ﴿ وماله في الآخرة من خلاق﴾ أي من حظونصيب لاقتصارهمه على الدنيا فهو بيان لحاله في الآخرة أومن طلب خلاق فَهو بيان لحاله في الدنيا وتأكيد لقصر دعائه على المطالب الدنيوية ﴿ ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة ﴾ هي الصحة والكفاف والتوفيقللخير ﴿ وَفِي الآخرة حسنة ﴾ هي الثوابُ والرحمة ﴿ وقنا عذاب النار ﴾ بالعفو والمغفرة وروى عن على رضى الله عنه أن الحسـنة فى الدنيا المرأة الصالحة وفى الآخرة و الحوراء وعذاب النار امرأة السوء وعن الحسن أن الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقنا عذاب النار معناه احفظنا من الشهوات والدنوب المؤدية الى النار ﴿ أولئك ﴾ اشارة الى الفريق الثانى باعتبار اتصافهم بماذكر من النعوت الجميلة وما فيه من معنى البعد لما مر مرارا من الاشارة الى علو درجتهم و بعد منزلتهم فى الفضل وقيل اليهمامعا فالتنوين فى قوله تعالى ﴿ لهم نصيب بما كسبوا ﴾ على الاول للتفخيم وعلى الثانى للتنويع أى لكل منهم نوع نصيب من جنس ما كسبوا أومن أجله كقوله تعالى بما خطيئاتهم أغرقوا أوبما دعو ابه نعطيهم منه ماقدرناه وتسمية الدعاء كسبا لما أنه من الأعمال ﴿ والله سريع الحساب ﴾ يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة أعمالهم فى مقدار لمحة فاحذروا من الاخلال بطاعة من هذا شأن قدرته أو يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب الناس فبادر وا الى الطاعات واكتساب الحسنات ﴿ واذ كروا الله ﴾ أى كبروه فى أعقاب الصلوات وعند ذبح القرابين و رمى الجمار وغيرها ﴿ فى أيام معدودات ﴾ هى أيام التشريق ﴿ فن تعجل ﴾ أى استعجل فى النفر أو النفرفان التفعل والاستفعال بحيئان لازمين ومتعديين يقال تعجل فى الأمر واستعجل في استعجله والاول أوفق للتأخر كما فى قوله

قـديدرك المتأنى بعض حاجته وقد يكون من المستعجل الزلل

﴿ فِي يُومِينَ ﴾ أي في تمام يومين بعد يوم النحر وهو يوم القرو يوم الرؤس واليوم بعده ينفراذا فرغ من رمي الجمار ﴿ فَلَا اثْمُ عَلَيْهِ ﴾ بتعجله ﴿ ومن تأخر ﴾ في النفر حتى رمى في اليوم الثالث قبل الزوال أو بعده وعند الشافعي بعده فقط ﴿ فلا إَثْمَ عليه ﴾ بما صنع من التأخر والمراد التخيير بين التعجل والتأخر و لا يقدح فيه أفضلية الثاني وانما ورد بنغي الاثم تصريحاً بالرد على أهل الجاهلية حيث كانوا مختلفين فمن مؤثم للمتعجل ومؤثم للمتأخر ﴿ لَمْ اتَّقِى ﴿ خَبْرُ لمبتدا محذوف أي الذي ذكر من التخييرونني الاثم عن المتعجل والمتأخر أو من الأحكام لمن اتقي لأنه الحاج على الحقيقة والمنتفع به أولاجله حتى لايتضرر بترك مايهمه منهما ﴿ واتقوا الله ﴾ فى مجامع أموركم بفعل الواجبات وترك المحظورات ليعبأبكم وتنظموا فى سلك المغتنمين بالأحكام المذكورة والرخص أواحذروا الاخلال بماذكرمن الأحكام وهو الانسب بقوله عزوجل ﴿ واعلموا أنكم اليه تحشيرون ﴾ أي للجزاء على أعمالكم بعد الاحياء والبعث وأصل الحشر الجمع وضم المتفرق وهو تأكيد للامر بالتقوى وموجب للامتثال به فان من علم بالحشر والمحاسبة والجزاء كان ذلك من أقوى الدواعي الى ملازمة التقوى ﴿ ومن الناس من يعجبك قوله ﴾ تجريد للخطاب وتوجيه له اليه عليه الصلاة والسلام وهو كلام مبتدأسيق لبيان تحزب الناس في شأن التقوى الىحزبين وتعيين مآ ل كل منهما ومن موصولة أوموصوفة وأعرابه كما بين في قوله تعالي ومن الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر أي ومنهم من يروقك كلامه و يعظم موقعه في نفسك لماتشاهد فيهمن ملاعمة الفحوى ولطف الاداء والتعجب حيرة تعرض للانسان بسببعدم الشعور بسبب مايتعجب منه ﴿فَى الحِياة الدنيا﴾ متعلق بقوله أي مايقوله في حق الحياة الدنيا ومعناها فانها الذي يريده بما يدعيه من الايمان ومحبة الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه اشارة الىأن لهقولا آخر ليس بهذه الصفة أوبيعجبك أى يعجبك قوله في الدنيا بحلاوته وفصاحته لافي الآخرة لما أنه يظهر هناك كذبه وقبحه وقيل لما يرهقه من الحبسة واللكنة وأنت خبير بأنه لإمبالغة حينتُذ في سوء حاله فان مآله بيان حسن كلامه في الدنيا وقبحه في الآخرة وقيل معني فى الحياة الدنيا مدة الحياة الدنيا أي لا يصدر منه فيها الاالقول الحسن ﴿ و يشهد الله على ما في قلبه ﴾ أي بحسب ادعائه حيث يقول الله يعلم أن ما في قلبي مو افق لما في لساني وهو عطف على يعجبك وقرى و يشهد الله فالمراد بما في قلبه مافيه حقيقة و يؤيده قراءة ابن عباس رضي الله عنهما والله يشهد على مافي قلبه على أن كلمة على لكون المشهود بهمضراً له فالجملة اعتراضية وقرى و يستشهد الله ﴿ وهو ألد الخصام ﴾ أي شديد العداوة والخصومة للسلبين على أن الخصام

مصدر واضافة ألداليه بمعنى في كقولهم ثبت العذ. أوأشد الخصوم لهم خصومة على أنهجمع خصم كصعب وصعاب قيل نزلت في الاخنس بنشريق الثقني وكان حسن المنظر حلوالمنطق يوالي رسول الله صلى الله عليه وسلم و يدعى الاسلام والمحبة وقيـل في المنافقين والجمـلة حال من الضمير المجرور في قوله أو من المستكن في يشهد وعطف على ماقبلها على القراءتينالمتوسطتين ﴿ واذا تولى ﴾ أي من مجلسك وقيل اذا صار واليـا ﴿ سعى في الارض ليفسد فيها ويملك الحرث والنسل ﴾ كافعله الأخنس بثقيف حيث بيتهم وأحرق زروعهم وأهلكُمو اشيهمأوكمايفعله و لاةالسو بالقتل والاتلاف أو بالظلم حتى يمنع الله تعالى بشؤمه القطر فيهلك الحرث والنسل وقرىء ويهلك الحرث والنسل على اسناد الهلاك اليهما عطفاً على سعى وقرى عبفتح اللام وهي لغة وقرى على البناء للمفعول من الاهلاك ﴿ والله لا يحب الفساد ﴾ أى لايرتضيه و يغضب على من يتعاطاه وهو اعتراض تذييلي ﴿ واذا قيل له ﴾ على نهج العَظة والنصيحة ﴿ اتق الله ﴾ واترك ماتباشره من الفساد أو النفاق واحذر سوء مغبته ﴿ أَخذته العزة بالاثُّم ﴾ أي حملته الأنفة وحمية الجاهلية على الاثم الذي نهى عنه لجاجا وعنادا من قولك أخدته بكذا اذا حملته عليه أو ألزمته اياه (فحسبه جهنم) مبتدأ وخبرأى كافيه جهنم وقيلجهنم فاعل لحسبه ساد مسد خبره وهو مصدر بمعنى الفاعل وقوى لاعتباده على الفاء الرابطة للجملة بما قبلها وُقيل حسبُ اسم فعل ماض أى كفته جهنم ﴿ ولبنس المهاد ﴾ جواب قسم مقدر والمخصوص بالذم محذوف لظهوره وتعينه والمهاد الفرأش وقيل مايوطأ للجنب والجملة اعتزاض ﴿ ومن الناس من يشرى نفسه ﴾ مبتدأ وخبركما من أي يبيعها ببذلها في الجهاد ومشاق الطاعات وتعريضها للهالك في الحروب أو يأمر بالمعروف وينهي عن المنكر وانترتب عليه القتل ﴿ ابتغاء مرضات الله ﴾ أي طلبا لرضاه وهذا كال التقوى وايراده قسيما للاول من حيث أن ذلك يأنف من الأمر بالتقوى وهذا يأمر بذلك وأن أدى الى الهلاك وقيل نزلت في صهيب بن سنان الرومي أخذه المشركون وعذبوه ليرتد فقال اني شيخ كبير لاأنفعكم ان كنت معكم ولاأضركم ان كنت عليكم فحلوني وماأناعليه وخذوا مالى فقبلوا منه ماله فأتى المدينة فيشرى حينئذ بمعنى يشترى لجريان الحال على صورة الشرى ﴿ والله رؤف بالعباد ﴾ ولذلك يكلفهم التقوى و يعرضهم للثواب والجملة اعتراض تذييلي ﴿ ياأَيُّهَ الذِّين آمنو الدَّخلوا في السَّلم ﴾ أي الاستسلام والطاعة وقيل الاسلام وقرى عبفتح السين وهي لغة فيه و بفتح اللام أيضا وقوله تعالى ﴿ كَافَةَ ﴾ حال من الضمير في ادخلوا أو من السلم أو منهما معاكما في قوله خرجت بها تمشي تجرو راءنا على أثريناً ذيل مرط مرجل وهي في الاصل اسم لجماعة تكف مخالفها ثم استعملت في معنى جميعا وتاؤها ليست للتأنيث حتى يحتاج الى جعل السلم وونثا مثل الحرب كما في قوله عز وجل وان جنحوا للسلم فاجنح لهـا وفي قوله

السلم تأخذ منها ما رضيت به والحرب يكفيك من أنفاسها جرع

واتما هي للنقل كما في عامة وخاصة وقاطبة والمعنى استساروا لله تعالى وأطيعوه جملة ظاهرا و باطنا والخطاب للمنافقين أو ادخلوا في الاسلام بكليته ولاتخلطوا به غيره والخطاب لمؤمني أهل الكتاب فانهم كانوا يراعون بعض أحكام دينهم القديم بعد اسلامهم أو في شرائع الله تعالى كلها بالايمان بالانبياء عليهم السلام والكتب جميعا والخطاب لأهل الكتاب كلهم و وصفهم بالايمان اماعلى طريقة التغليب واما بالنظر الى ايمانهم القديم أو في شعب الاسلام وأحكامه كلها فلا يخلوا بشيء منها والخطاب للمسلمين وأنما خوطب أهل الكتاب بعنوان الايمان مع أنه لا يصح الايمان الابما كلفوه الآن ايذانا بأن ما يدعونه لايتم بدونه في ولا تتبعوا خطوات الشيطان بالتفرق والتفريق أو بمخالفة ماأمرتم به في انه لكم عدومبين في ظاهر العداوة أو مظهر لها وهو تعايل للنهي أو الانتهاء في فان زللتم أي عن الدخول في بعدومبين بالتفرق والتداوة أو مظهر لها وهو تعايل للنهي أو الانتهاء في فان زللتم بالدخول في الدخول في الدخول في المنافقة عائم المنافقة عائم المنافقة عائم المنافقة عائم المنافقة عائم المنافقة عائم الدخول في المنافقة عائم المنافقة عائم الدخول في الدخول في الدخول في الدخول في المنافقة عائم المنافقة عنافة عائم المنافقة عائم المناف

السلم وقرى ؛ بكسر اللام وهي لغة فيه ﴿ من بعد ما جاءتكم ﴾ الآيات ﴿ البينات ﴾ والحجج القطعية الدالةعلى حقيته الموجبة للدخول فيه ﴿فاعلموا أن الله عَزيز ﴾ غالب على أمره لا يعجزه الانتقام منكم ﴿حكيم ﴾ لا يترك ما تقتضيه الحكمةمن مؤاخذةالمجرَ مين المستعصين على أوامره ﴿ هل ينظرون ﴾ استفهام انكارى في معنى النبي أي ماينتظرون بمـا يفعلون من العناد والمخالفة في الامتثال بمــا أمروا به والانتهاء عما نهو ا عنه ﴿ الا أن يأتيهم الله ﴾ أي أمره و بأسه أو يأتيهم الله بأمره و بأسه فحذف المأتى به لدلالة الحال عليــه والالتفات الى الغيبة للايذان بأن سو صنيعهم موجب للاعراض عنهم وحكاية جنايتهم لمنءداهم منأهل الانصاف علىطريق المباثة وايراد الانتظار للاشعار بأنهم لأنهما كهم فياهم فيه منموجبات العقوبة كأنهم طالبون لهامتر قبون لوقوعها ﴿ فَيَظَلُّ ﴾ جمع ظلة كقلل في جمع قلة وهي ما أظلك وقرى عنى ظلال كقلال في جمع قلة ﴿ من الغيام ﴾ أي السحاب الابيض وانما أتاهم العذاب فيه لما أنه مظنة الرحمة فاذا أتى منه العذاب كان أفظع وأقطع للمطامع فأن اتيان الشر من حيث لايحتسب صعب فكيف باتيانه من حيث يرجى منه الخير ﴿ والملائكة ﴾ عطف على الاسم الجليل أي و يأتيهم الملائكة فانهم وسائط في اتيان أمره تعالى بلهم الآتون ببأسه على الحَقيقة وتوسيط الظرف بينهما للايذان بأن الآتي أو لامن جنس ما يلابس الغمام و يترتب عليه عادة وأما الملائكة وانكان اتيانهم مقارنا لماذكر من الغمام لكن ذلك ايس بطريق الاعتياد وقرىء بالجر عطفا على ظلل أو الغمام ﴿ وقضى الأمر ﴾ أي أتم أمر اهلاكهم وفرغ منه وهو عطف على يأتيهم داخل في حيز الانتظار وإنما عدل الى صيغة الماضي دلالة على تحققه فكا تُه قد كان أوجملة مستأنفة جي بهاانباء عن وقوع مضمونها وقرى وقضا الامر عطفًا على الملائكة ﴿ وَالَّى اللَّهِ ﴾ لا إلى غيره ﴿ ترجع الأمور ﴾ بالتأنيث على البناء للمفعول من الرجع وقرىء بالتذكير وعلى البنا وللفاعل بالتأنيث من الرجوع ﴿ سُلُّ بني اسرائيلِ ﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحدمن أهل الخطاب والمراد بالسؤال تبكيتهم وتقريعهم بذلك وتقرير لجيء البينات ﴿ كَمْ آتيناهُمِن آية بينة ﴾ معجزة ظاهرة على أيدى الانبياء عليهم السلام وآية ناطقة بحقية الاسلام المأمور بالدخول فيه و لا خبرية أو استفهامية مقررة ومحلها النصب على المفعولية أو الرفع بالابتداء على حذف العائد من الخبر وآية بميزها ﴿ وَمَنْ يَبِدُلُ نَعْمَةُ اللَّهُ ﴾ التي هي آياته الباهرة فانها سبب للهدى الذي هو أجل النعم وتبديلها جعلها سببا للضلالة وازدياد الرجس أوتحريفها وتأويلها الزائغ ﴿ من بعد ما جائته ﴾ و وصلت اليه وتمكن من معرفتها والتصريح بذلك مع أن التبديل لا يتصه رقبــل الجيء للاشعار بأنهم قدبدلوها بعد ماوقفوا على تفاصيلها كما في قوله عز وجل ثم يحرفونه من بعد ماعقلوه وهم بعلمون. قيل تقديره فبدلوها ومن يبدل وانما حذف للايذان بعدم الحاجة الى التصريح به لظهوره ﴿ فَانَ الله شـديد العقاب تعليل للجوابكا نه قيل ومن يبدل نعمة الله عاقبه أشد عقوبة فانه شديد العقاب واظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وادخال الروعة ﴿ زين للذين كفروا الحياة الدنيا ﴾ أي حسنت في أعينهم وأشربت محبتها في قلوبهم حتى تهالكوا عليها وتهافنوا فيها مُعرضين عن غيرها والتزيين من حيث الخلق والايجاد مستند الى الله سبحانه كما يعرب عنه القراءة على البنا ً للفاعل اذما من شيء الا وهو خالقه و كل من الشيطان والقوى الحيوانية ومافى الدنيا من الامور البهية والاشياء الشهية مزين بالعرض ﴿ و يسخرون من الذين آمنوا ﴾ عطف على زين وايثار صيغة الاستقبال للدلالة على استمرار السخرية منهم وهم فقراء المؤمنين كبلال وعمار وصهيب رضي الله عنهم كانوا يستر ذلونهم ويستهزؤن بهم على رفضهم الدنيا واقبالهم على العقبي ومن ابتدائية فكائهم جعلوا السخرية مبتدأة منهم ﴿ والذين اتقوا ﴾ هم الذين آهذو ا بعينهم وانماذكروا بعنوان التقوى الايذان بأن اعراضهم عن الدنيا للاتقاء عنها لكونها مخلة بتبتلهم الى جناب القدس

شاغلة عنه ﴿ فُوقِهِم يوم القيامة ﴾ لأنهم في أعلى عليين وهم في أسفل سافاين أو لأنهم في أو ج الكرامة وهم في حضيض الذل والمهائة أو لأنهم يتطاولون عايهم في الآخرة فيسحّرون منهم كما سخروا منهم في الدنيا والجملة معطوفة على ما قبلها وايثار الاسمية للدلالة على دوام مضمونها ﴿ والله يرزق من يشاء ﴾ أى فى الدارين ﴿ بغير حساب ﴾ بغير تقدير فيوسع في الدنيا استدراجا تارة وابتلاء أخرى ﴿ كانالناس أمة واحدة ﴾ متفقين على كلُّمة الحق ودين الاسلام وكان ذلك بين آدم وادريس أونوح عليهم السلام أو بعد الطوفان ﴿ فبعث الله النبيين ﴾ أىفاختلفوا فبعث الخوهي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه وقد حذف تعويلا على ما يذكر عقيبه ﴿ مبشرين ومنذرين ﴾ عن كعب الذي علمته من عدد الانبياء عليهم السلام مائة وأربعة وعشرون الفا والمرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر والمذكور في القرآن ثمانية وعشرون وقيل كان الناس أمة واحدة متفقة على الكفر والضلال فى فترة ادريس أو نوح فبعث الله النبيين فاختلفوا عليهم والاول هو الانسب بالنظم الكريم ﴿ وأنزل معهم الكتاب ﴾ أى جنس الكتاب أومع كل واحد منهم عن له كتاب كتابه الخاصبه لامع كل واحدمنهم على الاطلاق اذلم يكن لبعضهم كتاب وانما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم وعموم النبيين لاينافى خصوص الضمير العائد اليه بمعونة المقام ﴿ بِالْحَقِّ عَالَ مِنَ الْكُتَابُ أَى مَلْتَبِسًا بِالْحَقّ أُو مَتَعَاق بأنزل كقوله عز وعلا و بالحق أنزلناه و بالحق نزل ﴿ليحكمُ أَى الكتاب أو الله سبحانه وتعالى أو كل واحد من النبيين ﴿ بين النَّاسِ ﴾ أى المذكورين والاظهار في وضع الأضمار لزيادة التعيين ﴿ فيما اختلفوافيه ﴾ أى في الحق الذي اختلفوافيه أوفيما التبس عليهم ﴿ وما اختلف فيه ﴾ أى فى الحق أو فى الكتاب المنزل ملتبسابه والواوحالية ﴿ الاالذين أوتوه الكتاب المنزل لازالة الاختلاف وازاحة الشقاق والتعبير عن الانزال بالايتا المتنبيه من أول الامر على كأل تمكنهم من الوقوف على مافى تضاعيفه من الحق فان الانزال لايفيد تلك الفائدة أي عكسو االامر حيث جعلوا ماأنزل لازالة الاختلاف سببا لاستحكامه و رسوخه ﴿ من بعد ماجاتهم البينات ﴾ أي رسخت في عقولهم ومن متعلقة بمحذوف يدل عليه الكلام أي فاختلفوا ومااختاف فيه الخ وقيل بالملفوظ بناء على عدم منع الاعنه كما في قولك ماقام الازيديوم الجمعة ﴿ بغيابينهم ﴾ متعلق بما تعلقت به من أى اختافوا بغيا وتهالكا على الدنيا ﴿ فهدى الله الذين آمنوا ﴾ بالكتاب ﴿ لَمَا اخْتَلْفُوا فِيهِ ﴾ أي للحق الذي اختاف فيه من اختاف ﴿ من الحق ﴾ بيان كما و في اجهامه أو لا وتفسير مثانيا ماً لا يخنى من التفخيم ﴿ باذنه ﴾ بأمره أو بتيسيره واطفه ﴿ والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ موصل الى الحق وهو اعتراض مقرر لمضمون ماسيق ﴿ أم حسبتم ﴾ خوطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين حثاً لهم على الثبات على المصابرة على مخالفة الكفرة وتحمل المشاق من جهتهم الر بيان اختلاف الأمم على الانبيا عليهم السلام وقد بين فيه مآل اختلافهم ومالتي الانبياء ومن معهم من قبلهم من مكابدة الشدائد ومقاساة الهموم وأن عاقبة أمرهم النصر وأم منقطعة والهمزة فيها للانكار والاستبعاد أى بل أحسبتم ﴿ أَنْ تَدَخَّلُوا الْجُنَّةُ وَالْ يَأْتَكُم مثل الذين خلوا من قبالكم ﴾ من الانبياء ومن معهم مرح المؤمنين أي والحال أنه لم يأتُّكم مثامِم بعد ولم تبتلوا بما ابتلوا به من الاحوال الهائلة التي هي مثل في الفظاعة والشدة وهو متوقع ومنتظر ﴿مستهم﴾ استئناف وقع جو ابا عما ينساق اليه الذهن كأنه قيل كيف كان مثابه فقيل مستهم ﴿ البأساء ﴾ أى الشدة من الخوف والفاقة ﴿ والضراء ﴾ أى الآلام والامراض ﴿ وَزِلْزِلُوا ﴾ أي أزعجوا ازعاجا شديدا بمادهمهم من الاهوال والافزاع ﴿ حتى يقول الرسول والذين آمنوامعه ﴾ أي انتهى أمرهم من الشدة الى حيث اضطرهم الضجر الى أن يقول الرسول وهو أعلم الناس بشؤن الله تعالى وأوثقهم بنصره والمؤمنون المقتدون بآثاره المستضيئون بأنواره ﴿مَنَّى﴾ أي متى يأتى ﴿ نصر الله ﴾ طلبا وتمنيا له

واستطالة لمدة الشدة والعناء وقرى على على على الله على أنه حكاية حال ماضية وهذا كما ترى غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية كيف لاوالرسل مع علوكعبهم في الثبات والاصطبار حيث عيل صبرهم و بلغوا هذا المبلغ من الضجر والضجيج علم أن الأمر باغ المغاية لامطمح و راعها ﴿ أَلَا ان نَصَرَ اللَّهَ قَرِيبٍ ﴾ على تقدير القول أي فقيل لهم حينئذ ذلك اسعافا لمرامهم والمراد بالقرب القرب القرب الزماني وفي ايثار الجملة الاسمية على الفعلية المناسبة لما قبلها وتصديرها بحرف التنبيه والتأكيدمن الدلالة على تحقيق مضمونها وتقرره مالايخني واختيار حكاية الوعد بالنصر لما أنها في حكم انشاء الوعد لرسو لالله صلى الله عليه وسلم والاقتصار على حكايتها دون حكاية نفس النصر مع تحققه للايذان بعدم الحاجة الى ذلك لاستحالة الخلف و يجوز أن يكون هذا واردا من جهته تعالى عند الحكاية على نهج الاعتراض لاواردا عند وقوع الحكى وفيه رمزالي أن الوصول الى جناب القدس لايتسنى الابرفض اللذات ومكابدة المشاق كما ينبي عنه قوله عليه السلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات ﴿ يسألونك ماذا ينفقون ﴾ أى من أصناف أموالهم ﴿ قلما أنفقتم من خير ﴾ مااماشر طية واماموصولة حذف العائد اليها أي ماأنفقتموه من خير أي خير كان ففيه تجويز الانفاق من جميع أنواع الأموال وبيان لما في السؤال الا أنه جعل من جملة مافي حين الشرط أو الصلة وأبرز في معرض بيان المصرف حيث قيل ﴿ فللوالدين والأقربين ﴾ للايذان بأنالاهم بيان المصارف المعدودة لأنالاعتداد بالانفاق بحسب وقوعه في موقعه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه جاء عمر و بن الجوح وهو شيخ هم له مال عظيم فقال يارسول الله ماذا ننفق من أمو النا وأين نضعها فنزلت ﴿ واليتامى ﴾ أى المحتاجين منهم ﴿ والمساكبين وابن السبيل ﴾ ولم يتعرض للسائلين والرقاب امااكتفاء بما ذكر فى المواقع الأخر وامابناء على دخو لهم تحت عموم قوله تعالى ﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِن خيرٍ ﴾ فأنه شامل لكل خير واقع في أي مصرف كان ﴿ فان الله به عايم ﴾ فيوفى ثوابه وليس في الآية ماينافيه فرض الزكاة لينسخ به كما نقل عن السدى ﴿ كتب عليكم القتال ﴾ ببنا والفعل للمفعول و رفع القتال أى قتال الكفرة وقرى و ببنا ته للفاعل وهو الله عزوجل ونصب القتال وقرى كتب عليكم القتل أى قتل الكفرة والواو في قوله تعالى ﴿ وهو كره لكم ﴾ حالية أى والحال أنه مكروه لكم طبعا على أن الكره مصدر وصف به المفعول مبالغة أو بمعنى المفعول كالخبر بمعنى المخبوز وقرى وبالفتح على أنه بمعنى المضموم كالضعف والضعف أو على أنه بمعنى الاكراه مجازا كأنهم أكرهوا عليــه لشدة كراهتهم له ومشقته عليهم ﴿ وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ﴾ وهو جميع ما كلفوه من الأمور الشاقة التي من جملتها القتال فان النفوس تـكرهه وتنفر عنه والجملة اعتراضية دالة على أن في القتال خيراً لهم ﴿ وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شركم ﴾ وهو جميع مانه واعنه من الأهور المستلذة وهو معطوف على ماقبله لامحل لهما من الأعراب ﴿ والله يعلم ﴾ ماهو خير لكم فلذلك يأمركم به ﴿ وأنتم لاتعلمون ﴾ أى لاتعلمونه و لذلك تكرهو نه أو والله يعلم ماهو خير وشر لكم وأنتم لاتعلمونهما فلاتتبعوا في ذلك رأيكم وامتثلوا بأمره تعالى ﴿ يَسْأَلُونُكُ عَنَ الشَّهِ الحرام ﴾ روى أنرسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبدالله بن جحش على سرية في جمادي الآخرة قبل قتال بدر بشهرين ليترصدوا عيراً لقريش فيهم عمرو من عبدالله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير بما فيها من تجارة الطائف وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنونه من جمادي الآخرة فقالت قريش قد استحل محمدالشهر الحرام شهرا يأمن فيه الخائف و يبذعرفيه الناس الى معايشهم فوقف رسو لالله صلى الله عليه وسلم العير وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوامانبرح حتى تنزل تو بتنا و رد رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والاسارى وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنيمة. والمعنى يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشيهر الحرام على أن قوله عزوجل

﴿ قتال فيه ﴾ بدل اشتمال من الشهر وتنكيره لما أن سؤالهم كان عن مطلق القتال الواقع في الشهر الحرام لاعن القتال المعهود ولذلك لم يقل يسألونك عن القتال في الشهر الحرام وقرى عن قتال فيه بتكرير العامل كما في قوله تعالى للذين استضعفوا لمن آمن منهم وقرى قتل فيه ﴿قلى في جوابهم ﴿قتال فيه كبير ﴾ جملة من مبتدا وخبر محلها النصب بقل وانما جاز وقوع قتال مبتدا مع كو نه نكرة لتخصصه امابالوصف ان تعلق الظرف بمحذوف وقع صفة له أى قتال كائن فيه واما بالعمل أن تعلق به وأنما أوثر التنكير احترازا عن توهم التعيين وايذانا بأن المراد مطلق القتال الواقع فيه أى قتال كان. عنعطاء أنه سئل عن القتال في الشهر الحرام فحلف بالله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم و لا في الشهر الحرام الاأن يقاتلوا فيه ومانسخت وأكثر الاقاويل أنها منسوخة بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴿ وصد عن سبيل الله ﴾ مبتدأ قد تخصص بالعمل فيما بعده أى ومنع عر. الاسلام الموصل للعبد الى الله تعالى ﴿ وَكَفَرِ بِهِ ﴾ عطف على صد عامل فيها بعده مثله أي و كفر بالله تعالى وحيث كان الصد عن سبيل الله فردا من أفراد الكفر به تعالى لم يقدح العطف المذكور في حسن عطف قوله تعالى ﴿ والمسجد الحرام ﴾ على سبيل الله لأنه ليس بأجنبي محض وقيل هو أيضا معطوف على صد بتقدير المضاف أى وصداً لمسجد الحرام ﴿واخراج أهله﴾ وهوالنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون ﴿ منه ﴾ أى من المسجد الحرام وهو عطف على وكفريه ﴿ أَكْبَرُ عند الله ﴾ خبر للاشياء المعدودة أي كبائر السائلين أكبر عنــدالله بمــا عنوا بالسؤال وهو مافعلته السرية خطأ و بناء على الظن وأفعل يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ﴿ والفتنة ﴾ أي ما ارتكبوه من الاخراج والشرك وصدالناس عن الاسلام ابتداء وبقاء ﴿ أَكْبُرُ مِنَ القَتَلِ ﴾ أي أفظع من قتل الحضرمي ﴿ وَلا يِزالُونَ يَقَاتَلُونَكُم ﴾ بيان لاستحكام عداوتهم ه اصر ارهم على الفتنة في الدين ﴿ حتى يردوكم عن دينكم ﴾ الحق ألى دينهم الباطل واضافة الدين اليهم لتذكير تأكد مابينهما من العلاقة الموجبة لامتناع الافتراق ﴿ إن استطاعوا ﴾ اشارة الى تصلبهم في الدين وثبات قدمهم فيه كأنه قيل وأني لهم ذاك ﴿ ومن يرتدد منكم عن دينه ﴾ تحذير من الارتداد أي ومر . في يفعل ذلك باضلالهم واغوائهم ﴿ فيمت وهُو كَافِر ﴾ بأن لم يرجع الى الاسلام وفيه ترغيب في الرجوع الى الاسلام بعد الارتداد ﴿ فأولئك ﴾ اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الارتداد والموت عليه ومافيـه من معنى البعد للأشعار ببعد منزلتهم في الشر والفساد والجمع للنظر الى المعنى أي أولئك المصرون على الارتداد الى حين الموت ﴿ حبطت أعمالهم ﴾ الحسنة التي كانوا عملوها في حالة الاسلام حبوطا لاتلافى له قطعا ﴿ فَي الدُّنيا وَالْآخِرَةَ ﴾ بحيث لم يبق لهــاحكم من الأحكام الدنيوية والأخروية ﴿وأولئك﴾ الموصوفون بما ذكر سابقا و لاحقا من القبائح ﴿أَصِحابِ النَّارِ ﴾ أى ملابسوها وملازموها ﴿هُم فيها خالدون ﴾ كدأب سائر الكفرة ﴿إن الذين آمنوا ﴾ نزلت في أصحاب السرية لما ظن بهم أنهم ان سلموا من الاثم فلا أجرلهم ﴿ والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله ﴾ كرر الموصول مع أن المراد بهما واحـد لتفخيم شأن الهجرة والجهاد فكأنَّهما مستقلان في تحقيق الرجاء ﴿ أُولَئِكُ ﴾ المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة ﴿ يُرْجُونَ ﴾ بمالهم من مبادى الفوز ﴿ رحمة الله ﴾ أى ثوابه أثبت لهم الرجاء دون الفوز بالمرجو للايذان بأنهم عالمون بأن العمل غير موجب للأجر وانماهو على طريق التفضل منه سبحانه لالأن فى فوزهم اشتباها ﴿ وَاللَّهُ غَمُورٌ ﴾ مبالغ في مغفرة ما فرط من عباده خطأ ﴿ رحيم ﴾ يجزل لهم الأجروالثوابوالجملة اعتراض محقق لمضمون ماقبلها ﴿ يَسَأَلُونَكَ عَنِ الْحَرْ وَالْمَيْسَرَ ﴾ تواردت في شأنَّ الحرِّ أربع آيات نزلت بمكة ومن ثمرات النخيل والإعناب تتخذون منه سكرا و رزقا حسنا فطفق المسلمون يشربونها ثم ان عمر ومعاذا ونفرا من الصحابة

رضو ان الله تعالى عليهم أجمعين قالوا أفتنا يارسول الله في الخر فانها مذهبة للعقل فنزلت هذه الآية فشر بها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناسا منهم فشربوا فسكروا فأم أحدهم فقرأ قل ياأيها الكافرون أعبد ماتعبدون فنزلت لاتقربوا الصلاة وأنتم سكارى الآية فقل من يشربها ثم دعا عتبان بن مالك سعد بن أبي وقاص في نفر فلما سكروا تفاخروا وتناشدوا حتى أنشد سعد شعرا فيه هجاء الانصار فضربه أنصارى بلحي بعير فشجه موضحة فشكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم بين لنــا في الخر بيانا شافيا فنزلت انمــا الخر والميسر الى قوله تعالى فهل أنتم منتهون فقال عمر رضي الله عنه انتهينا يارب وعن على رضي الله عنه لووقعت قطرة منها في بئر فبنيت في مكانها منارةٌ لم أؤذن عليها ولو وقعت في بحرثم جف فنبت فيه الكلاً لم أرع، وعن ابن عمر رضي الله عنهما لو أدخلت أصبعي فيها لم تتبعني وهـذا هو الايمـان والتقي حقا رضوان الله تعالى عايهم أجمعين . والخرمصدر خمره أي ستره سمي به من عصير العنب ماغلي واشتد وقذف بالزبد لتغطيتها العقل والتمييزكا نها نفس الستركما سميت سكرا لانها تسكرهما أي تحجزهما والميسر مصدر ميمي من يسر كالموعد والمرجع يقال يسرته اذا قمرته واشتقاقه اما من اليسر لانه أخذ المال بيسر من غير كدوتعب واما من اليسار لانه سلب له وصفته أنه كانت لهم عشرة أقداح هي الازلام والاقلام الفذ والتوأم والرقيب والحلس والنافس والمسبل والمعلي والمنيح والسفيح والوغد لكل منها نصيب معلوم من جزو رينحرونها ويجزئونها عشرة أجزاء وقيل ثمانية وعشرين الاالثلاثة هي المنيح والسفيح والوغد للفذسهم وللتوأم سهمان وللرقيب ثلاثة وللحلسأر بعة وللنافس خمسة وللمسبل ستةوللمعلى سبعة يجعلونها في الربابة وهي خريطة ويضعونها على يدي عدل ثم يحلجلها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدحا قدحا فمن خرج له قدح مر . فوات الانصباء أخذ النصيب المعين لها ومن خرج له من تلك الثلاثة غرم ثمن الجزو رمع حرمانه وكانوا يدفعون تلك الانصباء الى الفقراء ولا يأكلون منهاو يفتخرون بذلك ويذمون من لايدخل فيهو يسمونه البرموفي حكمه جميع أنواع القهار من النردوالشطرنج وغيرهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اياكم وهاتين اللعبتين المشؤمتين فانهما مياسر العجم وعن على كرم الله وجهه أن النرد والشطرنج من الميسر وعن أبن سيرين كل شيء فيه خطر فهو من الميسر. والمعني يسألونك عن حكمهما وعما في تعاطيهما ﴿ قُلُ فِيهِمَا اثْمَ كَبِيرٍ ﴾ أي في تعاطيهما ذلك لما أن الاول مسلبة للعقول التي هي قطب الدين والدنيامع ونكل منهما متلفة للأموال ﴿ ومنافع للناسَ ﴾ من كسب الطرب واللهذة ومصاحبة الفتيان وتشجيع الجبان وتقوية الطبيعة وقرىءاثم كثير بالمثلثة وفي تقديم بيان اثمهو وصفه بالكبر وتأخير ذكرمنافعه مع تخصيصها بالناس من الدلالة على غلبة الاول مالا يخفي على مانطنى به قوله تعالى ﴿ وَاثْمُهُمَا أَكْبُرُمْنُ نَفْعُهُما ﴾ أي المفاسد المترتبة على تعاطيهما أعظم من الفوائد المترتبة عليه وقرى أقرب من نفعهُما ﴿ وَ يَسْأَلُونَكُ مَاذَا يَنفقُونَ ﴾ عطف على يسألونك عن الخرر الخ عطف القصة على القصة أي أي شيء ينفقو نه قيل هو عمرو بن الجموح أيضا سأل أو لامن أي جنس ينفق من أجناس الأموال فلما بين جواز الانفاق من جميع الأجناس سأل ثانيا من أي أصنافها ننفق أمن خيارها أم من غيرها أو سأل عن مقدار ما ينفقه منه فقيل ﴿ قل العفو ﴾ بالنصب أي ينفقون العفو أو انفقوا العفو وقرى ؛ بالرفع على أن مااستفهامية وذا موصولة صاتها ينفقونَ أيالذي ينفقو نه العفو قال الواحدي أصـل العفو في اللغة الزيادة وقال القفال العفو ماسهل وتيسر بما فضل من الكفاية وهو قول قتادة وعطاء والسدى و كانت الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين يكسبون المال و يمسكون قدر النفقة و يتصدقون بالفضل و روى أن رجلا أتى النيي صلى الله عليه وسلم ببيضة من ذهب أصابها في بعض المغانم فقال خدها مني صدقة فأعرض عنه فكر ر ذلك مرارا حتى

قال عليه السلام مغضباها تها فأخذها فخذ فهاعليه خذفا لو أصابته لشجته ثم قال يأتي أحدكم بماله كله يتصدق به و يحلس يتكفف الناس أعما الصدقة عن ظهر غني ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الآتي وما فيه من معنى البعد للايذان بعلو درجة المشار اليه في الفضل مع كال تميزه وانتظامه بسبب ذلك في سلك الأمور المشاهدة والكاف لتأكيد ماأفاده اسم الاشارة من الفخامة وافراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين باعتبار القبيل أو الفريق أو لعدم القصد الى تعيين المخاطب كم مر ومحله النصب على أنه نعت لمصدر محددوف أي مثل ذاك البيان الواضح الذي هو عبارة عما مضى في أجوبة الاسئلة المارة ﴿ يبين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على الاحكام الثرعيـة المذكورة لابيا اأدنى منه وقد مر تمام تحقيقه في قوله تعالى و كذلك جوانا كم أمة وسطا و تبيين الآيات تنزيلها مبينة الفحري واضحة المدلول لاأنه تعالى يبينها بعد أن كانت مشتبهة ملتبسة وصيغة الاستقال لاستحضار الصورة ﴿ لَعْكُمْ تَتَفْكُرُونَ ﴾ لكي تتفكروا فيها وتقفوا على مقاصدها وتعملوا بمـا في تضاعيفها وقوله تعالى ﴿ فَيَ الدُّنيا وَالْآخُرَةُ ﴾ متعلق اما بيبين أي يبين لكم فيما المتعلقة بهما وإنميا قيدم عليه التعليل بمزيد الاعتناء بشأرن التفكرواما بقوله تعالى تتفكرون أي تتفكرون في الأمور المتعلقة بالدنيا والآخرة في الأحكام الواردة في أجوبة الاسئلة المارة فتختارون منها ما يصلح لكم فيهما و تجتنبون عن غيره وهذا التخصيص هو المناسب لمقام تعداد الاحكام الجزئية و يجوز التعميم لجميع الأمور المتعلقة بالدنيا والآخرة فذلك حينئذ اشارة الى مامر من البيانات كلا أو بعضا لاالى مصدر مابعده فانه حينئذ فعل مستقل ليس بعبارة عن تلك البيانات والمراد بالآيات غير ماذكر والمعنى مثل ذلك البيان الوارد في الأجوبة المذكورة يبين الله لكم الآيات والدلائل لعلكم تتفكرون فى أموركم المتعلقة بالدنيا والآخرة وتأخذون بمــا يصلح لـكم وينفعكم فيهمأ وتذرون مايضر لم حسما تقتضيه تلك الآيات المبينة ﴿ و يسألونك عن اليتامى عطف على ماقبله من نظيره روى أنه لما نزلت إن الذين يأكلون أموال اليتامي ظلماً الآية تعامى الناس عن مخالطة اليتامي وتعهد أمو المم فشق عليهم ذلك فذكروه للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ﴿ قل اصلاح لهم خير ﴾ أي التعرض الاحوالهم وأموالهم على طريق الاصلاح خير من مجانبتهم اتقاء ﴿ وَانْ تَخَالِطُوهُمْ ﴾ وتعاشر وهم على وجه ينفعهم ﴿ فَاحْوَانَكُمْ ﴾ أى فهم اخوانكم أى فى الدين الذي هو أقوى من العلاقة النسبية ومن حقوق الاخوة ومواجبها المخالطة بالاصلاح والنفع وقد حمل المخالطة على المصاهرة ﴿ والله يعلم المفسد من المصلح ﴾ العلم بمعنى المعرفة المتعدية إلى واحد ومن لتضمينه معنى التمييز أي يعلم من يفسد في أمورهم عند المخالطة أو من يقصد بمخالطته الخيانة والافساد مميزاله ممن يصلح فيها أو يقصد الاصلاح فيجازي كلامنهما بعمله ففيه وعد ووعيد خلاأن في تقديم المفسد مزيد تهديد وتأكيد للوعيد (ولوشاء الله لاعتبكم الى أى لوشاء أن يعنتكم أى يكلفكم مايشق عليكم من العنت وهو المشقة لفعل ولم يحو زلكم مدّاخلتهم ﴿ ان الله عزيز ﴾ غالب على أمره لا يعز عليه أمر من الأمور التي من جملتها اعناتكم فهو تعليل لمضمون الشرطية وقوله عزوجل ﴿ حكيم ﴾ أي فاعل لأفعاله حسما تقتضيه الحكمة الداعية الى بنيا التكليف على أساس الطاقة دليل على ما تفيده كلمة لوَمن انتفاء مقدمها ﴿ وَلا تَنكُمُوا المشركات ﴾ أي لا تتزوجوهن وقرى ؛ بضم التاء من الانكاح أي لاتزوجوهن من المسلمين ﴿ حتى يؤمن ﴾ والمراد بهن اما ما يعم الكتابيات أيضا حسما يقتضيه عموم التعليلين الآتيين لقوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصاري المسيح أبن الله الى قوله سبحانه عما يشر دون فالآية منسوخة بقوله تعالى والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وأما غير الكتابيات فهي ثابتة و روى أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم بعث مرتد بن أبي مر ثد الغنوى الى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين و كان يهوى امرأة في الجاهلية اسمها عناق فأتته فقالت ألا تخلوفقال و يحك ان الاسلام حال بيننا فقالت هل لك أن تتزوج بي قال نعم ولكن أرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فأستأمره فاستأمره فنزلت ﴿ وَلاَمَةُ مُؤْمِنَةٌ ﴾ تعليل للنهي عن مواصلتهن وترغيب في مواصلة المؤمنات صدر بلام الابتداء الشبيهة بلام القسم في أفادة التأكيد مبالغة في الحل على الانزجار وأصل أمة أمو حذفت لامها على غير قياس وعوض منه تا التأنيث ودليل كون لامها واواً رجوعها في الجمع قال الكلابي

أما الاماء فلا يدعونني ولدا اذا تداعي بنو الأموات بالعار

وظهورها في المصدريقال هي أمة بينة الاموة وأقرت له بالاموة وقد وقعت مبتدأ لما فيها من لام الابتدا والوصف أى و لأمة مؤمنة مع مابها من خساسة الرق وقلة الخطر ﴿خيرِ ﴾ بحسب الدين والدنيا ﴿من مشركة ﴾ أى امرأة مشركة مع مالها من شرف الحرية و رفعة الشأن ﴿ ولو أعجبتكم ﴾ قد مرأن كلمة لو في أمثال هـذه المواقع ليست لبيان انتفاء الشيء في الماضي لانتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لهاجواب قد حذف ثقة بدلالة ماقبلهاعليه مع انصباب المعنى على تقديره بل هي لبيان تحقق ما يفيده الكلام السابق من الحكم على كل حال مفروض من الاحوال المقارنة له على الاجمال بادخالها على أبعدهامنه وأشدها منافاة له ليظهر بثبو تهمعه ثبو تهمع ماعداهمن الاحو البطريق الاولوية لما أن الشيء متي تحقق مع المنافي القوى فلان يتحقق مع غيره أو لى و لذلك لآيذكر معه شيء من سائر الاحوال و يكتني عنه بذكرالواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها المتناولة لجميع الاحوال المغايرة لها وهذا معنى قولهم انها لاستقصاء الاحوال على وجه الاجمال كائنه قيل لولم تعجبكم ولو أعجبتكم والجملة في حيز النصب على الحالية من مشركة اذ المـآل و لأمة مؤمنة خير منامرأة مشركة حال عدم اعجابها وحال اعجابها اياكم بجهالها ومالهاونسبها وبغير ذلك من مبادى الاعجاب وموجبات الرغبة فيها أي على كل حال وقد اقتصر على ذكر ماهو أشد منافاة للخيرية تنبيها على أنها حيث تحققت معه فلان تتحقق مع غيره أو لى وقيل الواوحالية وليس بواضح وقيل اعتراضية وليس بسديد والحق أنها عاطفة مستتبعة لما ذكر من الاعتبار اللطيف. نعميجوز أن تكون الجمـلة الاولى مع ماعطف عايها مستأنفة مقررة لمضمور في ماقبلها فتدبر ﴿ و لاتنكحوا المشركين ﴾ من الانكاح والمرادبهم الكفار على الاطلاق لما مر أي لاتز وجوا منهم المؤمنات سواء كن حُرائر أو إماء ﴿ حتى يؤه نوا ﴾ و يتركوا ماهم فيه من الـكـفر ﴿ ولعبد مؤهن ﴾ مع مابه من ذل المملوكية ﴿ خيرمن مشرك ﴾ مع ماله من عز المالكية ﴿ ولو أعجبكم ﴾ بما فيه من دواعي الرغبة فيه الراجعة الى ذاته وصفاته ﴿ أُولَئك ﴾ استئناف مقرر لمضمون التعليلين المارين أي أولئك المذكورون من المشركات والمشركين (يدعون) من يقارنهم و يعاشرهم ﴿ الىالنار ﴾ أي الى ما يؤدي اليها من الكفر والفسوق فلا بد من الاجتناب عن مقارتهم ومقاربتهم ﴿ وَاللَّهُ يَدَّعُو ﴾ بواسطة عباده المؤمنين من يقارنهم ﴿ إلى الجنة والمغفرة ﴾ أى الى الاعتقاد الحق والعمل الصالح المُوصلين اليهما وتقديم الجنة على المغفرة مع أن حق التَخلية أن تقدم على التحلية لرعاية مقابلة النار ابتداء ﴿ باذنه ﴾ متعاق بيدعو أي يدعو ماتبسا بتو فيقـ الذي من جملته ارشاد المؤمنين لمقار نيهم الى الخـير ونصيحتهم اياهم فهم أحقاء بالمواصلة ﴿ و يبين آياته ﴾ المشتملة على الاحكام الفائقة والحكم الرائقة ﴿ للناس لعلهم بتذكرون ﴾ أي الكي يتذكروا و يعملها بماً فيها فيفوزوا بما دعوا اليه من الجنة والغفران. هذا وقد قيل معنى والله يدعو وأوليا الله يدعون وهم المؤمنون على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه تشريفا لهم وأنت خبير بأن الضمير فى المعطوف على الخبر أعني قوله تعالى ويبين لله تعالى فيلزم التفكيك وقيل معناه والله يدعو باحكامه المذكورة الى الجنة والمغفرة فانها موصلة

۲۲ - ابوالسعود - اول

لمن عمل بها اليهما وهذا وان كان مستدعيا لاتحادم جع الضميرين الكائنين في الجملتين المتعاطفتين الواقعتين خبرا للمبتدأ لكن يفوت حينئذ حسن المقابلة بينه و بين قوله تعالى أولئك يدعون الى النار ولعل الطريق الاسلم ما أوضحناه أو لاوايراد التذكر همنا للاشعار بأنه واضح لايحتاج الى التفكركما في الاحكام السابقة ﴿ و يسألونك عن المحيض ﴾ عطف على ماتقدم من مثله ولعل حكاية هذه الاسئله الثلاثة بالعطف لوقوع الكل عند السؤال عن الخر وحكاية ماعداها بغير عطف لوقوع كل من ذلك في وقت على حدة والمحيض مصدر من حاضت المرأة كالمجيء والمبيت. روى أن أهل الجاهلية كانوا لا يساكنون الحيض و لا يؤاكلونهن كدأب اليهود والمجوس واستمر الناس على ذلك الى أن سأل عن ذلك أبو الدحداح في نفر من الصحابة رضو ان الله عليهم أجمعين فنزلت ﴿ قُلْ هُو أَذَى ﴾ أي شيء يستقذر منه و يؤذي من يقربه نفرة منه وكراهة له ﴿ فاعتزلوا النساء في المحيض ﴾ أي فاجتنبوا مجامعتهن في حالة المحيض. قيل أخذ المسلمون بظاهر الاعتزال فأخرجوهن من بيوتهم فقال ناس من الأعراب يارسول الله البرد شديدوالثياب قليلة فان آثرناهن هلك سائر أهل البيت وان استأثرنا بها هلكت الحيض فقال صلى الله عليه وسلم أنما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتهن اذا حضن ولم يأمركم باخر اجهن من البيوت كفعل الاعاجم وقيل ان النصاري كانوا يجامعونهن و لا يالون بالحيض واليهود كانوا يفرطون في الاعتزال فأمر المسلمون بالاقتصاد بين الأمرين ﴿ ولاتقر بوهن حتى يطهر ن ﴾ تأكيد لحكم الاعتزال وتنبيه على أن المراد به عدم قربانهن لاعدم القرب منهن وبيانَ لغايته وهو انقطاع الدم عندأَني حنيفة رحمه الله فان كان ذلك في أكثر المدة حل القربان كما انقطع والا فلا بد من الاغتسال أو من مضى وقت صلاة وعند الشافعي رحمه الله أن يغتسان بعد الانقطاع كاتفصح عنه القراءة بالتشديدويني عنه قوله عزوجل ﴿ فاذا تطهرن ﴾ فان التطهر هو الاغتسال ﴿ فأتوهن من حيث أمركم الله ﴾ من المأتى الذي حلله لكم وهو القبل ﴿ ان الله يحب التوابين ﴾ بما عسى يندر منهم من ارتكاب بعض مانهوا عنه ومن سائر الذنوب ﴿ و يحب المتطهرين ﴾ المتنزهين عن الفواحش والاقذار و في ذكر التوبة اشعار بمساس الحاجة اليها بارتكاب بعض الناس لما نهو اعنه وتكرير الفعل لمزيد العناية بأهر التطهر (نساؤكم حرث لكم ﴾ أي مواضع حرث لكم شبهن بها لما بين ما يلقى في أرحامهن و بين البذو ر من المشابهة من حيث أن كلامنهما مادة لما يحصل منه ﴿ فأتوا حرثكم ﴾ لماعبر عنهن بالحرث عبر عن مجامعتهن بالاتيان وهو بيان لقوله تعالى فأتوهن من حيث أمركم الله ﴿ أَنَّى شَلْتُم ﴾ من أى جهة شئتم. روى أن اليهود كانوا يزعمون أن من أتى امرأته في قبلها من دبرها يأتى ولده أحول فذكر ذلك لرسولالله صلى الله عليه وسلم فنزلت ﴿ وقدمو الْأَنفسكم ﴾ أي مايدخرلكم من الثواب وقيل هو طاب الولد وقيل هو التسمية عندالمباشرة ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهِ ﴾ بالاجتناب عن معاصيه التي من جملتها ماعد من الأمور ﴿ واعلوا أنكم ملاقوه ﴾ فتعرضوا لتحصيل مأتنتفعون به حينئذ واجتنبوا اقتراف ماتفتضحون به ﴿ و بشر المؤمنين ﴾ الذين تاقو الماخوطبوا به من الأوامر والنواهي بحسن القبول والامتثال بما يقصر عنه البيانمن الكرامة والنعيم المقيم أو بكل مايبشر به من الأمور التي تسربها القلوب وتقربها العيون وفيه مع مافي تلوبن الخطاب وجعل المبشر رسُول الله صلى الله عايه وسلم من المبالغة في تشريف المؤمنين ما لا يخفي ﴿ وَ لا تجعلوا الله عرضة لا يمانكم ﴾ قيل نزلت في عبدالله بن رواحة حين حلف أن لا يكلم ختنه بشر بن النعمان و لا يصلح بينه و بين أخته وقيل فى الصديق رضي الله عنه حين حلف أن لا ينفق على مسطح لخو ضه في حديث الافك والعرضة فعلة بمعنى مفعول كالقبضة والغرفة تطلق على مايعرض دون الشيء فيصير حاجزا عنه كما يقال فلان عرضة للخير وعلى المعرض للامركما في قوله فلا تجعلوني عرضة للوائم فالمعنى على الوجه الاول لاتجعلوا الله مانعا للامور الحسنة التي تحلفون على تركها وعبرعنها

بالأيمانللابستهابها كما في قوله عليه السلام لعبدالله بن سمرة اذاحافت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذي هو خير وكفرعن يمينك وقوله تعالى ﴿ أَن تَبَرُوا وتَتَقُوا وتَصَاحُوا بَيْنِ النَّاسِ ﴾ عطف بيان لأيمانكم أو بدل منها الماعرفت أنها عبارةعن الأمور المحلوف عليها واللام في لا يمانكم متعلقة بالفعل أو بعرضة المافيها من معني الاعتراض أي لا تجعلوا الله لبرد وتقوا كمواصلاحكم بينالناس عرضة أي برزخا حاجزا بأن تحلفوا به تعالى على تركها أو لا تجعلوه تعالى عرضة أي شيئا يعترض الأمور المذكورة و يحجزها بمـا ذكر من الحاف به تعالى على تركها وقد جوز أن تكون اللام للتعليل ويتعلق أن تبروا الخ بالفعل أو بعرضة فيكون الأيمان بمعناها وأنت خبير بأنه يؤدي الى الفصل بين العامل ومعموله بأجنبي وعلى الوجه الثاني لاتجعلوا الله معرضا لايمانكم تبتذلونه بكثرة الحاف به ولذلك ذم من نزلت فيــه و لاتطع كل حلاف مهين بأشنع المذام وجعل الحلاف مقدمتها وأن تبروا حينئذ علة للنهيي أي ارادة أن تبروا وتتقوا وتصاحوا لأن الحلاف مجترى على الله سبحانه غير معظم له فلا يكون برا متقيا ثقة بين الناس فيكون بمعزل من التوسط في اصلاحذات البين ﴿ والله سميع ﴾ يسمع أيمـٰانكم ﴿ عاليم ﴾ يعلم نياتكم فحافظوا على ما كافتموه ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغوفي أيمانكم ﴾ اللغو ماسقط من الكلام عن درجة الاعتبار والمرادبه في الايمان مالاعقدمعه والاقصدكما ينبيء عنه قوله تعالى ولكن يؤاخذكم بماعقدتم الايمان وهو المعنى بقوله عزوجل ﴿ ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلو بكم ﴾ وقد اختلف فيه فعندنا هو أن يحلف على شيء يظنه على ماحاف عليه ثم يظهر خلافه فانه لاقصد فيهالي الكذبوءند الشافعي رحمه الله هو قول العرب لاوالله و بلي والله بما يؤكدون به كلامهم من غير اخطار الحلف بالبال فالمعنى على الاول لا يؤاخذكم الله أى لا يعاقبكم بلغو اليمين الذي يحلفه أحدكم ظاناأنه صادق فيه واكن يعاقبكم بما اقترفته قلو بكم من اثم القصد الى الكذب في اليمين وذلك في الغموس وعلى الثاني لا يلزمكم الكفارة بما لاقصد معه الى اليمين ولكن يلزمكموها بمانوت تلو بكم وتصدت بهاليمين ولم يكن كسب الاسان فقط ﴿ والله غَهْور ﴾ حيث لم يؤاخذكم باللغو مع كونه ناشئاه ن عدم التثبت وقلة المبالاة ﴿ حامي حيث لم يعجل بالوّاخذة والجلة احتراض ، قرر الضمون قوله تعالى لا يؤاخذكم الخ وفيه ايذان بان الراد بالمؤاخذة المعاقبة لاايجاب الكفارة اذهى التي يتعلق بها المغفرة والحلم دونه ﴿ للذين يؤلون من نسائهم ﴾ الايلاء الحاف وحقه أن يستعمل بعلى واستعماله بمن لتضمينه معنى البعد أي للذين يحلفون متباعدين من نسائهم و يحتمل أن يراد لهم من نسائهم ﴿ تر بص أر بعة أشهر ﴾ كةولك لى منك كذا وقرى آلوا من نسائهم وقرى يقسمون من نسائهم والايلاء من الرأة أنَّ يقول والله لاأقربك أربعة أشهر نصاعدا على التقييد بالاشهر أو لا أقربك على الاطلاق و لايكون فيما دو ن ذلك وحكمه أنه ان فا اليها في المدة بالوط ان أمكن أو بالقول ان عجز عنه صح الفي ع وحنث القادر ولزمته كفارة اليمين و لاكفارة على العـاجز وان مضت الاربعة بانت بتطليقة والتربص الانتظار والتوقف أضيف الى الظرف اتساعا أي لهم أن ينتظروا في هذه المدة من غير مطالبة بني و أو طلاق ﴿ فَانَ فَاقَا ﴾ أي رجعوا عن اليمين بالحنث والفاء للتفصيل كما اذا قلت أنا نزيلكم هذا الشهر فانأحمدتكم أقمت عندكم الى آخره والإلم ألبث الاريثما أتحول ﴿ فَانَ الله غَفُورُ رَحِيمِ ﴾ يغفر الدولى بفيئته التي هي كتوبته اثم حنثه عندتكفيره أو ماقصد بالايلاء من ضرار المرأة ﴿ وَانْ عَزِمُوا الطَّلَاقُ ﴾ وأجمعوا عليه ﴿ فَانَ الله سميع ﴾ بمـاجرى منهم من الطَّلاق وما يتعلق به من الدمدمة والمقاولة ألتي لاتخلو عنها الحال عادة ﴿عليمِ بَنياتهم وفيه من الوعيد على الاصر اروترك الفيئة مالا يخفي ﴿ وَالْمُطْلَقَاتَ ﴾ أَى ذُواتَ الْأَقْرَاءُ مِنَ الْحُرَائِرِ اللَّهُ خُولَ بَهِنَ لَمَا قَدْبَيْنِ أَنْ لاعدة على غير المدخول بها وأن عدة من لأتحيض لصغر أوكبر أوحمل بالاشهر ووضع الحمل وأن عدة الامةقران أوشهران ﴿ يتربصن ﴾ خبر في معنى الأمر

مفيد للتأكيد باشعاره بان المأمور به مما يجب أن يتلقى بالمسارعة الى الاتيان به فكائنهن امتثلن بالامر بالتربص فتخبر به موجو دا متحققا و بناؤه على المبتدأمفيدلز يادةتأكيد ﴿ بأنفسهن ﴾ البا التعدية أي يقمعنها ويحملنها على مالاتشتهيه بل يشق عليها من التربص وفيه مزيد حث لهن على ذلك لما فيه من الانباء عن الاتصاف بما يستنكفن منه من كون نفوسهن طوامح الى الرجال فيحملهن ذلك على الاقدام على الاتيان بما أمرن به ﴿ ثلاثة قروع ﴾ نصب على الظرفية أو المفعولية بتقدير مضاف أي يتربصن مدة ثلاثة قروء أو يتربصن مضى ثلاثة قروء وهو جمع قرء والمراد به الحيض بدليل قوله صلى الله عليه وسلم دعى الصلاة أيام أقرائك وقوله عليه السلام طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان وقوله تعالى واللائي يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر والان المقصود الاصلى من العدة استبرا الرحم ومداره الحيض دو نالطهر و يقال أقر أت المرأة اذاحاضت وقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن معناه مستقبلات لعدتهن وهي الحيض الثلاث وايراد جمع الكثرة في مقام جمع القلة بطريق الاتساع فان ايرادكل من الجمعين مكان الآخر شائع ذائع وقرى ثلاثة قرو بغير همز ﴿ وَ لا يحلُّ لَهُنَأُنَّ يَكْتَمَنَ مَا خَاقَ اللَّهُ فَي أَرْجَامَهُنَ ﴾ ون الحيض والولد استعجالا فى العدة وابطالا لحق الرجعة وفيه دليل على قبول قولهن فىذلك نفياوا ثباتا ﴿ إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر ﴾ جواب الشرط محذوف يدل عليه ماقبله دلالة واضحة أى فلا يجترئن على ذلك فان قضية الايمــان بالله تعالى واليوم الآخر الذي يقع فيه الجزاء والعقوبةمنافية له قطعا ﴿ وبعولتهن ﴾ البعولة جمع بعل وهو فى الاصل السيد المالك والتاء لتأنبث الجمع كمافى الحزونة والسهولة أومصدر بتقدير مضاف أي أهل بعولتهن أي أزواجهن الذين طلقوهن طلاقا رجعيا كما ينبي عنه التعبير عنهم بالبعولةوالضمير لبعضأفراد المطلقات ﴿ أحقبردهن ﴾ الىما كمهم بالرجعة اليهن ﴿ فَىذَلْكُ ﴾ أى فى زمان التربص وصيغة التفضيل لافادة أن الرجل اذا أراد الرجعة والمرأة تأباها وجب ايثار قوله على قولها لاأنها أيضا حقا في الرجعة ﴿ انأرادوا ﴾ أى الازواج بالرجعة ﴿ اصلاحا ﴾ لمابينهم و بينهن واحسانا اليهن ولم يريدوا مضارتهن وليس المراد به شرطيةتصد الاصلاح بصحة الرجعة بل هو الحث عليه والزجر عن قصد الضرار ﴿ وَلَمْنَ ﴾ عليهم من الحقوق ﴿ مثل الذي ﴾ لهم ﴿ عليهن بالمعروف ﴾ من الحقوق التي يجب مراعاتها و يتحتم المحافظة عليها ﴿ وَالرجال عليهن درجة ﴾ أي زيادة في الحق لأن حقوقهم في أنفسهن وحقوقهن في المهر والكفاف وترك الضرار ونحوها أو مزية في الفضل لما أنهم قوامون عليهن حراس لهن ولما في أيديهن يشاركونهن فياهو الغرض من الزواج ويستبدون بفضيلة الرعاية والانفاق ﴿ والله عزيز ﴾ يقـدرعلى الانتقام بمن يخالف أحكامه ﴿ حَكْيُمِ ﴾ تنطوى شرائعه على الحكم والمصالح ﴿ الطلاق﴾ هو بمعنى التطايق كالسلام بمعنى التسايم والمراد به الرجعي الـــ أن السابق الاقرب حكمه والم روى أنه عليه السلام سئل عن الثالثة فقال عليه السلام أو تسريح باحسان وهو مبتدأ بتقدير مضاف خبره ما بعده أي عدد الطلاق الذي يستحق الزوج فيه الرد والرجعة حسبها بين آنفا ﴿مرتان﴾ أي اثنــان وإيثار ما و ردبه النظم الكريم عليه للايذان بأن حقهما أن يقعامرة بعدمرة لادفعة واحدة وان كان حكم الرد ثابتا حينئذ أيضا ﴿ فامساك ﴾ أي فالحكم بعدهما امساك لهن بالرجعة (بمعروف) أى بحسن عشرة ولطف معاملة (أوتسريح باحسان) بالطلقة الثالثة كما روى عنه صلى الله عايه وســلّم أو بعدم الرجعة الى أن تنقضي العدة فتبين وُّقيــل المرّاد به الطلاق الشرعي و بالمرتين مطلق التكرير لا التثنية بعينها كما في قوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين أي كرِّة بعد كرة والمعنى أن التطليق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع بين الطلقتين أو الثلاث فان ذلك بدعة عندنا فقوله تعالى فامساك الح حكم مبتدأ وتخيير مستأنف والفا فيه للترتيب على التعليم كا نه قيل اذا علمتم كيفية التطليق فامركم أحدالامرين

﴿ وَلَا يَحَلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخَذُوا ﴾ منهن بمقابلةالطلاق ﴿ مما آتيتموهن ﴾ أي من الصدقات وتخصيصها بالذكر وان شَاركها في الحكم سائر أمو الهن اما لرعاية العادة أو للتنبيه على أنه اذا لم يحل لهم أن يأخذوا مما آتوهن بمقابلة البضع عندخروجه عن ملكهم فلأن لا يحل أن يأخذوا بما لا تعلق له باابضع أو لي وأحرى ﴿ شيئا ﴾ أي نزرا يسـيرا فضلاعن الكثير وتقديم الظرف عليه لما مر مرارا والخطاب مع الحكام واسناد الاخذ والايتا اليهم لانهم الآمرون بهما عند المرافعة وقيل مع الازواج ومابعده مع الحكام وذلك بما يشوش النظم الكريم على القراءة المشهورة ﴿ الا أَن يَخَافًا ﴾ أى الزوجان وقرى عظنا وهومؤيد لتف ير الخوف بالظن ﴿ أَن لا يقيًّا حدود الله ﴾ أى أن لا يراعيا مواجب أحكام الزوجيــة وقرى يخافا على البناء للمفعول وابدال أن بصلته من الضمير بدل الاشتمال وقرى تخافا وتقيما بتاء الخطاب ﴿ فَانْ خَفْتُمُ ﴾ أيها الحكام ﴿ أَنْ لَا يقيما ﴾ أي الزوجان ﴿ حَدُودُ الله ﴾ بمشاهدة بعض الامارات والمخايل ﴿ فلا جناح عليهما ﴾ أي على الزوجين ﴿ فيما افتدت به ﴾ لأعلى الزوج في أخذ ماافتدت به ولا عليها في اعطائه اياه. روى أن جميلة بنت عبدالله بن أبي بن سلُو لكانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لاأنا و لاثابت لا يجمع رأسي و رأسه شي والله ما أعيب عليه في دين و لاخلق ولكن أكره الكفر بعد الاسلام ما أطيقه بغضا اني رفعت جانب الخباء فرأيته أقبل في عدة فاذا هو أشدهم سوادا وأقصرهم قامة وأقبحهم وجهافنزلت فاختلعت منه بحديقة كانأصدقها اياها ﴿تلك ﴾ أى الاحكام المذكورة ﴿حدودالله فلاتعتدوها ﴾ بالمخالفة والرفض ﴿ ومن يتعد حدود الله فأولئك ﴾ المتعدون والجمع باعتبار معنى الموصول ﴿ هُمُ الظالمُونِ ﴾ أى لأنفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعقابه و وضع الاسم الجليل في المواقع الثلاثة الاخيرة موقع الضمير لتربية المهابة وادخال الروعة وتعقيب النهى بالوعيد للمبالغة في التهديد ﴿ فَانْطَلَقْهَا ﴾ أي بعد الطلقتين السابقتين ﴿ فَلا تَحَلُّ ﴾ هي ﴿ له من بعد ﴾ أي من بعد هذا الطلاق ﴿ حتى تنكح زوجًا غيره ﴾ أي حتى تتز و ج غيره فان النكاح أيضا يسند الىكل منهما وتعلق بظاهره من اقتصر على العقد والجمهور على اشتراط الاصابة لما روى أن امرأة رفاعة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن رفاعة طلقني فبت طلاقي وأن عبد الرحمن أبن الزبير تزوجني وأن مامعه مثل هدبة الثوب فقال صلى الله عليه وسلم أتريدين أن ترجعي الى رفاعة قالت نعم قال صلى الله عليه وسلم لا الا أن تذوقي عسيلته و يذوق عسيلتك و بمثله تجوز الزيادة على الكتاب وقيـل النكاح بمعنى الوطُّ والعقد مستفاد من لفظ الزوج والحكمة من هذا التشريع الردع عن المسارعة الى الطلاق والعود الى المطلقة ثلاثا والرغبة فيها والنكاح بشرطالتحليل مكروه عندنا ويروى عدم الكراهة فيما لم يكن الشرط مصرحا به وفاسد عند الاكثرين لقوله صلى الله عليه وسلم لعن الله المحلل والمحللله ﴿ فَانْطَلَقُهَا ﴾ أى الزوج الثاني ﴿ فلاجناح عليهما ﴾ أي على الزوج الاول والمرأة ﴿ أَنْ يَتُرَاجُعا ﴾ أن يرجع كل منهما الى الآخر بالعقد ﴿ انْ ظَنَا أَنْ يَقَيّما حدود الله ﴾ التي أوجب مراعاتها على الزوجين من الحقوق و لاوجه لتفسير الظن بالعلم لما أن العواقب غير معلومة و لأن أن الناصبة للتوقع المنافى للعلم و لذلك لايكاد يقال علمت أن يقوم زيد ﴿ وَتَلْكُ ﴾ أشارة الى الأحكام المذكورة الى هنا ﴿ حدود الله ﴾ أي أحكامه المعينة المحمية من التعرض لها بالتغيير والمخالفة ﴿ يبينها ﴾ بهذا البيان اللائق أوسيبينها فيما سيأتى بناء على أن بعضها يلحقه زيادة كشف وبيان بالكتاب والسنة وألجملة خبر ثان عند من يجوز كونه جملة كما في قوله تعالى فاذا هي حية تسعى أو حال من حدود الله والعامل معنى الأشارة (لقوم يعلمون) أى يفهمون وتخصيصهم بالذكرمع عموم الدعوة والتبليغ لما أنهم المنتفعون بالبيان أولان ماسيلحق بعض النصوص من البيان لايقف عليه الاالراسخون في العلم ﴿ واذا طلقتم النساء فبلغن

أجلهن ﴾ أي آخر عدتهن فان الأجل كما ينطاق على المدة ينطلق على منتهاها والبلوغ هو الوصول الى الشيء وقد يقال للدنو منه إتساعا وهو المراد همنالقو لهءز وجل ﴿ فأمسكو هن بمعروف أوسرحوهن بمعروف ﴾ اذلاامكان الامساك بعد تحقق بلوغ الأجل أي فراجعوهن بغير ضرارً أوخلوهن حتى ينقضي أجلهن باحسان من غير تطويل وهذا كماتري اعادة للحكم في بعض صوره اعتناء بشأنه ومبالغة في ايجاب المحافظة عليه ﴿ وَلا تُمسكوهن ضراراً ﴾ تأكيد للأمر بالامساك بمعروف وتوضيح لمعناه و زجر صريح عما كانوا يتعاطونه أيلاتراجعوهن ارادة الاضر اربهن . كان المطلق يترك المعتدة حتى اذاشارفت انقضا الأجل يراجعها لالرغبة فيها بل ليطول عليها العدة فنهى عنه بعد ماأمر بضده لما ذكر وضرارا نصب على العلية أوالحالية أى لاتمسكو هن للمضارة أومضارين واللام فى قوله ﴿ لتعتدوا ﴾ متعلقة بضرارا أى لتظلموهن بالالجاء إلى الافتداء ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ أي ماذكر من الامساك المؤدى الى الظلم ومافيه من معني البعد للدلالة على بعد منزلته فى الشر والفَساد ﴿ فقد ظلم نفسه ﴾ فى ضمن ظلمه لهن بتعريضها للعقاب ﴿ وَ لاتتخذوا آيات الله ﴾ المنطوية على الأحكام المذكررة أوجميع آياته وهي داخلة فيها دخولا أوليا ﴿هزوا﴾ أي مُهزوا بها بأن تعرضوا عنها وتتهاونوا في المحافظة على مافي تضاعيفها من الأحكام والحدود من قولهم لمن لم يجد في الامر أنت هازيء كانَّه نهى عن الهزؤ بها وأريد ما يستلزمه من الأمر بضده أي جدوا في الأخذ بها والعمل بما فيها وارعوها حق رعايتها والافقد أخذتموها هزؤا ولعبا و يجوزأن يراد به النهي عن الامساك ضرارا فانالرجعة بلارغبة فيها عمل بموجبآيات الله تعالى بحسب الظاهر دون الحقيقة وهو معنى الهزؤ وقيلكان الرجل ينكح ويطلق و يعتق ثم يقول انماكنت ألعب فنزلت و لذلك قالصلي الله عليه وسلم ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والعتاق ﴿ واذكر وانعمة الله عايكم ﴾ حيث هداكم الى مافيه سعادتُكم الدينية والدنيوية أي قابلوها بالشكر والقيام بحقوقها والظرف متعلق بمحذوف وقع حالا من نعمة الله أي كائنة عايكم أوصفة لها على رأى من يجوزحذف الموصول مع بعض صاته أي الكائنة عليكم و يجوز أن يتعلق بنفسها ان أريد بهاالانعام لانها اسم مصدر كنبات من أنبت و لا يقدح في عمله تا التأنيث فلولا رجا النصر منك و رهبة عقابك قد كأنو النا كالموارد لانه مبنى عليها كمافي قوله

وماأنزل عليكم عطف على نعمة الله وما موصولة حذف عائدها من الصلة ومن فى قوله عزوجل (من الكتاب والحكمة) بيانية أى من القرآن والسنة أو القرآن الجامع للعنو انين على أن العطف لتغاير الوصفين كافى قوله الى الملك القرم وابن الهام وفى ابهامه أو لا ثم بيانه من التفخيم ما لا يخى و فى افراده بالذكر مع كونه أول ما دخل فى النعمة المأمو ربذكرها ابانة بخطره ومبالغة فى البعث على مراعاة ماذكر قبله من الاحكام (يعظكم به) أى بماأنزل حال من فاعل أنزل أومن مفعوله أومنهما معا (واتقوا الله) فى شأن المحافظة عليه والقيام بحقوقه الواجبة (واعلموا أن الله بكل شى عايم) فلا يخنى عليه شى عما تأتون وما تذرون في واخذكم بأفانين العقاب (واذا طلقتم النسا فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن بيان لحكم ما كانو ايفعلونه عند بلوغ الأجل حقيقة بعد بيان حكم ما كانو ايفعلونه عند بله والمخطب المالا وليا على الله والعضل الحبس والتضيق ومنه عضلت الدجاجة اذا نشب بيضها ولم يخرج والمراد المنع والخطاب اما للا وليا على روى أنها نزلت فى معقل بن يسار حين عضل أخته جملا أن ترجع الى زوجها الأول بالذكاح وقيل نزلت فى جابر بن عبدالله حين عضل ابنة عم له واسناد التطليق اليهم لتسبهم فيه كما ينبي عنه تصديهم للعضل ولعل التعرض لبلوغ الأجل مع حين عضل ابنة عم له واسناد التطليق اليهم لتسبهم فيه كما ينبي عنه تصديهم للعضل ولعل التعرض لبلوغ الأجل مع جو از التزوج بالزوج الأول قبله أيضا لوقوع العضل المذكور حينئذ وليس فيه دلالة على أن ليس للمرأة أن تزوج في أنفسهن نفسها والالما احتيج الحنهى الأوليا عن العصل لما أن النهى لدفع الضرر عنهن فانهن وان قدرن على تزويج أنفسهن نفسها والالما احتيج الحنهى الأوليا عن العصل لما أن النهى لدفع الضرر عنهن فانهن وان قدرن على تزويج أنفسهن نفسها والالما احتيج الحنه عليه عنه العضل لما أن النهى لدفع الضرر عنهن فانهن وان قدرن على تزويج أنفسهن

لكنهن يحترزن عن ذلك مخافة اللوم والقطيعة واماللاً زواج حيث كانوا يعضلون مطلقاتهم و لايدعونهن يتزوجن ظلما وقسرا لحمية الجاهلية واما للناسكافة فان اسناد مافعله واحد منهمالي الجميع شائع مستفيض والمعنى اذا وجدفيكم طلاق فلا يتمع فما بينكم عضل سواء كان ذلك من قبل الأولياء أومن جهة الازواج أو من خيرهم وفيه تهويل لأمر العضل وتحذير منه وايذان بأن وقوع ذلك بين ظهرانيهم وهم ساكتون عنه بمنزلة صدوره من الكل في استباع اللائمة وسراية الغائلة ﴿ أَن ينكحن ﴾ أي من أن ينكحن فمحله النصب عند سيبويه والفراء والجرعند الخليل على الخلاف المشهور وقيل هوبدل اشتمال من الضمير المنصوب فى تعضلوهن وفيه دلالة على صحة النكاح بعبارتهن ﴿أزواجهن ﴾ ان أريد بهم المطلة ون فالزوجية اماباعتبار ما كان واماباعتبار ما يكون والافبالاعتبار الأخير ﴿ اذا تراضُوا ﴾ ظرف للاتعضلوا وصيغة التذكير باعتبار تغليب الخطاب على النساء والتقييد به لانه المعتاد لالتجويز المنع قبل تمـــأم التراضي وقيـل ظرف لان ينـكـحن وقوله تعالى ﴿ بينهم ﴾ ظرف للتراضي مفيد لرسوخه واستحكامه ﴿ بالمعروف ﴾ الجيـل عند الشرع المستحسن عنــد الناسُ والباء أما متعلقة بمحذوف وتع حالًا من فاعل تراضوا أو نعتا لمصــدر محـذوف أى تراضياً كائنا بالمع, وف واما بتراضوا أى يتراضوا بمـا يحسن فى الدين والمروءة وفيــه اشعار بأن المنع من التزوج بغير كفؤ أو بما دور. مهر المثل ليس من باب العضل ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى مافصل من الأحكام وما فيه من معنى البعد لتعظيم المشار اليـه والخطاب لجميع المكلفين كما فيما بعده والتوحيد اما باعتبار كل واحد منهم واما بتأويل القبيل والفريق ُواما لان الكاف لمجـرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمنقضى دون تعيين المخاطبين أو للرسول صلى الله عليه وسلم كما فى قوله تعالى ياأيها النبي اذا طلقتم النساء للدلالة على أن حقيقة المشار اليه أمر لا يكاد يعرفه كل أحد ﴿ يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ﴾ فيسارع الى الامتثال بأوامره ونواهيه اجلالاله وخو فامن عقابه. وقوله تعالى منكم اما متعاق بكان عند من يجو زعملها في الظروف وشبهها واما بمحذوف وقع حالامن فاعل يؤمن أي كائنا منكم ﴿ ذَلَكُم ﴾ أي الاتعاظ به والعمل بمقتضاه ﴿ أَزَ كِي لَكُم ﴾ أي أنمي وأنفع ﴿ وأطهر ﴾ من أدناس الآثام وأوضار الدُّنوب ﴿ والله يعلم ﴾ مافيه من الزكاء والطهر ﴿ وأنتم لا تُعلمون ﴾ ذلك أو والله يعلم مافيه صلاح أموركم من الأحكام والشرائع التي من جملتها مابينه ههنا وأنتم لاتعلمونها فدعوا رأيكم وامتثلوا أمره تعالى ونهيه فى كلّ ماتأتون وماتذرون ﴿ والوالدات يرضعن أولادهن ﴾ شروع فى بيان الأحكام المتعلقة بأو لادهن خصوصا واشتراكا وموأمر أخرج مخرج الخبر مبالغة في الحمل على تحقيق مضمونه ومعناه الندب أو الوجوب ان خص بمــادة عدم قبول الصبي ثدى الغير أو فقدان الظئر أو عجز الوالد عن الاستئجار والتعبير عنهن بالعنوان المذكور لهز عطفهن نحو أو لادهن والحكم عام للمطلقات وغيرهن وقيل خاص بهن اذالكلام فيهن ﴿ حولين كاملين ﴾ التأكيد بصفة الكمال لبيان أن التقدير تحقيق لاتقريبي مبني على المسامحة المعتادة ﴿ لمن أراد أن يتم الرضاعة ﴾ بيان لمن يتوجه اليه الحكم أي ذلك لن أراد اتمام الرضاعة وفيه دلالة على جو از النقص وقيل اللام متعلقة بيرضعن فان الأب يجب عليه الارضاع كالنفقة والأم ترضع له كما يقال أرضعت فلابة لفلان و لده ﴿ وعلى المولود له ﴾ أي الوالد فان الولد يولد له وينسب اليه وتغيير العبارة للأشارة الى المعنى المقتضى لوجوب الارضاع ومؤنة المرضعة عليه ﴿ رزقهن و كسوتهن ﴾ أجرة لهن واختلف في استئجارا لأم وهو غير جائز عند ناما دامت في النكاح أوالعدة جائز عندالشافعي رَحمه الله ﴿ بالمعروف ﴾ حسبها يراه الحاكم ويني به وسعه ﴿ لاتبكلف نفس الاوسعها ﴾ تعليل لايجاب المؤن بالمعروف أوتفسير للمعروف وهو نص على أنه تعالى لا يكلف العبد ما لا يطيقه وذلك لا ينافي امكانه ﴿ لا تضار والدة بولدها و لامو لود له بولده ﴾

تفصيل لما قبله وتقرير له أي لايكاف كل واحد منهما الآخر مالا يطيقه و لايضاره بسبب و لده وقرى و لاتضار بالرفع بدلا من لاتكاف وأصله على القراءتين لاتضار ربالكسر على البناء للفاعل وبالفتح على البناء للمفعول وعلى الوجه الأول يجوزأن يكون بمعنى تضر والباء من صلته أى لا يضر الوالدان بالولد فيفرط في تعهده و يقصر فيما ينبغي له وقرى الاتضار بالسكون مع التشديد على نية الوتف و به مع التخفيف على أنه من ضاره يضيره واضافة الولد الى كل منهما لاستعطافهما اليه وللتنبيه على أنه جديربان يتفقاعلى استصلاحه و لا ينبغي أن يضرا به أو يتضارا بسببه ﴿ وعلى الوارث مثل ذلك ﴾ عطف على قوله تعالى وعلى المولود له رزقهن الخ وما بينهما تعليل أو تفسير معترض والمراد به وارث الصبي ممن كانذار حم محرم منه وقيل عصباته وقال الشافعي رحمه الله هو وارث الابوهو الصبي أي تمان المرضعة من ماله عند موت الأب و لا نزاع فيه وانما الكلام فيما اذا لم يكن للصبي مال وقيل الباقي من الابوين من قوله عليه الصلاة والسلام واجعله الوارث منا وذلك اشارة الى ماوجب على الأب من الرزق والكسوة ﴿ فَانَ أَرَادًا ﴾ أي الوالدان ﴿ فصالا ﴾ أى فطاماعن الرضاع قبل تمام الحولين والتنكير للايذان بانه فصال غير معتاد وعن تراض متعلق بمحذُّوف ينساق اليه الذهن أي صادرا عن تراض ﴿منهما ﴾ أي من الوالدين لامن أحدهماً فقط لاحتمال اقدامه على ما يضر بالولد بان تمل المرأة الارضاع و يبخل الأب باعطاء الاجرة ﴿ وتشاور ﴾ فى شأن الولد وتفحص عن أحواله واجماع منهما على استحقاقه للفطام والتشاو ر من المشورة وهي استُخراج الرأى من شرت العسل اذا استخرجته وتنكيرهما للتفخيم (فلاجناح عليهما) فيذلك لماأن تراضيهما انما يكون بعد استقرار رأيهماأ واجتهادهما على أنصلاح الولد فى الفطام وقَلما يتفقان على الخطأ ﴿ وَانْ أَرْدَتُم ﴾ بيان لحكم عدم اتفاقهما على الفطام والالتفات الى خطاب الآبا ُ لهزهم الى الامتثال بماأمروا به ﴿ أَن تسترَضعوا أو لادكم ﴾ بحذف المفعول الاول استغناء عنه أي أن تسترضعوا المراضع لاولادكم يقال أرضعت المرأة الصبي واسترضعتها آياه وقيل انما يتعدى الى الثاني بحرف الجر يقال استرضعت المرأة للصبي أى أن تسترضعوا المراضع لاو لادكم فحــذف حرف الجر أيضاكما فى قوله تعالى واذا كالوهمأى كالوالهم ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ أي في الاسترضاع وفيه دلالة على أناللاب أن يسترضع للولد و يمنع الام من الارضاع ﴿ اذاسلتم ﴾ أى الى المراضع ﴿ ما آتيتم ﴾ أى ما أردتم ايتاء كما في قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذبالله وقرى مأأتيتُم من أتى اليه احسانا اذافعله وقرى مأأوتيتم أي منجهة الله عز وجل كمافي قوله تعالى وأنفقوا بما جعلكم مستخلفين فيه وفيه مزيد بعث لهم الى التسليم ﴿ بالمعروف ﴾ متعلق بسلتم أى بالوجه المتعارف المستحسن شرعاوجو اب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه وليس التسليم بشرط للصحة والجوازبل هو ندب الى ماهو الاليق والاولى فإن المراضع اذا أعطين ماقدر لهن ناجزاً يداً بيد كانذلك أدخل في استصلاح شؤن الاطفال ﴿ واتقوا الله ﴾ في شأن مراعاة الاحكام المذ ورة ﴿ واعلموا أن الله بما تعملون بصير ﴾ فيجازيكم بذلك واظهار الاسم الجليل في وضع الاضمار لتربية المهابة وفيه من الوعيد والتهديد مالايخفي ﴿ والذين ﴾ على حذف المضاف أى وأز واج الذين ﴿ يتوفون منكم ﴾ أى تقبض أرواحهم بالموت فانالتوفي هو القبض يقال توفيت مالى من فلان واستوفيته منه أي أخذته وقبضته والخطاب لكافة النياس بطريقُ التلوين ﴿ أُويذرون أزواجا بتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ﴾ أو على حذف العائد الى المبتدا في الخبر أي يتربصن بعدهم كما في قولهم السمن منو ان بدرهم أي منو ان منه وقرى ويتوفون بفتح اليا أي يستوفون آجالهم وتأنيث العشر باعتبار الليالي لانهاغر رااشهور والايام ولذلك تراهم لايكادون يستعملون التذكير في مثله أصلاحتي انهم يقولون صمت عشر اومن البين في ذلك قوله تعالى ان لبثتم الاعشراً ثم أن لبثتم الايوما ولعل الحكمة في هذا التقدير أن

الجنين اذا كانذكرا يتحرك غالبالثلاثة أشهروان كانأنثي يتحرك لاربعة فاعتبر أقصى الاجلين وزيد عليه العشر استظهارا اذر بمانضعف الحركة فلايحس بها وعموم اللفظ يقتضي تساوى المسلمة والكتابية والحرة والأمة في هذا الحكم ولكن القياساقتضي التنصيف في الأمة وقوله عز وجل وأولات الاحمال خص الحامل منه وعن على وابن عباس رضي الله عنهم أنها تعتد بابعد الاجلين احتياطا ﴿ فاذا بلغن أجلهن ﴾ أي انقضت عدتهن ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ أيها الحكام والمسلمون جميعا ﴿ فيما فعلن في أنفسهن ﴾ منالتزين والتعرض للخطاب وسائر ماحُرم على المعتدة ﴿ بالمعروف ﴾ والوجه الذي لاينكره الشرعوفيه اشارة الى أنهن لو فعلن ماينكره الشرع فعليهم أن يكفوهن عن ذلك والا فعليهم الجناح ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٍ ﴾ فلا تعملوا خلاف ماأمرتم به ﴿ وَلا جَنَاحَ عَلَيْكُم ﴾ خطاب للكل ﴿ فيما عرضتم به ﴾ التعريض والتلويح ابهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة و لا مجازا كقول السائل جئتك لأسلم عليك وأصله امالة الكلام عن نهجه الى عرض منه أي جانب والكناية هي الدلالة على الشيء بذكر لوازمه و روادفه كقولك طويل النجاد للطويل وكثير الرمادللضياف رمنخطبةالنسائ الخطبة بالكسر كالقعدة والجلسة مايفعله الخاطب من الطلب والاستلطاف بالقول والفعل فقيل هي مأَخوذة من الخطب أي الشأن الذيله خطر لما أنهاشأن من الشئون ونوع من الخطوب وقيل من الخطاب لانها نوع مخاطبة تجرى بين جانب الرجل وجانب المرأة والمراد بالنساء المعتدات للوفاة والتعريض لخطبتهن أن يقول لها انك لجميلة أو صالحة أو نافعة ومن غرضي أن أتزوج ونحوذلك بما يوهمأنه يريد نكاحهاحتي تحبس نفسها عليه ان رغبت فيه و لا يصرح بالنكاح ﴿ أُواً كَننتم في أَنفسكم ﴾ أي أضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه تصريحاو لا تعريضا ﴿ علم الله أنكم ستذكرونهن ﴾ ولا تصبرون على السكوت عنهن وعن اظهار الرغبة فيهن وفيه نوع توبيخ لهم على قلة التثبت ﴿ ولكن لاتواعدوهن سراً ﴾ استدراك عن محذوف دل عليه ستذكر ونهن أى فاذكر وهن ولكن لاتواعدوهن نكاحا بلاً كتفوا بما رخص لكم من التعريض والتعبير عن النكاح بالسر لان مسببه الذي هو الوطء بما يسربه وايثاره على اسمه للايذان بانه بما ينبغي أن يسر به و يكتم وحمله على الوطُّ ربما يوهم الرخصة في المحظور الذي هو التصريح بالنكاح وقيل انتصاب سراعلي الظرفية أي لاتواعدوهن في السرعلي أن المراد بذلك المواعدة بما يستهجن وفيهمافيه ﴿ الا أَن تقولوا قولامعروفا ﴾ استثناء مفرغ مما يدل عليه النهي أي لانواعدوهن مواعدة ما الامواعدة معروفة غير منكرة شرعاوهي ما يكون بطريق التعريض والتلويح أو الامواعدة بقول معروف أو لاتو اعدوهن بشيء من الاشياء الابأن تقولوا قولامعروفا وقيلهو استثناء منقطع منسرا وهوضعيف لادائه الى جعلالتعريض موعودا وليس كذلك ﴿ و لانعزمُوا عقدة النكاح ﴾ من عزم الأمر إذا قصده قصدا جازما وحقيقته القطع بدليل قوله عليه السلام لاصيام لمن لم يعزم الصيام من الليل و روى لمن لم يبيت الصيام والنهى عنه المبالغة في النهى عن مباشرة عقد النكاح أى لا تعزموا عقد عقدة النكاح ﴿ حتى يبلغ الـكتاب أجله ﴾ أي العدة المكتوبة المفروضة آخرها وقيل معناه لاتقطعوا عقدة النكاح أي لانبرموها و لاتلزم ها و لانقدموا عليها فيكون نهيا عن نفس الفعل لاعن قصده ﴿ واعلموا أن الله يعلم مافي أنفسكم ﴾ من ذوات الصدور إلى من جماتها الوزم على مانهيتم عنه ﴿ فَاحْدُرُوهِ ﴾ بالاجتناب عن العزم ابتداء أو اقلاعا عنه بعد تحققه ﴿ واعلموا أن الله غنمور ﴾ يغفر لمن يقلع عن عزمه خشية منه تعالى ﴿ حليم ﴾ لا يعاجلكم بالعقوبة فلا تستدلوا بتأخيرها على أن مانهيتم عنه من العزم ليس بما يستتبع المؤاخذة واظهار الاسم الجليل في موضع الاضار لادخال الروعة ﴿لاجناح عليكم﴾ أي لاتبعة من مهر وهو الاظهر وقيل من و زر اذلابدعة في الطلاق قبل المسيس وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر النهى عن الطلاق فظن أن فيه جناحا فنفي ذلك ﴿ ان طلقتم النساء مالم « ۲۲ _ ابوالسعود _ ا ول

تمسوهن ﴾ أى مالم تجامعوهن وقرى عماسوهن بضم التاء في جميع المواقع أى مدة عدم مساسكم اياهن على أن مامصدرية ظرفية بتقدير المضاف ونقل أبو البقاء أنها شرطية بمعنى أن فيكون من باب اعتراض الشرط على الشرط فيكون الثاني قيدا للاولكما في قولك ان تأتني أن تحسن الى أكرمك أي ان تأتني محسنا الى والمعني ان طلقتمرهن غير ماسين لهن وهذا المعني أقعدمن الاول لما أن ماالظرفية انما يحسن موقعها فيما اذا كان المظروف أمرا ممتدا منطبقاعلي ماأضيف اليها من المدة أو الزمان كما في قوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض وقوله تعالى وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم ولايخني أن التطليق ليس كذلك وتعليق الظرف بنني الجناح ربما يوهم امكان المسيس بعدالطلاق فالوجه أن يقدر الحال مكان الزمان والمدة ﴿ أُو تَفْرَضُوا لَمْنَ فَرِيضَةً ﴾ أي آلا أن تفرضُوا لهن أو حتى تفرضُوا لهن عندالعقد مهراعلى أن فريضة فعيلة بمعنى مفعول والتاء لنقل اللفظ من الوصفية الى الاسمية وانتصابه على المفعولية ويجوز أن يكونمصدرا صيغة واعرابا والمعنى أنه لاتبعة على المطلق بمطالبة المهر أصلا اذا كان الطلاق قبل المسيس على كل حال الافي حال تسمية المهر فانعليه حينئذنصف المسمى وفي حال عدم تسميته عليه المتعة لانصف مهر المثل وأمااذا كان بعد المساس فعليه في صورة التسمية تمام المسمى وفي صورة عدم اتمام مهر المثل وقيل كلمة أوعاطفة لمدخولها على ماقبلهامن الفعل المجزوم على معنى مالم يكن منكم مسيس والافرضمهر ﴿ ومتعوهن ﴾ عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي فطلقوهن ومتعوهن والحكمة في ايجاب المتعة جبر إيحاش الطلاق وهي درع وملحفة وخمار على حسب الحالكم يفصح عنه قوله تعالى ﴿ على الموسع قدره وعلى المقتر قدره ﴾ أي مايليق بحال كل منهما وقرى بسكور الدال وهي جملة مستأنفة لامحل لها من الاعراب مبينة لمقدار المتعة بالنظر الى حال المطلق ايسارا واقتارا أوحال من فاعل متعوهن بحذف الرابط أي على الموسع منكم الخ أوعلى جعل الألف واللام عوضا من المضاف اليه عند من يحوزه أي على موسعكم الخ وهذا اذالم يكن مهر مثلها أقل من ذلك فان كان أقل فلها الأقل من نصف مهر المثل ومن المتعة و لا ينقص عن خمسة دراهم (متاعا) أي تمتيعا (بالمعروف) أي بالوجه الذي تستحسنه الشريعة والمروءة (حقا) صفة لمتاعاً أومصدر مؤكد أي حق ذلك حقا ﴿ على المحسنين ﴾ أي الذين يحسنون الى أنفسهم بالمسارعة الى الامتثال أوالي المطلقات بالتمتيع بالمعروف وانما سموامحسنين اعتبارا للمشارفة وترغيبا وتحريضا ﴿ وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن ﴾ قبل ذلك ﴿ فريضة ﴾ أي وان طلقتموهن من قبل المسيس حال كو نكم مسمين لهن فيما سبق أي عند النكاح مهرا على أن الجلة حال من فاعل طلقتموهن و يحوزأن تكون حالاً من مفعوله لتجقق الرابط بالنسبة اليهما ونفس الفرض من المبنى للفاعل أوللمفعول وان لم يقارن حالة التطليق لكن اتصاف المطلق بالفارضية فيما سبق مما لاريب في مقارنته لها وكذا الحال في اتصاف المطلقة بكونها مفروضالها فيما سبق ﴿ فنصف مافرضتم ﴾ أى فلهن نصف ماسميتم لهن من المهر أوفالواجب عليكم ذلك وهذا صريح في أن المنفي في الصورة السَّابقة انما هو تبعة المهر وقرى وبالنصب أى فأدوا نصف مافرضتم ولعل تأخير حكم النسمية مع أنها الأصل فى العقد و الأكثر فى الوقوع لما أن الآية الكريمة نزلت فى أنصارى تزوج امرأة من بنى حنيفة وكانت مفوضة فطلقها قبل الدخول بها فتخاصها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عليه الصلاة والسلام عند اظهار أن لاشي لهمتعها بقلنسوتك ﴿ الأأن يعفون ﴾ استئنا مفرغ من أعم الأحوال أي فلهن نصف المفروض معينا في كل حال الاحال عفوهن فانه يسقط ذلك حينئذ بعد وجوبه وظاهر الصيغة في نفسها يحتمل التذكير والتأنيث وانما الفرق في الاعتبار والتحقيق فأن الواوفي الاولى ضمير والنون علامة الرفع وفي الثانية لام الفعل والنون ضمير والفعل مبنى ولذلك لم يؤثر فيه أن تأثيره فيما عطف على محلمن

قوله تعالى ﴿ أُو يعفو ﴾ بالنصب وقرى بسكون الواو ﴿ الذي بيده عقدة النكاح ﴾ أي يترك الزوج المالك لعقده وحله ما يعود اليه من نصف المهر الذي ساقه اليها كاملا على ماهو المعتاد تكرما فان ترك حقه عليها عفو يلا شهة أوسمي ذلك عفوا في صورة عدم السؤق مشاكلة أوتغليبا لحال السوق على حال عدمه فمرجع الاستثناء حينئذ الى منع الزيادة في المستثنى منه كما أنه في الصورة الاولى الى منع النقصان فيه أي فلمن هذا القدر بلا زيادة ولانقصان في جميع الأحوال الا في حال عفوهن فانه حينئذ لا يكون لهن القدر المذكوربل ينتني ذلك أو ينحط أوفى حال عفو الزوج فانه حينئذيكون لهن الزيادة على ذلك القدر هذا على التفسير الأول وأما على التفسير الثاني فلا بد من المصير الى جعل الاستثناء منقطعا لأن في صورة عفو الزوج لايتصور الوجوب عليه هذا عندنا و في القول القديم للشافعي رحمه الله أن المراد عفو الولي الذي بيده عقدة نكاح الصغيرة وهو ظاهر المأخذخلا أن الاول أنسب بقوله تعالى ﴿ وأن تعفوا أقرب للتقوى ﴾ ألى آخره فان اسقاط حق الصغيرة ليس في شيء من التقوى وعن جبير بن مطعم أنه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول وأكمل لهاالصداق وقال أناأحق بالعفو وقرى بالياء ﴿ ولا تنسوا الفضل بينكم ﴾ أي لا تتر دوا أن يتفضل بعضكم على بعض كالشي المنسى وقرى عكسر الواو والخطاب في الفعلين للرجال والنساء جميعًا بطريق التغليب ﴿ انالله بما تعملون يصير ﴾ فلا يكاد يضيع ماعملتم من التفضل والاحسان ﴿ حافظوا على الصلوات ﴾ أى داوموا على أدائها لاوقاتها من غير اخلال بشيء منها كما تنبيء عنه صيغة المفاعلة المفيدة للمبالغة ولعل الأمر بها في تضاعيف بيان أحكام الأزواج والأولاد قبل الاتمام للايذان بأنها حقيقة بكمال الاعتناء بشأنها والمثابرة عليها من غير اشتغال عنها بشأنهم بل بشأن أنفسهم أيضاكما يفصح عنه الأمر بهافي حالة الخوف ولذلك أمربها فيخلال بيان مايتعلق بهممن الأحكام الشرعية المتشابكة الآخذ بعضها بحجزة بعض ﴿ والصلوة الوسطى ﴾ أي المتوسطة بينها أوالفضلي منها وهي صلاة العصر لقوله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملا الله تعالى بيوتهم نارا وقال عليه السلام انها الصلاة التي شغل عنها سليان بن داود عليهما الصلاة والسلام وفضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها بتجاراتهم ومكاسبهم واجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار حينئذ وقيل هي صلاة الظهر لأنها في وسط النهار وكانت أشق الصلوات عليهم لما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصليها بالهاجرة فكانت أفضالها لقوله عليه السلام أفضل العبادات أحمزها وقيل هي صلاة الفجر لانها بين صلاتي الليل والنهار والواقعة في الحد المشترك بينهما و لانها مشهودة كصلاة العصر وقيلهي صلاة المغرب لانها متوسطة من حيث العدد ومن حيث الوقوع بين صلاتي النهار والليل و وتر النهار و لاتنقص في السفر وقيل هي صلاة العشاء لانها بين الجهريتين الواقعتين في طرفي الليل وعن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم أنه عليه السلام كان يقرأ والصلاة الوسطى وصلاة العصر فتكون حينئذ احدى الأربع قدخصت بالذكر مع العصر لانفرادها بالفضل وقرى وعلى الصلاة الوسطى وقرى التصب على المدح وقرى الوسطى ﴿ وقومو الله ﴾ أي في الصلاة ﴿ قانتين ﴾ ذا كرين له تعالى في القيام لان القنوت هو الذكر فيه وقيل هو اكمال الطاعة واتمــامها بغير اخلال بشيء من أركانهــا وقيل خاشعين وقال ابن المسيب المرادبه القنوت في الصبح ﴿ فَانْ خَفْتُم ﴾ أي من عدو أوغيره ﴿ فرجالا ﴾ جمع راجل كقيام وقائم أو رجل بمعنى راجل وقرى بضم الراءمع التخفيف و بضمها مع التشديد أيضا وقرى فرجلا أي راجلا ﴿ أُو رَكَبَانًا ﴾ جمع راكب أي فصلوا راجلين أو راكبين حسمًا يقتضيه الحال و لاتخلوا بها ماأمكن الوقوف في الجملة وقد جوز الشافعي رحمه الله أداعها حال المسايفة أيضا ﴿ فاذا أمنتم ﴾ بزوال الخوف ﴿ فاذكروا الله ﴾ أي فصلوا صلاة الامن عبرعنها بالذكر لانه معظم أركانها ﴿ يَمَا عَلَمُكُم ﴾ متعلق بمحذوف وقع وصفا لمصدر محذوف أي ذكرا

كائناكما علمكم أى كتعليمه اياكم (مالم تكونوا تعلمون) من كيفية الصلاة والمراد بالتشبيه أن تكون الصلاة المؤداة موافقة لما علمه الله تعالى وايرادها بذلك العنوان لتذكير النعمة أواشكروا الله تعالى شكرا يوازي تعليمه اياكم مالم تكونوا تعلمونه من الشرائع والأحكام التي من جملتها كيفية اقامة الصلاة حالتي الخوف والأمن. هذا وفي اير اد الشرطية الأولى بكلمة أن المفيدة لمشكوكية وقوع الخوف وندرته وتصدير الشرطية الثانية بكلمة إذا المنبئة عن تحقق وقوع الامن وكثرته مع الايجاز في جواب الأولى والاطناب في جواب الثانية المبنيين على تنزيل مقام وقوع المأمور به فيهما منزلة مقام وقوع الأمر تنزيلا مستدعيا لاجراء مقتضي المقام الأول في كل منهما مجرى مقتضي المقام الثاني من الجزالة ولطف الاعتبارمافيه عبرة لأولى الأبصار ﴿ والذين يتوفون منكم ويذرون أز واجا ﴾ عود الى بيان بقية الاحكام المفصلة فياسلف اثربيان أحكام وسطت بينهم اكما أشير اليه من الحكمة الداعية الى ذلك ﴿ وصية لأز واجهم ﴾ أى يوصون أوليوصوا أوكتب الله عليهم وصية ويؤيدهذا قراءة من قرأكتب عليكم الوصية لأزواجكم وقرى بالرفع على تقدير مضاف فى المبتدا أو الخبر أى حكم الذين يتوفون منكم و يذرون أزواجا وصية لازواجهم أو والذين يتوفون أهل وصية لأزواجهم أوكتب عليهم وصية أو عليهم وصية وقرى متاع لأزواجهم بدل وصية (متاعا الى الحول) منصوب بيوصون ان أضمرته والإفبالوصية أو بمتاع على القراءة الأخيرة ﴿غيراخراج﴾ بدلمنه أومصدر مؤكد كما في قولك هذا القول غير ما تقول أوحال من أز واجهم أي غير مخرجات والمعني يجب على الذين يتو فون أن يوصوا قبل الاحتضار لازواجهم بأن يمتعن بعدهم حولا بالنفقة والسكني وكان ذلك أول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله تعالى أربعة أشهر وعشرا فانه وان كان متقدما في التلاوة متأخر في النزو لوسقطت النفقة بتو ريثها الربع أو الثمن وكذلك السكني عندنا وعندالشافعي هي باقية ﴿ فان خرجن ﴾ عن منزل الازواج باختيارهن ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ أيها الأئمة ﴿ فيها فعان فى أنفسهن من معروفَ ﴾ لاينكره الشرع كالتزين والتطيب وترك الحداد والتعرض للخطاب وفيه دلالة على أن المحظور اخراجها عند ارادة القرار وملازمة مسكن الزوج والحداد من غير أن يجب عليها ذلك وانها كانت مخيرة بين الملازمة مع أخذ النفقة و بين الخروج مع تركها ﴿ والله عزيز ﴾ غالب على أمره يعاقب من خالفه ﴿ حكيم ﴾ يراعي في أحكامه مصالح عباده ﴿ وللمطلقات ﴾ سواء كن مدخولا بهن أو لا ﴿ متاع ﴾ أي مطلق المتعة الشاملة للواجبة والمستحبة وأُوجبها سعيدً بن جبير وأبو العالية والزهرى للكل وقيل المراد بالمتاع نفقة العدة وقيل اللام للعهد والمراد غير المدخول بهن والتكرير للتأكيد ﴿بالمعروف﴾ شرعا وعادة ﴿حقا على المتقين﴾ أى مما ينبغي ﴿ كَذَلْكُ ﴾ أى مشل ذلك البيان الواضح ﴿ يبين الله لكم آياته ﴾ الدالة على أحكامه التي شرعها لعباده ﴿ لعلكم تعقلون ﴾ لـكي تفهموا مافيها وتعملوا بموجبها ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ تقرير لمن سمح بقصتهم من أعل الكتاب وأرباب الأخبار وتعجيب من شأنهم البديع فان سماعهم لها بمنزلة الوؤية النظرية أو العلمية أو لكل أحد من له حظ من الخطاب ايذانا بأن قصة مم من الشهرة والشيوع بحيث يحق لكل أحدد أن يحمل على الاقرار برؤيتهم وسماع قصتهم ويعجب بها وان لم يكن عن رآهم أو سمع بقصتهم فان هذا الكلام قد جرى مجرى المثل في مقام التعجيب لما أنه شبه حال غير الرائى لذي عجيب بحال الرائى له بناء على ادعاء ظهور أمره وجلائه بحيث استوى في ادراكه الشاهد والغائب ثم أجرى الكلام معه كما يجرى مع الرائي قصداً الى المبالغة في شهرته وعراقته في التعجب وتعدية الرؤية بالى فى قوله تعالى ﴿ الى الذين خرجوا من ديارهم ﴾ على تقـديركونها بمعنى الإنصار باعتبار معنى النظر وعلى تقدير كونها ادراكا قلبيا لتضمين معني الوصول والانتهاء على معنى ألم ينته علمك اليهم ﴿ وهم ألوف ﴾ أى ألوف كثيرة قيل

عشرة آلاف وقيل ثلاثون وقيل سبعون ألفا والجملة حال منضمير خرجوا وقوله عز وجل ﴿حذر الموت﴾ مفعول له. روى أنأهل داوردانقرية قبل واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا منهاهار بين فأماتهم الله ثمَّأ حياهم ليعتبرواو يعلموا أن لامفر من حكم الله عز سلطانه وقضاؤه وقيل مر عليهم حزقيل بعدزمان طويل وقد عريت عظامهم وتفرقت أوصالهم فلوى شدقيه وأصابعه تعجبا مما رأى من أمرهم فأوحى اليه ناد فيهم أن قوموا باذن الله فنادى فاذا هم قيام يقولون سبحانك اللهم و بحمدك لااله الا أنت وقيل هم قوم من بني اسرائيل دعاهم ملكهم الى الجهاد فهربوا حذرا من الموت فأماتهم الله تعالى ثمانية أيام ثم أحياهم وقوله عز وجل ﴿ فقال لهم الله موتوا ﴾ اما عبارة عن تعلق ارادته تعالى بموتهم دفعة واما تمثيل لاماتته تعالى اياهم ميتة نفس واحدة في أقَرب وقت وأدناه وأسرع زمان وأوحاه بأمر آمر مطاع لمأمور مطيع كما في قوله تعالى انما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون ﴿ثُم أَحِياهم عطف اما على مقدر يستدعيه المقام أي فماتوا ثم أحياهم وانما حذف للدلالة على الاستغناء عن ذكره لاستحالة تخلف مراده تعالى عن ارادته واما على قال لما أنه عبارة عن الاماتة وفيه تشجيع للسلمين على الجهاد والتعرض لأسباب الشهادة وأن الموت حيث لم يكن منه بد ولم ينفع منه المفر فأو لى أن يكون في سبيل الله تعالى ﴿ إن الله لذو فضل ﴾ عظيم ﴿ على الناس ﴾ قاطبة أما أولئك فقد أحياهم ليعتبروا بماجري عليهم فيفوزوا بالسعادة العظمي وأما الذين سمعوا فصتهم فقد هداهم الى مسلك الاعتبار والاستبصار ﴿ ولكن أكثر الناس لا يشكرون ﴾ أى لا يشكرون فضله كما ينبغي و يجوزأن يراد بالشكر الاعتبار والاستبصار واظَّهار الناس في مقام الاضهار لمزيد التشنيع ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلُ اللَّهُ ﴾ عطف على مقدر يعينه ماقبله كائنه قيل فاشكروا فضله بالاعتبار بما قص عليكم وقاتلوا في سبيله لما علمتم أن الفرار لاينجي من الحمام وأن المقدر لامردله فانكان قدحان الأجل فموت في سبيل الله عز وجل والا فنصر عزيز وثواب ﴿ واعلموا أن الله سميع ﴾ يسمع مقالة السابقين والمتخلفين ﴿عليم ﴾ بما يضمرونه في أنفسهم وهو من و را الجزاء خَيرا وشرا فسارعوا الى الامتثال واحذروا المخالفة والمساهلة ﴿ مَن ذا الذي يقرض الله ﴾ من استفهامية مرفوعة المحل بالابتــدا وذا خبره والموصول صفة له أو بدل منه واقراض ألله تعالى مثل لتقديم العمل العاجل طلباً للثواب الآجل والمراد ههنا اماالجهاد الذي هو عبارة عن بذل النفس والمال في سبيل الله عزوجل ابتغاء لمرضاته واما مطلق العمل الصالح المنتظم له انتظاما أوليا ﴿ قرضاحه: ا﴾ أي اقراضامقرونا بالإخلاص وطيب النفس أو مقرضا حلالا طيباً ﴿ فيضاعفه له ﴾ بالنصب على جو أب الاستفهام حملاعلى المعنى فانه في معنى أيقرضه وقرى بالرفع أي يضاعف أجره وجزاء وجعل ذلك مضاعفة له بناعلى مابينهمامن المناسبة بالسببية والمسببية ظاهرا وصيغة المفاعلة للمبالغة وقرى فيضعفه بالرفع و بالنصب (أضعافا) جمع ضعف ونصبه على أنه حال من الضمير المنصوب أو مفعول بأن يضمن المضاعفة معنى التصيير أو مصدر مؤكد على أن الضعف اسم للمصدر والجمع للتنوين ﴿ كثيرة ﴾ لا يعلم قدرها الا الله تعالى وقيل الواحــد بسبعائة ﴿ والله يقبض و يبسط ﴾ أى يقتر على بعض و يوسع على بعض أو يقتر تارة و يوسع أخرى حسما تقتضيه مشيئتـــه المبنية على الحكم والمصالح فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم كي لايب دل أحوالكم ولعل تأخير البسط عن القبض في الذكر للايما الى أنه يعقبه في الوجود تسلية للفقراء وقرى يبصط بالصاد لمجاورة الطاء ﴿ واليه ترجعون ﴾ فيجازيكم على ماقدمتم من الأعمال خيراً وشرا ﴿ أَلَمْ تُرَى تَقْرِيرُ وْتُعجيبُ كَمَّا سَبْقَ قَطْعُ عَنْهُ للايذَانُ باستقلاله في التعجب مع أن له مزيد ارتباط بما وسط بينهما من الأمر بالقتال ﴿ إلى الملاُّ من بني اسرائيل ﴾ الملاُّ من القوم وجوههم وأشرافهم وهو اسم للجاعة لاواحدله من لفظه كالرهط والقوم سموا بذلك لما أنهم يملؤن العيون مهابة والمجالس بهاء أو لأنهم

مليئون بما يبتغي منهم ومن تبعيضيةومن في قوله تعالى ﴿ من بعد موسى ﴾ ابتدائية وعاملها مقدر وقع حالا من الملا أى كائنين بعض بني اسرائيل من بعد وفاة موسى و لا ضير في اتحاد الحرفين لفظا عند اختلافهما معنى ﴿ اذْ قَالُوا ﴾ منصوب بمضمر يستدعيه المقام أي ألم ترالي قصة الملائ أو حديثهم حين قالوا ﴿ لنبي لهم ﴾ هو يوشع بن نون بن افرائيم بن يوسف عليهما السلام وقيل شمعون بن صعبة بن علقمة من و لد لاوى بن يعقوب عليهما السلام وقيل الشمويل بن بال بن علقمة وهو بالعبرانية اسمعيل. قالمقاتل هو من نسل هرون عليه السلام وقال مجاهد اشمويل بن هلقايا ﴿ ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله ﴾ أي انهض للقتال معنا أميرا نصدر في تدبير أمر الحرب عن رأيه وقرى نقاتل ِ بِالَّرِ فَعَ عَلَى أَنه حَالَ مَقَدَرَةٍ أَى ابعثه لنـ أمقدرين القتال أو استئناف مبنى على السؤال وقرى ويقاتل بالياء مجز وماومر فوعا على الجواب للامر والوصف لملكا ﴿ قال ﴾ استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق اليه الذهن كائنه قيل فماذا قال لهم النبي حينت فقيل قال ﴿ هل عسيتم أن كتب عليكم القتال أن لاتقاتلوا ﴾ فصل بين عسى و خبره بالشرط للاعتناء به أي هل قاربتم أن لاتقاتلوا كما أتوقعه منكم والمراد تقرير أن المتوقع كائن وانما لم يذكر في معرض الشرط ماالتمسوه بأن قيل هل عسيتم أن بعثت لكم ملكا الخ مع أنه أظهر تعلقا بكلامهم بل ذكر كتابة القتال عليهم للسالغة في بيان تخلفهم عنه فانهم اذا لم يقاتلوا عند فرضية القتال عليهم بايجاب الله تعالى فلائن لا يقاتلوا عند عدم فرضيته أو لى و لأن ايراد ماذكروه ربما يوهم أن سبب تخلفهم عن القتال هو المبعوث لا نفس القتال وقرى عسيتم بكسر السين وهي ضعيفة ﴿ قَالُوا ﴾ استئناف كماسبق ﴿ وما لناأن لانقاتل ﴾ أي أي سبب لنا في أن لانقاتل ﴿ في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا ﴾ أي والحال أنه قد عرض لنا مايوجب القتال ايجابا قويا من الاخراج عن الديار والاوطان والاغتراب من الأهل والأو لاد وافراد الابناء بالذكر لمزيد تقوية أسباب القتال وذلك أن جالوت رأس العالقة وملكهم وهو جبار من أو لادعمليق بن عاد كان هو ومن معه من العمالقة يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وظهروا على بني اسرائيل وأخــ ذوا ديارهم وسبوا أو لادهم وأسروا من أبنـــا ملوكهم أربعائة وأربعين نفسا وضربوا عليهم الجزية وأخذوا توراتهم ﴿ فلما كتب عليهم القتال ﴾ بعد سؤال النبي عليه السلام ذلك و بعث الملك ﴿ تُولُوا ﴾ أى أعرضوا وتخلفوا لكن لافي ابتداء الامر بل بعد مشاهدة كثرة العدو وشوكته كما سيجيء تفصيله وانما ذكر ههنا مآل أمرهم اجمالا اظهارا لما بين قولهم وفعلهم من التنافي والتباين ﴿ الا قليلا منهم ﴾ وهم الذين اكتفوا بالغرفة من النهر وجاوزوه وهم ثلثمائة وثلاثة عشر بعدد أهل بدر ﴿ والله عليم بالطَّالمين ﴾ وعيد لهم على ظلمهم بالتولى عن القتال وترك الجهاد وتنافى أقوالهم وأفعالهم والجملة اعتراض تذييلي ﴿ وقال لهم نبيهم ﴾ شروع في تفصيل ماجري بينه عليه السلام وبينهم من الاقوال والافعال اثر الاشارة الاجمالية الى مصير حالم أي قال لهم بعد ماأوحي اليهماأوحي (ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا ﴾ طالوت علم عبرى كداود وجعله فعلوتا من الطول يأباه منع صرفه وملكا حال منه روى أنه عليه السلام لما دعار به أن يجعل لهم ملكا أتى بعصا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها الاطالوت ﴿ قَالُوا ﴾ استئناف كما مر ﴿ أَنَّى يَكُونَ لَهُ الملكُ علينا ﴾ أي من أين يكون أو كيف يكون ذلك ﴿ ونحن أحق بالملك منه ولم يؤتسعة من المال ﴾ الواو الاولى حالية والثانية عاطفة جامعة للجملتين في الحكم أي كيف يتملك علينا والحال أنه لايستحق التملك لوجودمن هو أحق منه ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال وسبب هذا الاستبعاد أن النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من أسباط بني اسرائيل وهو سبط لاوى بن يعقوب عليه السلام وسبط المملكة بسبط يهوذا ومنه داود وسلمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من أحد هذين السبطين بل من ولد بنيامين قيل كان راعيا وقيل دباغا وقيل سقاع

﴿قال ان الله اصطفاه عليكم ﴾ لما استبعدوا تملكه بسقوط نسبه و بفقره رد عليهم ذلك أو لا بأن ملاك الامرهوا صطفاء الله تعالى وقد اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم وثانيا بأن العمدة فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة أمور السياسة وجسامة البدن ليعظم خطره في القلوب ويقدرعلى مقاومة الاعداء ومكابدة الحروب وقد خصه الله تعالى منهما بحظوافر وذلك قوله عزوجل ﴿ وَ الدُّه بسطة في العلم ﴾ أى العلم المتعلق بالملك أو بهو بالديانات أيضا وقيل قد أو حي اليه ونبيء ﴿ والجسم ﴾ قيل بطول القامَّة فانه كان أطول من غيره برأسه ومنكبيه حتى أن الرجل القائم كان يمد يده فينال رأسه وقيل بالجمَّال وقيل بالقوة ﴿ والله يؤتى ملكه من يشاء ﴾ لما أنه مالك الملك والملكوت فعال لما يريد فله أن يؤتيه من يشاءمن عباده ﴿ والله واسع ﴾ يوسع على الفقير و يغنيه ﴿ عليم ﴾ بمن يليق بالملك عن لايليق به واظهار الاسم الجليل لتربية المهابة ﴿ وقال لهم نبيهم ﴾ توسيطه فيما بين قو ليه المحكيين عنه عليه السلام للاشعار بعدم اتصال أحدهما بالآخر وتخلل كلام من جهة المخاطبين متفرع على السابق مستتبع للاحق كانهم طلبوا منه عليه السلام آية تدل على أنه تعالى اصطفى طالوت وملكه عليهم. روى أنهم قالوا ما آية ملكه فقال ﴿ ان آية ملكه أن يأتيكم التابوت ﴾ أى الصندوق وهو فعلوت من التوب الذي هو الرجوع لما أنه لايزال يرجع اليه مايخرج منه وتاؤه مزيدة لغير التأنيث كملكوت و رهبوت والمشهور أن يوقف على تائه من غير أن تقلب ها ومنهم من يقلبها اياها والمراد به صندوق التوراة وكان قد رفعه الله عز وجل بعد وفاة موسى عليه السلام سخطاعلى بني اسرائيل لما عصو اواعتدوا فلماطلب القوممن نبيهم آية تدل على ملك طالوت قال لهم أن آية ملكه أن يأتيكم التابوت من السماء والملائكة يحفظونه فأتاهم كما وصف والقوم ينظرون اليه حتى نزل عند طالوت وهـذا قول ابن عباس رضي الله عنهما وقال أرباب الأخبار ان الله تعالى أنزل على آدم تابو تا فيه تماثيل الأنبياء عليهم السلام من أولاده وكان من عود الشمشاد نحوا من ثلاثة أذرع في ذراعين فكان عند آدم عليه السلام إلى أن توفى فتوارثه أولاده واحدا بعد واحد الى أن وصل الى يعقوب عليه السلام ثم بقي في أيدى بني اسرائيل الى أن وصل آلئ موسى عليه السلام فكان عليه الصلاة والسلام يضع فيه التوراة وكان اذا قاتل قدمه فكانت تسكن اليه نفوس بني السرائيل و كان عنده الى أن توفى ثم تداولته أيدى بني اسرائيل و كانوا اذا اختلفوا في شيء تحاكمو اليه فيكلمهم ويحكم بينهم وكانوا اذا حضه واالقتال يقدمونه بين أيديهم ويستفتحون به على عدوهم وكانت الملائكة تحمله فوق العسكر ثم يقاتلون العدو فاذا سمعوا من التابوت صيحة استيقنوا النصر فلما عصوا وأفسدوا سلط الله عليهم العمالقة فغلبوهم على التابوت وسابوه وجعلوه في موضع البول والغائط فلما أراد الله تعالى أن يملك طالوت سلط عليهم البلاء حتى أن كل من بال عنده ابتلى بالبواسير وهلكت من بلادهم خمس مدائن فعلم الكفار أن ذلك بسبب استهانتهم بالتابوت فأخرجوه وجعلوه على ثورين فأقبل الثه ران يسير ان وقد وكل الله تعالى بهما أربعة من الملائكة يسوقونهما حتى أتو امنزل طالوت فلها سألوا نبيهم البينة على ملك طالوت قال لهم النبي ان آية ملكه أنكم تجدون التابوت في داره فلها وجدوه عنده أيقنوا علكه شيئة من ربكم الله على الله وهو علما أينة كائنة من ربكم أوفى التابوت ماتسكنون اليه وهو الته راة المودعة فيه بناعلى مامر من أن موسى عليه السلام إذا قاتل قدمه فتسكن اليه نفوس بني اسرائيل وقيل السكينة صورة كانت فيه من زبرجد أو ياقوت لها رأس وذنب كرأس الهر وذنبه وجناحان فتأن فيزف التابوت نحو العدو وهم يمضون معه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وعن على رضى الله عنه كان لهــا وجه كوجه الانسان وفيها ريح هفافة ﴿ وبقية بما ترك آل موسى و آل هرون ﴾ هي رضاض الألواح وعصا موسى وثيابه وشيء من التوراة وكانقد رفعه الله تعالى بعد وفاة موسى عليه السلام و آلهاأ بناؤهما أو أنفسهما والآل مقحم لتفخيم شأنهما أو أنبيا بني اسرائيل

﴿ تحمله الملائكة ﴾ حال من التابوت أي ان آية ملكه اتيانه حال كونه محمو لا للملائكة وقد مركيفية ذلك ولعل حمل المُلائكة على الرواية الأخيرة عبارة عن سوقهم للثورين الحاملين له ﴿ ان في ذلك ﴾ اشارة اليماذكر من شأن التابوت فهو من تمـام كلام النبي عليه السلام لقومه أو الى نقل القصة وحكَّايتها فهو ابتداء كلام من جهة الله تعالى جي به قبل تمام القصة اظهاراً لكمالالعناية به وافراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين على التقديرين بتأويل الفريق أوغيره كما سلف ﴿ لاَية ﴾ عظيمة ﴿ لكم ﴾ دالة على ملك طالوت أو على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم حيث أخبر بهذه التفاصيل على ماهي عليه من غير سماع من البشر ﴿ إِن كُنتُم مؤمنين ﴾ أي مصدقين بتمليكه عليكم أو بشيء من الآيات وان شرطية والجواب محـ نوف ثقة بمـا قبله وقيل هي بمعنى اذ ﴿ فلما فصل طالوت بالجنود ﴾ أى انفصل بهم عن بيت المقدس والأصل فصل نفسه ولما اتحد فاعله ومفعوله شاع أستعاله محذوف المفعول حتى نزل منزلة القاصر كانفصل وقيل فصل فصولا وقد جوزكونه أصلا برأسه متازامن المتعددي بمصدره كوقف وقوفا و وقفه وقفاً وكصد صدوداً وصده صدآ ورجع رجوعا و رجعه رجعا والبـاء متعلقة بمحذوف وقع حالامن طالوت أى ملتبسا بهم ومصاحبا لهم روى أنه قال لقومه لايخرج معى رجل بني بناء لم يفرغ منه و لا تاجر مشتغل بالتجارة و لا متزوج بامرأة لم يبن عليها و لا أبتغي الا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع اليه عن اختاره ثمانون ألفا وكان الوقت قيظا وسلكوا مفازة فسألوا أن يجرى الله تعالى لهم نهراً فبعـد ماظهر له ما تعلقت به مشيئته تعالى من جهة النبي عليه السلام أو بطريق الوحى عند من يقول بنبوته ﴿ قَالَ انَ الله مبتليكم بنهر ﴾ بفتح الهـا وقرى السكونها ﴿ فَن شرب منه ﴾ أي ابتـدأ شربه من النهر بأن كرع لانه الشّربمنه حقيقة ﴿ فليس مني ﴾ أي من جملتي وأشياعي المؤمنين وقيل ليس بمتصلبي ومتحد معيمن قولهم فلان منى كأنه بعضه لكمال اختلاطهما ﴿ ومن لم يطعمه ﴾ أي لم يذقه من طعم الشيء اذا ذاقه مأكو لا كان أو وان شئت حرَّمت النساء سواكم وان شئت لمأطعم نقاخا و لا بردا مشرو با أو غيرهما قال أى نوما ﴿ فانه مني الا من اغترف غرف بيده ﴾ استثناء من قوله تعالى فمن شرب منه فليس مني وانما أخرعن الجملة الثانية لابرازكال العناية بها ومعناه الرخصة في أغتراف الغرفة باليد دون الكروع والغرفة ما يغرف وقرىء بفتح الغين على أنهامصدر والبا متعلقة باغترف أو بمحذوف وقع صفة لغرفة أي غرفة كائنة بيده . ير و ي أن الغرفة كانت تكفي الرجل الشربه وأدواته ودوابه وأما الذين شربوا منه فقداسودت شفاههم وغلبهم العطش ﴿ فشربوا منه ﴾ عطف على مقدر يقتضيه المقام أي فابتلوا به فشر بوامنه ﴿ الا قليلا منهم ﴾ وهم المشار اليهم فيما سلف بالاستثناء من التولى وقرى الا قليل منهم ميلا الى جانب المعنى وضربا عن عـدوة اللفظ جانبا فان قوله تعالى فشربوا منه فى قوة أن يقال فلم يطيعوه

وعض زمان ياابن مروان لم يدع من المال الامسحت أو مجلف

فق أن يرد المستثنى مرفوعا كما في قول الفرزدق

فان قوله لم يدع في حكم لم يبق ﴿ فلما جاو زه ﴾ أى النهر ﴿ هو ﴾ أى طالوت ﴿ والذين آمنوا معه ﴾ عطف على الضمير المتصل المؤكد بالمنفصل والظرف متعلق بجاو زلا بآمنوا وقيل الواو حالية والظرف متعلق بمحذوف وقع خبر امن الموصول كائنه قيل فلما جاو زه والحال أن الذين آمنوا كائنون معه وهم أولئك القليل وفيه اشارة الى أن من عداهم بمعزل من الايمان ﴿ قالوا ﴾ أى بعض من معه من المؤمنين لبعض ﴿ لا طاقة لنا اليوم بحالوت وجنوده ﴾ أى بمحاربتهم ومقاومتهم فضلا عن أن يكون لنا غلبة عليهم لما شاهدوا منهم من الكرثرة والشدة . قيل كانوا مائة الف مقاتل شاكى السلاح ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على السؤال كائنه قيل فهاذا قال مخاطبهم فقيل قال ﴿ الذين يظنون مقاتل شاكى السلاح ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على السؤال كائنه قيل فهاذا قال مخاطبهم فقيل قال ﴿ الذين يظنون

أنهم ملاقوا الله ﴾ قيل أي الخلص منهم الذين يتيقنون لقاء الله تعالى بالبعث و يتوقعون ثو ابه وافر ادهم بذلك الوصف لاينافى ايمــان الباقين فان درجات المؤمنين فى التيقن والتوقع متفاوتة أو الذين يعلمون أنهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله تعالى وقيل الموصول عبارة عن المؤمنين كافة والضمير في قالوا للمنخذلين عنهم كانهم قالوهاعتذاراعن التخلف والنهر بينهما ﴿ كُمْ مِن فَتُهُ ﴾ أي فرقة وجماعة من الناس من فأوت رأسه اذا شققتها أو من فا اليه اذا رجع فو زنها على الاول فعة وُعلىٰ الثانى فلة ﴿ قليلةَ غلبت فئة كثيرة ﴾ وكم خبرية كانت أو استفهاء يـــة مفيدة للتكثير وهي في حين الرقع بالابتدا خبرها غلبت أي كثير من الفئات القليلة غلبت الفئات الكثيرة ﴿ باذن الله ﴾ أي بحكمه وتيسير هفان دوران كافة الامور على مشيئته تعالى فلا يذل من نصره وان قل عدده ولا يعز من خذله وأن كثر أسبابه وعدده وقد روعي في الجواب نكتة بديعة حيث لم يقـل أطاقت بفئة كثيرة حسبها وقع في كلام أصحابهم مبالغة في رد مقالتهم وتسكينقلوبهم وهذا كاترى جواب ناشئ من كال ثقتهم بنصر الله تعالى و تو فيقه و لادخل في ذلك لظن لقاء الله تعالى بالبعث لاسيما بالاستشهاد فان العلم به ربمايورث اليأس من الغلبة و لالتوقع ثو ابه تعالى و لا ربب فى أن ماذكر فى حيز الصلة ينبغى أنيكونمداراً للحكم الواردعلي الموصول فلا أقل من أن يكون وصفاملاً بماله فلعل المراد بلقائه تعالى لقا نصره وتأييده عبرعنه بذلكمبالغة كماعبرعن مقارنة نصره تعالى بمقارنته سبحامه حيث قيل ﴿ والله مع الصابرين ﴾ فانالمر ادبه معية نصره و توفيقه حتماو حملها على المعية بالاثابة كافعل يأباه انهم انماقالوه تتميالجو ابهم وتأييداً له بطريق الاعتراض التذييلي تشجيعا لأصحابهم وتثبيتالهم على الصبر المؤدى الى الغلبة و لاتعلقاله بمياذكر من المعية بالاثابة قطعا وكذا الحالاذا جعل ذلك ابتداءكلام منجهة الله تعالى جي به تقريرا لكلامهم والمعنى قال الذين يظنون أو يعلمون منجهة النبي أومنجهة التابوت والسكينة أنهم ملاقو نصرالته العزيزكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله تعالى فنحن أيضا نغاب جالوت وجنوده وايراد خبر أناسما مع أن اللقاء مستقبل للدلالة على تقرره وتحققه ﴿ و لما برزوا ﴾ أىظهر طالوتومن معهمن المؤمنين وصاروا الى براز من الارض في موطن الحرب ﴿ لجالوت وجنوده ﴾ وشاهدوا ماهم عايه من العدد والعدد وأيقنوا أنهم غير مطيقين بهم عادة ﴿ قالوا ﴾ أي جميعا عند تقوى قلوب الفريق الاول منهم بقول الفريق الثاني متضرعين الى الله تعالى مستعينينبه ﴿ رَبُّنَا أَفْرُغُ عَلَيْنَاصِبُراً ﴾ على قاساة شدائدالحرب واقتحام موارده الصعبة الضيقة و في التوسل بوصف الربوبية المنبئة عن التبليغ الى الكمال وأيثار الافراغ المعرب عن الكثرة وتنكير الصبر المفصح عن التفخيم من الجزالة مالايخني ﴿ وثبت أقدامنا ﴾ في مداحض القتال ومزال النزال وثبات القدم عبارة عن كمال القوة والرسوخ عند المقارعة وعدم التزلزك وقت المقاومة لامجرد التقرر في حيز واحد ﴿ وانصر نا على القوم الكافرين ﴾ بقهر هم وهزمهم و وضع الكافرين فيموضع الضمير العائد الى جالوت وجنوده للاشعار بعلة النصر عليهم ولقدراعوا فيالدعاء ترتيبا بديعاحيث قدموا سؤال افراغ الصبر الذي هو ملاك الأمر ثم سؤال تثبيت القدم المتفرع عليه ثم سؤال النصر الذي هو الغاية القصوى ﴿ فَهْزُمُوهُمْ ﴾ أى كسروهم بلا مكث ﴿ باذن الله ﴾ بنصره وتأييده أجابة لدعائهم وايثار هـ ذه الطريقة على طريقة قوله عزوجل فَآ تاهمالله ثواب الدنيا الخ للمحافظة على مضمون قولهم غلبت فئة كثيرة باذن الله ﴿ وقتــل داوْد جالوت ﴾ كانايشي أبو داود في عسكر طالوت معه ستة من بنيه وكان داود عليه السلام سابعهم وكان صغيرًا يرعي الغنج فأوحى الله تعالى الى نبيهم أنه الذي يقتل جالوت فطلبه من أبيه فجاء وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار قالله كل منهااحمانا فانك بنا تقتل جالوت فحملها في مخلاته قيل لما أبطأ على أبيه خبر اخوته في المصاف أرسل داود اليهم ليأتيه بخبرهم فأتاهم وهم فى القراع وقدبر زجالوت بنفسه الى البراز و لا يكاد يبارزه أحدو كان ظله ميلا فقال داودلاخوته أمافيكم من يخرج ٢٤ - ابوالسعود - اول

الى هـذا الاقاف فرجروه فنحاناحية أخرى ليس فيها أخوته وقد مربه طالوت وهو يحرض الناس على القتال فقال له داود ماتصنعون بمن يقتل هذا الاقلف قال طالوت أنكحه بنتي وأعطيه شطر مماكتي فبرزله داود فرماه بما معه من الاحجار بالمقلاع فأصابه فى صدره فنفذ الاحجار منه وقتات بعده ناسا كثيرا وقيل انمــا كلمته الاحجار عند برو زه لجالوت في المعركة فأنجزله طالوت ماوعده وقيل انه حسده وأخرجه من مملكته ثم ندم على ماصنعه فذهب يطلبه اليأن، قتل وملك داود عليه السلام وأعطى النبوة وذلك قوله تعالى ﴿ و آتاه الله الملك ﴾ أى ملك بني اسر ائيل في مشارق الارض المقدسة ومغاربها ﴿ والحكمة ﴾ أى النبوة ولم يحتمع في بني اسرائيل الملك والنبوة قبله الاله بل كان الملك في ا سبط والنبوة في سبط آخر وماً اجتمعوا قبله على ملك قط ﴿ وعلمه بما يشاء ﴾ أي بما يشاء الله تعالى تعليمه اياه لابما يشا و داود عليه السلام كما قيل لأن معظم ماعلمه تعالى اياه عما لايكاد يخطر ببال أحد و لايقع في أمنية بشر ايتمكن من طلبه ومشيئته كالسرد بالانة الحديد ومنطق الطير والدواب ونحو ذلك من الأمور الخفية ﴿ وَلُولًا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسُ بعضهم ﴾ الذين يباشرون الشر والفساد ﴿ ببعض ﴾ آخر منهم بردهم عماهم عليـه بمـا قدر الله تعالى من القتل كما في القصة المحكية أو غيره وقرى وفاع الله على أن صيغة المغالبة للبالغة ﴿ لفسدت الارض ﴾ و بطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمر الارض و يصلحها وقيل لو لا أن الله ينصر المسلمين على الكافرين لفسدت الارض بعيثهم وقتلهم المسلمين أولولم يدفعهم بالمسلمين لعم الكفر ونزلت السخطة فاستؤصل أهل الارض قاطبة ﴿ وَلَكُنَ الله ذُو فَصَلَ ﴾ عظيم لا يقادر قدره ﴿ على العالمين ﴾ كافة وهـ ذا اشارة الى قياس استثنائي مؤلف من وضع نقيض المقدم منتج لنقيض التالي خلا أنه قد وضع موضعه مايستتبعه ويستوجبه أعني كونه تعالى ذا فصل على العالمين ايذا ما بأنه تعالى متفضل في ذلك الدفع من غير أن يجب عليه ذلك وأن فضله تعالى غير منحصر فيه بل هو فرد من أفراد فضله العظيم كأنه قيل ولكنه تعالى يدفع فساد بعضهم ببعض فلا تفسد الارض وتنتظم بهمصالح العالم وتنصلح أحوال الأمم ﴿ تَلْكُ ﴾ اشارة الى ماسلف من حديث الألوف وخبر طالوت على التفصيل المرقوم ومافيــه من معنى البعد للايذان بعلوشأن المشار اليه ﴿ آيات الله ﴾ المنزلة من عنده تعالى والجملة مستأنفة وقوله تعالى ﴿ نتلوها عَايَات ﴾ أي بواسطة جبريل عليه السلام اماحال من الآيات والعامل معنى الاشاؤة والماجملة مستقلة لاعل له أمن الاعراب ﴿ بِالْحِقِ ﴾ في حيز النصب على أنه حال من مفعول نتلوها أي ملتبسة باليقين الذي لا يرتاب فيه أحد من أهل الكتاب وأر باب التواريخ لما يجدونها موافقة لما في كتبهم أو من فاعله أي نتلوها عليك ملتبسين بالحق والصواب أو من الضمير المجرور أى ملتبساً بالحق والصدق ﴿ وَانكُ لَمْنَ الْمُرْسِلِينَ ﴾ أي من جملة الذين أرسلوا الى الامم لتبليغ رسالا تناوا جرا أوامرنا وأحكامنا عليهم فان هذه المعاملة لاتجرى بيننا وبين غيرهم فهي شهادة منه سبحانه برسالته عليه الصلاة والسلام اثر بيان ما يستوجبها والتأكيد من مقتضيات مقام الجاحدين بها ﴿ تلك الرسل ﴾ استئناف فيه رمز الى أنه عليه الصلاة والسلام من أفاضل الرسل العظام عليهم الصلاة والسلام اثر بيان كونه من جملتهم والإشارة الى الجماعة الذين من جملتهم النبي صلى الله عليه وسلم فاللام في المـــ آل للاستغراق ومافيه من معنى البعد للايذان بعلو طبقتهم و بعد منزلتهم وقيل الى الذين ذكرت قصصهم في السورة وقيل الى الذين ثبت علمه صلى الله عليه وسلم بهم ﴿ فضلنا بعضهم على بعض ﴾ في مراتب الكال بأن خصصناه حسبا تقتضيه مشيئتنا بمآثر جليلة خلاعنهاغيره (منهم من كلم الله) تفصيل للتفضيل المذكور اجمالا أي فضله بأن كلمه تعالى بغير سفير وهو موسى عليه الصلاة والسلام حيث كلمه تعالى ليلة الخيرة و في الطور وقرى كلم الله بالنصب وقرى كالم الله من المكالمة فانه كلم الله تعالى كما أنه تعالى كله و يؤيّده كلم الله بمعنى مكالمه وايراد الاسم الجليل بطريق الالتفات لتربية المهابة والرمز الى مابين التكليم والرفع وبين ماسبق من مطلق التفضيل ومالحق من اينًا البيناب والتأييد بروح القدس من التفاوت ﴿ و رفع بعضهم درجات ﴾ أي ومنهم من رفعه على غير ممن الرسل المتفاوتين في معارج الفضل بدرجات قاصية ومراتب نائية وتغيير الاسلوب لتربية مابينهم من اختلاف الحالف درجات الشرف والظاهر أنهرسو لالله صلى الله عليه وسلم كماينبي عنه الاخبار بكو نه عليه الصلاة والسلام منهم فان ذلك في قوة بعضهم فانه قد خص بالدعوة العامة والحجج الجمة والمعجزات المستمرة والآيات المتعاقبة بتعاقب الدهور والفضائل العلبية والعملية الفائنة للحصر والابهام لتفخيم شأنه وللاشعار بأنه العلم الفرد الغني عن التعيين وقيل انه ابراهيم عليه الصلاة والسلام حيث خصه تعالى بكرامة الخلة وقيل ادريس عليه السلام حيث رفعه مكانا عليا وقيل أولو العزم من الرسل عليهم الصلاة والسلام ﴿ وآتينا عيسي ابن مريم البينات ﴾ الآيات الباهرة والمعجزات الظاهرة من احيا الموتى وابراء الأكمه والأبرص والاخبار بالمغيبات أو الانجيل ﴿ وأيدناه ﴾ أي قويناه ﴿ بروح القدس ﴾ بضم الدال وقريء بسكونها أي بالروح المقدسة كقولك رجل صدق وهي روح عيسي وانما وصفت بالقدس للكرامة أو لأنه عليه السلام لم تضمه الاصلاب والارحام الطوامث وقيل بجبريل وقيل بالانجيل كما مر وافراده عليه السلام بما ذكر لرد مابين أهل الكتابين في شأنه عليه السلام من التفريط والافراط والآية ناطقة بأرب الانبياء عليهم السلام متفاوتة الاقدار فيجوز تفضيل بعضهم على بعض ولكن بقاطع ﴿ ولوشاء الله مااقتتل الذين من بعدهم ﴾ أي جاؤا من بعـــد الرسل من الأمم المختلفة أي لوشا الله عدم اقتتالهم مااقتتلوا بأن جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق فمفعول المشيئة محذوف لكونه مضمون الجزاء على القاعدة المعروفة وقيل تقديره ولوشاء هدى الناس جميعا مااقتتل الخ وايس بذاك ﴿ مَنْ بِعِد مَاجَاتُهُم ﴾ منجهة أولئك الرسل ﴿ البينات ﴾ المعجزات الواضحة والآيات الظاهرة الدالة على حقية الحق الموجبة لاتباعهم الزاجرة عن الاعراض عن سننهم المؤدى الى الاقتتال فن متعلقة باقتتل ﴿ ولكن اختلفوا ﴾ استدراك من الشرطية أشير به الى قياس استثنائي مؤلف من وضع نقيض مقدمها منتج لنقيض تاليها الاأنه قدوضع فيه الاختلاف موضع نقيض المقدم المترتب عليه للايذان بأن الاقتتال ناشئ من قبلهم لامن جهته تعالى ابتداء كأنه قيل ولكن لم يشأ عدم اقتتالهم لانهم اختلفوا اختلافافاحشا ﴿ فَهُم مِن آمن ﴾ بماجات به أولئك الرسل من البينات وعملوا به ﴿ ومنهم من كفر ﴾ بذلك كفراً لاارعوا المعنه فاقتصت الحكمة عدم مشيئته تعالى لعدم اقتتالهم فاقتتلوا بموجب اقتضاء أحوالهم (ولوشاءالله) عدم اقتتالهم بعده ذه المرتبة أيضا من الاختلاف والشقاق المستبعين للاقتتال بحسب العادة (مااقتتلوا) ومانبض منهم عرق التطاول والتعادي لماأن الكل تحت ملكوته تعالى فالتكرير ليسللتأكيدكما ظن باللتنبيه على أن اختلافهم ذلك ليس موجب لعدم مشيئته تعالى لعدم اقتتالهم كما يفهم ذلك من وضعه في الاستدراك موضعه بلهو سبحانه مختار في ذلك حتى لوشاء بعد ذلك عدم اقتتالهم ما اقتتلوا كما يفصح عنه الاستدراك بقوله عزوجل ﴿ ولكن الله يفعل ما يريد ﴾ أى من الامور الوجودية والعدمية التي من جملتها عدم مشيئته عدم اقتتالهم فان الترك أيضا من جملة الأفعال أي يفعل مايريد حسمًا يريد من غير أن يوجبه عليه موجب أو يمنعه منهمانع وفيه دليل بين على أن الحوادث تابعة لمشيئته سبحانه خيرًا كَانَأُوشِرًا ايمـاناكان أوكفرا ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا ﴾ في سبيل الله ﴿ يَمَا رِزْقِنَاكُمْ ﴾ أي شيأمار زقناكموه على أن ماموصولة حذف عائدها والتعرض لوصوله منه تعالى للحث على الإنفاق كما في قوله تعالى وأنفقوا بما جعلكم مستخلفين فيه والمرادبه الانفاق الواجب بدلالة مابعده من الوعيد ﴿ من قبل أن يأتي يوم لابيع فيه ولاخلة و لاشفاعة ﴾ كلمة من متعلقة بما تعلقت به أختها و لاضير فيه لاختلاف معنيهما فان الاولى تبعيضية وهذه لابتدا الغايةأي أنفقوا بعض مارزقنا كم من قبل أن يأتى يوم لاتقدرون على تلافى ما فرطتم فيه اذلا تبايع فيه حتى تتبا يعواما تنفقونه أو تفتدون به من العذاب و لاخلة حتى يسائحكم به أخلاؤكم أو يعينوكم عليه و لاشفاعة الالن أذن له الرحمن و رضى له قولا حتى تتوسلوا بشفعا ويشفعون لكم فى حط مافى ذمتكم وانما رفعت الثلاثة مع قصد التعميم لأنها فى التقدير جواب هل فيه بيع أو خلة أوشفاعة وقرى و بفتح الكل (والكافرون) أى والتاركون للزكاة وايثاره عليه للتغليظ والتهديدكما فى قوله تعالى ومن كفر مكان ومن لم يحج وللايذان بأن ترك الزكاة من صفات الكفار قال تعالى وو يل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة ﴿ هم الظالمون ﴾ أى الذين ظلموا أنفسهم بتعريضها للعقاب ووضعوا المال فى غير موضعه وصرفوه الى غير وجه (الله الاهو) مبتدأ وخبر أى هو المستحتى للمعبودية لاغير وفى اضمار خبر لامثل فى الوجود أو يصح أن يو جد خلاف للنحاة معروف (الحى) الباقى الذى لاسبيل عليه للموت والفنا وهو اما خبر ثان أوخبر مبتدا ولتيو أو بدل من لااله الاهو أو بدل من الله أوصفة له و يعضده القراءة بالنصب على المدح لاختصاصه بالنعت (القيوم) فيعول من قام بالأم اذا حفظه أى دائم القيام بتدبير الخلق وحفظه وقيل هو القائم بذاته المقيم لغيره (لاتأخذه سنة ولانوم) السنة ما يتقدم النوم من الفتور قال عدى بن الرقاع العاملي

وسنان أقصده النعاس فرنقت في عينه سنة وليس بنائم

والنوم حالة تعرض للحيو انمن استرخاء أعصاب الدماغ من رطو بات الابخرة المتصاعدة بحيث تقف المشاعر الظاهرة عن الاحساس رأسا والمراد بيان انتفاء اعتراء شيء منهما لهسبحانه لعدم كونهما من شأنه تعالى لالانهما قاصر ان بالنسبة الى القوة الالهية فانه بمعزل من مقام التنزيه فلا سبيل الى حمل النظم الكريم على طريقة المبالغة والترقى بناء على أن القادر على دفع السنة قد لايقدر على دفع النوم القوى كما في قولك فلان يقظ لا تغلبه سنة ولانوم وانما تأخير النوم للمحافظة على ترتيب الوجو د الخارجي وتوسيط كلمة لاالتنصيص على شمول النني لكل منهما كما في قوله عز وجــل و لا ينفقون نفقة صغيرة و لا كبيرة الآيةوأما التعبير عن عدم الاعتراء والعروض بعدم الأخذفلر اعاة الواقع اذعروض السنة والنوم لمعروضهما انما يكون بطريق الأخذ والاستيلاء وقيل هو من باب التكميل والجملة تأكيد لما قبالها من كونه تعالى حيا قيوما فان من يعتريه أحدهما يكونمؤوف الحياة قاصرا في الحفظ والتدبير وقيل استئناف مؤكد لما سبق وقيل حال مؤكدة من الضمير المستكن في القيوم ﴿ له مافي السموات ومافي الأرض ﴾ تقرير لقيوميته تعالى واحتجاج به على تفرده في الالوهية والمراد بما فيهما ماهو أعم من أجزائهما الداخلة فيهما ومن الأمور الخارجة عنهما المتمكنة فيهما من العقلا وغيرهم ﴿ من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ﴾ بيان لكبريا شأنه وأنه لايدانيه أحد ليقدر على تغيير مايريده شفاعة وضراعة فصلاعنأن يدافعه عنادا أومناصبة ﴿ يعلم مابين أيديهم وماخلفهم ﴾ أي ماقبلهم ومابعدهم أو بالعكس لانكمستقبل المستقبل ومستدبر الماضي أوأمور الدنيا أوأمور الآخرة أو بالعكس أوما يحسونه وما يعقلونه أومايدركونه ومالا يدركونه والضمير لما في السموات والأرض بتغليب مافيهما من العقلاء على غيرهم أو لما دل عليه من ذا الذي من الملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿ وَ لا يحيطون بشي من علمه ﴾ أي من معلوماته ﴿ الابمـا شاء ﴾ أن يعلموه وعطفه على ماقبله لمـا أنهما جميعا دليل على تفرده تعالى بالعلم الذاتي التام الدال على وحدانيته ﴿ وسع كرسيه السموات والارض ﴾ الكرسي ما يجلس عليه و لا يفضل عن مقعد القاعد وكأنه منسوب الى الكرس الذي هو الملبد وليس ثمة كرسي و لأقاءر و لاقعود وانما هو تمثيل لعظمة شأنه عز وجل وسعة سلطانه واحاطة علمه بالاشياء قاطبة على طريقة قوله عز قائلا وماقدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة

والسموات مطويات بيمينه وقيل كرسيه مجازعن علمه أخذا من كرسي العالم وقيل عن ملكه أخذامن كرسي الملكفان الكرسي كلما كانأعظم تكون عظمة القاعد أكثر وأوفر فعبر عن شمول علمه أو عن بسطة ملكه وسلطانه بسعة كرسيه واحاطته بالاقطار العلوية والسفلية وقيل هوجسم بين يدى العرش محيط بالسموات السبع لقوله صلى الله عليه وسلم ماالسموات السبع والارضون السبع مع الكرسي الاكلقة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة ولعله الفلك الثامن وعرب الحسن البصري أنه العرش ﴿ وَ لا يؤده ﴾ أي لا يثقله و لا يشق عليه (حفظهما) أىحفظ السموات والارض وانمالم يتعرض لذكر مافيهما لماأن حفظهما مستتبع لحفظه ﴿ وهوالعلى ﴾ المتعالى بذاته عن الاشباه والانداد ﴿ العظيم ﴾ الذي يستحقر بالنسبة اليه كل ماسواه و لما ترى من انطو ا مفدالآية الكريمة على أمهات المسائل الالهية المتعلقة بالذات العلية والصفات الجلية فانها ناطقة بأنه تعالى موجو دمتفرد بالالهية متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجد لغيره لما أن القيوم هو القائم بذاته المقيم لغيره منزه عن التحيز والحلول مبرأ عن التغير والفتور لامناسبة بينه و بين الاشباح و لايعتريه ما يعتري النفوس والارواح مالك الملك والملكوت ومبدع الأصول والفروع ذو البطش الشديد لايشفع عنده الامن أذن له فيه العالم وحده بجميع الاشياء جليها وخفيها كليها وجزئيها واسع الملكوالقدرة لكلمامن شأنه أن يملك ويتدر عليه لايشق عليه شاق و لايشغله شأن عن شأن متعال عما تناله الاوهام عظيم لاتحدق به الافهام تفردت بفضائل رائقة وخواص فائقة خلت عنها أخواتها قال صلى الله عليه وسلم ان أعظم آية في الفرآن آية الكرسي من قرأها بعث الله تعالى ملكا يكتب من حسناته و يمحو من سيئاته الى الغد ه ن تلك الساعة وقال عليه الصلاة والسلام ماقر ئت هذه الآية فيدار الاهجرتها الشياطين ثلاثينيو ما و لايدخلها ساحر ولاساحرة أربعين ليلة ياعلى علمها ولدك وأهلك وجيرانك فما نزلت آية أعظم منها وقال عليه السلام من قرأ آية الكرسي في دبركل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الاالموت و لايو اظب عليها الاصديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ مضجعه آمنهالله تعالى على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله وقال عليهالصلاة والسلامسيد البشر آدموسيد العرب محمد و لافخر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيدالجبال الطور وسيد الأيام بوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن سورة البقرة وسيد البقرة آية الكرسي وتخصيص سيادته صلى الله عليه وسلم للعرب بالذكر في أثنا وتعداد السيادات الخاصة لايدل على نفي مادلت عليه الاخبار المستفيضة وانعقد عليه الاجماع من سيادته عليه السلام لجميع أفراد البشر ﴿ لاا كراه في الدين ﴾ جملة مستأنفة جيء بها اثر بيان تفرده سبحانه وتعالى بالشئون الجليلة الموجبة للايمانبه وحده ايذانا بأنمنحق العاقل أنلايحتاج الىالتكليف والالزامبل يختار الدين الحق من غير تردد وتلعثم وقيل هوخبر في معنى النهي أي لا تكرهوا في الدين فقيل منسوخ بقوله تعالى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقيل خاص بأهل الكتاب حيث حصنوا أنفسهم بأدا الجزية وروى أنه كان لأنصاري من بني سالم بن عوف ابنان قد تنصرا قبل مبعثه عليه السلام ثم قدما المدينة فازمهما أبوهما وقال والله لاأدعكما حتى تسلما فأبيافاختصموا المرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فخلاهما ﴿ قد تبين الرشد من الغي ﴾ استئناف تعليلي صدر بكلمة التحقيق لزيادة تقرير مضمونه كما فى قوله عز وجل قد بلغت من لدنى عذرا أى اذقد تبين بمـا ذكر من نعو ته تعالى التي يمتنع توهم اشتراك غير دفى شي منها الايمان الذي هو الرشد الموصل الى السعادة الابدية من الكفر الذي هو الغي المؤدى الى الشقاوة السرمدية ﴿ فَن يَكفر بالطاغوت ﴾ هو بنا مبالغة من الطغيان كالملكوت والجبروت قلب مكان عينه و لامه فقيل هو في الأصــل مصدر واليه ذهبالفارسي وقيل اسم جنس مفرد مذكر وانما الجمع والتأنيث لارادة الآلهة وهورأيسيبو يهوقيلهو جمعوهو

مذهب المبرد وقيل يستوى فيه المفرد والجمع والتذكير والتأنيث أي فن يعمل اثر ماتميز الحقمن الباطل بموجب الحجج الواضحة والآيات البينة ويكفر بالشيطان أو بالأصنام أو بكل ماعبد من دون الله تعالى أو صد عن عبادته تعالى لما تبين له كونه بمعزل من استحقاق العبادة ﴿ و يؤمن بالله ﴾ وحده لما شاهد من نعوته الجليلة المقتضية لاختصاص الالوهية به عز وجل الموجبة للايمان والتوحيد وتقديم الكفر بالطاغوت على الايمان به تعالى لتوقفه عليه فان التخلية متقدمة على التحليه ﴿ فقد استمسك بالعروة الوثق ﴾ أي بالغ في التمسك بها كا نهوهو ملتبس به يطلب من نفسه الزيادة فيه والثبات عليه ﴿ لا انفصام لهم ﴾ الفصم الكسر بغير ابانة كما أن القصم هو الكسر بابانة و في الأول يدل على انتفاء الثاني بالاولوية والجملة اما استئناف مقرركما قبلها من وثاقة العروة واماحال من العروة والعامل استمسك أومن الضمير المستترفى الوثق ولها في حيز الخبر أي كائن لها والكلام تمثيل مبنى على تشبيه الهيئة العقلية المنتزعة من ملازمة الاعتقاد الحق الذي لا يحتمل النقيض أصلا لثبوته بالبراهين النيرة القطعية بالهيئة الحسية المنتزعة من التمسك بالحبل المحكم المامون انقطاعه فلا استعارة في المفردات ويجوزأن تكون العروة الوثق مستعارة للاعتقاد الحق الذي هو الايمان والتوحيد لاللنظر الصحيح المؤدي اليهكما قيل فانه غيرمذكور في حيز الشرط والاستمساك بهامستعارا لماذكرمن الملاءمة أوترشيحا للاستعارة الأولى ﴿ والله سميع ﴾ بالاقوال ﴿ عليم ﴾ بالعزائم والعقائد والجملة اعتراض تذييلي حامل على الايمان رادع عن الكفر والنفاق بما فيه من الوعد والوعيد ﴿ الله ولى الذين آمنوا ﴾ أى معينهم أو متولى أمورهم والمرادبهم الذين ثبث في علمه تعالى ايمانهم في الجملة مآلا أو حالا ﴿ يخرجهم ﴾ تفسير للولاية أو خبر ثان عندمن يجوزكونه جملة أوحال من الضمير في ولى ﴿ مَن الظلمات ﴾ التي هي أعم من ظلمات الكفر والمعاصي وظلمات الشبه بل ما في بعض مراتب العلوم الاستدلالية من نوع ضعف وخفاء بالقياس الى مراتبها القوية الجلية بل ما في جميع مراتبها بالنظر الى مرتبة العيان كما ستعرفه ﴿ إلى النور ﴾ الذي يعم نور الايمان ونور الايقان بمراتبه ونور العيان أي يخرج بهدايته وتو فيقه كل واحد منهم من الظلمة التي وقع فيها الى ما يقابلها من النور وافراد النور لوحدة الحق كما أن جمع الظلمات لتعدد فنون الضلال ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُ وَا﴾ أي الذين ثبت في علمه تعالى كفرهم ﴿ أُولِياؤُهم الطاغوت ﴾ أي الشياطين وسائر المضلين عن طريق الحق فالموصول مبتدأ وأولياؤهم مبتدأ ثان والطاغوت خبره والجملة خبر للاول والجملة الحاصلة معطوفة على ماقبلها ولعل تغيير السبك للاحترازعن وضع الطاغوت في مقابلة الاسم الجليل ولقصد المبالغة بتكرير الاسنادمع الايما الى التباين بين الفريقين من كل وجه حتى من جمة التعبير أيضا ﴿ يخرجونهم ﴾ بالوساوس وغيرها من طرق الاضلال والاغواء ﴿ مِن النور ﴾ الفطرى الذي جبل عليه الناسكافة أو من نه رالبينات التي يشاهدونها من جهة النبي صلى الله عليه وسلم بتنزيل تمكنهم من الاستضاءة بها منزلة نفسها ﴿ إلى الظلمات ﴾ ظلمات الكفر والانهماك في الغي وقيل نزلت في قوم ارتدواعن الاسلام والجملة تفسير لولاية الطاغوت أو خبر ثانكما مر واسناد الاخراج من حيث السببية الى الطاغوت لايقدح في استناده من حيث الخلق الى قدرته سبحانه ﴿ أُولَئِكُ ﴾ اشارة الى المؤصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة ومايتبعه من القبائح ﴿ أصحاب النار ﴾ أي ملابسوهاً وملازموها بسبب مالهم من الجرائم ﴿ هم فيها خالدون ﴾ ما كثون أبدا ﴿ أَلَمْ تَرَالَى الذي حاج الراهيم في ربه ﴾ استشهاد على ماذكر من أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت وتقرير له على طريقة قوله تعالى ألم ترأنهم في كل واديميمون كما أن مابعده استشهاد على و لايته تعالى للمؤمنين و تقرير لها والمابدي بهذا لرعاية الاقتران بينه و بين مدلوله و لاستقلاله بأمر عجيب حقيق بأن يصدر به المقال وهو اجتراؤه على المحاجة في الله عز وجل وما أتى بها فيأثنائها من العظيمة المنادية بكمال حماقته ولان فيما بعده تعدداً وتفصيلاً يورث تقديمه انتشار النظم

على أنه قد أشير في تضاعيفه الى هداية الله تعالى أيضا بواسطة ابراهيم عليه السلام فان مايحكي عنه من الدعوة الى الحق وادحاض حجة الكافر من آثار و لايته تعالى وهمزة الاستفهام لانكار النفي وتقرير المنفي أي ألم تنظرأو ألم ينته علمكالي هذا الطاغوت الماردكيف تصدى لاضلال الناس واخراجهم من النور الى الظلمات أي قدتحققت الرؤية وتقررت بناء على أن أمره من الظهور بحيث لا يكاد يخفي على أحد بمن له حظ من الخطاب فظهر أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت وفي التعرض لعنوان الربوبيةمع الإضافة الىضميره عليه السلام تشريف لهوايذان بتأييده في المحاجة ﴿ أَن آتاه اللَّهُ الملك ﴾ أي لأن آتاه اياه حيث أبطره ذلك وحمله على المحاجة أوحاجه لاجله وضعا للمحاجة التيهي أقبح وجوه الكفر موضع ما يحب عليه من الشكركما يقال عاديتني لأن أحسنت اليك أووقت أن آتاه الله الملك وهو حجة على من منع ايتا الله الملك للكافر (اذقال ابراهيم) ظرف لحاج أو بدل من آتاه على الوجه الاخير ﴿ ربى الذي يحيى ويميتٍ ﴾ بفتح ياء ربي وقرى عبي الله عليه الصلاة والسلام الكاسر الأصنام سجنه ثم أخرجه فقال من ربك الذي تدعه اليه قال ربى الذي يحيى و يميت أي يخلق الحياة والموت في الأجساد ﴿ قال ﴾ استثناف مبنى على السؤال كا نه قيل كيف حاجه في هذه المقالة القوية الحقة فقيل قال ﴿ أَنَا أُحِي وأُميت ﴾ رَوَى أنه دعا برجلين فقتل أحدهما وأطلق الآخر فقال ذلك ﴿ قال ابراهيم ﴾ استئناف كاسلف كا نه قيل فهاذا قال ابراهيم لمن في هذه المرتبة من الحاقة و بمهاذا أفحمه فقيل قال ﴿ فَأَن الله يأتي بِالشمس من المشرق ، حسبا تقتضيه مشيئته ﴿ فَأَت بَهَا مِن المغرب ﴾ ان كنت قادراعلي مثل مقدو رأته تعالى لم يلتفت عليه السكام الى ابطال مقالة اللعين ايذانا بأن بطلامها من الجلاء والظهور بحيث لايكاد يخفي على أحدوأن التصدي لابطالها من قبيل السعى في تحصيل الحاصل وأتي بمثال لايجد اللعين فيه مجالا للتمويه والتلبيس ﴿ فَهِتَ الذي كَفَر ﴾ أي صارمهو تا وقرى على بناء الفاعل على أن الموصول مفعوله أي فغلب ابراهيم الكافر وأسكته وأبراد الكفر في حيزالصلة للاشعار بعلة الحكم والتنصيص على كون المحاجة كفرا ﴿ والله لايهدى القوم الظالمين ﴾ تذييل مقرر الضمورا ما قبله أي لا يهدى الذين ظلموا أنفسهم بتعريضها للعذاب الخلد بسبب اعراضهم عن قبول الهذاية الى مناهج الاستدلال أو إلى سبيل النجاة أو إلى طريق الجنة يوم القيامة ﴿ أُو كَالَّذِي مِ عَلَى قرية ﴾ استشهادي على ما ذكر من و لايته تعالى للمؤمنين وتقرير لهمعطوف على الموصول السابق وايثار أو الفارقة على الواوالجامعة للاحتران عن توهم اتحاد المستشهد عليه من أول الامر والكاف اما اسمية كما اختاره قوم جيء بها للتنبيه على تعدد الشو اهد وعدم الخصارها فلماذكر كما في قولك الفعل الماضي مثل نصر واما زائدة كما ارتضاه آخرون والمعني أو لم تر الي مثل الذي أوالي الذي مرعلي قرية كيف هداه الله تعالى وأخرجه من ظلمة الاشتباه الى نورالعيان والشهود أي قد رأيت ذلك وشاهدته فاذن لاريب في أنالته و لى الذين آمنو ا الخرج هذا وأماجعل الهمزة لمجرد التعجيب على أن يكون المعنى في الاول، ألم تنظر الى الذي حاج الخ أي انظر اليه وتعجب من أمره و في الثاني أو أرأيت مثل الذي مر الخ ايذانا بأن حاله وما جرى عليه في الغرابة بحيث لا يرى له مثل كما استقر عليه رأى الجمهو رفغير خليق بجز الة التنزيل وفحامة شأنه الجليل فتدبر والمارهو عزير بن شرخيا قاله قتادة والربيع وعكرمة وناجية بن كعب وسليان بن يزيد والضحاك والسيدي رضي الله عنهم وقيل هو أرميا بن حلقيا من سبط هرون عليه السلام قاله وهب وعبيد الله بن عمير وقيل أرميا هو الخضر بعينه. قال مجاهد كان المار رجلا كافرا بالبعث وهو بعيد والقرية بيت المقدس قاله وهب وعكرمة والربيع وقيـل هي ديرهرقل على شط دجلة وقال الكلبي هي دير سابر آباد وقال السدي هي ديرسلماباد والاول هو الاظهر والاشهر. روى أن بني اسرائيل لما بالغوا في تعاطى الشر والفساد وجاوزوا في العتو والطغيان كل حد معتاد سلط الله تعالى عليهم

بخت نصر البابلي فساراليهم فيستمائة ألف راية حتى وطيء الشام وخرب بيت المقدس وجعل بني اسرائيل أثلاثا ثلث منهم قتلهم وثلث منهم أقرهم بالشام وثاث منهم سباهم وكانوا مائة الف غلام يافع وغير يافع فقسمهم بين الملوك الذين كانوا معه فاصابكل ملك منهم أربعة غلمة وكان عزير من جملتهم فلما نجاه الله تعالى منهم بعد حين مر بحماره على بيت المقدس فرآه على أفظع مرأى وأوحش منظر وذلك قوله عز وجل ﴿ وهي خاوية على عروشها ﴾ أي ساقطة على سقو فها بأن سقطت العروش ثم الحيطان من خوى البيت اذا سقط أومن خوت الارض أى تهدمت والجلة حال من ضمير مر أومن قرية عند من يجو زالحال من النكرة وطاقا ﴿ قال ﴾ أى تله فاعليها و تشوقا الى عمارتها مع استشعار اليأس عنها ﴿ أَنَّى يحيىهذه الله ﴾ وهي على مايري من الحالة العجيبة ألمباينة للحياة وتقديمها على الفاعل للاعتناء بهامن حيث أن الاستبعاد ناشيء منجهة الامنجهة الفاعل وأني نصب على الظرفية ان كانت بمعنى متى وعلى الحالية من هذه ان كانت بمعنى كيف والعامل يحيي وأياماكان فالمراد استبعاد عمارتها بالبناء والسكان من بقايا أهلها الذين تفرقوا أيدى سبا ومن غيرهم وانما عبر عنها بالاحياء الذي هو علم في البعدعن الوقوع عادة تهو يلا للخطب وتأكيدا للاستبعاد كما أنه لأجله عبر عن خرابها بالموت حيث قيل ﴿ بعد موتها ﴾ وحيث كان هذا التعبير معربا عن استبعاد الاحياء بعد الموت على أبلغ وجه وآكدهأراه الله عن وجل آثر ذي أثير أبعد الأمرين في نفسه ثم في غيره ثم أراه مااستبعده صريحا مبالغة في ازاحة ماعسي يختلج في خلده وأما حمل احيائها على احيا أهلها فيأباه التعرض لحال الفرية دون حالهم والاقتصار على ذكر موتهم دون كونهم ترابا وعظاما مع كونه أدخل في الاستبعاد لشدة مباينته للحياة وغاية بعده عن قبولها على أنه لم تتعلق ارادته تعالى باحيائهم كم تعلقت بعمارتها ومعاينة المارلها كما ستحيط به خبرا ﴿ فأماته الله ﴾ وألبثه على الموت ﴿ مائة عام ﴾ روى أنه لما دخل القرية ربط حماره فطاف بها ولم يربها أحدا فقال ماقال وكانت أشجارها قد أثمرت فتناول من التين والعنب وشرب من عصيره ونام فأماته الله تعالى في منامه وهو شاب وأمات حماره و بقية تينه وعنبه وعصيره عنده ثم أعمى الله تعالى عنه عيون المخلوقات فلم يره أحد فلما مضيمن موته سبعون سنة وجه الله عز وعلا ملكا عظيما من ملوك فارس يقال له يوشك الى بيت المقدس ليعمره ومعه ألف قهرمان مع كل قهرمان ثلثمائة ألف عامل فجعلوا يعمرونه وأهلك الله تعالى بخت نصر ببعوضة دخلت دماغه ونجى الله تعالى من بني من بني اسرائيل و ردهم الى بيت المقدس وتراجع اليه من تفرق منهم في الأكناف فعمر وه ثلاثين سنة وكثروا وكانوا كأحسن ماكانوا عليه فلما تمت المائة من موت عزير أحياه الله تعالى وذلك قوله تعالى ﴿ثم بعثه ﴾ وأيثاره على أحياه للدلالة على سرعته وسهولة تأتيه على الباريء تعالى كأنه بعثه من النوم وللايذان بأنه أعاده كهيئته يوم موته عاقلا فاهما مستعدا للنظر والاستدلال ﴿قالَ ﴾ استئناف مبنى على السؤالكا أنه قيل فماذا قال له بعد بعثه فقيل قال ﴿ كَم لِبْتَ ﴾ ليظهر له عجزه عن الاحاطة بشئونه تعالى وأن احياء ليس بعد مدة يسيرة ربما يتوهم أنه هين في الجملة بل بعد مدة طويلة و ينحسم به مادة استبعاده بالمرة و يطلع في تضاعيفه على أمر آخر من بدائع آثار قدرته تعالى وهو ابقاء الغذاء المتسارع الى الفساد بالطبع على ما كان عليه دهر اطويلا من غير تغير ما وكم نصب على الظرفية مميزها محـ ذوف أي كم وقتا لبثت والقائل هو الله تعالى أو ملك مأمو ر بذلك من قبله تعالى قيل نو دى من السماء ياعزيركم لبثت بعد الموت ﴿ قال لبثت يوما أو بعض يوم ﴾ قاله بناء على التقريب والتخمين أو استقصاراً لمدة لبثه وأما مايقال من أنه مات ضحىً و بعث بعد المائة قبيل الغروب فقال قبل النظر الى الشمس يوما فالتفت اليها فرأى منها بقية فقال أو بعض يوم على وجه الاضراب فبمعزل من التحقيق اذ لاوجه للجزم بتمام اليوم ولو بناعلى حسبان الغروب لتحقق النقصان من أوله ﴿قَالَ ﴾ استثناف كما سلف ﴿ بل لبثت مائةعام ﴾

عطف على مقدرأى مالبثت ذلك القدر بلهذا المقدار ﴿ فانظر ﴾ لتعاين أمرا آخر من دلائل قدرتنا ﴿ الى طعامك وشرابك لم يتسنه ﴾ أى لم يتغير في هذه المدة المتطاولةمع تُداعيه الى الفساد. روى أنه وجد تينه وعنبه كما جنّي وعصيره كما عصر والجملة المنفية حال بغيرواو كقوله تعالى لم يمسسهمسوء اما من الطعام والشراب وافر اد الضمير لجريانهما مجرى الواحد كالغذا واما من الأخير اكتفاء بدلالة حاله على حال الأول و يؤيده قراءة من قرأ وهذا شرابك لم يتسن والهاء أصَّلية أوها سكت واشتقاقه من السنة لما أن لامها ها أو واو وقيل أصله لم يتسنن من الحمَّأ المسنون فقلبت نونه حرف علة كما فى تقضى البازى وقد جو زأن يكون معنى لم يتسنه لم يمر عليه السنون التى مرت لاحقيقة بل تشبيها أى هو على حاله كا نه لم يلبث مائة عام وقرى ملم يسنه بادغام التـا في السين ﴿ وانظرالي حمارك ﴾ كيف نخرت عظامه وتفرقت وتقطعت أوصاله وتمزقت ليتبين لك ماذكر من اللبث المديد وتطمئن به نفسك وقوله عز وجل ﴿ ولنجعلك آية للناس ﴾ عطف على مقدر متعلق بفعل مقدر قبله بطريق الاستئناف مقرر لمضمون ماسبق أى فعلناما فعلنا من احيا ئك بعد ماذ در لتعاين مااستبعدته من الاحياء بعد دهر طويل ولنجعلك آية للناس الموجودين في هذا القرن بأن يشاهدوك وأنت من أهل القرون الخالية و يأخذوا منك ماطوى عنهم منذ أحقاب من علم التورّاة كما سيأتي أو متعلق بفعل مقدر بعده أي ولنجعلك آية لهم على الوجه المذكو رفعلنا مافعلنا فهو على التقديرين دليل على ماذكر من اللبث المديد ولذلك فرق بينه و بين الأمر بالنظر الى حماره وتكرير الأمر فى قوله تعـالى ﴿وَانْظُرُ الْى الْعَظَامِ﴾ مع أن المراد عظام الحمار أيضا لما أن المأمور به أو لاهو النظر اليها من حيث دلالتهاعلى ماذكر من اللبث المديد وثانيا هوالنظر اليها من حيث تعتريها الحياة ومباديها أي وانظرالى عظام الحمارلتشاهدكيفية الاحياء في غيرك بعد ماشاهدت نفسه في نفسك ﴿كيف ننشزها﴾ بالزاى المعجمة أى نرفع بعضها الى بعض ونردها الى أماكنها من الجسد فنركها تركيبا لائقا بها وقال الكسائي نلينها ونعظمها ولعل من فسره بنحييها أراد بالاحياء هذا المعنى وكذا من قرأ ننشرها بالراء من أنشر الله تعالى الموتىأي أحياها لامعناه الحقيق لقوله تعالى ﴿ ثُم نكسوها لحماً ﴾ أي نسترها به كما يستر الجسد باللباس وأما من قرأ ننشرها بفتح النون وضم الشين فلعله أراد به صد الطي كا قال الفراء فالمعنى كيف نبسطها والجملة اماحال من العظام أي وانظر اليها مركبة مكسوة لحما أو بدل اشتمال أي وانظر الى العظام كيفية انشازها و بسط اللحم عليها ولعل عدم التعرض لكيفية نفخ الروح لما أنها بما لاتقتضى الحكمة بيانه. روى أنه نودى أيتها العظام البالية ان الله يأمرك أن تجتمعي فاجتمع كل جزَّ من أجزائها التي ذهب بهـا الطير والسباع وطارت بهـا الرياح من كل سهل وجبل فانضم بعضها الى بعض والتصق كل عضو بما يليق به الضلع بالضلع والذراع بمحلها والرأس بموضعها ثما لاعصاب والعروق ثم انبسط عليه اللحم ثم الجلد ثم خرجت منه الشعور ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم ينهق ﴿ فلما تبين له ﴾ أى ما دل عليه الأمر بالنظر اليه من كيفية الاحياء بمباديه والفاء للعطف على مقدر يستدعيه الأمر المذكور وانما حذف للايذان بظهو رتحققه واستغنائه عنالذكر وللاشعار بسرعة وقوعه كما فىقوله عز وجل فلما رآه مستقرا عنده بعد قوله أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك كا نه قيل فأنشرها الله تعالى و كساها لحما فنظر اليها فتبين له كيفيته فلما تبين لهذلك أى اتضح اتضاحا تاما ﴿ قال أعلم أن الله على كل شيء ﴾ من الأشياء التي من جملتهاما شاهده في نفسه و في غير ممن تعاجيب الآثار ﴿ قدير ﴾ لا يستعصى عليه أمر من الأمور وايثار صيغة المضارع للدلالة على أن علمه بذلك مستمر نظرا الى أن أصله لم يتغير ولم يتبدل بل أنما تبدل بالعيان وصفه وفيه اشعار بأنه انما قال ماقال بناء على الاستبعاد العادى واستعظاما للائمر وقد قيل فاعل تبين مضمر يفسره مفعول أعـلم أى فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير قال أعلم أن الله على كل

^{79 -} ابوالسعود - اول

شيء قدير فتدبر وقرى تبين له على صيغة المجهول وقرى قال اعلم على صيغة الأمر . روى أنه ركب حماره وأتى محلته وأنكره الناس وأنكر الناسوأنكر المازل فانطاق على وهم منه حتى أتىمنز له فاذا هو بعجو زعمياء مقعدة قد أدركت زمن عزير فقال لها عزير ياهذه هذا منزل عزير قالت نعم وأين ذكري عزير قد فقدناه منذكذا وكذا فبكت بكاء شديداً قال فاني عزير قالت سبحان الله أني يكون ذلك قال قد أماتني الله مائة عام ثم بعثني قالت ان عزيرا كان رجلا مستجاب الدعوة فادع الله لي يرد على بصرى حتى أراك فدعا ربه ومسح بيده عينها فصحتا فأخذ بيدها فقال لها قومي باذن الله فقامت صحيحة كأنها نشطت من عقال فنظرت اليه فقالت أشهد أنك عزير فانطلقت الى محلة بني اسرائيل وهم في أنديتهم وكان في المجلس ابن لعزير قد بلغ مائة وثماني عشرة سنة و بنو بنيه شيوخ فنادت هذا عزير قد جائم فكذبوها فقالت انظروا فاني بدعائه رجعت الى هـذه الحالة فنهض الناس فأقبلوا اليه فقال ابنه كان لأبي شامة سو داء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فاذاهو كذلك وقد كان قتل بخت نصر ببيت المقدس من قراء التوراة أربعين ألف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة و لا أحد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غيرأن يخرم منها حرفا فقال رجل من أولاد المسبيين من ورد بيت المقدس بعد مهلك بخت نصر حدثني أبي عن جدى أنه دفن التوراة يوم سبينا في خابية في كرم فان أريتموني كرمجدي أخرجتها لكم فذهبوا الى كرمجده ففتشوا فوجدوها فعارضوها بما أملي عليهم عزير من ظهر القلب فما اختلفا في حرف واحد فعند ذلك قالواهو ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ﴿ واذ قال ابراهيم ﴾ دليل آخر على ولا يته تعالى للمؤمنين واخراجه لهم من الظلمات الى النور وانما لم يسلك به مسلك الاستشهاد كما قبله بأن يقال أو كالذي قال رب الخ لجريان ذكره عليه السلام في أثناء المحاجة ولانه لادخل لنفسه عليه السلام في أصل الدليل كدأب عزير عليه السلام فان ماجري عليه من احيائه بعد مائة عاممن جملة الشواهد على قدرته تعالى وهدايته والظرف منتصب بمضمر صرح بمثله في نحو قوله تعالى واذكر وا اذ جعلكم خلفا أي واذكر وقت قوله عليه السلام وما وقع حينئذ من تعاجيب صنع الله تعالى لتقف على مامر من و لايته تعالى وهدايته وتوجيــه الامر بالذكر فى أمثال هـــذه المواقع الى الوقت دون ماوقع فيه من الواقعات مع أنها المقصودة بالتذكير لما ذكر غير مرة من المبالغة في ايجاب ذكرها لما أن ايجاب ذكر الوقت ايجاب لذكر ماوقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت مشتمل عليها مفصلة فاذا استحضر كانت حاضرة بتفاصيلها بحيث لايشذ عنها شي مما ذكر عند الحكاية أولم يذكر كانها مشاهدة عيانا (رب) كلمة استعطاف قدمت بين يدى الدعاء مبالغة في استدعاء الاجابة ﴿ أُرْنِي ﴾ من الرؤية البصرية المتعدية الى واحدو بدخو لهمزة النقل طلبت مفعو لا آخر هو الجملة الاستفهامية المعلقة لها فأنها تعلق كما يعلق النظر البصري أي اجعلني مبصرا ﴿ كيف تحيي الموتى ﴾ بأن تحييها وأنا أنظر اليها وكيف في محل نصب على التشبيه بالظرف عند سيبويه و بالحال عند الاخفش والعامل فيها تحيي أى في أى حال أو على أى حال تحيى قال القرطبي الاستفهام بكيف انماهو سؤال عن حال شي متقر رالوجو د عند السائل والمسئول فالاستفهام ههناعن هيئة الاحياء المتقرر عندالسائل أى بصرني كيفية احيائك للموتى وانما سأله عليه السلام ليتأيد ايقانه بالعيان و يزداد قلبه اطمئنانا على اطمئنان وأما ماقيل من أن نمر ود لما قال أنا أحيى وأميت قال ابراهيم عليه السلام ان احيا الله تعالى برد الارواح الى الاجساد فقال نمرود هل عاينته فلم يقدر على أن يقول نعم فانتقل الى تقرير آخرتم سأل ربهأن يريه ذلك فيأباه تعليل السؤال بالاطمئنان ﴿قَالَ استئنافَ كَمَا مرغير مرة ﴿أُولَم تؤمن ﴾ عطف على مقدر أي ألم تعلم ولم تؤمن بأني قادر لى الاحياء كيف أشاً عتى تسألني اراءته قاله عز وعلا وهو أعلم بأنه عليه السلام أثبت الناس ايمانا وأقواهم يقينا ليجيب بما أجاب به فيكونذلك لطفا للسامعين ﴿قال بلي ﴾ علمت و آمنت

بأنك قادر على الاحياء على أى كيفية شئت ﴿ ولكن ﴾ سألت ماسألت ﴿ ليطمنُّن قلبي ﴾ بمضامة العيان الى الايمان والإيقان وأزداد بصيرة بمشاهدته على كيفية معينة ﴿قال فَذَى الفاء لجواب شرط محذوف أي ان أردت ذلك فخذ ﴿ أُربِعَةُ مِنَ الطِّيرِ ﴾ قيل هو اسم لجمع طائر كركب وسفر وقيل جمع له كتاجر وتجر وقيل هو مصدر سمى به الجنس وقيل هو تخفيف طير بمعنى طائر كهين في هين ومن متعلقة بخذ أو بمحذوف وقع صفة لاربعة أي أربعة كائنة من الطير قيل هي طاوس وديك وغراب وحمامة وقيل نسر بدل الأخير وتخصيص الطير بذلك لانه أقرب ال الانسان وأجمع لخواص الحيوان ولسهولة تأتى ما يفعل به من التجزئة والتفريق وغير ذلك ﴿ فصرهن ﴾ من صاره يصوره أى أماله وقرى بكسر الصادمن صاره يصيره أي أملهن واضممهن وقرى فصرهن بضم الصاد وكسرها وتشديد الراء من صره يصره و يصرهاذا جمعه وقرى فصرهن من التصرية بمعنى الجمع أى اجمعهن ﴿ اليك ﴾ لتتأملها وتعرف شياتها مفصلة حتى تعلم بعد الاحياء أن جزءاً من أجزائها لم ينتقل من موضعه الأول أصلا. رُوى أنه أمر بأن يذبحها و ينتف ريشها ويقطعها ويفرقأ جزاءها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها ويمسك رؤسها ثمأمر بأن يجعل أجزاءها على الجبالوذلك قوله تعالى ﴿ثُمُ اجعلُ عَلَى كُلُّ جَبُّلُ مَهُن جَزَّا﴾ أي جزئهن وفرق أجزا اهن على ما بحضرتك من الجبال قيل كانت أربعة أجبل وقيل سبعة فجعل على كل جبلربعا أو سبعاً من كل طائر وقرى عجزؤا بضمتين وجزا بالتشديد بطرح همزته تخفيفا ثم تشديده عندالوقف ثم اجراء الوصل مجرى الوقف ﴿ثم ادعهن يأتينك ﴾ في حيز الجزم على أنه جو اب الامر ولكنه بنى لاتصاله بنون جمع المؤنث ﴿سعيا﴾ أي ساعياتُ مسرعات أو ذوات سعى طيرانا أو مشيا وانمـــالقتصر على حكاية أوامره عزوجل من غير تعرض لامتثاله عليه السلام و لا لما ترتب عليه من عجائب آثار قدرته تعالى كما روى أنه عليه السلام نادي فقال تعالين باذن الله فجعل كل جزء منهن يطير الى صاحبه حتى صارت جثثا ثم أقبلن الى رؤسهن فانضمت كل جثة الى رأسها فعادت كل واحدة منهن الى ماكانت عليه من الهيئة للايذان بأن ترتب تلك الامور على الاوام الجايلة واستحالة تخلفها عنها من الجلا والظهور بحيث لاحاجة له الى الذكر أصلا وناهيك بالقصة دليلا على فضل الخليل و بمن الضراعة في الدعاء وحسن الأدب في السؤال حيث أراه الله تعالى ماسأله في الحال على أيسر ما يكون من الوجوه وأرى عزيرا ما أراه بعدما أماته مائة عام ﴿ واعلم أن الله عزيز ﴾ غالب على أمره لا يعجزه شيء عما يريده ﴿ حكمي ﴿ ذُو حكمة بالغة في أفاعيله فليس بنا وأفعاله على الاسباب العادية لعجزه عن ايجادها بطريق آخر خارق للعادات بلُ لَكُونَه متضمنا للحكم والمصالح ﴿ مثل الذين ينفقون أمو الهم في سبيل الله ﴾ أي في وجوه الخيرات من الواجب والنفل ﴿ كَمْثُلُ حِبَّةً ﴾ لابد من تقدير مضاف في أحد الجانبين أي مثل نفقتهم كمثل حبة أو مثلهم كمثل باذر حبة ﴿ أُنبت سَبِع سَنَابِلَ ﴾ أي أخرجت ساقا تشعب منها سبع شعب لكل واحدة منها سنبلة ﴿ في كل سنبلة مائة حبة ﴾ كماً يشاهدذلك في الذرة والدخن في الاراضي المغلة بل أكثر من ذلك واسناد الإنبات الى الحبة بحازي كاسناده الى الارض والربيع وهذا التمثيل تصوير للاضعافكائها حاضرة بين يدى الناظر ﴿ والله يضاعف ﴾ تلك المضاعفة أوفوقهاالى ماشا الله تعالى ﴿ لمن يشاء ﴾ أن يضاعف له بفضله على حسب حال المنفقَ من اخلاصه وتعبه و لذلك تفاوتت مراتب الاعمال في مقادير الثواب ﴿ والله واسع ﴾ لا يضيق عليه ما يتفضل به من الزيادة ﴿ عايم ﴾ بنية المنفق ومقدار انفاقه وكيفية تحصيل مَاأَنفقه ﴿ الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ﴾ جملة مبتدأة جيء بها لبيان كيفية الانفاق الذي بين فضله بالتمثيل المذكور ﴿ ثُمِ لا يتبعون ما أنفقو الله عنه ما أنفقوه أو انفاقهم ﴿ منا و لا أذى ﴾ المن أن يعتدعلي من أحسن اليه باحسانه و يريه أنه أوجب بذلك عليه حقا والأذى أن يتطاول عليه بسبب انعامه عليه وانما قدم المن لكثرة وقوعه وتوسيطكلمة لا للدلالة على شمول النني لاتباعكل واحد منهما وثم لاظهار علو رتبة المعطوف. قيل نزلت

في عثمان رضي الله عنه حين جهز جيش العسرة بألف بعير بأقتابها وأحلاسها وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه حين أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأربعة آلاف درهم صدقة ولم يكد يخطر ببالهماشيء من المن والاذي ﴿ لَهُمُ أُجرهم ﴾ أي حسبا وعدلم في ضمن التمثيل وهو جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبرا عن الموصول وفي تكرير الاسناد وتقييد الاجر بةوله ﴿عند ربهم ﴾ من التأكيد والتشريف مالا يخفي وتخلية الخبر عن الفاء المفيدة لسبية ماقبلها لما بعدهاللايذان بأن ترتب الاجرعلى ماذكر من الانفاق وترك اتباع المن والاذي أمر بين لايحتاج الى التصريح بالسببية وأما ايهام أنهم أهل لذلك وان لم يفعلوا فكيف بهم اذا فعلوا فيأباه مقام الترغيب في الفعل والحث عليه ﴿ وَلا خوف عليهم ﴾ في الدارين من لحوق مكروه من المكاره ﴿ وَلا هُم يَحْزَنُونَ ﴾ لفوات مطلوب من المطالَب قل أو جـل أي لا يعتريهم مايوجبه لا أنه يعـتريهم ذلك لكنهم لايخافون و لا يحزنون ولا أنه لا يعتريهم خوف وحزن أصـلا بل يستمرون على النشاط والسرور. كيف لا واستشعار الخوف والخشية استعظاما لجـلال الله وهيبته واستقصارا للجد والسعى في اقامة حقوق العبودية من خواص الخواص والمقربين والمراد بيان دوام انتفائهما لابيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخـبرفي الجـلة الثانية مضارعالما أن النفي وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام ﴿ قول معروف ﴾ أي كلام جميل تقبله القلوب و لا تنكره يرد به السائل من غير اعطاء شيء ﴿ ومغفرة ﴾ أي ستركما وقَع من السائل من الإلحاف في المسئلة وغيره بما يثقل على المسئول وصفح عنه وانماصح الابتداء بالنكرة في الاول لاختصاصها بالوصف و في الثاني بالعطف أو بالصفة المقدرة أي ومغفرة كائنة من المسئول ﴿ خير ﴾ أى للسائل ﴿ من صدقة يتبعها أذى ﴾ لكونها مشوبة بضرر مايتبعها وخلوص الاولين من الضرروالجملة مستأنفة مقررة لاعتبار ترك اتباع المن والاذي وتفسير المغفرة بنيل مغفرة من الله تعالى بسبب الرد الجميل أو بعفوالسائل بناء على اعتبار الخيرية بالنسبة إلى المسئول يؤدي إلى أن يكون في الصدقة الموصوفة بالنسبة اليه خير في الجملة مع بطلانها بالمرة ﴿ وَاللَّهُ عَنِي ۗ لَا يَحُوجِ الْفِقْرَاءُ الَّى تَحْمَلُ مُؤْنَةُ الْمَنْ وَالَّاذَى وَ يَرْزَقَهُم مَنْ جَهَةً أُخْرَى ﴿ حَلَّيمٍ ۗ لَا يُعَاجِلُ أصحاب اكن والاذي بالعقوبة لا أنهم لايستحقونها بسببهما والجملة تذييل لما قبلها مشتمل على الوعد والوعيد مقرر لاعتبار الخيرية بالنسبة الىالسائل قطعا ﴿ ياأيها الذين آمنوا ﴾ أقبل عليهم بالخطاب اثر بيان ما بين بطريق الغيبة مبالغة في ايجاب العمل بموجب النهي ﴿ لا تبطلواً صدقاتكم بالمن والاذي ﴾ أي لا تحبطوا أجرها بواحد منهما ﴿ كالذي ﴾ في عمل النصب أما على أنه نعت لمصدر محذوف أي لا تبطلوها ابطالا كابطال الذي ﴿ ينفق ماله رئا الناس ﴾ وأما على أنه حالٌ من فأعل لا تبطُّلوا أي لا تبطلوها مشابهين الذي ينفقأي الذي يبطل انفاقه بالرِّياء وقيل من ضمير المصدر المقدر على ماهو رأى سيبويه وانتصاب رئا اماعلى أنه علةلينفق أي لاجل رئائهم أو على أنه حال من فاعله أي ينفق ماله مرائيا والمراد به المنافق لقوله تعالى ﴿ و لا يؤمن بالله واليوم الآخر ﴾ حتى يرجو ثوابا أو يخشى عقابا ﴿ فمثله ﴾ الفاء لربط مابعدها بماقبلهاأى فمثل المرائى فى الانفاق وحالته العجيبة ﴿ كَثُلُ صَفُوانَ ﴾ أى حجراً ملس ﴿ عليه تراب ﴾ أى شيء يسير منه ﴿ فأصابه وابل ﴾ أى مطرعظيم القطر ﴿ فتركه صلداً ﴾ أملس ليس عليه شي من الغبار أصلا ﴿ لا يقدر ون على شي مما كسبوا﴾ لا ينتفعون بمما فعلوا رئاء ولا يجدون له ثو أبا قطعا كقوله تعالى فجعلناه هباء منثورا وألجملة استئناف مبني على السؤالكائنه قيل فماذا يكون حالهم حينئذ فقيل لايقدرون الخومن ضرورة كون مثلهم كما ذكر كون مثل من يشبههم وهمأصحاب المن والاذي كذلك والضمير ان الاخير ان للموصول باعتبار المعنى كافي قوله عز وجل وخضتم كالذي خاضواً لما أن المراد به الجنس أو الجمع أو الفريق كما أن الضمائر الأربعة السابقة له باعتبار اللفظ ﴿ والله لا يهدى القوم الكافرين ﴾ الى الخيروالرشاد والجملة تذييل مقرر لمضمون ماقبله وفيه تعريض بأن كلا من الرياء والمن والاذي

من خصائص الكفار و لابد للمؤمنين أن يجتنبوها ﴿ ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله ﴾ أي لطلب رضاه ﴿ وتثبيتا من أنفسهم ﴾ أي ولتثبيت بعض أنفسهم على الايمان فمن تبعيضية كما في قولهم هزمن عطفه وحرك من نشاطه فان المال شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله تعالى فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله و روحه فقد ثبتهاكلها أو وتصديقا للاسلام وتحقيقا للجزاء منأصل أنفسهم فمن ابتدائية كمافى قوله تعالى حسدا منعند أنفسهم ويحتمل أن يكون المعنى وتثبيتا من أنفسهم عنــد المؤمنين أنها صادقة الايمــان مخلصة فيه و يعضده قراءة من قرأ وتبيينا من أنفسهم وفيه تنبيه على أن حكمة الانفاق للمنفق تزكية النفس عن البخل وحب المال الذي هو رأس كل خطيئة ﴿ فَمثل جنة بربوة ﴾ الربوة بالحركات الثلاث وتد قرئت بها المكان المرتفع أى مثل نفقتهم فىالزكاء كمثل بستان كائن بمكان مرتفع مأمون من أن يصطلمه البرد للطافة هوائه بهبوب الرياح الماطفة له فان أشجار الربا تكون أحسن منظرا وأزكى ثمرا وأما الاراضي المنخفضة فقلما تسلم ثمارها من البرد لكثافة هوائها بركود الرياح وقرى كمثل حبة ﴿أَصَابِهَا وَابِلَ﴾ مطر عظيم القطر ﴿فَآتَتَ أَكُلُّهَا﴾ ثمرتها وقرى بسكون الكاف تخفيفا ﴿ ضعفين ﴾ أي مثلي ما كانت تثمر في سائر الأوقات بسبب ماأصابها من الوابل والمراد بالضعف المثل وقيل أرَبعة أمثال ونصبه على الحال من أكلها أي مضاعفا ﴿ فان لم يصبها وابل فطل ﴾ أي فطل يكفيها لجودتها وكرم منبتها ولطافة هوائها وقيل فيصيبها طل وهو المطر الصغير القطر وقيل فالذي يصيبها طل والمعني أن نفقات هؤلاء زاكية عند الله تعالى لاتضيع بحال وان كانت تتفاوت باعتبار مايقارنها من الاحوال و يجوز أن يعتبر التمثيل بين حالهم باعتبار ماصدرعنهم منالنفقة الكثيرة والقليلة وبينالجنة المعهودة باعتبارماأصابها منالمطر الكثير واليسير فكما أن كل واحد من المطرين يضعف أكلما فكذلك نفقتهم جلت أو قات بعد أن يطلب بها وجه الله تعالى زاكية زائدة فى زلفاهم وحسن حالهم عندالله ﴿ والله بما تعملون بصير ﴾ لايخنى عليه شيءمنه وهو ترغيب فى الاخلاص مع تحذير من الرياء ونحوه ﴿ أيود أحدكم ﴾ الود حب الشيء مع تمنيه ولذلك يستعمل استعمالهما والهمزة لانكار الوقوع كافى قوله أأضرب أبي لالانكار الواقع كافى قولك أتضرب أباك على أن مناط الانكار ايس جميع ما تعاقبه الود بل انما هو اصابة الاعصار وما يتبعها من الاحتراق ﴿ أَن تَكُونُ لَهُ جَنْهُ ﴾ وقرى عجنات ﴿ مَن نَحْيَلُ وأَعناب ﴾ أي كائنة منهما على أن يكون الأصل والركن فيها هذين الجنسين الشريفين الجامعين لفنون المنافع والباقي من المستتبعات لاعلى أن لايكون فيها غيرهما كما ستعرفه والجنة تطلق على الاشجار الملتفة المتكاثفة قال زهير

كأن عيني في غربي مفتلة من النواضح تستى جنة سحقا

وعلى الارض المشتملة عليها والاول هو الانسب بقوله عز وجل (تجرى من تحتها الانهار) اذ على الثانى لابد من تقدير مضاف أى من تحت أشجارها وكذا لابد من جعل اسناد الاحتراق اليها فيما سيأتى مجازيا والجملة فى محل الرفع على أنها صفة جنة كما أن قوله تعالى من نخيل وأعناب كذلك أو فى محل النصب على أنها حال منها لأنها موصوفة (له فيها من كل الثمرات) الظرف الاول خبر والثانى حال والثالث مبتدأ أى صفة للمبتدا قائمة مقامه أى له رزق من كل الثمرات كما فى قوله تعالى ومامنا الالهمقام معلوم آى ومامنا أحد الالهالخ وليس المراد بالثمرات العموم بل أنما هو التكثير كما فى قوله تعالى وأوتيت من كل شى وأصابه الكبر أى كبر السن الذى هو مظنة شدة الحاجة الى منافعها ومئنة كمال العجز عن تدارك أسباب المعاش والواو حالية أى وقد أصابه الكبر (وله ذرية ضعفاء) حالمن الضمير فى أصابه أي أصابه الكبر والحال أنه ذرية صغارا لايقدر ون على الكسب وترتيب مبادى المعاش وقرىء

ضعاف ﴿ فأصابها اعصار ﴾ أي ريح عاصفة تستدير في الارض ثم تنعكس منها ساطعة الى السماعلى هيئة العمود ﴿ فيه نار ﴾ شديدة ﴿ فاحترقت ﴾ عطف على فأصابها وهذا كما ترى تمثيل لحال من يعمل أعمال البر والحسنات ويضم اليها مايحبطها من القوادح ثم يحدها يوم القيامة عندكال حاجته الى ثوابها هباء منثورا فى التحسر والتأسف عليها ﴿ كَذَٰلِكُ ﴾ توحيد الكاف مع كون المخاطب جمعاً قد مر وجهه مرارا أي مثل ذلك البيان الواضح الجاري في الظهور مجرى الأمور المحسوسة ﴿ يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون ﴾ كي تتفكروا فيها وتعتبروا بمـا فيها من العبر وتعملوا بموجبها ﴿ يَاأَيْهِـا ٱلَّذِينَ آمَنُوا أَنفَقُوا مِن طيبات مَا كَسَبْتُم ﴾ بيان لحال ما ينفق منه اثر بيان أصل الانفاق وكيفيته أي أنفقوا من حلال ماكسبتم وجياده لقوله تعالى لن تنالوا البرحتي تنفقوا بمـا تحبون ﴿ وبمـا أخرجنا لكم من الارض ﴾ أي من طيبات ما أخر جنا لكم من الحبوب والثمار والمعادن فحذف لد لالة ما قبله عليه ﴿ و لا تيمموا ﴾ بفتح التاء أصله ولا تتيمموا وقرى بضمها وقرى و لا تأموا والكل بمعنى القصد أي لا تقصدوا ﴿ الخبيث ﴾ أي الردى الخسيس وهو كالطيب من الصفات الغالبة التي لا تذكر موصوفاتها ﴿ منه تنفقون ﴾ الجار متعلق بتنفقون والضمير للخبيث والتقديم للتخصيص والجملة حال من فاعل تيمموا أي لا تقصدُوا الخبيث قاصرين الانفاق عليه أو من الخبيث أي مختصا به الانفاق وأياً ما كان فالتخصيص لتوبيخهم بما كانوا يتعاطونه من انفاق الخبيث خاصة لا لتسويغ انفاقه مع الطيب عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهم كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه وقيل متعلق بمحذوف وقع حالا من الخبيث والضمير للمال المدلول عليه بحسب المقام أوللموصو لين على طريقة قوله كأنه في الجلد توليع البهق أوللناني وتخصيصه بذلك لما أن التفاوت فيه أكثر وتنفقون حال من الفاعل المذكور أي والا تقصد واالخبيث كائناه نالمال أوماكسبتم وهاأخرجنا لكمأوما أخرجنا لكممنفقين ايادوقو له تعالى ﴿ واستم بآخذيه ﴾ حال على كل حال من واو تنفقون أي والحال أنكم لاتأخذونه في معاملاتكم في وقت من الأوقات أو بُوجه من الوجوه ﴿ الاأن تغمضوا فيه ﴾ أي الاوقت اغماضكم فيه أوالاباغماضكم فيه وهو عبارة عن المسامحة بطريق الكناية أو الاستعارة يقال أغمض بصره اذا غضه وقرى على البناء للمفعول على معنى الاأن تحملوا على الاغماض وتدخلوا فيه أو توجدوا مغمضين وقرىء تغمضوا وتغمضوا بضم الميم وكسرها وقيل تم الكلام عندقوله تعالى و لاتيمموا الخبيث ثم استؤنف فقيل على طريقة التوبيخ والتقريع منه تنفةون والحال أنكم لاتأخذونه الااذا أغمضتم فيهومآ لهالاستفهام الانكاري فكائه قيل أمنه تنفقون الخ ﴿ وَاعلمُوا أَنْ اللَّهُ عَنِي ﴾ عنانفاقكمُوا نما يأمركم به لنفعتكم و في الأمر بأن يعلموا ذلك مع ظهور علمهم به توبيخ لهم على ما يصنعون من اعطاء الخبيث وايذان بأن ذلك من آثار الجهل بشأنه تعالى فان اعطاء مثله أنما يكون عادة عند اعتقاد المعطى أن الآخذ محتاج الى ما يعطيه بل مضطر اليه ﴿ حميد ﴾ مستحق للحمد على نعمه العظام وقيل حامد بقبول الجيد والاثابة عليه ﴿الشيطان يعدكم الفقر ﴾ الوعد هو الاخبار بماسيكون منجهة المخبر مترتباً على شيء من زمان أوغيره يستعمل في الشر استعاله في الخير قال تعالى النار وعدها الله الذين كفروا أي يعدكم في الانفاق الفقر ويقول ان عاقبة أنفاقكم أن تفتقروا وانما عبرعن ذلك بالوعد مع أن الشيطان لم يضف مجيء الفقرٰ الى جهته للايذان بمبالغته في الاخبار بتحقَّق مجيئه كا نه نزله في تقرر الوقوع منزلة أفعاله الواقعة بحسب ارادته أو لوقوعه في مقابلة وعده تعالى على طريقة المشاكلة وقرىء بضم الفاء والسكون و بضمتين و بفتحتين ﴿ ويأمركم بالفحشاء ﴾ أي بالخصلة الفحشاء أي و يغريكم على البخل ومنع الصدقات اغراء الآمر للمأمور على فعل المـأمور به والعرب تسمى البخيل فاحشا قال طرفة بن العبد

أرى الموت يعتام الكرام ويصطفى عقيلة مال الفاحش المتشدد

وقيل بالمعاصي والسيئات ﴿ والله يعدكم ﴾ أي في الانفاق ﴿ مغفرة ﴾ لذنوبكموالجارفي قوله تعالى ﴿ منه ﴾ متعاق بمحذوف هوصفة لمغفر ةمؤكدة لفخامتها التي أفادها تنكيرها أيمغفرة أيمغفرة مغفرة كائنةمنه عزوجل ﴿ وفضلا ﴾ صفته محذوفة لدلالة المذكو رعليها كافى قوله تعالى فانقلبوا بنعمة من الله وفضل ونظائره أى وفضلا كائنامنه تعالى أى خلفامك أنفقتم زائداعليه في الدنياوفيه تكذيب للشيطان وقيل ثوا بافي الآخرة ﴿ والله واسع ﴾ قدرة وفضلافيحقق ما وعدكم به من المغفرة واخلاف ماتنفقونه (عليم)مبالغ في العلم فيعلم انفاقكم فلا يكاديضيع أُجركم أو يعلم ماسيكون من المغفرة والفضل فلااحتمال للخلف في الوعد والجملة تذبيل مقر رلمضمون ماقبله ﴿ يُؤْتَى الحَكُمة ﴾ قال مجاهد الحكمة هي القرآن والعلم والفقه روى عن ابن نجيح أنها الاصابة في القول والعمل وعن ابراهيم النخعي أنها معرفة معانى الأشياء وفهمها وقيل هي معرفة حقائق الأشياء وقيلهي الاقدام على الأفعال الحسنة الصائبة وعن مقاتل أنها تفسر في القرآن بأربعة أوجه فتارة بمو اعظ القرآن وأخرى بما فيه منعجائب الاسرارومرة بالعلم والفهم وأخرى بالنبوة ولعل الأنسب بالمقام ماينتظم الأحكام المبينة في تضاعيف الآيات الكريمة من أحد الوجهين الأولين ومعنى ايتائها تبيينها والتوفيق للعلم والعمل بها أي يبينها و يوفق للعلم والعمل بها ﴿ من يشاء ﴾ من عباده أن يؤتيها اياه بموجب سعة فضله واحاطة علمه كما آتاكم مابينه فيضمن الآي من الحكم البالغة التي يدو رعليها فلك منافعكم فاغتنموها وسارعوا الى العمل بها والموصول مفعول أولليؤتي قدم عليه الثاني للعناية به والجملة مستأنفة مقررة لمضمون ماقبلها ﴿ وَمِن يَوْتَ الْحَكُمَةُ ﴾ على بنا المفعول وقرى على البناء للفاعل أى ومن يؤته الله الحكمة والاظهار في مقام الاضهار لاظهار الاعتناء بشأنها وللاشعار بعلة الحكم ﴿ فقدأُوتَى خيرًا كثيرًا ﴾ أى أى خير كثير فانه قد خير له خير الدارين ﴿ ومايذكر ﴾ أى ومايتعظ بمـا أوتى من الحكمة أو ومايتفكر فيها ﴿ الا أو لوا الألباب ﴾ أي العقول الخالصة عن شوائب الوهم والركون الى مشايعة الهوي وفيه من الترغيب في المحافظة على الأحكام الواردة في شأن الانفاق مالا يخفي والجملة اماحال أو اعتراض تذييلي ﴿ وماأ نفقتم من نفقة ﴾ بيان لحكم كلى شامل لجميع أفراد النفقات ومافى حكمها اثربيان حكم ماكان منها في سبيل الله وما اما شرطية أوموصولة حذف عائدهامن الصلةأي وما أنفقتموه من نفقة أي أي نفقة كانت يىحق أو باطل في سر أوعلانية قليلة أوكثيرة ﴿ أُو نذرتم ﴾ النذر عقد الضمير على شي والتزامه وفعله كضرب ونصر ﴿ من نذر ﴾ أي نذر كان في طاعة أومعصية بشَرط أو بغير شرط متعلق بالمال أو بالأفعال كالصيام والصلاة ونحوهما ﴿ فَانَ الله يعلمه ﴾ الفاء على الأول داخلة على الجواب وعلى الثاني مزيدة في الخبر وتوحيد الضمير مع تعددمتعلق العلم لاتحاد المرجع بناء على كون العطف بكلمة أوكما في قولك زيد أوعمرو أكرمته و لايقال أكرمتهما ولهذا صير الى التأويل في قوله تعالى ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أو لى بهما بل يعاد الضمير تارة الى المقدم رعاية للأولية كما في قوله عز وعلا واذا رأوا تجارة أولهوا انفضوا اليها وأخرى الى المؤخر رعاية للقرب كما في هذه الآية الكريمة و في قوله تعالى ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم به بريئا وحمل النظم على تأو يلهما بالمذكور ونظائره أوعلى حذف الأول ثقة بدلالة الثانى عليه كما فى قوله تعــالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولاينفقونها في سبيل الله وقوله

نحن بما عندنا وأنت بما عندكراض والرأى مختلف

ونحوهما بماعطف فيه بالواوالجامعة تعسف مستغنى عنه نعم يجو ز أرجاع الضمير ال ماعلى تقدير كونهامو صولة وتصدير الجملة بأن لنأ كيدمضمونها افادة لتحقيق الجزاء أي فانه تعالى يجازيكم عليه البتة ان خير الخير وانشر ا فشر فهو ترغيب

وترهيبو وعدو وعيد ﴿ وماللظالمين ﴾ بالانفاق والنذر في المعاصي أو بمنع الصدقات وعدم الوفاء بالنذر أو بانفاق الخبيث أو بالرياء والمن والأذى وغير ذلك بما ينتظمه معنى الظلم الذي هو عبارة عن وضع الشيء في غير موضعه الذي يحق أن يوضع فيه ﴿ من أنصار ﴾ أي أعوان ينصرونهم من بأس الله وعقابه لاشفاعة و لامدافعة وايراد صيغة الجمع لمقابلة الظالمين أي وماً لظالم من الظالمين من نصير من الإنصار والجلة استئناف مقر ركما فيما قبله من الوعيد مفيدلفظاعة حال من يفعل مايفعل من الظالمين لتحصيل الأعوان و رعاية الخلان ﴿ ان تبدوا الصدَّات فنعهاهي ﴾ نوع تفصيل لبعض ماأجمل في الشرطية و بيان له و لذلك ترك العطف بينهما أي ان تظهر وا الصدقات فنعم شيأ ابداؤها بعدأن لميكن رياء وسمعة و قرىء بفتح النون و كسر العين على الأصل وقرىء بكسر النون وسكون العين وفرىء بكسر النون واخفاء حركة العين وهذا في الصدقات المفروضة وأما في صدقة التطوع فالاخفاء أفضل وهي التي أريدت بقوله تعالى ﴿ وان تخفوها ﴾ أى تعطوها خفية ﴿ وتو توها الفقراء ﴾ ولعل التصريح بايتائها الفقراء مع أنه واجب في الابداء أيضاً كما أن الاخفاء مظنة الالتباس والاشتباه فان الغني ربما يدعى الفقر ويقدم على قبول الصدقة سرا و لايفعل ذلك عنــد الناس ﴿ فَهُو خير لَكُم ﴾ أي فالاخفاء خير لكم من الابداء وهذا في التطوع ومن لم يعرف بالمال وأما في الواجب فالأمر بالعكس لدفع التهمة. عن ابن عباس رضى الله عنهما صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتهاأفضل منسرها بخمسة وعشرينضعفا ﴿ و يكفر عنكم منسيئاتكم ﴾ أي والله يكفر أو الاخفاء ومن تبعيضية أي شيئاً من سيئاتكم كما سترتموها وقيل مزيدة على رأى الاخفش وقرىء بالتاء مرفوعا ومجزوما على أن الفعل للصدقات وقرى والنون مرفوعًا عطفًا على محل مابعد الفاء أو على أنه خبر مبتدًا محذوف أي ونحن نكفر أو على أنها جملة مبتدأة من فعل وفاعل وقرى مجزوما عطفا على محل الفاءوما بعده لأنهجواب الشرط ﴿ والله بما تعملون ﴾ من الاسر ار والاعلان ﴿ خبير ﴾ فهو ترغيب في الاسرار ﴿ ليس عليك هداهم ﴾ أي لا يجب عليك أن تجعلهم مرديين الى الاتيان بما أمروا به من المحاسن والانتهاء عما نهوا عنه من القبائح المعدودة وانما الواجب عليك الارشاد الى الخير والحث عليه والنهي عن الشر والردع عنمه بما أوحى اليك من الآيات والذكر الحكيم ﴿ وَلَكُنَ اللَّهُ يَهِدَى ﴾ هداية خاصة موصلة الى المطلوب حتما ﴿ من يشاء ﴾ هدايته الى ذلك بمن يتذكر بما ذكر و يتبع الحق و يختار الخير والجلة معترضة جيء بها على طريق تلوين الخطاب وتوجيهه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الالتفات الى الغيبة فيما بين الخطابات المتعلقة بالمكلفين مبالغة في حمام على الامتثال فان الاخبار بعدم وجوب تدارك أمرهم على النبي صلى الله عليه وسلم مؤذن بوجو به عليهم حسماينطق به ما بعده من الشرطية وقيل الحاكثر فقراء المسلمين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن التصدق على المشركين كي تحمام الحاجة على الدخول في الاسلام ننزات أي ليس عايك هدى من خالفكحتي تمنعهم الصدقة لأجل دخولهم في الاسلام نلا التفات حينتذ في الكلام وضمير الغيبة للعهودين من فقراء المشركين بل فيه تلوين فقط وقوله تعالى ﴿ وما تنفقوا من خير ﴾ على الاول التفات من الغيبة الىخطاب المكافين لزيادة هزهم نحو الامتثال وعلى الثاني تلوين للخطاب بتوجيهه اليهم وصرفه عن النبي صلى الله عليه وسلم وماشر طية جازمة لتنفقوا منتصبة به على المفعولية ومن تبعيضية متعلقة بمحذوف وقع صفة لاسم الشرط مبينة ومخصصة له أي أي شيء تنفقو اكائن من مال ﴿ فلانفسكم ﴾ أي فهو لانفسكم لاينتفع به غيركم فلا تمنوا على من أعطيتموه و لاتؤذوه و لاتنفقوا من الخبيث أو فنفعه الديني لكم لالغيركم من الفقراء حتى تمنعوه من لاينتفع به منحيث الدين من فقراء المشركين ﴿ وماتنفقون الاابتغاء وجهالله ﴾ استثناء من أعم العلل أو أعم الاحوال أي ليست نفقتكم لشيء من الاشياء الالابتغاء وجه الله أو

ليست في حال من الاحوال الاحال ابتغاء وجهالله في بالكم تمنون بها وتنفقون الخبيث الذي لا يوجه مثله الى الله تعالى وقيل هو نفي في معنى النهى ﴿ وماتنفقوا مِن خير يوف اليُّكم ﴾ أى أجره وثوابه أضعافامضاعفة حسبما فصل فيماقبل فلا عذر لكم في أن ترغبوا عن انفاقه على أحسن الوجوه وأجملها فهو تأكيد وبيان للشرطية السابقة أو يوف اليكم مايخلفه وهو من نتائج دعائه عليه السلام بقوله اللهم اجعل للمنفق خلفا وللممسك تلفا وقيل حجت أسما بنت أبي بكر فأتنها أمها تسألها وهيمشركة فأبت أن تعطيها وعن سعيد بنجبير أنهم كانوا يتقون أن يرضخوا لقراباتهم من المشركين وروى أن ناسا من المسلمين كانت لهم أصهار في اليهود و رضاع كانوا ينفقون عليهم قبل الاسلام فلما أسلموا كرهوا أن ينفقوهم فنزلت وهذا في غير الواجب وأماالواجب فلا يجوز صرفه الى الكافر وان كانذميا ﴿ وأنتم لا تظلمون ﴾ لاتنقصون شيئاً ما وعدتم من الثواب المضاعف أو من الخلف ﴿ للفقراء ﴾ متعلق بمحذوف ينساق اليه الكلام كما في قوله عز وجل في تسع آيات الي فرعون أي اعمدوا للفقراء أو اجعلوا ما تنفقو نه للفقراء أو صــدقاتـكم للفقراء ﴿ الذين أحصر وا في سبيل الله ﴾ بالغزو والجهاد ﴿ لا يستطيعون ﴾ لاشتغالهم به ﴿ ضرباً في الارض ﴾ أي ذَهَا با فيها للكسب والتجارة وقيل هم أهل الصفة كانواً رضي الله عنهم نحواً من أربعائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغرقون أوقاتهم بالتعلم والجهاد وكانوا يخرجون فى كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم (يحسبهم الجاهل) بحالهم ﴿أغنيا من التعفف ﴾ أي من أجل تعففهم عن المسئلة ﴿ تعرفهم بسياهم ﴾ أي تعرف فقرهم واضطرارهم بما تعاين منهم من الضعف و رثاثة الحال والخطاب للرسول عليه السلام أو لكل أحـد بمن له حظ من الخطاب مبالغة في بيان وضوح فقرهم ﴿ لا يسألون الناس الحافا﴾ أي الحاحا وهو أرف يلازم السائل المسئول حتى يعطيه من قولهم لحفني من فضل لحافه أي أعطاني من فضل ماعنده والمعنى لايسألونهم شيئاً وان سألوا لحاجة اضطرتهم اليه لم يلحوا وقيل هو نفي لكلا الأمرين جميعا على طريقة قوله على لاحب لايهتدى لمناره أى لامنارولا اهتداء ﴿ وما تنفقوا من خير فأن الله به عليم ﴾ فيجازيكم بذلك أحسن جزاء فهو ترغيب في التصدق لاسياعليهؤلاء ﴿ الذينَ ينفقون أمو الهم بالليل والنهار سر أوعلانية ﴾ أي يعمون الأوقات والأحو ال بالخير والصدقة وقيل نزلت في شأن الصديق رضي الله عنه حيث تصدق بأربعين ألف دينار عشرة آلاف منه بالليل وعشرة بالنهار وعشرة سراً وعشرة علانية وقيل في على رضي الله عنه حين لم يكن عنده الا أربعة دراهم فتصدق بكل واحد منها على وجه من الوجوه المذكورة ولعل تقديم الليل على النهار والسر على العلانية للايذان بمزية الاخفاء على الاظهار وقيل في رباط الخيل والانفاق عليها ﴿ فَلَهُم أُجُرُهُمُ عَندر بهم ﴾ خبر للموصول والفاء للدلالة على سبية ماقبلها لما بعدها وقيل للعطف والخبر محذوف أي ومنهم الذين الخ و لذلك جو زالوقف على علانية ﴿ وَلا خُوفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ تقدم تفسيره ﴿ الذين يأكلون الربوا ﴾ أي يأخذونه والتعبير عنه بالأكل لما أنه معظم ماقصد به ولشيوعه في المطعومات مع مافيه من زيادة تشنيع لهم وهو الزيادة في المقدار أو في الأجل حسبما فصل في كتب الفقه وانماكتب بالوام كالصلوة على لغة من يفخم في أمثالها وزيدت الألف تشبيها بواو الجمع ﴿ لا يقومون ﴾ أي من قبورهم اذا بعثوا ﴿ اللَّ كَمَّا يَقُومُ الذي يَتَخْبُطُهُ الشَّيْطَانَ ﴾ أي الاقياما كقيام المصروع وَهو وارد على مايزعمون أن الشيطان يخبطُ الأنسان فيصرع والخبط الضرب بغير استواء كبط العشواء ﴿ من المس ﴾ أي الجنون وهذا أيضا من زعماتهم أن الجني يمسه فيختلط عقله فلذلك يقال جن الرجل وهو متعلق بمـاً قبــله من الفعل المنفي أي لا يقومون من المس الذي بهم بسبب أكلهم الرباأو بيقوم أو بيتخبطه فيكون نهوضهم وسقوطهم كالمصروعين لالاختلال عقولهم بل لأن الله ٢٦ _ ابوالسعود _ ا ول

تعالى أربى في بطونهم ماأكلوا من الربا فأثقلهم فصاروا مخباين ينهضون ويسقطون تلك سيماهم يعرفون بها عند أهل الموقف ﴿ ذَلَكُ ﴾ اشارة الى ماذكر من حالهم وما في اسم الاشارة من معنى البعد للايذان بفظاعة المشاراليه ﴿ بأنهم قالوا انما البيع مثل الربوا) أي ذلك العقاب بسبب أنهم نظموا الربا والبيع في سلك واحد لافضائهما الى الربح فاستحلوه استحلاله وقالوا يحوزبيع درهم بدرهمين كما يحوزبيع ماقيمته درهم بدرهمين بل جعلوا الربا أصلافي الحلوقاسوا به البيع مع وضوح الفرق بينهما فان أحد الدرهمين في الاول ضائع حتما و في الثاني منجبر بمساس الحاجة الى السلعة أو بتوقع رواجها ﴿ وأحل الله البيع وحرم الربوا ﴾ انكار من جهة الله تعالى لتسويتهم وابطال للقياس لوقوعه في مقابلة النص مع ماأشير اليه من عدم الاشتراك في المناط والجملة ابتدائية لامحل لها من الاعراب ﴿ فَن جاء موعظة ﴾ أي فمن بلغه وعظو زجر كالنهى عن الربا وقرى عاته ﴿ من ربه ﴾ متعلق بجاءه أو بمحذوف وقع صفة لمو عظة والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة للاشعار بكون مجي الموعَظة للتربية ﴿ فَانْتَمْ يَ عَالَفَ عَلَى جَاءُهُ أَي فَاتَهُ ظُ بلا تراخ وتبع النهى ﴿ فله ماساف ﴾ أي ما تقدم أخذه قبل التحريم و لا يسترده نه وما مر تفع بالظرف النجعات من موصولة و بالابتداء ان جعلتُ شرطية على رأى سيبويه لعدم اعتباد الظرف على ماقبله ﴿ وأمره الى الله ﴾ يجازيه على انتهائه انكان عن قبول الموعظة وصدق النية وقيل يحكم في شأنه ولا اعتراض لكم عليه ﴿ وَهِنَ عَادَ ﴾ أي الى تحليل الربا ﴿ فأولئك ﴾ اشارة الى من عاد والجمع باعتبار المعنى كما أن الافراد في عاد باعتبار اللفظ وَما فيه من معنى البعد الاشعار ببعد منزاتهم في الشروالفساد ﴿ أَصِحَابِ النَّارِ ﴾ أيملازموها ﴿هُمْ فيها خالدونَ ﴾ ماكثونفيها أبداوالجلة، قررة لما قبالها ﴿ يُمْحَقُّ الله الربوا) أي يذهب ببركته و يهلك المال الذي يدخل فيه ﴿ و يربي الصدقات ﴾ يضاعف ثوابها و يباركُ فيها ويزيد المال الذي أخرجت منه الصدقة . روى عنه صلى الله عليه وسلم أن الله يقبل الصدقة ويربيها كما يربي أحدكم مهره وعنه عليه الصلاة والسلام مانقصت زكاة من مال تط ﴿ والله لايجب ﴾ أي لايرضي لان الحب محتص بالتوابين ﴿ كَلَّ كَفَارً ﴾ مصرعلى تحليـل المحرمات ﴿ أثبيم ﴾ منهمك في ارتكابه ﴿ إنَّ الذين آمنوا ﴾ بالله و رسوله و بمـا جاً هم به ﴿ وعملوا الصالحات وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة ﴾ تخصيصهما بالذكر مع اندراجهما في الصالحات لانافتهما على سائر الأعمال الصالحة على طريقة ذكر جبريل وميكال عقيب الملائكة عليهم السلام (هم أجرهم) جملة من مبتدا وخبر واقعة خبرا لأنأى لم أجرهم المو عود لهم وقوله تعالى ﴿عند ربهم﴾ حال من أجرهم و في التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير هم زيد لطف وتشريف لهم ﴿ و لاخوف عليهم ﴾ من مكروه آت ﴿ و لاهم يحزنون ﴾ من محبوب فات ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهِ ﴾ أي قُوا أُنفسكم عقابه ﴿ وَذَرُ وَا مَا بَقَ من الرَّبُوا ﴾ أي واتركوا بقايا ماشرطتم منه على الناس تركا كليا ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ على الحقيقة فأن ذلك مستلزم الامتثال ماأمرتم به البتة وهو شرط حذف جوابه ثقة بما قبلهأى ان كنتم مؤمنين فاتقوا وذروه الخ. روى أنه كان لثقيف مال على بعض قريش فطالبوهم عند المحل بالمال والربا فنزلت ﴿ فَانَالْمَ تَفْعَلُوا ﴾ أي ماأم تم به من الاتقاء وترك البقايا اما مع انكار حرمته وأمامع الاعتراف بها ﴿ فَأَذَنُوا بحرب من الله و رسوله ﴾ أي فاعلموا بها من أذن بالشي اذا علم به اما على الأو ل فكحرب المرتدين واما على الثاني فكحرب البغاة. وقرى و فآذنوا أي فأعلموا غيركم قيل هو من الأذان وهو الاستماع فانه من طرق العلم وقرى فأيقنوا وهو مؤيد لقراءة العامة وتنكير حرب للتفخيم ومن متعلقة بمحذوف وقعصفة لهأ مؤكدة لفخامتها أي بنوع من الحرب عظيم لايقادر قدره كائن من عند الله و رسوله روى أنه لما نزلت قالت ثقيف لايد لنا بحرب الله و رسوله ﴿ وان تبتم ﴾ من الارتباء مع الايمان بحرمتها بعدما سمعتموه من الوعيد ﴿ فلكمرؤس

أموالكم ﴾ تأخذونها كملا ﴿لاتظلمون ﴾ غرماكم بأخذ الزيادة والجملة اما مستأنفة لامحل لها من الاعراب أوحال من الضمير في لكم والعامل ما تضمنه الجار من الاستقرار ﴿ و لا تظلمون ﴾ عطف على ما قبله أى لا تظلمون أنتم من قبلهم بالمطل والنقص ومن ضرورة تعليق هذا الحكم بتوبتهم عدم ثبوته عند عدمها لأن عدمها انكان مع انكارالحرمة فهم مرتدون ومالهم المكسوب في حال الردة في اللسلمين عند أبي حنيفة رضي الله عنه وكذا سائر أمو المم عندالشافعي وعندناهو لو رثتهم ولاشي طم على كل حالوان كان مع الاعتراف بها فان كان لم شوكة فهم على شرف القتل لم تسلم لهم رؤسهم فكيف برؤس أموالهم والا فكذلك عند ابن عباس رضى الله عنهما فانه يقول من عامل الربا يستتاب والاضرب عنقه وأماعند غيره فهم محبوسون الى أن تظهر تو بتهم لا يمكنون من التصرفات أصلا فمالم يتوبوالم يسلم لهم شيء من أمو الهم بل انما يسلم بموتهم لو رثتهم ﴿ وانكان ذو عسرة ﴾ أي ان وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة على أنكان تامة وقرى وذا عسرة على أنها ناقصة ﴿ فَنظرَة ﴾ أي فالحكم نظرة أوفعليكم نظرة أوفلتكن نظرة وهي الانظار والإمهال وقرى و فناظره أى فالمستحق ناظره أى منتظره أو فصاحب نظرته على طريق النسب وقرى و فناظره أمراً من المفاعلة أى فسامحه بالنظرة ﴿ إلى ميسرة ﴾ أى الى يسار وقرى عبضم السين وهما الختان كمشرقة ومشرقة وقرى عبهمامضافين بحذف التاعند الإضافة كما فى قوله وأخلفوك عد الأمر الذى وعدوا ﴿ وأن تصدقوا ﴾ بحذف احدى التاءين وقرىء بتشديد الصاد أي وأن تتصدقوا على معسري غرمائكم بالابراء ﴿خيرلكمُ ۗ أَي أَكْثُر ثُوابًا مِن الانظار أو خير مما تأخذونه لمضاعفة ثوابه ودوامه فهو ندب الى أن يتصدقوا برؤس أموالهم كلا أو بعضا على غرمائهم المعسرين كقوله تعالى وأن تعفوا أقرب للتقوى وقيل المراد بالتصدق الانظار لقوله عليه السلام لايحل دين رجل مسلم فيؤخره الاكان له بكل يوم صدقة ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ جوابه محذوف أي ان كنتم تعلمون أنه خير لكم عملتموه ﴿ واتقو ايوما ﴾ هو يوم القيامة وتنكيرُه للتفخيمُ والتهويل وتعليق الاتقاءبه للمبالغة في التحذيرُ عما فيه من الشدائد والأهوا ل ﴿ ترجعون فيه ﴾ على البنا اللهفعول من الرجع وقرى على البنا اللفاعل من الرجوع والأول أدخل فى التهويل وقرى الياء على طريق الالتفات وقرى تردون وكذا تصيرون ﴿ الىالله ﴾ لمحاسبة أعمالكم ﴿ ثُم توفى كل نفس ﴾ منالنفوس والتعميم للمبالغة في تهويل اليوم أي تعطي كملا ﴿ مَا كَسَبَتَ ﴾ أي جزاء ماعملت من خير أوشر ﴿ وهم لايظلمونِ ﴾ حال من كل نفس تفيد أن المعاقبين وان كانت عقو باتهم مؤبدة غير مظلومين في ذلك لما أنه من قبل أنفسهم وجمع الضمير لأنه أنسب بحال الجزاعكا أن الافراد أوفق بحال الكسب. عن ابن عباس رضي الله عنهما أنها آخر آية نزل بها جـبريل عليه السلام وقال ضعما في رأس المـائتين والثمـانين من البقرة وعاش رسول الله صــلى الله عليه وسلم بعدها أحداً وعشرين يوما وقيل أحدا وثمانين وقيل سبعة أيام وقيل ثلاث ساعات ﴿ يِاأَيِّهَا الذين آمنوا اذا تداينتم بدين﴾ شروع في بيان حال المداينة الواقعة في تضاعيف المعاوضات الجارية فيما بينَهم ببيع السلع بالنقود بعد بيان حال الربا أي اذا داين بعضكم بعضا وعامله نسيئة معطيا أو آخذا وفائدة ذكر الدين دفع توهم كون التداين بمعنى المجازاة أو التنبيه على تنوعه الى الحال والمؤجل وأنه الباعث على الكتبة وتعيين المرجع للضمير المنصوب المتصل بالامر ﴿ الى أجل﴾ متعلق بتداينتم أو بمحذوف وقع صفة لدين ﴿ مسمى ﴾ بالايام أوالاشهر ونظائرهما مما يفيد العلم و يرفَع الجهالة لابالحصاد والدياس ونحوهما بما لايرفعها ﴿ فَا كَتْبُوهُ ﴾ أي الدين بأجله لأنهأوثق وأرفع للنزاع والجمهور على استحبابه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن المرادبه السلم وقال لماحرم الله الربا أباح في السلف ﴿ وَلَيْكَتَبِ بِينَكُمْ كَاتَبَ ﴾ بيان لكيفية الكتابة المأمور بها وتعيين لمن يتولاها اثر الأمر بها اجمالا وحذف المفعول

المالتعينه أوللقصد الى ايقاع نفس الفعل أي ليفعل الكتابة وقوله تعالى بينكم للايذان بأن الكاتب ينبغي أن يتوسط بين المتداينين ويكتب كلامهما ولايكتني بكلام أحدهما وقوله تعالى ﴿ بالعدل ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لكاتب أي كاتب كائن بالعدل أي وليكن المتصدى للكتابة من شأنه أن يكتب بالسوية من غير ميل الى أحد الجانبين لايزيد ولاينقص وهو أمر للمتداينين باختياركاتب فقيه دين حتى يجي كتابه موثو قابه معدلا بالشرع ويجوز أن يكون حالامنه أى ملتبسا بالعدل وقيل متعلق بالفعل أي وليكتب بالحق ﴿ و لا يأب كاتب ﴾ أي ولا يمتنع أحد من الكتاب ﴿ أَنْ يَكْتُبِ ﴾ كتاب الدين ﴿ كَمَاعِلُمُهُ الله ﴾ على طريقة ماعلَمُه من كتبه الوثائق أو كما بينه بقوله تعالى بالعدل أولايأب أن ينفع الناس بكتابته كمانفعه الله تعالى بتعليم الكتابة كقوله تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك ﴿ فليكتب ﴾ تلك الكتابة المعلمة أمر بها بعد النهي عن ابائها تأكيداً لها ويجوز أن تتعلق الكاف بالأمر على أن يكون النهي عن الامتناع منها مطلقة ثم الأمربها مقيدة ﴿ وليملل الذي عليه الحق ﴾ الاملال هو الاملاء أي وليكن المملي من عليه الحق لأنه المشهو دعليه فلابد أن يكون هو المقر ﴿ وليتق الله ربه ﴾ جمع مابين الاسم الجليل والنعت الجميل للمبالغة في التحذير أى وليتق المملى دون الكاتب كما قيل لقوله تعالى ﴿ و لا يبخس منه ﴾ أي من الحق الذي يمليه على الكاتب ﴿ شيئا ﴾ فأنه الذي يتوقع منه البخس خاصة وأما الكاتب فيتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه النقص فلو أريد نهيه لنهي عن كليهما وقد فعل ذلك حيث أمر بالعدل وانما شدد في تكليف المملى حيث جمع فيه بين الأمر بالاتقاء والنهي عن البخس لما فيه من الدواعي الى المنهى عنه فان الانسان مجبول على دفع الضرر عن نفسه وتخفيف مافي ذمته بما أمكن ﴿ فَانْ كَانْ الذي عليه الحق ، صرح بذلك في موضع الاضمار لزيادة الكشف والبيان لا لأن الأمر والنهي لغيره ﴿سفيم ﴾ ناقص العقل مبذرا مجازفا ﴿ أوضعيفا ﴾ صبيا أو شيخا مختلا ﴿ أو لا يستطيع أن يمـل هو ﴾ أى غـير مستطيع للاملاً بنفسه لخرس أوعى أوَّ جهل أوغير ذلك من العوارض ﴿ فَلْيَمَالُ وَلَيْهِ ﴾ أي الذي يلي أُمره و يقوم هقامه من قيم أو وكيل أو مترجم ﴿ بالعدل ﴾ أي من غير نقص و لازيادةً لم يكلف بعين ماكلف به من عليه الحق لأنه يتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه البَخس ﴿ واستشهدوا شهيدين ﴾ أي اطلبوهماليتحملا الشهادة على ماجري بينكم من المداينة وتسميتهما شهيدين لتنزيل المشارف منزلة الكائن ﴿من رجالكم﴾ متعاق باستشهدوا ومن ابتـدائية أو بمحذوف وقع صفة لشهيدين ومن تبعيضية أي شهيدين كائنين من رجال المسلمين الأحر ار اذالكلام في معاملاتهم فان خطابات الشرع لاتنتظم العبيد بطريق العبارة كما بين في موضعه وأما اذا كانت المداينة بين الكفرة أو كان من عليه الحق كافرا فيجوز استشهاد الكافر عندنا ﴿ فانلم يكونا ﴾ أي الشهيدانجميعا على طريقة نني الشمول لاشمول النبي ﴿ رجاين ﴾ المالاعو ازهما أولسبب آخر من الأسباب ﴿ فَرجل وامرأتان ﴾ أى فليشهد رجل وامرأتان أو فرجل وامرأتان يكفون وهذا فما عداالحدودوالقصاص عندناً وفي الاموال خاصة عند الشافعي ﴿ بمن ترضون ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل وامرأتان أي كائنون مرضيين عندكم وتخصيصهم بالوصف المذكورمع تحقق اعتباره في كل شهيد لقلة اتصاف النساء به وقيل نعت الشهيدين أي كائنين بمن ترضون و رد بأنه يلزم الفصل بينهما بالأجنبي وقيل بدل من رجالكم بتكرير العامل و رد بماذكر من الفصل وقيل متعاق بقوله تعالى فاستشهدوا فيازم الفصل بين اشتراط المرأتين و بين تعليله وقوله عزوجل ﴿ من الشهداء ﴾ متعلق بمحـ ذوف وقع حالا من الضمير المحـ ذوف الراجع الى الموصول أي من ترضونهم كائنين من بعض الشهداء لعلمكم بعدالتهم وثقتكم بهم وادراج النساء في الشهداء بطريق التغليب ﴿ أَن تَصْل احداهما فتذكر احداهما الأخرى ، تعليل لاعتبار العدد في النساء والعلة في الحقيقة هي التذكير ولكن الضلال لما

كانسببا له نزل منزلته كما في قولك أعددت السلاح أن يجي عدو فأدفعه كأنه قيل لاجل أن تذكر احداهما الأخرى ان ضلت الشهادة بأن نسيتها ولعل ايثار ماعليه النظم الكريم على أن يقال أن تضل احداهما فتذكرها الأخرى لتأكيد الإبهام والمبالغة في الاحتراز عن توهم اختصاص الضلال باحداهما بعينها والتذكير بالأخرى وقرى فتذكر من الاذكار وقرى و فتذاكر وقرى ان تضل على الشرط فتذكر بالرفع كةوله تعالى ومنعاد فينتقم اللهمنه ﴿ وَ لَا يَأْبِ الشَّهُمُدَا ۗ اذَا مادعوا ﴾ الأدا الشهادة أو لتحملها وتسميتهم شهدا قبل التحمل لمامر من تنزيل المشارف منزلة الواقع ومامزيدة. عن قتادة أنه كان الرجل يطوف في الحوا العظيم فيه القوم فلا يتبعه منهم أحد فنزلت ﴿ وَلا تسأموا ﴾ أي لا تملوا من كثرة مدايناتكم ﴿أَنْ تَكْتَبُوهُ ﴾ أى الدين أو الحق أوالكتاب وقيل كني به عن الكسَّل الذي هو صفة المنافق كماورد فى قوله تعالى واذا قاموا الى الع لاة قاموا كسالى وقد قال النبي صلى الله عايه وسلم لا يقول المؤهن كسات ﴿صنبيراً أو كبيراً ﴾ حالهن الضمير أى حال كونه صغيراً أو كبيراً أى قايلا أو كثيراً أو بجلا أوه فصلا ﴿ الى أجله ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من الها في تكتبوه أي مستقرا في الذمة الى وتت حلوله الذي أقربه المديون ﴿ ذَلَكُمْ ﴾ أشارة الى ماأمر به من الكتب والخطاب للمؤمنين ﴿ أَقْسُطُ ﴾ أي أعدل ﴿ عندالله ﴾ أي في حكمه تعالى ﴿ وأَقُومُ للشهادة ﴾ أى أثبت لها وأعون على اقامتها وهما مبنيان من أقسط وأقام فانه قياسي عندسيبويه أومن قاسط بمعني ذي قسط وقويم وانما صحت الواو في أقوم كما صحت في التعجب لجموده ﴿ وأدنى أن لا ترتابوا ﴾ وأقرب الى انتفاء ريبكم في جنس الدين وتدره وأجله وشهوده ونحوذلك ﴿ الا أن تكون تجارةً حاضرة تديرونها بينكم ﴾ استثنا منقطع من الأمر بالكتابة أى لكن وقت كون تداينكم أو تجارتكم تجارة حاضرة بحضور البدايين تديرونها بينكم بتعاطيهما يدا بيد ﴿ فليس عليكم جناح أن لاتكتبوها ﴾ أي فلا بأس بأن لاتكتبوها لبعده عن التنازع والنسيان وقرى وبرفع تجارة على أنها اسم كان وحاضرة صفتها وتديرونها خبرها أوعلى أنها نامة ﴿ وأشهدوا اذا تبايعتم ﴾ أى هذا التبايع أو مطلقا لأنه أحوط والأوامر الواردة فىالآية الكريمة للندب عندالجمهور وقيل الوجوب ثم اختلف فى احكامها ونسخها ﴿ وَلا يَضار كاتب و لاشهيد ﴾ نهى عن المضارة محتمل للبناءين كما ينبئ عنه قراءة من قرأ و لا يضار ربالكسر والفتح وهُو نهيهما عن ترك الاجابة والتغيير والتحريف في الكتبة والشهادة أو نهى الطالب عن الضرار بهما بأن يعجابهما عن مهمهما أو يكلفهما الخروج عما حد لهما أو لا يعطى الكاتب جعله وقرى بالرفع على أنه نفى معنى النهى ﴿ وَانْ تَفْعَلُوا ﴾ مانهيتم عنه من الضرار ﴿ فَانَهُ ﴾ أى فعالِكُم ذلك ﴿ فَسُوقَ بِكُمْ ﴾ أي خروج عن الطاعة ملتبس بكم ﴿ وَاتَّقُوا الله ﴾ في مخالفة أو امره ونواهيه التَّى من جماتها نهيه عن المضارة ﴿ و يعلُّه كُم اللَّه ﴾ أحكامه المتضمنة اصالحكيمُ ﴿ والله بكل ثبي عليم ﴾ فلا يكاد يخفي عليه حالكم وهو مجازيكم بذلك كرر لفظ الجلالة في الجمل الثلاث لادخال الروعة وتربية المهابة وللتنبيه على استقلال كل منها بمعنى على حياله فان الأولى حث على التقوى والثانية وعد بالانعام والثالثة تعظيم الشأنه تعالى ﴿ وَانَ كَنْتُمَ عَلَى سَفْرَ ﴾ أي مسافرين أو متوجهين اليه ﴿ ولم تجدوا كاتبا ﴾ في المداينة وقرى كتابا وكتبا وكتابا ﴿ فرهان مُقبوطة ﴾ أى فالذى يستو ثق به أو فعاليكم أو فليؤخذ أو فالمشروع رهان مقبوضة وليس هــذا التعليق لأُشتراط السفر في شرعية الارتهان كما حسبه مجاهد والضحاك لأنه صلى الله عليه وسلم رهن درعه في المدينة من يهودي بعشرين صاعا من شعير أخذه لأهله بل لاقامة التو ثق بالارتهان مقام التو ثق بالكتبة في السفر الذي هو مظنة اعو ازها وانمالم يتعرض لحال الشاهد لما أنه في حكم الكاتب تو ثقا واعوازا والجمهور على وجوب القبض في تمام الرهن غير مالك وقرى وهن كسقف وكلاهما جمع رهن بمعنى مرهون وقرى بسكون الهاء تخفيفا ﴿ فَانَ أَمِن بِعضَكُم بِعضًا ﴾

أى بعض الدائنين بعض المديو نين لحسن ظنه به واستغنى بأمانته عن الارتهان وقرى وفان أو من بعضكم أى آمنه الناس و وصفوه بالامانة قيل فيكون انتصاب بعضا حينئذ على نزع الخافض أى على متاع بعض ﴿ فليؤدُ الذي اؤتمن ﴾ وهو المديون وانما عبر عنه بذلك العنوان لتعينه طريقا للاعلام ولحمله على الأداء ﴿ أَمَانته ﴾ أَى دينــه وانمــاسمي أمانة لائتَّمانه عليه بترك الارتهان به وقرى ايتمن بقلب الهمزة يا وقرى ابدغام اليا في التا وهو خطأ لأن المنقلبةمن الهمزة لاتدغم لأنها في حكمها ﴿ وليتق الله ربه ﴾ في رعاية حقوق الأمانة وفي الجمع بين عنوان الالوهية وصفة الربوبية من التأكيد والتحذير مالايخني ﴿ و لا تكتموا الشهادة ﴾ أيها الشهود أو المديونون أي شهادتكم على أنفسكم عندالمعاملة ﴿ ومن يكتمها فانه آثم قلبه ﴾ آثم خبران وقلبه مرتفع به على الفاعلية كانه قيل يأثم قلبه أومر تفع بالابتداء وآثم خبر مقدم والجملة خبران واسناد الاثم الى القاب لأن الكتمان بما اقترفه ونظيره نسبة الزنا الىالعين والاذن أو للسالغة لأنهرئيس الاعضاء وأفعاله أعظم الافعالكانه قيل تمكن الاثم في نفسه وملك أشرف مكان فيه وفاق سائر ذنوبه. عن ان عباس رضي الله عنهما ان أكبر الكبائر الاشراك بالله لقوله تعالى فقد حرم الله عليه الجنة وشهادة الزور وكتمان الشهادة وقرى قلبه بالنصب كما في سفه نفسه وقرى أثم قابه أى جعله آثما ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَالِم ﴾ فيجازيكم بهان خيرا فخيروان شرافشر ﴿ لله مافى السموات وما فى الارض ﴾ منالامورالداخلة فى حقيقتهما والخارجة عنهما المتمكنة فيهمامنأولى العلم وغيرهم أي كلهاله تعالى خلقا وماكا وتصرفا لاشركة لغيره في شيء منها بوجه من الوجوه ﴿ وَانْ تَبِدُوا مَافَى أَنْفُسَكُمْ ﴾ من السو والعزم عليه بأن تظهر وه للناس بالقول أو بالفعل ﴿ أُو تَخفُوه ﴾ بأن تكتموه منهم والاتظهروه بأحدالوجهين والايندرج فيهما لايخلوعنه البشر من الوساوس وأحاديث النفس التي لاعقد والاعزيمة فيها اذالتكايف بحسب الوسع ﴿ يحاسبكم به الله ﴾ يوم القيامة وهو حجة على منكرى الحساب من المعتزلة والروافض وتقديم الجاروالمجرو رعلى الفاعل للاعتناءبه وأماتقديم الابداء على الاخفاء على عكس مافى قوله عز وجل قل ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله فلما أن المعلق بما في أنفسهم ههنا هو المحاسبة والاصل فيها الاعمال البادية وأما العلم فتعلقه بها كتعلقه بالاعمال الخافية كيف لاوعلمه سبحانه بمعلوماته متعال عن أن يكون بطريق حصول الصوربل وجود كل شيء في نفسه في أي طوركان علم بالنسبة اليه تعالى و في هذا لا يختلف الحال بين الاشياء البارزة والكامنة خلا أن مرتبة الاخفا متقدمة على مرتبة الابداء اذ مامن شيء يبدى الا وهو أو مباديه قبل ذلك مضمر في النفس فتعلق علمه تعالى بحالته الاولىمتقدم على تعلقه بحالته الثانية وقد مرفى تفسير قوله تعالى أو لا يعلمون أن الله يعلم مايسرون وما يعانون ﴿فيغفر﴾ بالرفع على الاستثناف أى فهو يغفر بفضله ﴿ لمن يشاء ﴾ أى يغفر له ﴿ وَيَعَدُبُ ﴾ بعدله ﴿ مَن يَشَاءُ ﴾ أَن يَعَدُبُه حَسَمًا تَقْتَضِيَّه مَشَيَّتُه الْمَبْنِيَّة عَلَى الحُكُمُ والمُصَالِحُ وتقديم المغفرة على التعذيب لتقدم رحمته على غضبه وقرى بجزم الفعاين عطفا على جواب الشرط وقرى بالجزم من غير فا على أنهما بدل من الجواب بدل البعض أو الاشتمال ونظيره الجزم على البدليةمن الشرط في قوله

متى تأتنا تلم بنافى ديارنا تجدحطبا جزلا ونارا تأججا

وادغام الرا عنى اللام لحن ﴿ والله على كل شي قدير ﴾ تذييل مقرر لمضمون ماقبله فان كمال قدرته تعالى على جميع الاشيا موجب لقدرته سبحانه على ماذكر من المحاسبة ومافرع عليه من المغفرة والتعذيب ﴿ آمن الرسول ﴾ لما ذكر فى فاتحة السورة الكريمة أن ماأنزل الى الرسول صلى الله عليه وسلم من الكتاب العظيم الشأن هدى للمتصفين بمافصل هناك من الصفات الفاضلة التى من جملتها الايمان به و بما أنزل قبله من الكتب الالهية وأنهم حائز ون لاثرتى

الهدى والفلاح من غير تعبين لهم بخصوصهم و لاتصريح بتحقق اتصافهم بها اذليس فيما يذكر في حيز الصلة حكم بالفعل وعقب ذلك ببيان حال من كفر به من المجاهرين والمنافةين شمشرح في تضاعيفها من فنون الشرائع والاحكام والمواعظ والحكم وأخبار سوالف الامم وغير ذلك ماتقتضي الحكمة شرحه عين في خاتمتها المتصفون بها وحكم باتصافهم بها على طريق الشهادة لهم من جهته عز وجل بكال الايمان وحسن الطاعة وذكر صلى الله عليه وسلم بطريق الغيبة مع ذكره هناك بطريق الخطاب لما أن حق الشهادة الباقية على مر الدهور أن لايخاطب بها المشهود له ولم يتعرض ههنا لبيان فوزهم بمطالبهم التي من جملتها ما حكى عنهم من الدعوات الآتية ايذانا بأنه أمر محقق غني عن التصريح به لاسيما بعد مانص عليه فيما ساف وايراده عليه السلام بعنوان الرسالة المنبئة عن كونه عليه السلام صاحب كتاب مجيد وشرع جديد تمهيد لما يعقبه من قوله تعالى ﴿ بما أنزل اليه ﴾ ومزيد توضيح لاندراجه في الرسل المؤهن بهم عايهم السلام والمراد بما أنزل اليهما يعم كله وكل جزء من أجزائه نفيه تحقيق الكيفية ايمانه صلى الله عليه وسلم وتعيين لعنوانه أى آمن عليه السلام بكل ما أنزل اليه (من ربه) ايانا تفصيليا متعاقا بجميع ما فيه من الشرائع والاحكام والقصص والمواعظ وأحوال الرسل والكتب وغير ذلك من حيث أنه منزل منه تعالى وأما الايمان بحقية أحكامه وصدق أخباره ونحوذلك فمن فروع الايمانبه من الحيثية المذكورة وفىهذا الاجمال اجلال لمحله عليه الصلاة والسلام واشعار بأن تعلق ايمانه بتفاصيل ما أنزل اليه واحاطته بجميع ما انطوى عليه من الظهور بحيث لا حاجة الى ذكره أصلا وكذا في التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام تشريف له وتنبيه على أن انزاله اليه تربية وتكميل له عليه السلام ﴿ والمؤمنون ﴾ أي الفريق المعروفون بهذا الاسم فاللام عهدية لاموصولة لافضائها الى خلو الكلام عن الجدوى وهو مُبتدأ وقوله عز وجل ﴿كلُّ مبتدأ ثان وقوله تعالى ﴿ آمنَ ﴾ خبره والجملة خبر للمبتدا الأول والرابط بينهما الضمير الذي ناب منابه التنوين وتوحيد الضمير في آمن مع رجوعه اليكل المؤمنين لمـــا أن المراد بيان ايمانكل فرد فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع كما اعتبر ذلك في قوله تعالى وكل أتوه داخرين وتغيير سبك النظم الكريم عما قبله لتأكيد الاشعار بما بين ايمانه عليه السلام المبني على المشاهدة والعيان وبين ايمانهم الناشيء عن الحجة والبرهان من التفاوت البين والاختلاف الجلى كائنهما متخالفان من كل وجه حتى في هيئة التركيب الدال عليهما وما فيه من تكرير الاسناد لما في الحكم بايمانكل واحد منهم على الوجه الآتي من نوع خفاء محوج الى التقوية والتأكيد أي كل واحد منهم آمن ﴿ بالله ﴾ وحده منغيرشريك له فى الألوهية والمعبودية ﴿ وَهَلا تُكته ﴾ أى من حيث أنهم عباد مكر مون له تعالى من شأنهم التوسط بينه تعالى و بين الرسل بانزال الكتب والقًا والوحي فأن مدار الايمان بهم ليس منخصوصيات ذواتهم في أنفسهم بلهو من اضافتهم اليه تعالى من الحيثية المذكه رة كما يلوح به الترتيب في النظم ﴿ وكتبه ورسله ﴾ أي من حيث مجيمً ما من عنده تعالى لارشاد الخاق الى ماشرع لهم من الدين بالأوامر والنواهي لكن لا على الاطلاق بل على أن كل وأحد من تلك الكتب منزل منه تعالى الى رسول معين من أولئك الرسل عليهم الصلاة والسلام حسبما فصل فى قوله تعالى قولوا آمنا بالله وماأنزل الينا وماأنزل الى ابر اهيم واسمعيل واسحق و يعقوب والاسباط وماأوتى موسى وعيسى وماأوتي النبيون من ربهم الآية والاعلى أن مناط الايمان خصوصية ذلك الكتاب أو ذلك الرسول بل على أن الايمان بالكل مندرج في الايمان بالكتاب المنزل الى الرسول صلى الله عليه وسلم ومستند اليه لما تلي من الآية الكريمة و لا على أن أحكام الكتب السالفة وشر اتعها باقية بالكلية و لا على أن الباقي منها معتبر بالاضافة اليها بل على أنأحكام كل واحد منها كانت حقة ثابتة الى و رود كتاب آخر ناسخ له وأن ما لم ينسخ منها الى الآن من الشرائع والأحكام

ثابتة من حيث أنها من أحكام هذا الكتاب المصون عن الندخ الى يوم القيامة وانما لم يذكر هم: االايمان باليوم الآخركاذكر في قوله تعالى و لكن البرمن آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين لاندراجه في الايمان بكتبه وقرى وكتابه على أن المراد به القرآن أو جنس الكتاب كما في قوله تعالى فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب والفرق بينهو بين الجمع أنه شائع في أفراد الجنس والجمع في جموعه ولذلك قيل الكتاب أكثرمن الكتب وهذا نوع تفصيل لما أجمل في قوله تعالى بما أنزل اليه من ربه اقتصر عليه ايذانا بكفايت في الايمان الإجمالي المتحقق فى كل فرد من أفر اد المؤمنين من غير نفي لزيادة ضرورة اختلاف طبقاتهم وتفاوت ايمانهم بالامور المذكورة في مراتب التفصيل تفاوتا فاحشا فان الاجمال في الحكاية لا يوجب الاجمال في المحكى كيف لاوقد أجمل في حكاية ايمانه عليه السلام بماأنزل اليه من ربه مع مداهة كونه متعاقا بتفاصيل مافيه من الجلائل والدقائق ثم أن الامور المذكورة حيث كانت من الامو رالغيبية التي لايوقف عليها الامن جهة العليم الخبير كان الايمان بها مصداقا لما ذكر في صدر السورة الكريمة من الايمان بالغيب وأما الايمان بكتبه تعالى فاشارة الى مافى قوله تعالى يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك هذا هو اللائق بشأن التنزيل والحقيق بمقداره الجليل وقد جو زأن يكون قوله تعالى والمؤمنون معطوفا على الرسول فيوقف عليه والضمير الذي عوض عنه التنوين راجع الى المعطوفين معاكاً نه قيل آمن الرسول والمؤمنون بما أنزل اليه من ربه ثم فصل ذلك وقيل كل واحد من الرسول والمؤمنين آمن بالله الخخلاأنه قدم المؤمن به على المعطوف اعتناء بشأنه وايذانا بأصالته عليه السلام في الايمان به و لا يخفي أنه مع خلوه عما في الوجه الأول من كال اجلال شأنه عليه السلام وتفخيم ايمانه مخل بجزالة النظم الكريم لانه ان حمل كل من الإيمانين على مايليق بشأنه عليه السلام من حيث الذات ومن حيث التعلق بالتفاصيل استحال اسنادهما الى غيره عليه السلام وضاع التكرير وان حملا على ما يليق بشأن آحاد الامة كان ذلك حطا لرتبته العلية عليه السلام وأما حملهما على مايليق بكل واحديمن نسبا اليه من الآحاد ذاتا وتعلقا بأن يحملا بالنسبة الى الرسول صلى الله عليه وسلم على الايمان العياني المتعلق بحميع التفاصيل و بالنسبة الى آحاد الأمةعلى الإيمان المكتسب من جهته عليه السلام اللائق بحالهم في الإجمال والتفصيل فاعتساف بين ينبغي تنزيه ساحة التنزيل عن أمثاله وقوله تعالى ﴿ لانفرق بين أحد من رسله ﴾ في حيز النصب بقول مقدر على صيغة الجمع رعاية لجانب المعني منصوب على أنه حال من ضَمير آمن أو مرفوع على أنه خبر آخر لكل أي يقولون لانفرق بينهم بأن نؤمن ببعض منهم ونكفر بآخرين بل نؤمن بصحة رسالة كل واحـد منهم قيدوا به ايمـانهم تحقيقا للحق وتخطئة لاهل الكتابين حيث أجمعوا على الكفر بالرسول صلى الله عليه وسلم واستقلت اليهود بالكفر بعيسي عليه السلام أيضا على أن مقصودهم الاصلى ابرازايمانهم بماكفروا به من رسالته عليه السلام لااظهار موافقتهم لهم فيها آمنوا به وهذاكما ترى صريح في أن القائلين آحاد المؤمنين خاصة اذ لا يمكن أن يسند اليه عليه السلام أن يقول لاأفرق بين أحد من رسله وهو يريد به اظهارايمانه برسالة نفسه وتصديقه في دعواها وعدم التعرض لنفي التفريق بين الكتب لاستلزام المذكوراياه وانما لم يعكس مع تحقق التلازم من الطرفين لما أن الاصل في تفريق المفرقين هو الرسل و كفرهم بالكتب متفرع على كفرهم بهم وقرىء بالياعلي اسناد الفعل الى كل وقرى ولا يفرقون حملا على المعنى كافى قوله تعالى و كل أتوه داخرين فالجلة نفسها حال من الضمير المذكور وقيل خبر ثان لكل كما قيل في القول المقدر فلا بد من اعتبار الكلية بعد النفي دون العكس اذ المراد شمول النبي لانفي الشمول والكلام في همزة أحد و في دخول بين عليه قد مر تفصيله عند قوله تعالى لانفرق بين أحد منهم وفيه من الدلالة صريحا على تحقق عدم التفريق بين كل فرد فرد منهم و بين من عداه كائنا من كان ماليس

في أن يقال لانفرق بين رسله وايثار اظهار الرسل على الاضمار الواقع مشله في قوله تعالى وما أوتي النبيون من ربهم لانفرق بين أحــد منهم اما للاحترازعن توهم اندراج الملائكة فى الحكم أو للاشعار بعلة عدم التفريق أو للايمــاء الى عنوانه لأن المعتبر عدم التفريق من حيث الرسالة دون سائر الحيثيات الخاصة ﴿ وقالوا ﴾ عطف على آمن وصيغة الجمع باعتبارجانب المعنى وهو حكاية لامتثالهم بالاوامر اثرحكاية ايمانهم ﴿سمعناً ﴾ أى فهمنا ماجانا من الحق وتيقنا بصحته ﴿ وأطعنا ﴾ مافيه من الاوامر ٰ والنواهي وقيل سمعنا أجبنا دعو َتك وأطعنا أمرك ﴿غفرانك ربنا ﴾ أي اغفر لنا غفّر انك أو نسألك غفرانك ذنو بنا المتقدمة أو مالا يخلو عنه البشر من التقصير في مرّاعاة حقوقك وتقديم ذكر السمع والطاعة على طلب الغفران لما أن تقديم الوسيلة على المسئول أدعى الى الاجابة والقبو لوالتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة اليهم للمبالغة في التضرع والجؤار ﴿ واليك المصير ﴾ أي الرجوع بالموت والبعث لاالي غيرك وهو تذييل لما قبله مقرر للحاجة الى المغفرة لما أن الرجوع للحساب والجزا وقوله تعالى ﴿ لا يكلف الله نفسا الاوسعها ﴾ جملة مستقله جيء بها اثر حكاية تلقيهم لتكاليفه تعالى بحسن الطاعة اظهاراً لما له تعالى عليهم في ضمن التكليف من محاسن آثار الفضل والرحمة ابتدا و لابعد السؤار كما سيجيء. هذاوقد روى أنه لمانزل قوله تعالى وأن تبدوا مافى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوه عليه السلام ثم بركوا على الركب فقالوا أى رسول الله كلفنا من الاعسال مانطيق الصلاة والصوم والحج والجهاد وقد أنزل اليك هذه الآية و لا نطيقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعناوعصينا بل قولوا سمعناوأطعنا غفر انك ربنا واليك الصير فقر أها القوم فأنزل الله عز وجل آمن الرسول بمـا أنزل اليه من ربه الى قوله تعالى غفر انك ربنا واليك المصير فمسئولهم الغفران المعلق بمشيئته عز وجل فى قوله فيغفر لمن يشاء ثم أنزل الله تعالى لايكلف إلله نفسا الا وسعها تهوينا للخطب عليهم ببيان أن المراد بما فى أنفسهم ماعزموا عليه من السوء خاصة لامايعم الخواطر التي لا يستطاع الاحتر ازعنها والتكليف الزام مافيه كلفة ومشقة والوسع مايسع الانسان و لا يضيق عليهأي سنته تعالى أنه لايكلف نفسا من النفوس الا مايتسع فيه طوقها ويتيسر عليها دون مدى الطاقة والمجهود فضلا منه تعالى و رحمة لهذه الأمة كقوله تعالى يريد الله بكم اليسر و لا يريد بكم العسر وقرى وسعها بالفتح وهذا يدلعلى عدم وقوع التكليف بالمحال لاعلى امتناعه وقوله تعالى ﴿ لها ما كسبت وعليها مااكتسبت ﴾ للترغيب في المحافظة على مو اجب التكليف والتحذير عن الاخلال بها ببيان أن تكليف كل نفس مع مقارنته لنعمة التخفيف والتيسير تتضمن مراعاته منفعة زائدة وأنها تعوداليها لاالي غيرها ويستتبع الاخلال به مضرة تحيق بها لابغيرها فان اختصاص منفعة الفعل بفاعله من أقوى الدواعي الى تحصيله واقتصار مضرته عليه من أشد الزواجر عن مباشرته أي لها ثواب ما كسبت من الخير الذي كلفت فعله لالغيرهااستقلالا أو اشتراكاضرو رة شمولكلمةمالكل جزء من أجزا مكسوبها وعليها لاعلى غيرها بأحد الطريقين المذكورين عقابما اكتسبت من الشر الذي كلفت تركه وايراد الاكتساب في جانب الشر لما فيه من اعتمال ناشئ من اعتنا النفس بتحصيل الشر وسعيها في طلبه ﴿ رَبْنَا لَا تُؤَاخِذُنَا انْ نَسْيَنَا أُو أَخْطَأْنَا ﴾ شروع في حكاية بقية دعواتهم اثر بيان سر التكليف أي لا تؤاخذنا بما صدر عنا من الأمور المؤدية الى النسيان أو الخطأ من تفريط وقلة مبالاة ونحوهما بما يدخل تحت التكليف أو بأنفسهما من حيث ترتبهما على ماذكر أومطلقا اذ لاامتناع في المؤاخذة بهما عقلا فان المعاصى كالسموم فكما أن تناولها ولوسهواً أو خطأ مؤد الى الهلاك فتعاطى المعاصى أيضاً لا يبعد أن يفضي الى العقاب وان لم يكن عن عزيمة و وعده تعالى بعدمه لايو جب استحالة وقوعه فان ذلك من آثار فضله و رحمته

كما ينبي عنه الرفع في قوله عليه السلام رفع عن أمتى الخطأ والنسيان. وقد روى أن اليهود كانوا اذا نسوا شيأ عجلت لهم العقوبة فدعاؤهم بعد العلم بتحقق الموعود للاستدامة والاعتداد بالنعمة في ذلك كما في قوله تعالى ربنا و آتنا ما وعدتنا على رسلك ﴿ رَبْنَا وَلَا تَحْمَلُ عَلَيْنَا إِصْراً ﴾ عطف على ماقبله وتوسيط النداء بينهما لابراز مزيد الضراعة والاصر العب الثقيل الذي يأصر صاحبه أي يحبسه مكانه والمرادبه التكاليف الشاقة وقيل الاصر الذنب الذي لاتو بة لهفالمعني اعصمنا من اقترافه وقرى أصارا وقرى و لا تحمل بالتشديد للمبالغة ﴿ كَمَا حَمَلتُهُ عَلَى الذِّينَ مِن قبلنا ﴾ في حين النصب على أنهصفة لمصدر محذوف أي حملا مثل حملك اياه على من قبلنا أو على أنهصفة لاصراأي إصراً مثل الاصر الذي حملته على من قبلنا وهو ما كلفه بنواسر ائيل من بخع النفس في التوبة وقطع موضع النجاسة وخمسين صلاة في يوم وليلة وصرف ربع المال للزكاة وغير ذلك من التشديدات فانهم كانوا اذا أتوا بخطيئة حرم عليهم من الطعام بعض ما كان حلالا لهم قال الله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمناعليهم طيبات أحلت لهم وقد عصم الله عز وجل بفضله و رحمته هـ ذه الأمة عن أمثال ذلك وأنزل في شأنهم ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم وقال عليه السلام بعثت بالحنيفية السهلة السمحة وعن العقوبات التي عوقب بها الأولون من المسخ والخسف وغير ذلك قال عليه السلام رفع عن أمتي الخسف والمسخ والغرق ﴿ رَبْنًا وَ لَا تَحْمَلْنَا مَالًا طَاقَةُ لَنَا بِهِ ﴾ عطف على ماقبله واستعفاء عن العقوبات التي لاتطاق بعد الاستعفاء عما يؤدي اليها التفريط فيه من التكاليف الشاقة التي لا يكاد من كلفها يخلو عن التفريط فيها كأنه قيل لا تكلفنا تلك التكاليف و لا تعاقبنا بتفريطنا في المحافظة عليها فيكون التعبير عن انزال العقوبات بالتحميل باعتبار ما يؤدي النها وقيل هو تكرير للا ول وتصوير للاصر بصورة مالا يستطاع مبالغة وقيل هو استعفاء عن التكليف بمالاتني به الطاقة البشرية حقيقة فيكون دليلا على جوازه عقلا والالماسئل التخلص عنه والتشديد ههنا لتعدية الفعل الى مفعول ثان ﴿ وَاعْفُ عِنا ﴾ أَى آثار ذَنُو بِنَا ﴿ وَاغْفُر لَنَا ﴾ واستر عيو بناولا تفضحنا على رؤس الاشهاد ﴿ وارحمنا ﴾ وتعطف بنًا وتفضل علينا وتقديم طلب العفو والمغفرة على طلب الرحمة لما أن التخلية سابقة على التحلية ﴿ أنت مو لانا ﴾ سيدنا ونحن عبيدك أو ناصرنا أو متولى أمورنا ﴿ فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ فان من حق المولى أن ينصر عبده ومن يتولى أمره على الأعداء والمرادبه عامة الكفرة وفيه اشارة الى أن أعلام كلبة الله والجهاد في سبيله تعالى حسما أمر في تضاعيف السورة الكريمة غاية مطالبهم. روى أنه عليه الصلاة والسلام لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل دعوة قد فعات. وعنه عليه السلام أبزل الله آيتين من كنو زالجنة كتبهما الرحن بيده قبل أن يخلق الخلق بألني عام من قرأهما بعد العشاء الأخيرة أجزأتاه عن قيام الليل. وعنه عليه السلام من قرأ آيتين من سورة البقرة كفتاه وهو حجة على من استكره أن يقول سورة البقرة وقال ينبغي أن يقال السورة التي يذكر فيها البقرة كما قال عليه السلام السورة التي يذكر فها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها فانتعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قالعليه السلام السحرة

_____ سورة آل عمران مدنية مائنا آية ﷺ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿ الم الله الاهو﴾ قد ساف أن مالا تكون من هذه الفواتح مفردة كصاد وقاف ونون و لامو ازنة لمفرد كحاميم وطاسين و ياسين الموازنة لقابيل وها بيل و كطاسين ميم الموازنة لدارا بحرد حسبما ذكره سيبويه فى الكتاب فطريق التلفظ بها الحكاية فقط ساكنة الاعجاز على الوقف سوا جعلت أسما أو مسرودة على نمط التعديد وان لزمها التقاع

الساكنين لما أنه مغتفر في باب الوقف قطعا فحق هذه الفاتحة أن يوقف عليها ثم يبدأ بما بعدها كما فعله أبو بكر رضي الله عنه رواية عن عاصم وأما مافيها من الفتح على القراءة المشهورة فانما هي حركة همزة الجلالة ألقيت على الميم لتدل على ثبوتها اذ ليس اسقاطها للدرج بل التخفيف فهي ببقاء حركتها في حكم الثابت المبتدابه والميم بكون الحركة لغيرها في حكم الوقف على السكون دون الحركة كما توهم واعترض بأنه غير معمو دفى الكلام وقيل هي حركة لالتقاء السواكن التي هي الياء والميم ولام الجلالة بعد سقوط همزتها وأنت خبير بأن سقوطها مبني على وقوعها في الدرجوقد عرفت أنسكون الميم وقني موجب لانقطاعها عما بعدها مستدع لثبات الهمزة على حالها لا كافي الحروف والاسماء المبنية على السكون فان حقها الاتصال بما بعدها وضعا واستعالا فتسقط بها همزة الوصل وتحرك أعجازها لالتقاء الساكنين ثم ان جعلت مسرودة على نمط التعديد فلا محل لهـا من الاعراب كسائر الفواتح وان جعلت اسما للسو رة فمحلما اما الرفع على أنها خبر مبتدا محذوف واما النصب على اضمار فعل يليق بالمقام كاذكر أو اقرأ أو نحوهما وأما الرفع بالابتداء أو النصب بتقدير فعل القسم أو الجر بتقدير حرفه فلا مساغ لشيء منها لما أن ما بعدها غير صالح للخبرية و لا للاقسام عليه فان الاسم الجليل مبتدأ ومابعده خبره والجملة مستأنفة أي هو المستحق للمعبو دية لاغير وقوله عز وجل ﴿ الحي القيوم ﴾ خبر آخر له أو لمبتدا محذوف أي هو الحي القيوم لاغيره وقيل هو صفة للمبتدا أو بدل منه أومن الخبر الاول أوهو الخبر وما قبله اعتراض بين المبتدا والخبر مقررك يفيده الاسم الجليل أو حال منه وأياما كان فهو كالدليل على اختصاص استحقاق المعبودية به سبحانه وتعالى لما مر من أن معنى الحي الباقي الذي لاسبيل عليه للموت والفناء ومعنى القيوم الدائم القيام بتدبير الخاق وحفظه ومن ضرورة اختصاص ذينك الوصفين به تعالى اختصاص استحقاق المعبودية به تعالى لاستحالة تحققه بدونهما وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسم الله الاعظم في ثلاث سور في سورة البقرة الله لا اله الا هو الحي القيوم وفي آل عمران الم الله لا اله الا هو الحي القيوم وفي طه وعنت الوجوه للحي القيوم و روى أن بني اسرائيل سألوا موسى عليه السلام عن اسم الله الأعظم قال الحي القيوم ويروى أن عيسي عليه السلام كان اذا أراداحيا الموتى يدعو ياحى ياقيوم ويقال ان آصف بن برخياحين أتى بعرش بلقيس دعا بذلك وقرى الحي القيام وهذا رد على من زعم أن عيسي عليه السلام كان ربا فانه روى أن وفد نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ستين راكبا فيهم أربعة عشر رجلا من أشرافهم ثلاثة منهم أكابراليهم يؤول أمرهم أحدهمأميرهم وصاحب مشورتهم العاقب واسمه عبد المسيح وثانيهم وزيرهم ومشيرهم السيد واسمه الايهم وثالثهم حبرهم وأسقفهم وصاحب مدارسهم أبو حارثة بن علقمة أحد بني بكرين وائل وقد كان ملوك الروم شرفوه ومولوه واكرمو مل شاهدوا من علمه واجتهاده في دينهم و بنوا له كنائس فلما خرجوا من نجران ركب أبو حارثة بغلته وكان أخوه كرزبن علقمة الى جنبه فبينا بغلة أبى حارثة تسير إذ عثرت فقال كر زتعساللابعد أيريد به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو حارثة بل تعست أمك فقال كرزولم ياأخي قال انه والله النبي الذي كنا ننتظره فقال له كرزفها يمنعك عنه وأنت تعلم هذاقاللان هؤلا الملوك أعطونا أمو الاكثيرة وأكرمونا فلو آمنا به لاخذوا مناكلها فوقع ذلك في قلب كرز وأضمره الى أن أسلم فكان يحدث بذلك فأتوا المدينة ثم دخلوامسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر عليهم ثياب الحبرات جبب وأردية فاخرة يقول بعض من رآهم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما رأينا وفدا مثامم وقد حانت صلاتهم فقاموا ليصلوا فى المسجد فقال عليه السلام دعوهم فصلوا إلى المشرق ثم تكلم أولئك الثلاثة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فِقالُوا تَارَةُ عَيْسَى هُو الله لانه كان يحيى الموتى و يبرى الاسقام ويخبر بالغيوب و يخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه

فيطيروتارة أخرى هوابن الله اذلم يكن له أب يعلم وتارة أخرىأنه ثالث ثلاثة لقولهتعالىفعلنا وقلنا ولو كانواحدا لقال فعلت وقلت فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلموا قالوا أسلمنا قبلك قال عليه السلام كذبتم يمنعكم من الاسلام دعاؤكم لله تعالى و لدا قالوا ان لم يكن و لداً لله فمن أبوه فقال عليه السلام ألستم تعلمون أنه لا يكون و لد الاو يشبه أباه فقالوا بلي قال ألستم تعلمون أن ربنا حي لايموت وأن عيسي يأتي عليه الفنا ُ قالوا بلي قال عليه السلام ألستم تعلمون أن ربناقيوم على كل شيء يحفظه و يرزقه قالوا بلي قال عليه السلام فهل يملك عيسي من ذلك شيأ قالوا لا فقال عايه السلام ألستم تعلمون أن الله تعالى لايخني عليه شي في الارض ولافي السما قالوا بلي قال عليه السلام فهل يعلم عيسي من ذلك الاماعلم قالوا بلى قالعليه السلام ألستم تعلمون أن ربنا صورعيسي فى الرحم كيف شا وأن ربنا لاياً كل و لايشرب و لايحدث قالوا بلي قال عليه السلام ألستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة و وضعته كما تضع المرأة و لدها ثم غذى كايغذى الصيثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث قالوا بلى قال عليه السلام فكيف يكون هذا كمازعمتم فسكتوا وأبوا الاجحودا فأنزل الله عز وجل من أو ل السورة الى نيف وثمـانين آية تقريرا لمـا احتج به عليه السلام عليهم وأجاب بهعن شبههم وتحقيقا للحق الذي فيه يمترون ﴿ نزل عليك الكتاب﴾ أى القرآن عبر عنه باسم الجنس ايذانا بكمال تفوقه على بقية الافراد في حيازة كمالات الجنسكا أنه هو الحقيق بأن يطلق عليه اسم الكتاب دو ن ماعداه كما يلوح به التصريح باسمي التوراة والانجيل وصيغة التفعيل للدلالة على التنجيم وتقديم الظرف على المفعول لما مر هن الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر والجملة اما مستأنفة أوخبر آخر عن الاسم الجليل أوهى الخبر وقوله تعالى لااله الاهواعتراض أوحالوقوله عز وجل الحي القيوم صفة أو بدلكامر وقرى ونزل عليك الكتاب بالتخفيف ورفع الكتاب فالظاهر حينتذ أن تكون مستأنفة وقيل يجو زكونها خبرا بجذف العائدأى نزل الكتاب من عنده ﴿ بالحق ﴾ حال من الفاعل أوالمفعول أي نزله محقا في تنزيله على ماهو عليه أوملتبسا بالعدل في أحكامه أو بالصدق في أخباره التي من جملتها خبر التوحيد وما يليه و في وعده و وعيده أو بما يحقق أنه من عند الله تعالى من الحجج البينة ﴿مصدقا﴾ حال من الكتاب بالاتفاق على تقدير كون قوله تعالى بالحق حالا من فاعل نزل وأما على تقدير حاليته من الكتاب فهو عند من يجوز تعدد الحال بلا عطف و لا بدلية حال منه بعد حال وأما عند من يمنعه فقد قيل انه حال من محل الحال الأولى على البدلية وقيل من المستكن في الجار والمجرو رلانه حينئذ يتحمل ضمير القيامة مقام عامله المتحمل له فيكون حالا متداخلة وعلى كل حال فهي حال مؤكدة وفائدة تقييد التنزيل بهـا حث أهل الكتابين على الايمان بالمنزل وتنبيهم على وجوبه فان الايمان بالمصدق موجب للايمان بمما يصدقه حتما ﴿ أَمَا بِينَ يَدِيهُ ﴾ مفعول لمصدقا واللام دعامة لتقوية العمل نحو فعال لما يريد أي مصدقا لما قبله من الكتب السالفة وفيه ايما والى حضورها وكمال ظهور أمرها بين الناس وتصديقه اياها في الدعوة الى الايمان والتوحيد وتنزيه الله عز وجل عمالايليق بشأنه الجليل والأمر بالعدل والاحسان وكذا في أنبا الأنبيا والامم الخالية وكذا في نزوله على النعت المذكور فيها وكذا فى الشرائع التي لاتختاف باختلاف الأمم والأعصار ظاهر لاريب فيه وأما فى الشرائع المختلفة باختلافهما فمن حيث أن أحكام كل واحد منها واردة حسما تقتضيه الحكمة التشريعية بالنسبة الى خصوصيات الأمم المكلفة بها مشتملة على المصالح اللائقة بشأنهم ﴿ وأنزل التوراة والانجيل ﴾ تعيين لمابين يديهوتبيين لرفعة محله تأكيداً لماقبله وتمهيدا لما بعده اذ بذلك يترقى شأن ما يصدقه رفعة ونباهة ويزداد في القلوب قبولا ومهابة ويتفاحش حال من كيفر بهما في الشناعة واستتباع ماسيذكر من العذاب الشديد والانتقام أي أبزلها جملةعلى موسى وعيسي عليهما السلاموانما

لم بذكرا لأن الكلام في الكتابين لافيمن أنز لاعليه وهما اسمان أعجميان الأو ل عبري والثاني سرياني و يعضده القراءة بفتح همزة الانجيل فان أفعيل ليس من أبنية العرب والتصدى لاشتقاقهما من الورى والنجل تعسف ﴿منقبل﴾ متعاق بأنزل أي أنزلها من قبل تنزيل الكتاب والتصريح به مع ظهور الأمر للمبالغة في البيان ﴿ هدى للناسُ ﴾ في حين النصب على أنه علة للانزال أي أنز لهما لهداية الناس أو على أنه حال منهما أي أنز لهما حال كونهما هُدى لهم والافراد لماأنه مصدر جعلا نفس الهدي مبالغة أوحذف منه المضاف أي ذوى هدى ثم ان أريد هدايتهما بجميع مافيهما من حيث هو جميع فالمراد بالناس الأمم المـاضية من حين نزولها الى زمار نسخهما وان أريد هدايتهما على الاطلاق وهو الأنسب بالمقام فالناس على عمومه لما أن هدايتهما بما عدا الشرائع المنسوخة من الاهورالتي يصدقهما القرآن فيها ومنجملتها البشارة بنزوله و بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم تعم الناس قاطبة ﴿ وأَنزِل الفرقانَ ﴾ الفرقانَ في الأصل مصدر كالغفران أطلق على الفاعل مبالغة والمرادبه ههنا اما جنس الكتب الالهية عبر عنها بوصف شامل لما ذكر منها ومالم يذكر على طريق التتميم بالتعميم اثر تخصيص بعض مشاهيرها بالذكر كما فى قوله عز وجل فأنبتنا فيها حبا وعنبا الى قوله تعالى وفاكهة واما نفس الكتب المذكورة أعيد ذكرها بوصف خاص لم يذكر فيما سبق على طريقة العطف بتكرير لفظ الانزال تنزيلا للتغاير الوصني منزلة التغاير الذاتى كما في قوله سبحانه ولما جاء أمرنا نجيناهو دا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عـذاب غليظ وأما الزبورفانه مشتمل على المواعظ الفارقة بين الحقوالباطل الداعيـة الى الخير والرشاد الزاجرة عن الشر والفساد وتقديم الانجيل عليه مع تأخره عنه نز و لا لقوة مناسبته للتو راة في الاشتمال على الأحكام والشرائع وشيوع اقترانهما في الذكر وأماالقرآن نفسه ذكر بنعت مادح له بعد ما ذكر باسم الجنس تعظيما لشأنهو رفعا لمكانه وقد بين أو لا تنزيله التدريجي الى الأرض وثانيا انزاله الدفعي الى السما الدنيا أوأريد بالانزال القدر المشترك العارى عن قيد التدريج وعدمه وأما المعجزات المقرونة بالزال الكتب المذكورة الفارقة بين المحق والمبطل ﴿ إِنَّ الذِينَ كَفُرُوا بِآيَاتَ الله ﴾ وضع موضع الضمير العائد الى مافصل من الكتب المنزلة أو منها ومن المعجزات الآيات مضافة الى الاسم الجليل تعيينا لحيثية كفرهم وتهويلا لامرهم وتأكيدا لاستحقاقهم العذاب الشديد وايذانا بأن ذلك الاستحقاق لايشترط فيه الكفر بالكل بل يكني فيه الكفر ببعض منها والمراد بالموصول اما أهل الكتابين وهو الانسب بمقام المحاجة معهم أو جنس الكفرة وهم داخلون فيـه دخو لا أوليا أي ان الذين كفروا بمـا ذكر من آيات الله الناطقة بالحق لاسيما بتوحيده تعالى وتنزيهه عمالايليق بشأنه الجليل كلا أو بعضامع مابها من النعوت الموجبة للايمان بها بأن كذبوا بالقرآن أصالة وبسائر الكتب الالهية تبعا لماأن تكذيب المصدق موجب لتكذيب ما يصدقه حتما وأصالة أيضا بأن كذبوا بآياتها الناطقة بالتوحيد والتنزيه وآياتها المبشرة بنزول القرآن ومبعث النبي صلى الله عليه وسلم وغيروها ﴿ لهم ﴾ بسبب كفرهم بها ﴿عذاب ﴾ مرتفع اما على الفاعلية من الجار والمجرُّو رأو على الابتداء والجملة خبران والتَّنوين للتفخيم أي أي عذاب ﴿شديد﴾ لايقادرقدره وهو وعيد جيَّ به اثر تقرير أمر التوحيد الذاتى والوصني والاشارة الى ماينطق بذلك من الكتب الالهية حملا على القبول والاذعان و زجرا عن الكفر والعصيان ﴿ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ﴾ لا يغالب يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد ﴿ ذو انتقام ﴾ عظيم خارج عن أفراد جنسه وهو افتعال من النقمة وهي السطوة والتسلط يقال انتقم منه اذا عاقبه بجنايته والجلة اعتراض تُذييلي مقرر للوعيد ومؤكد له ﴿ ان الله لا يخفي عليه شيء في الارض و لا في السّماء ﴾ استئناف كلام سيق لبيان سعة علمه تعالى واحاطته بجميع مافي العالم من الأشياء التي منجملتها ماصدرعنهم من الكفر والفسوق سراً وجهراً اثر بيان كال قدرته وعزته تربية لما قبله من الوعيد

وتنبيها على أن الوقوف على بعض المغيباب كما كان في عيسى عليه السلام بمعزل من بلوغ رتبة الصفات الالهية وانما عبر عن علمه عز وجل بماذكر بعدم خفائه عليه كما في قوله سبحانه وما يخفي على الله من شيء في الارض ولا في السما ايذانا بأن علمه تعالى بمعلوماته وانكانت في أقصى الغايات الخفية ليس من شأنه أن يكون على وجه يمكن أن يقارنه شائبة خفاء بوجه من الوجوه كما في علوم المخلوقين بل هو في غاية الوضوح والجلاء والجملة المنفية خبر لأن وتكرير الاسناد لتقوية الحكم وكلمة في متعلقة بمحذوف وقع صفة لشي مؤكدة لعمومه المستفاد من وقوعه في سياق النفي أي لا يخفي عليه شيء ما كائن في الأرض و لا في السماء أعم من أن يكون ذلك بطريق الاستقرار فيهما أو الجزئية منهما وقيل متعلقة بيخني وانما عبر بهما عن كل العالم لأنهما قطراه وتقديم الأرض على السما الاظهار الاعتناء بشأن أحوال أهلها وتوسيط حرف النفي بينهما للدلالة على الترقي من الأدني الى الأعلى باعتبار القرب والبعد منا المستدعيين للتفاوت بالنسبة الى علومنا وقوله عز وجل ﴿ هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء ﴾ جملة مستأنفة ناطقة ببعض أحكام قيوميته تعالى وجريان أحوال الخلق في أطوار الوجود حسب مشيئته المبنية على الحكم البالغة مقررة لكمال علمه معزيادة بيان لتعلقه بالاشياء قبل دخولها تحت الوجو د ضرورة وجوب علمه تعالى بالصور المختلفة المترتبة على التصوير المترتب على المشيئة قبل تحققها بمراتب وكلمة في متعلقة بيصوركم أو بمحذوف وقع حالا من ضمير الفعول أي يصوركم وأنتم في الارحام مضغ وكيف معمول ليشاء والجملة في محل النصب على الحالية امامن فاعل يصوركم أي يصوركم كائنا على مشيئته تعالى أي مريدا أو من مفعوله أي يصوركم كائنين على مشيئته تعالى تابعين لهـا في قبول الأحوال المتغايرة من كونكم نطفا ثم علقا ثم مضغا غير مخلقة ثم مخلقة وفي الاتصاف بالصفات المختلفة من الذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك من الصفات وفيه من الدلالة على اطلان زعم من زعم ربوبية عيسى عليه السلام وهو من جملة أبناء النواسيت المتقلبين في هذه الاطوار على مشيئة الباري عز وجل وكمال ركاكة عقولهم مالايخفي وقرى تصوركم على صيغة الماضي من التفعل أي صوركم لنفسه وعبادته ﴿ لا اله الاهو ﴾ اذ لا يتصف بشي عُماذكر من الشئون العظيمة الخاصة بالالوهية أحدليتوهم ألوهيته (العزيز الحكيم) المتناهي في القدرة والحكمة ولذلك يخلقكم على ماذكر من النمط البديع ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب ﴾ شروع في ابطال شبههم الناشئة عمانطق به القرآن في نعت عيسي عليه السلام بطريق الاستئناف اثر بيان اختصاص الربوبية ومناطها به سبحانه وتعالى تارة بعد أخرى وكون كل من عداه مقهورا تحت ملكوته تابعا لمشيئته . قيل أن وفدنجر ان قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ألست تزعم يامحمد أن عيسي كلمة الله و روح منه قال عليه السلام بلي قالوا فحسبنا ذلك فنعي عليهم زيغهم وفتاتهم و بين أن الكتاب مؤسس على أصول رصينة وفروع مبنية عليها ناطقة بالحق قاضية ببطلان ماهم عليه من الضلال والمراد بالانزال القدر المشترك المجرد عن الدلالة على قيد التدريج وعدمه و لام الكتاب للعهد وتقديم الظرف عليه لما أشير اليه فيا قبل من الإعتنا بشأن بشارته عليه السلام بتشريف الانزال عليه ومن التشويق إلى ماأنزل فإن النفس عند تأخير ماحقه التقديم لاسيما بعد الاشعار برفعة شأنه أو بمنفعته تبقي مترقبة له فيتمكن لديها عند و روده عليها فضل تمكن وليتصل به تقسيمه الى قسميه ﴿ منه آيات ﴾ الظرف خبر وآيات مبتدأ أو بالعكس بتأو يلمر تحقيقه فيقوله تعالى ومنالناس من يقول الآية والاول أوفق بقواعد الصناعة والثاني أدخل في جزالة المعنى اذ المقصود الاصلى انقسام الكتاب الى القسمين المعهودين لا كونهما من الكتاب فتذكر والجملة مستأنفة أو في حيز النصب على الحالية من الكتاب أي هو الذي أنزل الكتاب كائنا على هذه الحال أي منقسما الى محكم ومتشابه أو الظرف هو الحال وحده وآيات مرتفع به على الفاعلية ﴿ محكات ﴾ صفة آيات أى قطعية الدلالة على المعنى المراد محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال والاشتباه ﴿ هن أم الكتاب ﴾ أى أصل فيه وعمدة يرد اليها غيرها فالمراد بالكتاب كله والاضافة بمعنى فى كما فى واحد العشرة لا بمعنى اللام فان ذلك يؤدى الى كون الكتاب عبارة عما عدا المحكمات والجملة اماصفة لما قبلها أو مستأنفة وانما أفرد الام مع تعدد الآيات لما أن المرادبيان أصلية كل واحدة منها أو بيان أن الكل بمنزلة آية واحدة كما فى قوله تعالى وجعلناها وابنها آية للعالمين وقيل اكتفى بالمفرد عن الجمع كما فى قول الشاعر بهاجيف الحسرى فأما عظامها فبيض وأما جلدها فصليب

أي وأما جلودها ﴿ وأخر ﴾ نعت لمحذوف معطوف على آيات أي وآيات أخر وهي جمع أخرى وانما لم ينصرف لأنه وصف معدول عن الأخر أو عن آخر من ﴿ متشابهات ﴾ صفة لأخرو في الحقيقة صفة للمحذوف أي محتملات لمعانمتشابهة لايمتاز بعضها من بعض في استحقاق الارادة بها و لايتضح الأمر الابالنظر الدقيق والتأمل الانيق فالتشابه في الحقيقة وصف لتلك المعاني وصف به الآيات على طريقة وصف الدال بوصف المدلول وقيل لما كان من شأن الأمور المتشابهة أن يعجز العقل عن التمييز بينها سمى كل مالا يهتدى اليه العقل متشابها وان لم يكن ذلك بسبب التشابه كما أن المشكل في الأصل مادخل في أشكاله وأمثاله ولم يعلم بعينه ثم أطاق على كل غامض وان لم يكن غموضه من تلك الجهة وانماجعل ذلك كذلك ليظهر فضل العلماء ويزداد حرصهم على الاجتهاد في تدبرها وتحصيل العلوم التي نيط بها استنباط ماأريد بها من الأحكام الحنة فينالوا بها و باتعاب القرائح في استخراج مقاصدها الرائقة ومعانيها اللائقة المدارج العالية ويعرجوا بالتوفيق بينها وبين المحكات من اليقين والاطمئنان الى المعارج القاصية وأماقوله عزوجل الركتاب أحكمت آياته فمعناه أنهاحفظت من اعتراء الخلل أومن النسخ أوأيدت بالحجج القاطعة الدالة على حقيتها أوجعلت حكيمة لانطوائها على جلائل الحكم البالغة ودقائقها وقوله تعالى كتابا متشابها مثاني معناه متشابه الاجزاء أي يشبه بعضها بعضا في صحة المعني وجزالة النظم وحقية المدلول ﴿ فأما الذين في قلوبهم زيغ ﴾ أي ميل عن الحق الى الأهوا الباطلة . قال الراغب الزيغ الميل عن الاستقامة الى أحد الجانبين وفي جعل قلوبهم مقر اللزيغ مبالغة في عدولهم عن سنن الرشاد واصرارهم على الشر والفساد ﴿ فَيْتَبِعُونَ مَاتَشَابِهِ مِنْهُ ﴾ معرضين عن المحكات أي يتعلقون بظاهر المتشابه من الكتاب أو بتأويل باطل الاتحر باللحق بعد الايمان بكونه من عندالله تعالى بل ﴿ ابتغاء الفتنة ﴾ أي طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبيس ومناقضة المحكم بالمتشابه كما نقل عن الوَّفَد ﴿ وَابْتَعَاءُ تَأْوَ يِلُهُ ﴾ أي وطلب أن يأولوه حسبا يشتهونه من التَّأُو يلات الزائغة والحال أنهم بمعزل من تلك الرتبة وذلك قوله عزوجل ﴿ وَمَا يُعَلِّم تَأُو يِلُهُ الْاللَّهِ وَالراسِخُونِ فَالْعِلْمُ ﴾ فانه حالمن ضمير فيتبعون باعتبارالعلة الاخيرة أي يتبعون المتشابه لابتغاء تأويله والحال أنه مخصوص بهتعالى وبمن وفقه له من عباده الراسخين في العلم أي الذين ثبتوا وتمكنوا فيه ولم يتزلز لوا في مزال الأقدام وفي تعليل الاتباع بابتغاء تأويله دون نفس تأويله وتجريد التأويل عن الوصف بالصحة أو الحقية ايذان بأنهم ليسوا من التأويل في شيء وأن مايبتغونه ليس بتأويل أصلالاأنه تأويل غير صحيح قديعذر صاحبه ومن وقف على الاالله فسر المتشابه بما استأثرالله عزوعلا بعلمه كمدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة وخواص الأعداد كعدد الزبانية أو بمادل القاطع على عدم ارادة ظاهره ولميدل على ماهو المرادبه ﴿ يقولون آمنابه ﴾ أي بالمتشابه وعدم التعرض لا يمانهم بالمحكم لظهوره أو بالكتاب والجملة على الأول استثناف موضح لحال الراسخين أوحال منه وعلى الثاني خبر لقوله تعالى والراسخون وقوله تعالى ﴿ كُلُّ مِنْ عَنْدُرِبِنَا ﴾ مِن تمام المقول مقرر لما قبله ومؤكد لهأي كل واحد منه ومن المحكم أو كل واحد من متشابهه وُمُحَكُمُهُ مَنزَلُ مَنْعَنْدُهُ تَعَالَى لَا مُخَالِفَةَ بِينِهُمَا أُوآمَنَابِهِ وَبَحَقِيتُهُ عَلَى مُراده تَعَالَى ﴿ وَمَايِذَكُر ﴾ حق التذكر ﴿ الأَاهُ لُوا الألباب ﴾ أى العقول الخالصة عن الركون الى الأهوا الزائغة وهو تذبيل سيق من جهته تعالى مدحا للراسخين بجودة الدهن وحسن النظر واشارة الى ما به استعدوا للاهتداء الى تأويله من تجرد العقل عن غواشي الحسوتعاق الآية الكريمة بما قبلها من حيث أنها جواب عما تشبث به النصاري من نحوقوله تعالى وكلمته ألقاها الى مرجم و روح منه على وجه الإجمال وسيجي الجواب المفصل بقوله تعالى ان مثل عيسي عند الله كثل أدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وربنا لاتزغ قلو بنا لاتزغ قلو بنا عن نهج الحق الى اتباع المتشابه بتأويل لاترتضيه قال صلى الله عليه وسلم قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحن ان شاء أقامه على الحق وان شاء أزاغه عنه وقيل معناه لا تبلنا بيلايا تزيغ فيها قلو بنا ﴿ بعد اذ هديتنا ﴾ أى الى الحق والتأويل الصحيح أو الى الايمان بالقسمين و بعد نصب بلا تزغ على الظرف واذ فى محل الجر باضافته اليه خارج من الظرفية أى بعد وقت هدايتك ايانا وقيل أنه بمعنى أن ﴿ وهب لنا من لدنك ﴾ كلا الجارين متعلق بهب وتقديم الأول لما مر مرارا و يجوز تعلق الثانى بمحذوف هو حال من المفعول أى كائنة من لدنك ومن لابتداء الغاية المجازية و لدن فى الأصل ظرف بمعنى أول غاية زمان أومكان أو غيرهما من الذوات نحو من لدن زيد وليست مرادفة لعند اذ قد تكون فضلة وكذا لدى و بعضهم يخصها بظرف المكان وتضاف الى صريح الزمان كما فى قوله تتفض الرعدة فى ظهيرى من لدن الظهر الى العصير المنات من الذوات أي المنابع المنابع

ولا تقطع عن الإضافة بحال وأكثر ماتضاف إلى المفردات وقد تضاف إلى أن وصلتها كما في قوله

ولم تقطع اصلا من لدن أن وليتنا قرابة ذي رحم و لاحق مسلم

أى من لدن و لايتك ايانا وقد تضاف الى الجملة الاسمية كما فى قوله تذكر نعماه لدن أتت يافع والى الجملة الفعلية أيضاكما فى قوله لزمنا لدن سالمتمونا وفاقكم فلايك منكم للخلاف جنوح وقلها تخلو عن من كما فى البيتين الأخيرين ﴿ رحمة ﴾ واسعة تزلفنا اليك ونفو زبها عندك أو توفيقا للثبات على الحق

وقلما تخلو عن من كما في البيتين الأخيرين (رحمة) واسعة تزلفنا اليك ونفو زبا عندك أو توفيقا الثبات على الحق وتأخيرا لمفعول الصريح عن الجارين لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر فان ماحقه التقديم اذا أخر تبق النفس مترقبة لوروده لاسيما عنده الإسعار بكونه من المنافع باللام فاذا أو رده يتمكن عندها فضل تمكن (انك أنت الوهاب) تعلم للسؤال أو لاعطاء المسئول وأنت امامبتدا أو فصل أوتا كيد لاسم ان واطلاق الوهاب ليتناول كل موهوب وفيه دلالة على أن الهدى والضلال من قبله تعالى وأنه متفضل بما ينعم به على عباده من غير أن اليتبه عبد عليه شئ (ربنا انك جامع الناس ليوم) أى لحساب يوم أو لجزاء يوم حذف المضاف وأقيم مقامه المضاف اليهته ويلا له وتفظيعا لما يقع فيه (لاريب فيه) أى لحساب يوم أو لجزاء يوم حذف المضاف وأقيم مقامه المضاف اليهته ويلا الغيم الما التعقيم والتأكيد لاظهار ماهم عليه من كال الطمأنينة وقوة اليقين بأحوال الآخرة (ان الله لا يخلف الميعاد) تعليل لمضمون الجملة المؤكدة أو لا تفاء الريب والتأكيد لم اللاسم الجليل مع الالتفات لا برازكال التعظيم والاجلال الناشئ من ذكر اليوم المهيب الهائل بخلاف ما في آخر السورة الكريمة فانه مقالم المائل بخلاف ما في آخر السورة من جهته تعالى لتقرير قول الراسخين والميعاد مصدر كالميقات واستدل به الوعيدية وأجيب بأن وعيد الفساق مشروط بعدم التوبة وفاقا (ان الذين كفروا) اثر مابين الدين الحق والتوحيد وذكر أحوال الكتب الناطقة به وشرح شأن القرآن العظيم وكيفية ايمان العلماء الراسخين به شرع في بيان حال من وذكر أحوال الكتب الناطقة به وشرح شأن القرآن العظيم وكيفية ايمان العلماء الراسخين به شرع في بيان حال من كفر به والمراد بالموصول جنس الكفرة الشامل لجميع الأصناف وقيل وفد نجران أو اليهود من قريظة والنصير أو

مشركو العرب ﴿ لَن تَغْنَى عَنْهُم ﴾ أي لن تنفعهم وقرى بالتذكير و بسكون الياء جدا في استثقال الحركة على حروف اللين ﴿ أموالهم ﴾ التي يبذلونها في جلب المنافع ودفع المضار ﴿ وَلا أُولادهم ﴾ الذين بهم يتناصرون في الأمور المهمة وعليهم يعولون في الخطوب الملة وتأخير الأولاد عن الأمو الَمع توسيط حرف النفي بينهما اما لعراقة الأولاد في كشف الكروب أو لأن الأمو ال أول عدة يفز عاليها عند نز ول الخطوب (من الله) من عذابه تعالى (شيئاً) أي شيأ من الاغناء وقيل كلمة من بمعنى البدل والمعنى بدل رحمة الله أو بدل طاعته كما في قوله تعالى ان الظن لا يغني من الحق شيأ أي بدل الحق ومنه قوله و لا ينفع ذا الجد منك الجد أي لا ينفعه جده بدلك أي بدل رحمتك كما في قوله تعالى وما أموالكم ولا أو لادكم بالتي تقربكم عندنا زلني وأنت خبير بأن احتمال سد أموالهم وأو لادهم مسد رحمة الله تعالى أو طاعته مما لا يخطر ببال أحد حتى يتصدى لنفيه والأول هو الأليق بتفظيع حال الكفرة وتهويل أمرهم والانسب بما بعده من قوله تعالى ﴿ وأُولئك هم وقود النار ﴾ ومن قوله تعالى فأخذهم الله أى أولئك المتصفون بالـكـٰ فر حطب النار وحصبها الذى تسعر به فان أريد بيان حالهم عند التسعير فايثار الجملة الاسمية للدلالة على تحقق الإمر وتقرره والا فهو للايذان بأنحقيقة حالهم ذلك وأن أحوالهم الظاهرة بمنز لةالعدم فهم حال كونهم فى الدنيا وقود النار بأعيانهم وفيه من الدلالة على كال ملابستهم بالنار مالا يخني وهم يحتمل الابتداء وأن يكون ضمير الفصل والجملة اما مستأنفة مقررة لعدم الاغناء أو معطوفة على خبر ان وأياما كان ففيها تعيين للعذاب الذي بين أن أموالهم وأو لادهم لاتغنى عنهم منه شيأ وقرى وقود الناربضم الواو وهو مصدر أي أهل وقودها ﴿ كدأب آل فرعون ﴾ الدأب مصدر دأب في العمل اذا كدحفيه وتعب غلِّب استعاله في معنى الشأن والحال والعَّادة ومحل البكاف الرفع على أنه خبر لمبتــدا محذوف وقد جوز النصب بلن تغنى أو بالوقود أى لن تغنى عنهم كما لم تغن عن أولئك أو توقد بهم الناركم توقد بهم وأنت خبير بأن المذكور في تفسير الدأب انما هو التكذيب والاخذ من غير تعرض لعدم الاغناء لاسيما على تقدير كون من بمعني البدلكما هو رأى المجوزو لا لا يقاد النارفيحمل على التعليل وهو خلاف الظاهر على أنه يلزم الفصل بين العامل والمعمول بالاجنبي على تقدير النصب بان تغنى وهو قوله تعالى وأولئك هم وقود النار الا أن يجعل استئنافا معطوفا على خبر ان فالوجه هو الرفع على الخبرية أى دأب هؤلاء في الكفر وعدم النجاة من أخذ الله تعالى وعذابه كدأب آل فرعون ﴿ والذُّن من قبلهم ﴾ أي من قبل آل فرعون من الامم الكافرة فالموصول في محل الجر عطفا على ماقبله وقوله تعالى ﴿ كذبوا بآياتنا ﴾ بيان وتفسير لدأبهم الذي فعلوا على طريق الاستئناف المبنى على السؤال كائنه قيل كيف كان دأبهم فقيل كذبوا بآياتنا وقوله تعالى ﴿ فَأَخِذُهُمْ اللَّهُ ﴾ تفسير لدأبهم الذي فعل بهم أي فأخذهم الله وعاقبهم ولم يجدوا من بأس الله تعالى محيصاً فدأب هؤلاء الكفرة أيضاً كدأبهم وقيل كذبوا الخاحال من آل فرعون والذين من قبلهم على اضهار قد أي دأب هؤلاء كدأب أولئك وقد كذبوا الخ وأماكونه خبراً عن الموصول كما قيـل فما يذهب برونق النظم الكريم والالتفات الى التكلم أولا للجرى على سنن الكبرياء والى الغيبة ثانيا باظهار الجلالة لتربية المهابة وادخال الروعة ﴿ بذن بهم ﴾ انأر يدبها تكذيبهم بالآيات فالبا السببية جي عبها تأكيد الما تفيده الفاعن سببية ما قبلها لما بعده اوان أريد بها سائر ذنو بهم فالباء للملابسة جيء بها للدلالة على أن لهم ذنو با أخر أي فأخذهم ملتبسين بذنو بهم غير تائبين عنها كمافي قوله تعالى وتزهق أنفسهم وهم كافرون والذنب في الأصل التلو و التابع وسمى الجريمة ذنبا لأنها تتلو أي تتبع عقابها فاعلها ﴿ وَاللَّهُ شَدَيْدُ الْعَقَابِ ﴾ تذييل مقرر لمضمون ماقبله من الاخذ وتكملة له ﴿ قُلْ لَلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ المرادبهم اليهود لما رُوي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن يهو د المدينة لما شاهدوا غلبة رسوَّل الله صلى الله عليه وسلم على المشر دين يوم بدرقالوا والله الذي الذي الذي بشرنا به موسى و في التوراة نعته وهموا باتباعه فقال بعضهم لا تعجلوا حتى ننظر الى وقعة له أخرى فلما كان يوم أحد شكوا وقد كان بينهم و بين رسول الله عهد الى مدة فنقضوه وانطلق كعب بن الاشرف في ستين راكبا الى أهل مكه فأجمعوا أمرهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وعن سعيد بن جبير وعكر مة عن ان عباس رضى الله عنهم أن الذي صلى الله عليه وسلم لما أصاب قريشا ببدر و رجع الى المدينة جمع اليهود في سوق بني قينقاع فحذرهم أن ينزل بهم مانزل بقريش فقالوا لا يغرنك أنك لقيت قوما أغماراً لاعلم لهم بالحرب فأصبت مهم فرصة لئن قاتلتنا لعلمت أنا نحن الناس فنزلت أى قل لهم (ستغلبون البتة عن قريب في الدنيا وقد صدق الله عن وجل وعده بقتل بني قريظة واجلاً بني النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم وهو من أوضح شواهد النبوة وأما ماروى عن مقاتل من أنها نزلت قبل بدر وأن الموصول عبارة عن مشركي مكة و لذلك قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدران الله غالبكم وحاشركم الى جهنم و بئس المهاد فيؤدى الى انقطاع الآية الكريمة عما بعدهالنزو له بعد وقعة بدر (وتعشرون) أى في الآخرة (لى جهنم) وقرئ الفعلان بالياً على أنه عليه السلام أمر بأن يحلى أو استثناف لتهويل جهنم و تفطيع حال أهلها والمخصوص بالذم محذوف أى و بئس المهاد جهنم أو ما مهدوه لا نفسهم أو النظرف خبركان على أنها ناقصة ولتوسطه بينها و بين اسمها ترك التأنيث كما في قوله المياون خدركان على أنها ناقصة ولتوسطه بينها و بين اسمها ترك التأنيث كما في قوله المياه والحدة بعدى و بعدك في الدنيا لمغرور

على أن التأنيثهمنا غير حقيق أو هو متعلق بكان على أنها تامة وانما قدم على فاعلها لما مر مرارا من الاعتناء بماقدم والتشويق الى ماأخر أي والله قد كان لكم أيها المغترون بعددهم وعددهم ﴿ آية ﴾ عظيمة دالة على صدق ماأقول لكم انكم ستغلبون ﴿ فِي فئتينَ ﴾ أي فرقتين أو جماعتين فان المغلوبة منهما كانت مدلة بكثرتها معجبة بعزتها وقد لقيها مالقيها فسيصيبكم مايصيبكم ومحل الظرف الرفع على أنهصفة لآية وقيل النصب على خبرية كان والظرف الأول متعلق بمحذوف وقع حالًا من آية ﴿ التقتا﴾ في حيز الجرعلي أنه صفة فئتين أي تلاقتا بالقتال يوم بدر ﴿ فئة ﴾ بالرفع خبر مبتدا محذوف أي احداهماً فئة كما في قوله اذا مت كان الناس حزبين شامت و آخر مثن بالذي كنت أصنع أى أحدهما شامت والآخر مثن وقوله حتى اذا ما استقل النجم في غلس وغودر البقل ملوى ومحصود والجملة مع ماعطف عليها مستأنفة لتقرير مافي الفئتين من الآية وقوله تعالى ﴿ تَقَاتُلُ فِي سَدِيلُ اللَّهِ ﴾ في محل الرفع على أنه صفة فئة كأنه قيل فئة مؤمنة ولكن ذكر مكانهمن أحكام الإيمانمايليق بالمقام مدحا لهم واعتدادا بقتالهم وايذانا بأنه المدار في تحقق الآية وهي رؤية القليل كثيرا وقرى عقاتل على تأويل الفئة بالقوم أو الفريق ﴿ وأخرى ﴾ نعت لمبتدا محذوف معطوف على ماحذف من الجملة الأولى أي وفئة أخرى وانما نكرت والقياس تعريفها كقريتها لوضوح أنالتفريق لنفس المثني المقدم ذكره وعدم الحاجة الىالتعريف وقوله تعالى ﴿ كَافِرَةَ ﴾ خبر المبتداالمحذوف وانما لم توصف هذه الفئة بما يقابل صفة الفئة الاولى اسقاطا لقتالهم عن درجة الاعتبار وايذانا بأنهم لم يتصدوا للقتال لما اعتراهم من الرعب والهيبة وقيل كل من المتعاطفين بدل من الضمير في التقتاوما بعدهما صفة فلا بد من ضمير محذوف عائد الى المبدل منه مسوغ لوصف البدل بالجملة العارية عن ضميره أي فئة منهما تقاتل الخ وفئة أخرى كافرة ويجوزأن يكون كلمنهما مبتدأ وما بعدهماخبرا أي فئة منهما تقاتل الخ وفئة أخرى كافرة وقيل كل منهما مبتدأ محذوف

الخبرأى منهما فئة تقاتل الخ وقرى ً فئة بألجر على البدلية من فئتين بدل بعض من كل وقد مر أنه لابد من ضمير عائد الى المبدل منه و يسمى بدلا تفصيليا كما في قول كثير عزة

وكنت كذى رجلين رجل صحيحة ورجل رمى فيها الزمان فشلت

وقرى ُ فئة الخ بالنصب على المدح أو الذم أو على الحالية من ضمير التقتاكا ُنه قيــل التقتا مؤمنة وكافرة فيكون فئة وأخرى توطئة لما هو الحال حقيقة اذ المقصود بالذكر وصفاهما كما فى قولك جانى زيد رجلا صالحا ﴿يرونهم﴾ أى يرى الفئة الأخيرة الفئة الأو لى وايثار صيغة الجمع للدلالة على شمول الرؤية لكلواحد واحد من آحاد الفئة والجملة فى محل الرفع على أنها صفة للفئة الأخيرة أو مستأنفة مبينة لكيفية الآية ﴿مثليهم﴾ أى مثلي عدد الرائين قريباً مِن ألفين اذكانوا قريبا من ألف. كانوا تسعائة وخمسين مقاتلا رأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وفيهم أبو سفيان وأبو جهل و كان فيهم من الخيل والابل مائة فرس وسبعائة بعيرومن أصناف الاسلحة عدد لا يحصي. عن محمد بن أبي الفرات عن سعد بن أوس أنه قال أسر المشركون رجلا من المسلمين فسألوه كم كنتم قال ثلثمائة و بضعة عشر قالواما كنا نراكم الا تضعفون علينا أو مثلى عددالمر ئيين أىستمائة ونيفا وعشرين حيث كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاسبعة وسبعون رجلامن المهاجرين ومائتان وستة وثلاثونمن الأنصار رضو انالله تعالى عليهم أجمعين وكان صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلموالمهاجرين على بن أبي طالب رضي الله عنه وصاحب راية الأنصار سعد بن عبادة الخزرجي وكان في العسكر تسعون بعيراً وفرسان أحــدهما للمقداد بن عمرو والآخر لمرثد بن أبى مرثد وست أدرع وثمانية سيوف وجميع من استشهد يو مئه ذ من المسلمين أربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار رضو ان الله تعالى عليهم أجمعين أراهم الله عز وجـل كذلك مع قلتهم ليهابوهم و يجبنوا عن قتالهم مدداً لهم منه سبحانه كا أمدهم بالملائكة عليهم السلام وكان ذلك عند التقاء الفئتين بعد أن قللهم في أعينهم عند ترائيهما ليجتر نُوا عليهم و لا يهر بوا من أول الأمر حين ينجيهم الهرب وقيل يرى الفئة الأولى الفئة الأخيرة مثلى أنفسهم مع كونهم ثلاثة أمثالهم ليثبتوا ويطمئنوا بالنصر الموعود فى قوله تعالى فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين والاول هو الاولى لان رؤية المثلين غير متعينة من جانب المؤمنين بل قد وقعت رؤية المثل بل أقل منه أيضا فانهروي أن ابن مسعودرضي الله عنه قال قد نظرنا الى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ثم نظرنا اليهم فما رأيناهم يزيدون علينا رجلا واحدا ثم قللهم الله تعالى أيضا فى أعينهم حتى رأتهم عددا يسيرا أقل من أنفسهم. قال ابن مسعو درضي الله عنه لقد قللوا في أعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل الى جنبي تراهم سبعين قال أراهم مائة فأسرنا منهم رجلا فقلنا كم كنتم قال ألفا فلو أريد رؤية المؤمنين المشركين أقل من عددهم في نفس الامركما في سورة الانفال لكانت رؤيتهم أياهم أقل من أنفسهم أحق بالذكر في كونها آية من رؤيتهم مثليهم على أن ابانة آثار قدرة الله تعالى وحكمته للكفرة باراءتهم القايل كثيرا والضعيف قويا والقاء الرعب في قلو بهم بسبب ذلك أدخل في كونها آية لهم وحجة عليهم وأقرب الى اعتراف المخاطبين بذلك لكثرة مخالطتهم الكفرة المشاهدين للحال وكذا تعلق الفعل بالفاعل أشد من تعلقه بالمفعول فجعل أقرب المذكورين السابقين فاعلا وأبعدهما مفعولا سواء جعل الجملة صفة أو مستأنفة أولى من العكس هذا ما تقتضيه جزالة التنزيل على قراءة الجمهورو لا ينبغي جعل الخطاب لمشركي مكة كما قيل أما ان جعل الوعيد عبارة عن هزيمة بدركم صرحوا به فظاهر لاسترة به وأما ان جعل عبارة عن هزيمة أخرى فلا أن الفئة التي شاهدت تلك الآية الهائلة هم المخاطبون حينئذ فالتعبير عنهم بفئة مبهمة تارة وموصوفة أخرىثم اسناد المشاهدة اليها مع كون اسنادها الى المخاطبين أوقع فى الزام الحجة وأدخل فى التبكيت مما لإداعي اليه و بهــذا يتبين حال جعل

الخطاب الثاني للمؤمنين وأما قراءة ترونهم بتاء الخطاب فظاهرها وان اقتضى توجيه الخطاب الثاني الى المشركين لكنه ليس بنص في ذلك لانه وان اندفع به المحــذو رالاخير فالاول باق بحاله فلعل رؤية المشركين نزلت منزلة رؤية اليهود لما بينهم من الاتحاد في الكفر والاتفاق في الكلمة لاسما بعدما وقع بينهم بواسطة كعب بن الاشرف من العهد والميثاق فأسندت الرؤية اليهم مبالغة في البيان وتحقيقالعروض مثل تلك الحالة لهم فتدبر وقيل المراد جميع الكفرة ولاريب في صحته وسداده وقرى يرونهم وترونهم على البناء للفعول من الاراءة أي يريهم أو يريكم الله تعالى كذلك ﴿ رأى العين ﴾ مصدر مؤكدلير ونهم انكانت الرؤية بصرية أومصدر تشبيهي انكانت قلبية أي رؤية ظاهرة مكشو فة جارية مجري رؤية العين ﴿ والله يؤيد ﴾ أي يقوى ﴿ بنصره من يشاء ﴾ أن يؤيده من غير توسيط الاسباب العادية كاأيد الفئة المقاتلة في سبيله بما ذكر من النصر وهو من تمام القول المأموربه ﴿ إن في ذلك ﴾ اشارة الىماذكر من رؤية القليل كثيرا المستتبعة لغلبة القليل العديم العدة على الكثير الشاكي السلاح ومافيه من معنى البعد للايذان ببعد منزلة المشاراليه في الفضل ﴿ لعبرة ﴾ العبرة فعلة من العبور كالركبة من الركوب والجلسة من الجلوس والمراد بها الاتعاظ فانه نوع من العبور أى لعبرة عظيمة كائنة ﴿ لأولى الابصار ﴾ لذوى العقول والبصائر وقيل لمن أبصرهم وهو امامن تمام الكلام الداخل تحت القول مقرر لما قبله بطريق التذييل واماوارد مر. جهته تعالى تصديقا لمقالته عليه الصلاة والسلام ﴿ زين للناس ﴾ كلاممستأنف سيق لبيان حقارة شأن الحظوظ الدنيوية بأصنافها وتزهيد للناس فيها وتوجيه رغباتهم الىماعنده تعالىاثر بيان عدمنفعها للكفرةالذين كانوا يتعززون بهاوالمراد بالناسالجنس ﴿حبالشهوات﴾ الشهوة نزوع النفس الى ماتريده والمراد همنا المشتهيات عبرعنها بالشهوات مبالغة في كونها مشتهاة مرغوبا فيما كأنها نفس الشهوات أو ايذانا بانهما كهم في حبها بحيث أحبوا شهواتها كما في قوله تعالى اني أحببت حب الخير أو استرذالالها فان الشهوة مسترذلة مذمومة من صفات البهائم والمزين هو الباري سبحانه وتعالى اذهو الخالق لجميع الأفعال والدواعي والحكمة في ذلك ابتلاؤهم. قال تعالى اناجعلنا ماعلى الارض زينة لها لنبلوهم الآية فانها ذريعة لنيل سعادة الدارين عند كون تعاطيها على نهج الشريعة الشريفة وسيلة الى بقاء النوع وايثار صيغة المبنى للمفعول للجرى على سنن الكبرياء وقرى على البنا الفاعل وقيل المزين هو الشيطان لما أن مساق الآية الكريمة على ذمها وفرق الجبائي بين المباحات فأسند تزيينها اليه تعالى وبين المحرمات فنسب تزيينها الى الشيطان ﴿ من النساء والبنين ﴾ في محل النصب على أنه حال من الشهوات وهي مفسرة لها في المعنى وقيل من لبيان الجنس وتقديم النساء على البنين لعراقتهن في معنى الشهوة فانهن حبائل الشيطان وعدم التعرض للبنات لعدم الاطرادفي حبهن ﴿ والقناطير المقنطرة ﴾ جمع قنطار وهو المال الكثير وقيل مائة ألف دينار وقيل مل مسك ثور وقيل سبعون ألفا وقيل أربعون ألف مثقال وقيل ثمانون ألفا وقيل مائة رطل وقيل ألف ومائتا مثقال وقيل ألفا دينار وقيل مائة من ومائة رطل ومائة مثقال ومائة درهم وقيل دية النفس واختلف في أن و زنه فعلال أو فنعال ولفظ المقنطرة مأخوذ منه للتأكيد كقولهم بدرة مبدرة وقيل المقنطرة المحكمة المحصنة وقيل الكثيرة المنضدة بعضها على بعض أوالمدفونة وقيل المضروبة المنقوشة لرمن الذهب والفضة ﴾ بيان للقناطير أوحال ﴿ وَالْحَيْلِ ﴾ عطف على القناطير قيل هي جمع لاواحدله من لفظه كالقوم والرهط والواحد فرس وقيل واحده خائل وهو مشتق من الخيلاء ﴿ المسومة ﴾ أي المعلمة من السومة وهي العلامة أو المرعية من أسام الدابة وسومها اذا أرسلها وسيبها للرعى أو المطهمة التَّامة الحالق ﴿ والْأَنعام ﴾ أي الابل والبقر والغنم ﴿ والحرث ﴾ أي الزرع مصدر بمعنى المفعول ﴿ ذلك ﴾ أي ماذكر من الاشياء المعهودة ﴿ متاع الحيوة الدنيا ﴾ أي ما يتمتع به في الحياة الدنيا أياماقلائل

فتفني سريعا ﴿ وَاللَّهُ عنده حسن المـآبِ ﴾ حسن المرجع وفيـه دلالة على أن ليس فيما عدد عاقبة حميدة و في تكرير الاسناد بجعل الجلالة مبتدأ واسناد الجملةالظرفية اليه زيادة تأكيد وتفخيم ومزيداعتنا بالترغيب فيما عندالله عزوجل من النعيم المقيم والتزهيد في ملاذ الدنيا وطيباتها الفانية ﴿قل أَوْنبِئُكُم بِخيرٌ من ذاكم ﴾ اثر مابين شأن مزخر فات الدنيا وذكر ماعنده تعالى من حسن المآب اجمالا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتفصيل ذلك المجمل للناس مبالغة في الترغيب والخطاب للجميع والهمزة للتقريرأي أأخبركم بماهوخير ممافصل منتلك المستلذات المزينة لكم وابهام الخيرلتفخيم شأنه والتشويق اليه وقوله تعالى ﴿ للذين اتقوا عند ربهم جنات ﴾ استئناف مبين لذلك المبهم على أن جنات مبتدأ والجار والمجرور خبر أو على أن جنات مرتفع به على الفاعلية عند من لا يشترط في ذلك اعتماد الجار على ما فصل في محله والمراد بالتقوى هو التبتل الى الله تعالى والأعراض عما سواه على ماتني عنه النعوت الآتية وتعليق حصول الجنات ومابعدها من فنون الخيرات به للترغيب في تحصيله والثبات عليه وعند نصب على الحالية منجنات أو متعلق بما تعلق بهالجارمن معنى الاستقرار مفيدلكال علورتبة الجنات وسمو طبقتها والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير المتقين لاظهارمزيد اللطف بهم وقيل اللام متعلقة بخير وكذا الظرف وجنات خبر لمبتدا محذوف والجملة مبينة لخير ويؤيده قراءة جنات بالجرعلي البدلية من خير ولا يخفي أن تعليق الاخبار والبيان بمــا هو خير لطائفة ربمــا يوهم أن هناك خيراً آخر لآخرين ﴿ تِجرى ﴾ في محل الرفع و الجر صفة لجنات على حسب القراءتين ﴿ من تحتها الانهار ﴾ متعلق بتجرى فان أريد بالجنَّات نفس الاشجاركم هو الظاهر فجريانها من تحتها ظاهر وان أريد بها مجموع الارض والاشجار فهو باعتبار جزئها الظاهركما مر تفصيله مرارا ﴿خالدين فيها﴾ حال مقدرة من المستكن في للذين والعامل مافيه من معنى الاستقرار ﴿ وأزواج مطهرة ﴾ عطف على جنات أى مبرأة بما يستقذر من النساء من الاحوال البدنية والطبيعية ﴿ و رضو أن ﴾ التنوين للتفخيم وقوله تعالى ﴿ من الله ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة له مؤكدة لما أفاده التنوين منَ الفخامة أي رضوان وأي رضوان لايقادر ُقــدره كَأْنُن من الله عز وجل وقرى عبضم الراء ﴿ والله بصير بالعباد ﴾ وبأعمالهم فيثيب و يعاقب حسبها يليق بها أو بصير بأحوال الذين اتقوا ولذلك أعدلهم مأذكر وفيه اشعار بأنهم المستحقون للتسمية باسم العبد ﴿ الذين يقولون ربنا اننا آمنا ﴾ في محل الرفع على أنه خـبر مبتدا محذوف كانه قيل من أولئك المتقون الفائزون بهذه الكرامات السنية فقيل هم الذين الخ أو النصب على المدح أو الجرعلي أنهتابع للمتقين نعتا أوبدلا أو للعباد كذلك والاول أظهر وقواه تعالى والله بصير بالعباد حينئذ معترضة وتأكيد الجملة لاظهار أن ايمانهم ناشي من وفور الرغبة وكمال النشاط و في ترتيب الدعاء بقولهم ﴿ فاغفر لناذنو بنا وقناعذاب النار ﴾ على مجرد الايمان دلالة على كفايته فى استحقاق المغفرة والوقاية من النار ﴿ الصَّابِرَينَ ﴾ هو على تقدير كون الموصول فى محل الرفع منصوب على المدح باضمار أعني وأما على تقدير كونه في محل النصب أو الجر فهو نعت له والمراد بالصبرهو الصبر على مشاق الطاعات وعلى البأساء والضراء وحين البأس ﴿ والصادقين ﴾ فى أقو الهم و نياتهم و عزائمهم ﴿ والقانتين ﴾ المداومين على الطاعات المو اظبين على العبادات ﴿ والمنفقين ﴾ أموالهم في سبيل الله تعالى ﴿ والمستغفرينَ بالاسحار ﴾ قال مجاهد وقتادة والكلبي أى المصلين بالاسحار وعن زيد بن أسلم هم الذين يصلون الصبح في جماً عة وقال الحسن مدوا الصلاة الى السحر ثم استغفروا وقال نافع كان ابن عمر رضي الله عنه يحيي الليلة ثم يقول يانافع أسحرنا فأقول لافيعاود الصلاة فاذا قلت نعم قعد يستغفر الله ويدعو حتى يصبح وعن الحسن كانوا يصلون في أول الليل حتى اذا كان السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار وتخصيص الاسحار بالاستغفار لان الدعاء فيها أقرب الى الإجابة اذ العبادة حينئذ أشيق والنفس أصني

والروح أجمع لاسما للمتهجدين وتوسيط الواوبين الصفات المعدودة للدلالة على استقلال كلمنها وكالهم فيها أولتغاير الموصوفين بها ﴿شهد الله أنه﴾ بفتح الهمزة أي بأنه أو على أنه ﴿ لا اله الاهو ﴾ أي بينوحدانيته بنصب الدلائل التكوينية في الآفاق والأنفس وانزال الآيات التشر يعية الناطقة بذلك عبرعنه بالشهادة على طريقة الاستعارة ايذا نابقوته في اثبات المطلوب واشعارا بانكار المنكر وقرى انه بكسر الهمزة اما باجرا شهد مجرى قال واما بجعل الجملة اعتراضا وايقاع الفعل على قوله تعالى أن الدين الخ على قراءة أن بفتح الهمزة كما سيأتى وقرىء شهداء لله بالنصب على أنه حال من المذكورين أو على المدح و بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف ومآله الرفع على المدح أي هم شهدا الله وهو اما جمع شهيد كظرفا و في جمع ظريف أو جمع شاهد كشعرا و في جمع شاعر ﴿ والملائكة ﴾ عطف على الاسم الجليـل بحمل الشهادة على معنى مجازى شامل للاقرار والايمان بطريق عموم المجازأي أقروا بذلك ﴿ وأولوا العــلم ﴾ أي آمنوا به واحتجوا عليه بماذكرمن الادلة التكوينية والتشريعية قيل المراد بهمالانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل المهاجرون والانصار وقيل علماءمؤمني أهل الكتاب كعبدالله بنسلام وأضرابه وقيل جميع علماء المؤمنين الذين عرفوا وحدانيته تعالى بالدلائل القاطعة وارتفاعهما على القراءتين الاخيرتين قيل بالعطف على الضمير في شهدا الوقوع الفصل بينهما وأنت خبير بأن ذلك على قرا والنصب على الحالية يؤدي الى تقييد حال المذكورين بشهادة الملائكة وأولى العلم وليس فيه كثير فائدة فالوجه حينتذكون ارتفاعهما بالابتداء والخبر محذوف لدلالة الكلام عليه أي والملائكة وأولوالعلم شهدا بذلك ولك أن تحمل القراءتين على المدح نصباو رفعا فحينئذ يحسن العطف على المستترعلي كل حال وقو له تعالى ﴿ قَائَمُا بِالقسط ﴾ أي مقاللعدل في جميع أموره بيان لكماله تعالى في أفعاله اثر بيان كماله في ذاته وانتصابه على الحاليـة من الله كما في قوله تعالى وهو الحق مصدقا وانما جازافراده مع عدم جوازجا زيد وعمرو راكبا لعدم اللبس كقوله تعالى و وهبنا لهاسحق و يعقو ب نافلة ولعل تأخيره عن المعطو فين للدلالة على علو رتبتهما وقرب منزلتهما والمسارعة الى اقامة شهود التوحيد اعتناء بشأنه و رفعًا لمحله و و السر في تقديمه على المعطو فين مع مافيه من الايذان بأصالته تعالى في الشهادة به كمام في قوله تعالى آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه أومن هو وهو الأوجه والعامل فيها معنى الجملة أى تفرد أو أحقه لانها حال مؤكدة أوعلى المدح وقيل على أنه صفة للمنفي أي لااله قائمًا الخ والفصل بينهما من قبيل توسعاتهم وهو مندرج في المشهود به اذاجعل صفة أوحالا من الضمير أونصبا على لدح منه وقرى القائم بالقسط على البدلية من هو فيلزم الفصل بينهما كما في الصفة أوعلى أنه خبر لمبتدا محذوف وقرى قيما بالقسط ﴿ لااله الاهو ﴾ تكريرللتاً كيد ومزيدالاعتناء بمعرفة أدلةالتوحيد والحكم بهبعد اقامة الحجة وليجرى عليه قوله تعالى ﴿ العزيز الحكيم ﴾ فيعلم أنه المنعوت بهما و وجه الترتيب تقدم العلم بقدرته على العلم بحكمته تعالى و رفعهما على البدلية من الضمير أو الوصفية لفاعل شهد أو الخبرية لمبتدامضمر وقد روى في فضامًا أنه عليه السلام قال يجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله عز وجل ان لعبدي هذا عندي عهدا وأماأحق من و في بالعبد أدخلواعبدي الجنة وهو دليل على فضل علم أصول الدين وشرف أهله و روى عن سعيدبن جبير أنه كان حول البيت ثلثمائة وستون صنما فلما نزلت هذه الآية الكريمة خررن سجدًا وقيل نزلت في نصاري نجران وقال الكلبي قدم على النبي صلى الله عليه وسلم حبران من أحبار الشأم فلما أبصر االمدينة قال أحدهما ماأشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي الذي يخرج في آخر الزمان فلما دخلا عليه عليه السلام عرفاه بالصفة فقالا له عليه السلام أنت محمدقال صلى الله عليه وسلم نعم قالا وأنتأحمد قال عليه السلام أنا محمد وأحمد قالا فانا نسألك عن شي فان أخبرتنا به آمنا بكوصد قناك قال عليه السلام سلافقال أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله عز وجل فأنزل الله تعالى هذه الآية الكريمة فأسلم

الرجلان ﴿ إن الدين عندالله الاسلام ﴾ جملة مستأنفة مؤكدة للأولى أىلادين مرضيا لله تعالى سوى الاسلام الذي هو التوحيد والتدرع بالشريعة الشريفة وعن قتادة أنهشهادة أن لاالهالاالله والاقرار بماجا من عند الله تعالى وقرى ان الدين عند الله للاسلام وقرى أن الدين الخ على أنه بدل من أنه بدل الكل ان فسر الاسلام بالإيمان أو بما يتضمنه وبدل الاشتمال ان فسر بالشريعة أو على أن شهد واقع عليه على تقدير قراءة انه بالكسركما أشير اليه ﴿ وما اختلف الذين أوتوا الكتاب ﴾ نزلت في اليهود والنصاري حين تركوا الاسلام الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وأنكروا نبوته والتعبير عنهم بالموصول وجعل ايتاء الكتاب صلة له لزيادة تقبيح حالهم فان الاختلاف ممن أو تىمايزيله ويقطع شأفته في غاية القبيح والسماجة وقوله تعالى ﴿ الامن بعد ماجاهم العلم ﴾ استثناءمفر غمن أعم الأحو ال أو أعم الأوقات أى ومااختلفوافي حال من الأحوال أو في وقت من الأوقات الابعد أن علموا بأنه الحق الذي لامحيد عنه أو بعد أن علموا حقيقة الأمر وتمكنوا من العلم بابالحجج النيرة والآيات الباهرة وفيه من الدلالة على ترامى حالهم في الضلالة مالا مزيد عليه فان الاختلاف بعد حصول تلك المرتبة مما لا يصدر عن العاقل وقوله تعالى ﴿ بغياً بينهم ﴾ أي حسدا كائنا بينهم وطلبا للرياسة لالشبهة وخفا فى الأمر تشنيع اثر تشنيع ﴿ وَمَن يَكُفُر بَآيَاتُ اللَّهُ ﴾ أى بآياتُه الناطقة بما ذكر من أن الدين عندالله تعالى هو الاسلام ولم يعمل بمقتضاها أو بأية آية كانت من آياته تعالى على أن يدخل فيها مانحن فيه دخو لا أوليا ﴿ فَانَ اللَّهُ سَرِيعِ الْحَسَابِ ﴾ قائم مقام جواب الشرط علة له أي ومن يكفر بآياته تعالى فانه تعالى يجازيه و يعاقبه عن قرَّيب فانه سريع الحساب أي يأتى حسابه عن قريب أو يتم ذلك بسرعة واظهار الجلالة لتربية المهابة وادخال الروعة و في ترتيب العقاب على مطاق الكفر بآياته تعالى من غير تعرض لخصوصية حالهم من كون كفرهم بعد ايتا الكتاب وحصول الاطلاع على مافيه وكون ذلك للبغى دلالة على كمال شدة عقابهم ﴿ فَانْ حَاجُوكُ ﴾ أي في كون الدين عند الله الاسلام أو جادلوك فيه بعد ماأقمت عليهم الحجج ﴿ فقل أسلمت وجهي ﴾ أي أخلصت نفسي وقلبي وجملتي وانما عبر عنها بالوجه لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة ومظهر القوى والمشاعر وجمع معظم مايقع به العبادة من السجود والقراءة و به يحصل التوجه الى كل شيء ﴿ للله ﴾ لاأشرك به فيها غيره وهو الدين القويم الذي قامت عليه الحجب ودعت اليه الآيات والرسل عليهم السلام ﴿ ومن اتبعن ﴾ عطف على المتصل في أسلمت وحسن ذلك لمكان الفصل الجارى مجرى التأكيد بالمنفصل أي وأسلم من أتبعني أو مفعول معه ﴿ وقل للذين أوتوا الكتاب ﴾ أي من اليهودوالنصاري وضع الموصول موضع الضمير لرعاية التقابل بين وصني المتعاطفين ﴿ والأميين ﴾ أي الذين لا كتاب لهم من مشركي العرب ﴿ أَاسَلَمْتُم ﴾ متبعين لى كما فعل المؤمنون فانه قدأتاكم من البينات ما يوجبه و يقتضيه لامحالة فهل أسلمتم وعملتم بقضيتها أواً نتم على كفركم بعدكما يقول من لخص لصاحبه المسئلة ولميدع من طرق التوضيح والبيان مسلكا الاسلكم فهل فهمتها على منهاج قوله تعالى فهل أنتم منتهون اثرتفصيل الصوارف عن تعاطى الخرر والميسر وفيه من استقصارهم وتعييرهم بالمعاندة وقلة الانصاف وتوبيخهم بالبلادة وكلة القريحة مالايخفي ﴿ فَانَ أَسَلَمُوا ﴾ أي كما أسلمتم وانمالم يصرحبه كما في قوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به حسمالباب اطلاق اسم الاسلام على شيء آخر بالكلية ﴿ فَقَـد اهتدوا ﴾ أي فازوا بالحظ الأوفرونجوا عن مهاوى الضلال ﴿ وَانْ تُولُوا ﴾ أي أعرضوا عن الاتباع وقبول الاسلام ﴿ فَانْمَاعليك البلاغ ﴾ قائم مقام الجواب أيلم يضروك شيأ اذماعليك الاالبلاغ وقدفعلت على أبلغ وجه. روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لماقر أهذه الآية على أهل الكتاب قالوا أسلمنا فقال عليه السلام للمود أتشهدون أن عيسي كلمة الله وعبده ورسوله فقالوا معاذالته وقال عليه الصلاة والسلام للنصاري أتشهدون أن عيسي عبدالته و رسوله فقالوا معاذالته

أن يكون عيسى عبدا وذلك قوله عزوجل وان تولوا ﴿ والله بصير بالعباد ﴾ عالم بجميع أحوالهم وهو تذييل فيه وعد و وعيد ﴿ إن الذين يكفرون بآيات الله ﴾ أى آية كانت فيدخل فيهم الكافرون بالآيات الناطقة بحقية الاسلام على الوجه الذى مر تفصيله دخولا أوليا ﴿ ويقتلون النبين بغيرحق ﴾ هم همل الكتاب قتل أولوهم الانبياء عليهم السلام وقتلوا أتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا قاتلهم الله تعالى حائمين حول قتل الذي صلى الله عليه وسلم له لا أن عصم الله تعالى ساحته المنيعة وقد أشير اليه بصيغة الاستقبال وقرى والتشديد للتكثير والتقييد بغيرحق للايذان بأنه كان عندهم أيضا بغير حق ﴿ ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس ﴾ أى بالعدل ولعل تكرير الفعل للاشعار بما بين القتلين من التفاوت أو باختلافهما في الوقت . عن أبي عبيدة بن الجراح قلت يارسول الله أى الناس أشد عذا بايو م القيامة قال رجل قتل نبيا أو رجلا أمر بمعروف ونهى عن منكر ثم قرأها ثم قال ياأبا عبيدة قتلت بنواسر ائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلا من عباد بني اسرائيل فأمروا قتلتهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار وقرى و يقاتلون الذين ﴿ فبشرهم بعذاب أليم ﴾ خبران والفاء لتضمن اسمها معنى الشرط فانها بالنسخ لاتغير معنى الابتداء بلتزيده تأكيداو كذا الحال في النسخ بأن المفتوحة كما في قوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شيء فأنلة خمسه وكذا النسخ بلكن كما في قوله

فوالله ما فارقتكم عن ملالة ولكنمايقضي فسوف يكون

وانما يتغير معنى الابتداء في النسخ بليت ولعل وقدذهب سيبويه والاخفش الى منع دخول الفاءعند النسخ مطلقا فالخبر عندهما قوله تعالى ﴿ أُولئكَ الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة ﴾ كما في قولك الشيطان فاحذر عدوميين وعلى الأول هو استئناف واسم الاشارة مبتدأ ومافيه من معنى البعد للدلالة على ترامي أمرهم في الضلال و بعد منزلتهم في فظاعة الحال والموصول بمــٰافي حيزصلته خبره أي أولئك المتصفون بتلك الصفات القبيحة أوالمبتلون بأسوأ الحال الذين بطلت أعمالهم التي عملوها من البر والحسنات ولم يبق لها أثر في الدارين بل بق لهم اللعنة والخزى في الدنيا وعذاب أليم في الآخرة ﴿ ومالهم من ناصرين ﴾ ينصرونهم من بأس الله وعذابه في احــدى الدارين وصــيغة الجميع لرعاية ماوقع في مقابلته لألنني تعدد الانصار من كل واحد منهم كما في قوله تعالى وماللظالمين من أنصار ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أولكل من يتأتى منه الرؤية من حال أهل الكتاب وسوء صنيعهم وتقرير لما سبق من أن اختلافهم في الاسلام انماكان بعد ماجامهم العلم بحقيته أي ألم تنظر ﴿ إلى الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب ﴾ أي التوراة على أن اللام للعهد وحمله على جنس الكتب الالهية تطويل للمسافَّة اذتمام التقريب حينتُذ بكون التوراة من جملتها لأن مدار التشنيع والتعجيب انما هو اعراضهم عن المحاكمة إلى مادعو االيه وهملم يدعو االاالى التوراة والمراد بما أوتوه منها مابين لهم فيها من العلوم والأحكام التي من جملتها ماعلموه من نعوت النبي صلى الله عليه وسلم وحقية الاسلام والتعبير عنه بالنصيب للاشعار بكال اختصاصه بهم وكونه حقا من حقوقهم التي يجب مراعاتها والعمل بموجبها ومافيه من التنكير للتفخيم وحمله على التحقير لايساعده مقام المبالغة في تقبيح حالهم ﴿ يدعون الى كتاب الله ﴾ الذي أوتوا نصيبًا منه وهو التوراة والاظهار في مقام الاضمار لايجاب الاجابة وأضافته إلى الاسم الجليـل لتشريفه وتأكيد وجوب المراجعة اليه والجملة استئناف مبين لمحل التعجيب مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل ماذا يصنعون حتى ينظر اليهم فقيل يدعون الى كتاب الله تعالى وقيل حال من الموصول ﴿ ليحكم بينهم ﴾ وذلك أنرسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدارسهم فدعاهم الى الايمان فقال له نعيم بن عمرو والحرَث بن زيد على أى دين أنت قال

عليه الصلاة والسلام على ملة ابراهيم قالا ان ابراهيم كان يهوديا فقال صلى الله عليه وسلم لهما ان بيننا و بينكم التوراة فهلموا اليها فأبيا وقيل نزلت في الرجم وقد اختلفوا فيه وقيـل كتاب الله القرآن فانهم قد علمو اأنه كتاب الله ولم يشكوا فيه وقرى ليحكم على بنا المجهول فيكون الاختلاف بينهم بأن أسلم بعضهم كعبد الله بنسلام وأضرابه وعاداهم الآخرون ﴿ ثُم يتولى فريق منهم ﴾ استبعاد لتوليهم بعد علمهم بوجوب الرجوع اليه ﴿ وهم معرضون ﴾ اماحالمن فريق لتخصصه بالصفة أي يتولون من المجلس وهم معرضون بقلوبهم أو اعتراض أي وهم قوم ديدنهم الاعراض عن الحق والاصرار على الباطل ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما مر من التولى والإعراض وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ بأنهم ﴾ أى حاصل بسبب أنهم ﴿ قالوا لن تمسنا النار ﴾ باقتراف الذنوب و ركوب المعاصى ﴿ الا أياما معدودات ﴾ وهي مقدار عبادتهم العجل و رسخ اعتقادهم على ذلك وهو نو اعليهم الخطوب ﴿ وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون ﴾ من قولهم ذلك وما أشبهه من قولهم ان آبانا الانبياء يشفعون لنا أو ان الله تعالى وعد يعقوب عليه السلام أن لا يعذب أو لأده الاتحلة القسم و لذلك ارتكبو ا ما ارتكبو ا من القبائح ﴿ فكيف ﴾ رد لقو لهم المذكور و ابطال لما غرهم باستعظام ماسيدهمهم وتهويل ماسيحيق بهم من الاهوال أي فكيف يكون حالهم ﴿ أَذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيُومَ ﴾ أي لجزاء يوم ﴿ لاريب فيه ﴾ أى في وقوعه و وقوع ما فيه . روى أن أول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفر راية اليهود فيفضحهم الله عز وجل على رؤس الأشهاد ثم يأمر بهم الى النار ﴿ ووفيت كُلُّ نفس ما كسبت ﴾ أي جزاء ما كسبت من غير نقص أصلا كايزعمون وانما وضع المكسوب موضع جرائه للايذان بكال الاتصال والتلازم بينهما كأنهما شيءواحد وفيه دلالة على أن العبادة لا تحبط وأن المؤمن لا يخلد في النار لان توفية جزا ا يمانه وعمله لا تكون في النار و لاقبل دخولها فاذنهي بعد الخلاص منها ﴿ وهم ﴾ أي كل الناس المدلول عليهم بكل نفس ﴿ لا يظلمون ﴾ بزيادة عذاب أو بنقص ثواب بل يصيب كلا منهم مقداً رما كسبه ﴿قل اللهم﴾ الميم عوض عن حرف النداء و لذلك لا يحتمعان وهذا منخصائص الاسم الجليل كدخوله عليه مع حرف التعريف وقطع همزته ودخول تا القسم عليه وقيل أصله ياالله أمنا بخير أى اقصدنابه لخفف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل وهمزته ﴿ مالك الملك ﴾ أي مالك جنس الملك على الاطلاق ملكا حقيقيا بحيث تتصرف فيـه كيفها تشاء ايجادا واعداما واحياء واماتة وتعذيب واثابة من غيرمشارك و لاممانع وهو نداء ثان عند سيبويه فان الميم عنده تمنع الوصفية ﴿ تَوْتَى الملك ﴾ بيان لبعض وجوه التصرف الذي تستدعيه مالكية الملك وتحقيق لاختصاصها به تعالى حقيقة وكون مالكية غيره بطريق المجازي ينبيء عنه ايثار الايتاء الذي هو مجرد الاعطاء على التمليك المؤذن بثبوت المــالـكية حقيقة ﴿من تشاءُ ﴾ أي ايتاء اياه ﴿وتنزع الملك من تشائك أى نزعه منه فالملك الاول حقيق عام ومملوكيته حقيقية والآخران مجازيان خاصان ونسبتهُمااليصاحهما مجازية وقيل الملك الاول عام والآخران بعضان منه فتأمل وقيل المراد بالملك النبوة ونزعها نقلها من قوم الى آخرين ﴿ وَتَعْرُ مِنْ تَشَاءُ ﴾ أن تعزه في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما بالنصر والتوفيق ﴿ وَتَذَلُّ مِنْ تَشَاءُ ﴾ أن تذله في احداهما أو فيهمامن غير ممانعة من الغير ولامدافعة ﴿ بيدك الخير ﴾ تعريف الخير للتعميم وتقديم الخبر للتخصيص أي بقدرتك الخيركله لابقدرة أحدغيرك تتصرف فيه قبضاو بسطا حسما تقتضيه مشيئتك وتخصيص الخير بالذكر لما أنه مقضي بالذات وأما الشر فمقضى بالعرض اذما من شر جزئي الا وهو متضمن لخيركلي أو لأن في حصول الشر دخلا اصاحبه فى الجملة لأنه من أجزية أعماله وأما الخير ففضل محض أو لرعاية الادب أو لأنالكلام فيه فانه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق عام الأحزاب وقطع لكل عشرة من أهل المدينة أربعين ذراعا وأخذوا يحفرونه خرج ٩١ - ابوالسعود - او ل

من بطن الخندق صخرة كالتل لم تعمل فيها المعاول فوجهو اسلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فجاء عليه السلام وأخذ منه المعول فضربها ضربة صدعتها وبرق منها برق أضاء مابين لابتيها لكائن مصباحا في جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون وقال أضاءت لي منها قصور الحيرة كأنها أنياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال أضاءت لى منها القصور الحمر من أرض الروم ثم ضرب الثالثة فقال أضاءت لى قصور صنعا، وأخبر ني جبريل أن أمتى ظاهرة على كلها فأبشروا فقال المنافقون ألا تعجبون يمنيكم ويعدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم وأنتم انما تحفرون الخندق من الفرق لاتستطيعون أن تبرزوا فنزلت ﴿ انك على كل شي قدير ﴾ تعليل لما سبق وتحقيق له ﴿ تو لج الليل في النهار ﴾ أي تدخله فيه بتعقيبه اياه أو بنقص الاو لَ و زيادة الثاني ﴿ وتو لج النهار في الليل ﴾ على أحد الوجهين ﴿ وتخرج الحيمن الميت ﴾ أي تنشئ الحيو انات من مو ادهاأو من النطفة وقيل تخرج المؤمن من الكافر ﴿ وتخرج الميت من الحي ﴾ أي تخرج النطفة من الحيوان وقيل تخرج الكافر من المؤمن ﴿ وترزق من تشاء بغير حساب ﴾ قال أبو العباس المقرى و رد لفظ الحساب في القرآن على ثلاثة أوجه بمعنى التعب قال تعالى وترزق من تشاء بغير حساب و بمعنى العددقال تعالى انمايو في الصابر و ن أجرهم بغير حساب و بمعنى المطالبة قال تعالى فامنن أو أمسك بغير حساب والباء متعلقة بمحــذوف وقع حالا من فاعل ترزق أو من مفعوله وفيه دلالة على أن من قدر على أمثال هاتيك الأفاعيل العظام المحيرة للعقول والافهام فقدرته على أن ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤتيه العرب و يعزهم أهون من كل هين. عن على رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن فاتحة الكتاب و آية الكرسي و آيتين من آل عمر ان شهد الله أنه لااله الا هو الى قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب معلقات مابينهن و بين الله تعالى حجاب قلن يارب تهبطنا الى أرضك والى من يعصيك قال الله تعالى اني حلفت أنه لا يقرؤكن أحد دبركل صلاة الاجعلت الجنة مثواه على ماكان منه وأسكنته في حظيرة القدس ونظرت اليه بعيني كل يوم سبعين مرة وقضيت له سبعين حاجة أدناها المغفرة وأعذته من كل عدو وحاسد ونصرته عليهم و في بعض الكتب أنا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونو اصيهم بيدي فان العباد أطاعوني جعلتهم لهم رحمة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى أعطفهم عليكم وهو معني قوله عليه السلام كما تكونوا يول عليكم ﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين أوليا ﴾ نهوا عن مو الاتهم لقر ابة أوصداقة جاهلية ونحوهما من أسباب المصادقة والمعاشرة كما في قوله سبحانه ياأيها الذين آمنوا لاتتخذوا عدوي وعدو لم أولياء وقوله تعالى لاتتخذوااليهو دوالنصاري أولياءحتي لايكون حبهم ولابغضهم الاللة تعالى أوعن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الأمور الدينية ﴿ من دون المؤمنين ﴾ في موضع الحال أي متجاو زين المؤمنين اليهم استقلالا أو اشتراكا وفيه اشارة الى أنهم الاحقاء الموالاَة وأن في موالاتهم مندوحة عن موالاة الكفرة ﴿ وَمَن يَفْعَلَ ذَلْكُ ﴾ أي اتخاذهم أوليا والتعبير عنه بالفعل للاختصار أو لا يهام الاستهجان بذكره ﴿ فليس من الله ﴾ أي من و لا يته تعالى ﴿ في شيء ﴾ يصح أن يطلق عليه اسم الولاية فان موالاة المتعاديين مالايكاد يدخل تحت الوقوع قال

تود عدوى ثم تزعم أنني صديقك ليسالنوك عنك بعازب

والجملة اعتراضية وقوله تعالى ﴿ الا أن تتقوا ﴾ على صيغة الخطاب بطريق الالتفات استثناء مفرغ من أعم الاحوال والعامل فعل النهى معتبرافيه الخطاب كائه قيل لا تتخذوهم أوليا وظاهر اأو باطنافي حالمن الاحوال الاحال اتقائكم ﴿ منهم ﴾ أى من جهتهم ﴿ تقاة ﴾ أى اتقاء أوشياً يجب اتقاؤه على أن المصدر واقع موقع المفعول فانه يجوز اظهار الموالاة حينئذ مع اطمئنان

النفس بالعداوة والبغضاءوا نتظار زوال المانع من قشر العصاوا ظهار مافى الضمير كماقال عيسي عليه السلام كن وسطاوامش جانباً وأصل تقاة وقية ثم أبدلت الواوتا كتخمة وتهمة وقلبت اليا ألفا وقرى تقية ﴿ وَ يَحْدُرُ كِالله نفسه ﴾ أي ذا ته المقدسة فانجواز اطلاق لفظ النفس مرادابه الذات عليه سبحانه بلامشاكلة عالاكلام فيه عند المتقدمين وقد صرح بعض محققي المتأخرين بعدم الجوازوان أريد به الذات الاهشاكلة وفيه من التهديد مالا يخني عظمه وذكر النفس للايذان بأن له عقابا هائلاً لا يؤبه دونه بما يحذر من الكفرة ﴿ والى الله المصير ﴾ تذييل مقرر لمضمون ماقبله ومحقق لوقوعه حتما ﴿ قَالَانَ تَخْفُوا مَافَى صَدُورَكُم ﴾ من الضمائر التي من جماتها و لاية الكفرة ﴿ أُوتبدُوه ﴾ فيما بينكم ﴿ يعلمه الله ﴾ فيوًاخذكم بذلك عند مصيركم اليه وتقديم الاخفاء على الابداء قدمرسره في تفسير قوله تعالى وان تبدوا مافي أنفسكم أوتخفوه وقوله تعالى يعلم مايسر ون وما يعلنون ﴿ و يعلما في السموات وما في الأرض ﴾ كلام مستأنف غير معطوف على جو اب الشرط وهو من باب ايراد العام بعد ألخاص تأكيداله وتقريرا ﴿ والله على كل شيء قدير ﴾ فيقدر على عقوبتكم بمالامزيد عليه ان لم تنتهوا عمانهيتم عنه واظهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لتربية المهابة وتهويل الخطب وهو تذييل لما قبله مبين لقوله تعالى و يحذركم الله نفسه بأن ذاته المقدسة المتميزة عن سائر الذوات المتصفة بمالايتصف بهشيء منها من العلم الذاتي المتعلق بجميع المعلومات متصفة بالقدرة الذاتية الشاملة لجميع المقدو رات بحيث لايخرج من ملكوته شي قط ﴿ يوم تجدكل نفس ﴾ أي من النفوس المكلفة ﴿ ماعملت من خير محضرا ﴾ عندها بأمر الله تعالى وفيه من التهويل ماليس في حاضراً ﴿ وماعملت من سوء ﴾ عطفَ على ماعملت والاحضار معتبر فيه أيضا الأأنه خص بالذكر في الخير للاشعار بكون الخير مرادا بالذات وكون أحضارالشر من مقتضيات الحكمة التشريعية ﴿ تود ﴾ عامل في الظرف والمعنى تود وتتمنى يوم تجد صحائف أعمالها من الخير والشر أوأجزيتها محضرة ﴿ لُوأَن بينهاو بينه ﴾ أى بينذلك اليوم ﴿ أمدا بعيدا ﴾ لغاية هوله و في اسناد الودادة الى كل نفس سوا كان لها عمل سي أو لابل كانت متمحضة في الخير من الدلالة على كال فظاعة ذلك اليوم وهو ل مطلعه ما لا يخفي . اللهم انانعو ذبك من ذلك و يجوز أن يكون انتصاب يوم على المفعولية باضمار اذكروا وتوداماحال من كل نفس أواستئناف مبنى على السؤال أى اذكروا يوم تجد كل نفس ماعملت من خير وشر محضر أوادة أن بينها و بينه أمدابعيدا أو كان سائلا قال حين أمروا بذكر ذلك اليوم فماذا يكون اذذاك فقيل تودلوأن بينها الخ أوتجد مقصورعلي ماعملت من خير وتود خبرماعملت من سوء ولاتكون ماشرطية لارتفاع تود وقرى ودت فحينئذ يجو زكونها شرطية لكن الحمل على الخبر أوقع معنى لأنها حكاية حال ماضية وأوفق للقراءة المشهورة ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ تكرير لماسبق واعادةله لكن لاللتأكيد فقطبل لافادة مايفيده قوله عز وجل ﴿ وَاللَّهُ رَوْفَ بِالْعِبَادَ ﴾ من أن تحذيره تعالى من رأفته بهم و رحمته الواسعة أو أن رأفته بهم لاتمنع تحقيق ماحذرهموه من عقابه وأن تحذيره ليس مبنيا على تناسى صفة الرأفة بلهو متحقق مع تحققها أيضاكما في قوله تعالى ياأيها الانسان ماغرك بربك الكريم فالجملة على الأول اعتراض وعلى الثانى حال وتكرير اسم الجليل لتربية المهابة ﴿قُلُ ان كنتم تحبون الله فاتبعوني ﴾ المحبة ميل النفس الى الشيء لكمال أدركته فيه بحيث يحملها على مايقربها اليه والعبد اذا علم أن الكمال الحقيقي ليس الالله عز وجل وأن كل مايراه كمالا من نفسه أومن غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا لله و في الله وذلك مقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه فلذلك فسرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزمة لاتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فى عبادته والحرص على مطاوعته ﴿ يَجْبُبُكُمُ اللَّهُ ﴾ أى يرض عنكم ﴿ و يغفر لكمذنو بكم ﴾ أي يكشف الحجب عن قلو بكم بالتجاو زعمافرط منكم فيقر بكم من جناب عزه و يبوئكم فى جوار قدسه عـبر عنه بالمحبة

بطريق الاستعارة أو المشاكلة ﴿ والله غفور رحيم ﴾ أي لمن يتحبب اليه بطاعته و يتقرب اليه باتباع نبيه عليه الصلاة والسلام فهو تذييل مقرر لماقبله معزيادة وعدالرحمة ووضع الاسم الجليل موضع الضمير للاشعار باستتباع وصف الالوهية للمغفرة والرحمة. روى أنها نزلت لماقالت البهود نحن أبنا الله وأحباؤه وقيل نزلت في وفدنجر ان لماقالوا انانعبد المسيح حبالله تعالى وقيل في أقوام زعموا على عهده عليه الصلاة والسلام أنهم يحبون الله تعالى فأمروا أن يجعلوا لقولهم مصداقامن العمل و روى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم وقف على قريش وهم في المسجد الحرام يسجدون للاصنام وقدعلقوا عليها بيض النعام وجعلوا فى آذانها الشنوف نقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يامعشر قريش لقد خالفتم ملةابر اهيم واسمعيل عليهما الصلاة والسلام فقالت قريش انما نعبدها حبالله تعالى ليقر بونا الى الله زافي فقال الله تعالى لنبيه عايه الصلاة والسلام قل ان كنتم تحبون الله تعالى وتعبدون الأصنام لتقربكم اليه فاتبعوني أي اتبعوا شريعتي وسنتي يحببكم الله فأنارسوله اليكم وحجته عليكم ﴿قُلِّ أَطْيِعُوا الله والرسول﴾ أى في جميع الأوامر والنواهي فيدخل في ذلك الطاعة في اتباعه عليه الصلاة والسلام دُخُولًا أولياوايثار الاظهار على الاضمار بطريق الالتفات لتعيين حيثية الاطاعة والاشعار بعلتهافان الاطاعة المأمور بها اطاعته عليه الصلاة والسلام منحيث أنه رسو لالله لامن حيث ذاته و لا ريب في أن عنو ان الرسالة من موجبات الاطاعة ودواعيها ﴿ فان تولوا ﴾ امامن تمام مقول القول فهي صيغة المضارع المخاطب بحذف احدى التاءين أي تتولوا واما كلام متفرع عليه مسوق منجهته تعالى فهي صيغة الماضي الغائب وفي ترك ذكر احتمال الاطاعة كما في قوله تعالى فان أسلموا تلويح الى أنه غير محتمل منهم ﴿ فانالله لايحب الكافرين ﴾ نفي المحبة كناية عن بغضه تعالى لهم وسخطه عليهم أى لايرضي عنهم و لايثني عليهم وايثار الاظهار على الاضهار لتعميم الحكم لكل الكفرة والاشعار بعلته فان سخطه تعالى عليهم بسبب كفرهم والايذان بأن التولى عن الطاعة كفر و بأن محبته عزوجل مخصوصة بالمؤمنين ﴿ ان الله اصطفى آدم و نوحا و آل ابراهيم وآل عمر أن على العالمين ﴾ لما بينالله تعالى أن الدين المرضى عنده هو الاسلام والتوحيد وأن اختلاف أهل الكتابين فيه أنميا هوللبغي والحسد وأن الفوز برضو انهومغفرته ورحمته منوط باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وطاعته شرعفي تحقيق رنسالته وكونه من أهل بيت النبوة القديمة فبدأ ببيان جلالة أقدار الرسل عليهم الصلاة والسلام كافة وأتبعه ذكر مبدأ أمر عيسي عليه الصلاة والسلام وأمه وكيفية دعوته للناس الى التوحيد والاسلام تحقيقا للحق وابطالا لماعليه أهلالكتابين في شأنهما من الافراط والتفريط ثم بين بطلان محاجتهم في ابراهيم عليه الصلاة والسلام وادعائهم الانتماء الى ملته ونزه ساحته العلية عماهم عايه من اليهودية والنصر انية ثم نص على أن جميع الرسل عايهم الصلاة والسلام دعاة الى عبادة الله عز وجل وحده وطاعته منزهون عن احتمال الدعوة الى عبادة أنفسهم أو غيرهم من الملائكة والنبيين وأن أعهم قاطبة مأمورون بالايمان بمن جاءهم من رسول مصدق لما معهم تحقيقا لوجوب الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وكتابه المصدق لما بين يديه من التوراة والانجيل وتحتم الطاعة له حسبا سيأتي تفصيله وتخصيص آدم عليه الصلاة والسلام بالذكر لأنه أبوالبشر ومنشأ النبوة وكذا حال نوح عليه السلام فانه آدم الثاني وأماذكر آل ابراهيم فلترغيب المعترفين باصطفائهم في الايمان بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم واستمالتهم نحو الاعتراف باصطفائه بواسطة كو نه من زمرتهم معمام من التنبيه على كو نه عليه الصلاة والسلام عريقا في النبوة من زمرة المصطفين الاخيار وأماذكر آل عمران مع اندراجهم في آل ابراهم فلاظهار مزيد الاعتناء بتحقيق أمر عيسي عليه الصلاة والسلام لكمال رسوخ الخلاف في شأنه فان نسبة الاصطفاء ألي الأب الأقرب أدل على تحققه في الآل وهو الداعي الى اضافة الآل الى ابراهيم

دون نوح وآدم عليهم الصلاة والسلام والاصطفاء أخذماصفا من الشيع كالاستصفاء مثل به اختياره تعالى اياهم النفوس القدسية ومايليق بها من الملكات الروحانية والكالات الجسمانية المستتبعة للرسالة في نفس المصطفى كما في كافة الرسل عليهم الصلاة والسلام أوفيمن يلابسه وينشأمنه كافى مريم وقيل اصطفى آدم عليه الصلاة والسلام بأن خلقه بيده فى أحسن تقويم وبتعليم الأسماء واسجاد الملائكة اياه واسكان الجنة واصطفى نوحاعليه الصلاة والسلام بكونه أول من نسخ الشرائع اذلم يكن قبلُذلك تزويج المحارم حراماو باطالة عمره وجعل ذريته هم الباتين واستجابة دعوته في حق الكفرة والمؤمنين وحمله على متن الماء والمراد بآل ابراهيم اسمعيل واسحق والأنبياء من أو لادهما الذين منجماتهم النبي صلى الله عليه وسلم وأمااصطفاء نفسه عليه الصلاة والسلام فمفهوم من اصطفائهم بطريق الاولوية وعدم التصريح به للايذان بالغني عنه لكمال شهرة أمره في الخلة وكونه امام الأنبياء وقدوة الرسل عليهم الصلاة والسلام وكون اصطفاء آله بدعوته بقوله ربناوابعث فيهم رسولا منهم الآية ولذلك قال عليه الصلاة والسلام أنادعوة أبي ابراهيم وبآل عمران عيسي وأمهمريم ابنة عمر أن بن ما ثان بن عازار بن أبي بور بن رب بابل بن ساليان بن يوحنا بن يوشيا بن أمون بن منشا بن حزقيا بن أحر بن يوشم بن عزياهو بن يهو رام بن يهوشافاط بن اسا بن رحبعم بن سليان بن داود عليهما الصلاة والسلام ابن بيشا بن عوفيذ ابن بوعز بن سلمون بن غمينوذب بن رم بن حصر و ن بن بارص بن يهوذا بن يعقوب عليه الصلاة والسلام وقيل موسى وهرونعليهما الصلاة والسلام ابنا عمر ان بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب عليه الصلاة والسلام و بين العمرانين ألف وثمانمائة سنة فيكون اصطفاء عيسي عايه الصلاة والسلام حينئذبالاندراج في آل ابراهيم عليه السلام والاول هو الاظهر بدليل تعقيبه بقصة مريم واصطفاء موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام بالانتظام في سلك آل ابراهيم عليه السلام انتظاما ظاهرا والمراد بالعالمين أهل زمانكل واحدمنهم أي اصطفىكل واحد منهم على عالمي زمانه ﴿ ذَرية ﴾ نصب على البدلية من الآلين أو على الحالية منهما وقدم بيان اشتقاقها في قوله تعالى ومن ذريتي وقوله تعالى ﴿ بعضها من بعض ﴾ في محل النصب على أنه صفة لذرية أي اصطفى الآلين حال كونهم ذرية متساسلة متشعبة البعض من البعض في النسب كما ينبيء عنه التعرض لكونه ذرية وقيل بعضها من بعض في الدين فالاستمالة على الوجه الأول تقريبية وعلى الثانى برهانية ﴿ والله سميع ﴾ لاقوال العباد ﴿ عليم ﴾ بأعمالهم البادية والحافية فيصطفى من بينهم لخدمته من تظهر استقامته قو لا وفعاً على نهج قوله تعالى الله أعلم حَيث يجعل رسالته والجملة تذييل مقرر لمضمون ماقبلها ﴿ اذ قالت امرأة عمران ﴾ في حيز النصب على المفعولية بفعل مقدر على طريقة الاستئاف لتقريراصطفاء آل عمرانً و بيان كيفيته أى اذكر لهم وقت قولها الخوقد مرمرارا وجه توجيه التذكير الى الاوقات مع أن المقصود تذكيرماوقع فيها من الحوادث وقيل هُو منصوب على الظرفية لما قبله أي سميع لقولها المحكى عليم بضميرها المنوي وقيل هو ظرف لمعنى الاصطفاء المدلول عليه باصطفى المذكوركا نه قيل واصطفى آل عمران اذ قالت الخ فكان من عطف الجمل على الجمل دون عطف المفردات على المفردات ليلزم كون اصطفاء الكل في ذلك الوقت وامرأة عمران هي حنة بنت فاقوذا جدة عيسيعليه الصلاة والسلام وكانت العمران بن يصهر بنت اسمهامريم أكبر من موسىوهرون عليهماالصلاة والسلام فظن أن المراد زوجته وليس بذاك فان قضية كفالة زكريا عليه الصلاة والسلام قاضية بأنها زوجة عمران بن ماثان لأنه عليه الصلاة والسلام كان معاصراً له وقد تز وج ايشاع أخت حنة أم يحيي عليه الصلاة والسلام وأما قوله عليه الصلاة والسلام في شأن يحيي وعيسي عليهما الصلاة والسلام هما ابنا خالة فقيل تأويله أن الاخت كثيرا ماتطلق على بنت الاخت و بهذا الاعتبار جعابهما عايره االه لاة والسلام ابني خالة وقيل كانت ايشاع أخت جنة من الام وأخت

مريم من الأب على أن عمر ان نكح أو لا أم حنة فولدت له ايشاع ثم نكح حنة بناعلى حل نكاح الربائب في شريعتهم فولدت مريم فكانت ايشاع أخت مريم من الأب وخالتها من الأم لأنها اخت حنة من الأم روى أنها كانت عجوزاً عاقراً فبينها هي ذات يوم في ظل شجرة اذرأت طائراً يطعم فرخه فحنت الى الولد وتمنته وقالت اللهم ان لك على نذرا ان ر زقتني ولدا أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وكان هذا النذر مشر وعا عندهم في الغلمان شم هلك عمر ان وهي حامل وحينئذ فقولها ﴿ رَبِّ انِّي نذرت لكُ ما في بطني ﴾ لابد من حمله على التكرير لتأكيدنذرها واخراجه عن صورة التعليق الى هيئة التنجيز والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن افاضة مافيه صلاح المربوب مع الاضافة الى ضميرها لتحريك سلسلة الاجابة ولذلك قيل اذا أراد العبد أن يستجاب لهدعاؤه فليدع الله بما يناسبه من أسمائه وصفاته وتأكيد الجلة لابراز وفور الرغبة في مضمونها وتقديم الجار والمجرو رلكال الاعتناء به وانما عبر عن الولد بما لابهام أمره وقصوره عن درجة العقلاء ﴿ محررا ﴾ أي معتقا لخدمة بيت المقدس لايشغله شأن آخر أو مخلصا للعبادة ونصبه على الحالية من الموصول والعامل فيه نذرت وقيل من ضميره في الصلة والعامل معنى الاستقرار فانها في قوة مااستقر في بطني و لا يخفي أن المراد تقييد فعلها بالتحرير ليحصل به التقرب اليه تعالى لاتقييد مالا دخل لها فيه من الاستقرار في بطنها ﴿ فَتَقْبِلُ مَنِي ﴾ أي مانذرته والتقبل أخذ الشيء على وجه الرضا وهذا في الحقيقة استدعاء للولد اذ لا يتصور القبول بدون تحقق المقبول بل للولد الذكر لعدم قبول الانثى ﴿ انك أنت السميع ﴾ لجميع المسموعات التي من جملتها تضرعي ودعائي ﴿ العليم ﴾ بكل المعلومات التي من زمرتها مافي ضميري لاغير وهو تعليل لاستدعاء القبول لامن حيث أن كونه تعالى سميعا لدعائها عليها بما في ضميرها مصحح للتقبل في الجملة بل من حيث أن علمه تعالى بصحة نيتها واخلاصها مستدع لذلك تفضلا واحسانا وتأكيد الجملة لعرض قوة يقينها بمضمونها وقصر صفتي السمع والعلم عليه تعالى لعرض اختصاص دعائها به تعالى وانقطاع حبارجائها عماعداه بالكلية مبالغة في الضراعة والابتهال ﴿ فلما وضعتها ﴾ أي مافي بطنها وتأنيث الضمير العائد اليه لما أن المقام يستدعي ظهور أنو ثته واعتباره في حيز الشرط اذ عليه يترتب جو اب لما أعنى قوله تعالى ﴿ قالت رب انى وضعتها أنثى ﴾ لاعلى وضع و لد ما كا نه قيل فلما وضعت بنتا قالت الخ وقيل تأنيثه لأن ما في بطنها كانَ أنثي في علم الله تعالى أو لانه مؤول بالحبلة أو النفس أو النسمة وأنت خبير بأن اعتبار شيء مما ذكر في حين الشرط لا يكون مدارا لترتب الجواب عليه وقوله تعالى أنثى حال مؤكدة من الضمير أو بدلمنه وتأنيثه للمسارعة الى عرض مادهمها من خيبة الرجاء أو لما مرمن التأويل بالحبلة أوالنسمة فالحال حينئذ مبينة وانما قالته تحزنا وتحسرا على خيبة رجائها وعكس تقديرها لماكانت ترجوأن تلدذكرا ولذلك نذرته محررا للسدانة والتأكيد للرد على اعتقادها الباطل ﴿ والله أعلم بمـا وضعت ﴾ تعظيم من جهته تعالى لموضوعها وتفخيم لشأنه وتجهيل لها بقدره أى والله أعلم بالشي الذي وضعته وماعاق به من عظائم الامور وجعله وابنه آيةللعالمين وهي غافلة عن ذلك والجملة اعتراضية وقرى وضعت على خطاب الله تعالى لها أي انك لا تعلمين قدرهـذا الموهوب وما أودع الله فيه من علو الشان وسمو المقدار وقرى وضعت على صيغة التكلم مع الالتفات من الخطاب الى الغيبة اظهاراً لغاية الاجلال فيكون ذلك منها اعتذارا الى الله تعالى حيث أتت بمولود لا يصلح لما نذرته من السدانة أو تسلية لنفسها على معنى لعل لله تعالى فيه سرا وحكمة ولعلهذه الانثىخير منالذكر فوجه الالتفات حينئذظاهر وقوله تعالى ﴿ وليس الذكر كالأنثى ﴾ اعتراض آخر مبين لما في الاول من تعظيم الموضوع و رفع منزلته واللام في الذكر والانثي للعهد أي ليس الذكر الذي كانت تطلبه وتتخيل فيه كالا قصاراه أن يكون كو احد من السدنة كالانثي التي وهبت لها فان دائرة علمها وأمنيتها لاتكادتحيط

بمـا فيها من جلائل الامور . هذا على القراءتين الاوليين وأما على التفسير الاخيرللقراءة الاخيرة فمعناه وليس الذكر كهذه الانثى في الفضيلة بل أدنى منها وأما على التفسير الاول لها فمعناه تأكيد الاعتذار ببيان أن الذكر ليس كالانثى في الفضيلة والمزية وصلاحية خدمة المتعبدات فانهن بمعزل من ذلك فاللام للجنس وقوله تعالى ﴿ وانى سميتها مريم ﴾ عطف على أني وضعتها أنثى وغرضها من عرضها على علام الغيوب التقرب اليه تعالى واستدعا العصمة لها فان مريم فى لغتهم بمعنى العابدة قال القرطبي معناه خادم الرب واظهار أنها غير راجعة عن نيتها وان كان ماوضعته أنثي وأنها وان لم تكن خليقة بسدانة بيت المقدس فلتكن من العابدات فيه ﴿ واني أعيذها بك ﴾ عطف على اني سميتها وصيغة المضارع للدلالةعلى الاستمرار أي أجيرها بحفظك وقرى عبفتح ياء المتكلم في المواضع التي بعدها همزة مضمومة الافي موضعين بعهدى أوف آتونى أفرغ ﴿ وذريتها ﴾ عطف على الضمير وتقٰديم الجار والمجرو رعليــه لابراز كمال العناية به ﴿ من الشيطان الرجيم ﴾ أي المطرود وأصل الرجم الرمي بالحجارة. عن النبي صلى الله عايه وسلم مامن ، ولود يولد الا والشيطان يمسه حين يولد فيستهل صارخا من مسه الامريم وابنها ومعناه أن الشيطان يطمع في اغواء كل مولود بحيث يتأثر منه الأمريم وابنها فان الله تعالى عصمهما ببركة هذه الاستعاذة ﴿ فتقبلها ﴾ أى أخذ مريم ورضي بها في النذر مكان الذكر ﴿ رَبُّما ﴾ مالكما ومبلغها الى كما اللائق وفيه من تشريفها ما لا يخنى ﴿ بقبول حسن ﴾ قيـل الباء زائدة والقبول مصدر مؤكد للفعل السابق بحذف الزوائد أي تقبلها قبو لاحسنا وانماً عدل عن الظاهر للايذان بمقارنة التقبل لكمال الرضا وموافقته للعناية الذاتية فانصيغة التفعل مشعرة بحسب أصلالوضع بالتكلف وكون الفعل على خلاف طبع الفاعل وإن كان المراد بها في حقه تعالى ما يترتب عليه من كال قوة الفعل و كثرته وقيل القبول ما يقبل بهالشيء كالسعوط واللدود لمايسعط بهو يلدوهو اختصاصه تعالى اياها باقامتها مقام الذكر فىالنذر ولم تقبل قبلها أنثي أو بأن تسلمها من أمها عقيب الولادة قبل أن تنشأ وتصاح للسدانة. روى أن حنة حين و لدتها لفتها في خرقة وحملتها الى المسجد و وضعتها عنــد الاحبار أبناء هرون وهم في بيت المقدس كالحجبة في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فان بني ماثان كانت رؤس بني اسرائيل وملوكهم وقيل لأنهم وجدوا أمرها وأمرعيسي عليه الصلاة والسلام في الكتب الالهية فقال زكريا عليه الصلاة والسلام أناأحق بهاعندي خالتها فأبوا الاالقرعة وكانوا سبعة وعشرين فانطلقوا الىنهر فألقوا فيمه أقلامهم فطفا قلم زكريا ورسبت أقلامهم فتكفلها وقيل هو مصدروفيه مضاف مقدرأي فتقبلها بذي قبول أي بأمر ذي قبول حسن وقيل تقبل بمعني استقبل كتقصي بمعنى استقصى وتعجل بمعنى استعجل أي استقبلها في أول أمرها حين ولدت بقبول حسن ﴿ وأنبتها ﴾ مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع أحوالها ﴿ نباتا حسنا ﴾ مصدر مؤكد للفعل المذكور بحذف الزوائدوقيل بللفعل مضمر موافق له تقديره فنبتت نباتا حسنا ﴿ و كَفَلْهَا زكر يا ﴾ أي جعله عليه الصلاة والسلام كافلالها وضامنا لمصالحها قائما بتدبير أمورها لاعلى طريقة الوحى بل على ماذكر من التفصيل فان رغبته عليه الصلاة والسلام في كفالتها وطفو قلمه و رسوب أقلامهم وغير ذلك من الأمور الجارية بينهم كلها من آثار قيدرته تعالى وقرى أكفلها وقرى زكريا بالنصب والمد وقرىء بتخفيف الفاء وكسرها ورفع زكريا ممدودا وقرى وتقبلها ربهاوأنبتهاو كفلهاعلى صيغة الأمر فى الكل ونصب ربها على الدعاء أي فاقبلها ياربها و ربها تربية حسنة واجعل زكريا كافلا لها فهو تعيين لجهة التربية. قيل بني عليه الصلاة والسلام لهامحرابا في المسجد أي غرفة يصعد اليها بسلم وقيل المحراب أشرف المجالس ومقدمها كأنها وضعت في أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى المحاريب. روى أنه كان لايدخل عليها الاهو

وحده واذا خرج غاق عليها سبعة أبواب ﴿ كلما دخل عليها زكريا المحراب﴾ تقديم الظرف على الفاعل لاظهار كال العناية بأمرها ونصب المحراب على التوسع وكلمة كلما ظرف على أن مامصدرية والزمان محذوف أونكرة موصوفة معناها الوقت والعائد محذوف والعامل فيها جوابها أيكل زمان دخولهعليها أوكل وقت دخل عليها فيه ﴿ وجدعندها رزقا ﴾ أي نوعا منه غير معتاد اذكان ينزل ذلك من الجنة وكان يجد عندها في الصيف فاكهة الشتاء و في الشتاءفاكهة الصيف ولم ترضع ثديا قط ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فماذا قال زكريا عليه الصلاة والسلام عند مشاهدة هذه الآية فقيل قال ﴿ يامريم أنى لك هذا ﴾ أي من أين يجيُّ لك هذا الذي لا يشبه أرزاق الدنياوالأبواب مغلقة دونك وهو دليل على جواز الكرامة للا وليا ومن أنكرها جعل هذا ارهاصاو تأسيسالرسالة عيسي عليه الصلاة والسلام وأما جعله معجزة لزكريا عليه الصلاة والسلام فيأباه اشتباه الأمر عليه عليه السلام وانماخاطبه اعليه الصلاة والسلام بذلك مع كونها بمعزل من رتبة الخطاب لما علم بماشاهده أنهامؤ يدةه ن عندالله تعالى بالعلم والقدرة ﴿قالت ﴾ استئناف كما قبله كآنه قيل فماذا صنعت مريم وهي صغيرة لاقدرة لها على فهم السؤال و رد الجواب فقيل قالت ﴿ هو من عند الله ﴾ فلاتعجب و لاتستبعد ﴿ ان الله يرزق من يشاء ﴾ أن يرزقه ﴿ بغير حساب ﴾ أى بغير تقدير لكثرته أو بغير استحقاق تفضلا منه تعالى وهُو تعليل لكونه من عند الله اما من تمـّام كلامها فيكون في محل النصب واما من كلامه عز وجل فهو مستأنف روى أن فاطمة الزهرا ورضي الله عنها أهدت الى رسو ل الله صلى الله عليه وسلم رغيفين و بضعة لحم فرجع بها اليها فقال هلمي يابنية فكشفت عن الطبق فاذا هو مملوء خبزا ولحما فقال لها أني لك هذا قالت هو من عند الله أن الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال عليه الصلاة والسلام الحمدلله الذي جعلك شبيهة بسيدة بني اسر ائيل ثم جمع عليا والحسن والحسين وجميع أهل بيته رضوان الله عليهم أجمعين فأكلوا وشبعوا وبتي الطعام كما هو فأوسعت على جيرانها ﴿هنالك﴾ كلام مستأنف وقصة مستقلة سيقت في تضاعيف حكاية مريم لما بينهما من قوة الارتباط وشدة الاشتباك مع مافي ايرادها من تقرير ماسيقت له حكايتها من بيان اصطفاء آل عر أن فان فضائل بعض الأقرباء أدلة على فضائل الآخرين وهنا ظرف مكان واللام للدلالة على البعد والكاف للخطاب أي في ذلك المكان حيث هو قاعدعند مريم في المحراب أو في ذلك الوقت اذيستعارهنا وثمة وحيث للزمان ﴿ دعا زكريا ربه ﴾ لمارأي كرامة مريم على الله ومنزلتها منه تعالى رغب في أن يكون له من أيشاع و لد مثل و لد حنة في النجابة والكر امة على الله تعالى وانكانت عاقرا عجوزا فقدكانت حنة كذلك وقيل لما رأى الفواكه في غير ابانها تنبه لجواز و لادة العجو زالعاقر من الشيخ الفاني فأقبل على الدعاء من غير تأخير كما ينبيء عنه تقديم الظرف على الفعل لاعلى معنى أن ذلك كان هو الموجب للاقبال على الدعا و فقط بلكان جزءا أخيرا من العلة التامة التي من جملتها كبر سنه عليه الصلاة والسلام وضعف قواه وخوف مواليه حسما فصل في سورة مريم ﴿قال﴾ تفسير للدعاء وبيان لكيفيته لامحل له من الاعراب ﴿ رب هب لي من لدنك ﴾ كلا الجارين متعلق بهب لاختلاف معنييهما فاللام صلة لهومن لابتدا الغاية مجازا أي أعطني من محض قدرتك من غير وسط معتاد ﴿ ذرية طيبة ﴾ كما وهبتها لحنة و يجوزأن يتعلق من بمحذوف وقع حالا من ذرية أي كائنة من لدنك والذرية النسل تقع على الواحد والجمع والذكر والأثنى والمراد ههنا ولد واحد فالتأنيث في الصفة لتأنيث لفظ الموصوف كما في قول من قال أبوك خليفة ولدته أخرى وأنت خليفة ذاك الكمال وهذا اذالم يقصد به واحد معين أما اذا قصد به المعين امتنع اعتبار اللفظ نحو طلحة وحمزة فلا يجو زأن يقال جاءت طلحة

وذهبت حمزة ﴿ انك سميع الدعاء ﴾ أي مجيبه وهو تعليل لما قبله وتحريك لسلسلة الاجابة ﴿ فنادته الملائكة ﴾ كان

المنادي جبريل عليه الصلاة والسلام كما تفصح عنه قراءة من قرأ فناداه جبريل والجمع كما في قولهم فلان يركب الخيل و يلبس الثياب وماله غير فرس وثو بقال الزجاج أي أتاه النداء من هذا الجنس الذين هم الملائكة وقيل لما كانجبرا ئيل عليه الصلاة والسلام رئيسهم عبر عنه باسم الجماعة تعظيما له وقيل الرئيس لابدله من أتباع فأسند النداء الى الكل مع كونه صادرا عنه خاصة وقرى فناداه بالامالة ﴿ وهو قائم ﴾ جملة حالية من مفعو لالنداء مقر رة كأفاده الفاءمن حصو ل البشارة عقيب الدعا وقوله تعالى ﴿ يصلي ﴾ أماصفة لقائم أوخبرثان عند من يرى تعدده عند كون الثاني جملة كما في قوله تعالى فاذا هي حية تسعى أوحال أخرى منه على القول بتعددها بلا عطف و لابدلية أو حال من المستكن في قائم وقوله تعالى ﴿ فِي المحرابِ ﴾ أي في المسجدأو في غرفة مريم متعلق بيصلي أو بقائم على تقدير كون يصلي حالامن ضمير قائم لأنالعاملَ فيه وفي الحال حينئذ شيء واحد فلا يلزم الفصل بالأجنبي كما يلزم على التقادير الباقية ﴿ أن الله يبشرك بيحيى ﴾ أي بأن الله وقرى بكسر الهمزة على تقدير القول أواجرا الندا مجراه لكونه نوعا منه وقرى يبشرك من الابشارو يبشرك منالثلاثي وأياً ما كان ينبغي أن يكون هذا الكلام الى آخره محكيا بعبارته عن الله عز وجل علىمنهاج قوله تعالى قل ياعبادي الذين أسر فوا على أنفسهم لاتقنطوا من رحمة الله الآية كما يلوح بهمراجعته عليه الصلاة والسلام في الجواب اليه تعالى بالذات لابواسطة الملك والعدول عن اسناد التبشير الىنو نالعظمة حسماوقع في سورةمر يم للجري على سنن الكبريا كافي قول الخلفاء أمير المؤمنين يرسم لك بكذا وللايذان بأن ماحكي هناك من النداء والتبشير وما يترتب عليه من المحاورة كان كل ذلك بتوسط الملك بطريق الحكاية عنه سبحانه لابالذات كما هو المتبادر و بهذا يتضح اتحاد المعنى في السورتين الكريمتين فتأمل و يحيي اسم أعجمي وانجعل عربيا فمنع صرفه للتعريف و و زن الفعل. روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انما سمى يحيي لأن الله تعالى أحيابه عقر أمه وقال قتادة لأنه تعالى أحيا قلبه بالإيمانقال القرطبي كان اسمه في الكتاب الأول حياً و لابد من تقدير مضاف يعود اليه الحال أي بولادة يحيى فان التبشير لا يتعلق بالاعيان ﴿مصدقا﴾ حال مقدرة من يحيي ﴿ بكلمة منالله ﴾ أي بعيسي عليه الصلاة والسلام وانماسمي كلمة لأنه وجدبكلمة كنمن غير أب فشابه البديعيات التي هي عالم الأمر ومن لابتداء الغاية مجازامتعلقة بمحذوف وقع صفة لكلمة أى بكلمة كائنة منه تعالى قيلهو أول من آمن به وصدق بأنه كلمة الله و روح منه وقال السدى لقيت أم يحيي أم عيسى فقالت يامريم أشعرت بحبلي فقالت مريم وأناأيضا حبلي قالت فانى وجدت مافى بطني يسجد لمافى بطنك فذلك قو لهتعالى مصدقا بكلمة الخ وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان يحيى كان أكبر من عيسي عليهما الصلاة والسلام بستة أشهر وقيل بثلاث سنين وقتل قبل رفع عيسي عليهما الصلاة والسلام بمدة يسيرة وعلى كل تقدير يكو ن بين و لادة يحيى و بين البشارة بهازمان مديد ك أن مريم ولدت وهي بنت ثلاث عشرة سنة أو بنت عشرسنين وقيل بكلمة من الله أي بكتاب الله سمى كلمة كما قيل كلمة الحويدرة لقصيدته ﴿ وسيدا ﴾ عطف على مصدقاأى رئيسا يسودة ومهو يفوقهم فى الشرف و كانفائقاللناس قاطبة فانه لم يلم بخطيئة ولميهم بمعصية فيالها من سيادة ماأسناها ﴿ وحصورا ﴾ عطف على ماقبله أىمبالغافى حصر النفس وحبسها عن الشهو اتمع القدرة. روى أنهمر في صباه بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ماللعب خلقت ﴿ ونبيا ﴾ عطف على ماقبله مترتب على ماعدد من الخصال الحميدة ﴿ من الصالحين ﴾ أي ناشئا منهم لأنه كان من أصلاب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو كائنا من جملة المشهورين بالصلاح كما في قوله تعالى وانه في الآخرة لمن الصالحين والمرادبالصلاح مافوق الصلاح الذي لابد منه في منصب النبوة البتة من أقاصي مراتبه وعليه مبنى دعاء سلمان عليه السلام وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين ﴿قال﴾ استئناف مبنى على السؤال كائنه قيل فماذا قال زكريا عليه الصلاة والسلام

٣٠ _ ابوالسعود _ اول

حينئذ فقيل قال ﴿ رب ﴾ لم يخاطب الملك المنادي له بملابسة أنه المباشر للخطاب وان كان ذلك بطريق الحكاية عنه تعالى بل جرى على نهج دعائه السابق مبالغة في التضرع والمناجاة وجدا في التبتل اليه تعالى واحترازا عما عسي يوهم خطاب الملك من توهم أن علمه سبحانه بما يصدر عنه يتوقف على توسطه كما يتوقف وقوف البشر على ما يصدر عنه سمحانه على توسطه في عامة الاحوال وان لم يتوقف عليـه في بعضها ﴿ أَنِّي يَكُونَ لَي غَلَامَ ﴾ فيــه دلالة على أنه قد أخبر بكونه غلاما عند التبشير كما في قوله تعالى انا نبشرك بغلام اسمه يحيي وأنى بمعنى كيف أو من أين وكان تامةوأني واللام متعلقتان بها وتقدم الجارعلي الفاعل لما مر مرارا من الاعتناء بماقدم والتشويق اليماأخر أي كيف أومن أين يحدث لىغلام و يجوزأن تتعلق اللام بمحذوف وقع حالا من غلاماذ لو تأخر لكان صفة لهأو ناقصة واسمهاظاهر وخبرها اما أنى واللام متعلقة بمحذوف كمام أو هو الخبر وأنى منصوب على الظرفية ﴿ وقد بلغني الكبر ﴾ حالمن يا المتكلم أى أدركني كبر السن وأثر في كقولهم أدركته السن وأخذته السن وفيه دلالة على أن كبر السن من حيث كونه من طلائع الموت طالب للانسان لا يكاد يتركه قيل كانله تسع وتسعون سنة وقيل اثنتان وتسعون وقيل مائة وعشرون وقيل ستون وقيل خمس وستون وقيل سبعون وقيل خمس وسبعون وقيل خمس وثمانون والامرأته ثمان وتسعون ﴿ وَامْرُأَتَى عَاقَرَ ﴾ أي ذات عقر وهو أيضا حال من يا لى عند من يجوز تعدد الحال أو من يا بلغني أي كيف يكون لَى ذلك والحال أنى وامرأتى على حالة منافية له كل المنافاة وانمــا قاله عليه الصلاة والسلام مع سبق دعائه بذلك وقوة يقينه بقدرة الله تعالى عليه لاسيما بعد مشاهدته عليه الصلاة والسلام للشواهد السالفة استعظاما لقدرة الله سبحانه وتعجيبًا منها واعتدادا بنعمته عز وجل عليه في ذلك لااستبعادا له وقيل بلكان ذلك للاستبعاد حيث كان بين الدعاء والبشارة ستون سنة وكان قد نسى دعامه وهو بعيد وقيل كان ذلك استفهاما عن كيفية حدوثه ﴿قَالَ ﴾ استئناف كما ساف ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر يفعل في قوله عز وجل ﴿ الله يفعل ما يشاء ﴾ أي ما يشاء أن يفعله من تعاجيب الافاعيل الخارقة للعادات فالله مبتدأ و يفعل خبره والكاف في محل النصب على أنها في الأصل نعت لمصدر محذوف أى الله يفعل ما يشاء أن يفعله فعلا مثل ذلك الفعل العجيب والصنع البديع الذي هو خلق الولد من شيخ فان وعجو زعاقر فقدم على العامل لافادة القصر بالنسبة الى ماهو أدنى من المشار اليه واعتبرت الكاف مقحمة لتأكيد ماأفاده اسم الاشارة من الفخامة وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا أوعلى أنها حال من ضمير المصدر المقدر معرفة أي يفعل الفعل كائنا مثل ذلك أو في محل الرفع على أنها خبر والجلالة مبتدأ أي على نحو هذا الشأن البديع شأن الله تعالى و يفعل ما يشاء بيان لذلك الشأن المبهم أوكذلك خبر لمبتدا محذوف أى الأمر كذلك وقوله تعالى الله يفعل ما يشا بيان له ﴿ قِالَ رَبِ اجْعُلُ لَى آيَةً ﴾ أي علامة تدلني على تحقق المسئول و وقوع الحبل وانما سألها لان العلوق أمر خني لا يوقف عليه فأراد أن يطلعه الله تعالى عليه ليتلقى تلك النعمة الجليلة من حين حصولها بالشكر و لا يؤخره الى أن يظهر ظهو را معتادا ولعل هذا السؤال وقع بعد البشارة بزمان مديد اذبه يظهر ماذكر من كون التفاوت بين سني يحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام بستة أشهر أو بثلاث سنين لان ظهور العلامة كان عقيب تعيينها لقوله تعالى في سورة مريم فخرج على قومه من المحراب فأوحى اليهم الآية اللهم الاأن تكون المجاوبة بين زكريا ومريم في حالة كبرها وقد عدت من جملة من تكلم في الصغر بموجب قولها المحكي والجعل ابداعي واللام متعلقة به والتقديم لما مر مرارا من الاعتناء بما قدم والتشويق الى ما أخر أو بمحذوف وقع حالا من آية وقيل هو بمعنى التصيير المستدعي لمفعولين أولها آية وثانيهمالي والتقديم لانه لامسوغ لكون آية مبتدأ عند انحلال الجملة الى مبتدا وخبر سوى تقديم الجار فلأ

يتغير حالها بعد دخول الناسخ ﴿ قال آيتك أن لا تكام الناس ﴾ أى أن لا تقدر على تكليمهم ﴿ ثلاثة أيام ﴾ أي متوالية لقوله تعالى في سورة مريم ثلاث ليال سويامع القدرة على الذكر والتسبيح وانما جعلت آيته ذلك لتخليص المدة لذكر الله تعالى وشكره قضاء لحق النعمة كائنه قيل آية حصول المطلوب و وصول النعمة أن تحبس لسانك الاعن شكرها وأحسن الجواب مااشتق من السؤال ﴿ الارمزا ﴾ أى اشارة بيد أو رأس أو نحوهما وأصله التحرك يقال ارتمز أى تحرك ومنه قيل للبحر الراموزوهو استثناء منقطع لأن الاشارة ليست من قبيل الكلام أو متصل على أن المراد بالكلام مافهم منه المرام و لاريب في كون الرمز من ذلك القبيل وقرى ومن ابفتحتين على أنه جمع رامز كدم و بضمتين على أنه جمع رموز كرسل على أنه حمل منه أنه جمع رموز كرسل على أنه حال منه ومن الناس معا يمعني مترامزين كقوله

متى ماتلقني فردين ترجف روانف أليتيك وتستطارا

﴿ واذكر ربك ﴾ أي في أيام الحبسة شكراً لحصول التفضل والانعام كما يؤذنبه التعرض لعنوان الربوبية ﴿ كثيرا ﴾ أىذكراكثيرا أو زماناكثيرا ﴿ وسبح ﴾ أىسبحه تعالى أوافعل التسبيح ﴿ بِالعشي ﴾ أى من الزوال الى الغروب وقيل من العصر الى ذهاب صدر الليل ﴿ والابكار ﴾ من طلوع الفجر الى الضحى. قيل المراد بالتسبيح الصلاة بدليل تقييده بالوقت كما في قوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وقيل الذكر اللساني كما أن المراد بالذكر الذكر القلبي وقرى الأبكار بفتح الهمزة على أنهجمع بكر كسحر وأسحار ﴿ واذ قالت الملائكة ﴾ شروع فى شرح بقية أحكام اصطفاء آل عمر ان اثر الاشارة الى نبذ من فضائل بعض أقاربهم أعنى زكريا و يحيى عليهما الصلاة والسلام لاستدعاء المقام اياهما حسما أشير اليه وقرى بتذكير الفعل والمراد بالملائكة جبريل عليه الصلاة والسلام وقد مرمافيه من الكلام واذ منصوب بمضمر معطوف على المضمر السابق عطف القصة على القصة وقيل معطوف على الظرف السابق أعنى قوله اذ قالت امرأة عمر ان منصوب بناصبه فتدبر أي واذكر أيضا من شواهد اصطفائهم وقت قول الملائكة عليهم الصلاة والسلام ﴿ يامريم ﴾ وتكرير التذكير للاشعار بمزيد الاعتناء بما يحكي من أحكام الاصطفاء والتنبيه على استقلالها وانفرادها عن الاحكام السابقة فانها من أحكام التربية الجسمانية اللائقة بحال صغر مريم وهذه من باب التربية الروحانية بالتكاليف الشرعية المتعلقة بحال كبرها . قيل كلموها شفاها كرامة لها أو ارهاصاً لنبوة عيسي عليه الصلاة والسلام لمكان الاجماع على أنه تعالى لم يستنبي امرأة وقيل ألهموها ﴿ إن الله اصطفاك ﴾ أو لا حيث تقبلك من أمك بقبول حسن ولم يتقبل غيرك أنثى و رباك في حجر زكريا عليه السلام و رزقك من رزق الجنة وخصك بالكرامات السنية ﴿ وطهركُ ﴾ أي بما يستقذر من الاحوال والافعال وبما قذفك به اليهود بانطاق الطفل ﴿ واصطفاكُ ﴾ آخراً ﴿على نساء العالمين﴾ بأن وهب لك عيسى عليه الصلاة والسـلام من غير أب ولم يكن ذلك لاحد من النساء وجعلكما آية للعالمين فعلى هذا ينبغي أن يكون تقديم حكاية هذه المقاولة على حكاية بشارتها بعيسي عليهالصلاة والسلام لما مر مرارا من التنبيه على أن كلا منهما مستحق للاستقلال بالتذكير و لوروعي الترتيب الخارجي لتبادركون الكل شيأ واحدا وقيل المراد بالاصطفاءين واحد والتكرير للتأكيد وتبيين من اصطفاها عليهن فحينئد لااشكال فىترتيب النظم الكريم اذيحمل حينئذ الاصطفاعلي ماذكر أو لاوتجعل هذه المقاولة قبل بشارتها بعيسي عليه الصلاة والسلام ايذانا بكونها قبل ذلكمتوفرة على الطاعات والعبادات حسما أمرت بها مجتهدة فيها مقبلة على الله تعالى متبتلة اليه تعالى منسلخة عن أحكام البشرية مستعدة لفيضان الروح عليها ﴿ يامريم ﴾ تكرير النداء للايذان بأن المقصود بالخطاب مايرد بعده وأن ماقبله من تذكير النعم كان تمهيدا لذكره وترغيبا في العمل بموجبه ﴿ اقْنَتَى لُرَبُكُ ﴾ أي قومي في الصلاة أو

أطيلي القيام فيها له تعالى والتعرض لعنوان ربوبيته تعالى لها للاشعار بعلة وجوب الامتثال بالأمر ﴿ واسجدي واركعي مع الراكعين ﴾ أمرت بالصلاة بالجماعة بذكر أركانهامبالغة في ايجاب رعايتها وايذانا بفضيلة كلمنها واصالته وتقديم السجود على الركوع اما لكون الترتيب في شريعتهم كذلك واما لكون السجود أفضل أركان الصلاة وأقصى مراتب الخضوع ولا يقتضي ذلك كون الترتيب الخارجي كذلك بل اللائق به الترقى من الأدنى الى الأعلى واما ليقترن اركعي بالراكعين للاشعار بأن من لاركوع فىصلاتهم ليسو امصلين وأما ماقيل من أن الواو لاتو جب الترتيب فغايته التصحيح لاالترجيح وتجريدالامر بالركنين الأخيرين عما قيد به الأول لما أن المراد تقييد الامر بالصلاة بذلك وقدفعل حيث قيد به الركن الأول منها وقيل المرادبالقنوت ادامة الطاعات كافى قوله تعالى أمن هو قانت آنا الليل ساجداو قائمــاو بالسجود الصلاة لما مر منأنهأفضل أركانها و بالركوع الخشوع والإخبات. قيل لما أمرت بذلكقامت في الصلاة حتى و رمت قدماها وسالت دما وقيحا ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ماساف من الامور البديعة ومافيه من معنى البعد للتذبيه على علوشأن المشار اليه و بعد منزلته فى الفَصل وهو مبتدأ خـبره قوله تعالى ﴿من أنبا ُ الغيبِ ﴾ أى من الانبا ُ المتعلقة بالغيب والجملة مستأنفة لامحل لهـا من الاعراب وقوله تعالى ﴿ نوحيهاليكَ ﴾ جملة مستقلة مبينة للاولى وقيل الخبر هو الجملة الثانية ومن أنبا الغيب اما متعلق بنوحيه أو حال من ضميره أي نوحي من أنبا الغيب أو نوحيه حال كونه من جملة أنبا الغيب وصيغة الاستقبال للايذان بأن الوحى لم ينقطع بعــد ﴿ وَمَا كُنْتَ لَدْيَهُمْ ﴾ أى عند الذين اختلفوا وتنازعوا في تربية مريم وهو تقرير وتحقيق لكونه وحيا على طريقة التهكم بمنكريه كا في قوله تعالى وماكنت بجانب الغربي الآية وماكنت ثاويا في أهل مدين الآية فان طريق معرفة أمثال هاتيك الحوادث والواقعات اما المشاهدة واما السماع وعدمه محقق عنــدهم فبقى احتمال المعاينة المستحيلة ضرورة فنفيت تهكما بهم ﴿ اذيلقون أقلامهم ﴾ ظرف للاستقرار العامل في لديهم وأقلامهم أقداحهم التي اقترعوا بها وقيل اقترعوا بأقلامهم التي كانوا يكتبون بها التوراة تبركا ﴿ أيهم يكفل مريم ﴾ متعلق بمحذوف دل عليه يلقون أقلامهم أى يلقونها ينظرون أو ليعلموا أيهم يكفلها ﴿ وما كُنت لديهم اذيخت مون ﴾ أي في شأنها تنافسا في كفالتها حسما ذكر فماسبق وتكرير ما كنت لديهم مع تحقق المُقصود بعطف اذ يختصمون على اذ يقولون كما في قوله عز وجل نحن أعلم بما يستمعون به اذ يستمعون اليك واذهم نجوى للدلالة على أن كل واحد من عدم حضوره عايه الصلاة والسلام عند القاء الاقلام وعدم حضوره عند الاختصام مستقل بالشهادةعلى نبوته عليه الصلاة والسلام لاسيما اذا أريدباختصامهم تنازعهم قبل الاقتراع فان تغييرالترتيب في الذكر مؤكدله ﴿ اذ قالت الملائكة ﴾ شروع في قصة عيسي عايه الصلاة والسلام وهو بدل من واذ قالت الملائكة منصوب بناصبه ومابينهما اعتراض جيء به تقريرا لما سبق وتنبيها على استقلاله و كونه حقيقا بأن يعد على حياله من شواهد النبوة وترك العطف بينهما بناء على اتحاد المخاطب والمخاطب وايذانا بتقارن الخطابين أو تقاربهما فى الزمان وقيل منصوب بمضمر معطوف على ناصبه وقيل بدل من اذ يختصمون كائنه قيل وماكنت حاضر افي ذلك الزمان المديد الذي وقع في طرف منه الاختصام وفي طرف آخر هذا الخطاب اشعارا باحاطته عليه الصلاة والسلام بتفاصيل أحوال مريم من أولها الى آخرها والقائل جبريل عليه الصلاة والسلام وايراد صيغة الجمع لمامر ﴿ يامريم ان الله يبشرك بكلمة منه ﴾ من لابتداء الغاية مجازا متعلقة بمحذوف وقع صفة لكلمة أى بكلمة كائنةمنه عزوجل ﴿ اسمه ﴾ ذكر الضمير الراجع الى الكلمة لكونها عبارة عن مذكر وهو مبتدا خبره ﴿ المسيح ﴾ وقوله تعالى ﴿ عيسى ﴾ بدل منه أوعطف بيان وقيل خبر آخر وقيل خبر مبتدأ محذوف وقيل منصوب باضهار أعني مدحاوقوله تعالى ﴿ ابن مريم ﴾ صفة لعيسي

وقيل المراد بالاسم مابه يتميز المسمى عمن سواه فالخبر حينئذ مجموع الثلاثة اذهو المميز له عليه الصلاة والسلام تمييزا عن جميع من عداه والمسيح لقبه عليه الصلاة والسلام وهو من الالقاب المشرفة كالصديق وأصله بالعبرية مشيحا ومعناه المبارك وعيسي معرب من أيشوع والتصدي لاشتقاقهما من المسح والعيس وتعليله بأنه عليه الصلاة والسلام مسح بالبركة أو بما يطهره من الذنوب أو مسحه جبريل عليهما الصلاة والسلام أو مسح الارض ولم يقم في موضع أوكان عليه الصلاة والسلام يمسح ذا العاهة فيبرأ و بأنه كان في لونه عيس أي بياض يعلوه حمرة من قبيل الرقم على الماء وانما قيل ابن مريم مع كون الخطاب لها تنبيها على أنه يولد من غير أب فلا ينسب الا الى أمهو بذلك فضلت على نساء العالمين ﴿ وجيها في الدُّنيا والآخرة ﴾ الوجيه ذو الجاه وهو القوة والمنعة والشرف وهو حال مقدرة من كلمة فانها وان كانت نكرة لكنها صالحة لأن ينتصب بها الحال وتذكيرها باعتبار المعنى والوجاهة فى الدنيا النبوة والتقدم على الناس وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة في الجنة ﴿ ومن المقربين ﴾ أي من الله عز وجل وقيل هو اشارة الى رفعه الى السماء وصحبة الملائكة وهو عطف على الحال الأولى وقـد عطف عليه قوله تعالى ﴿ و يَكُلُّمُ النَّاسُ فَى المهد و كَهْلا ﴾ أي يكلمهم حالكونه طفلا وكهلا كلام الأنبياء من غير تفاوت والمهد مصدر سمي به ما يمهد لاصي أي يسوى من مضجعه وقيـل أنه رفع شابا والمراد وكهلا بعـد نزوله و فى ذكر أحواله المختلفة المتنافية اشارة الى أنه بمعزل من الالوهية ﴿ وَمِنَ الصَّالَحِينَ ﴾ حال أخرى من كلمة معطوفة على الأحوال السالفة أو من الضمير في يكلم ﴿ قالت ﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فماذا قالت مريم حين قالت لها الملائكة ماقالت فقيل قالت متضرعة ألى ربها ﴿ رب أنى يكون ﴾ أى كيف يكون أو من أين يكون ﴿ لَى وَلَدَ ﴾ على وجه الاستبعاد العادى والتعجب واستعظام قدرة الله عز وجلَّ وقيل على وجه الاستفهام والاستفسار بأنَّه بالتزوُّج أو بغيره و يكون اماتامة وأنى واللاممتعلقتان بهاوتأخير الفاعل عن الجار والمجرو ر لمامر من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر ُو يجوز أن تتعلق اللام بمحذوف وقع حالا منولد اذلو تأخر لكانصفةله واما باقصة واسمها ولدوخبرها اماأنى واللام متعلقة بمضمر وقع حالاكما مرأو خبروأني نصب على الظرفية وقوله تعالى ﴿ ولم يمسسني بشر ﴾ جملة حالية محققة للاستبعاد أي والحال أني على حالة منافية للولادة ﴿ قَالَ ﴾ استئنافَ كما سلف والقَّائلُ هو الله تعالى أو جبريل عليه الصـلاة والسلام ﴿ كَذَلْكُ الله يخلق ما يشاء ﴾ الكلام في اعرابه كما مر في قصة زكريا بعينه خلا أن ايراد يخلق همنا مكان يفعل هناك لما أن و لادة العذرا من غيرأن يمسها بشر أبدع وأغرب من و لادة عجو زعاقر من شيخ فان فكان الخلق المنبيء عن الاختراع أنسب بهـذا المقام من مطلق الفعل و لذلك عقب ببيان كيفيته فقيل ﴿ اذا قضى أمراً ﴾ من الأمور أى أراد شيئاً كما فى قوله تعالى انماأمره اذا أراد شيئاً وأصل القضاء الأحكام أطلق على الارادة الالهية القطعية المتعلقة بوجود الشيء لايجابها اياه البتة وقيــل الأمر ومنه قوله تعالى وقضى ربك ﴿ فَانْمَا يَقُولُ لَهُ كُنَّ ﴾ لاغير ﴿ فَيْكُونَ ﴾ منغير ريث وهو كما ترى تمثيل لكمال قدرته تعالى وسهولة تأتى المقدو رات حسما تقتضيه مشيئته وتصوير لسرعة حدوثها بما هو علم فيها من طاعة المـأمور المطيع للآمر القوى المطاع وبيان لأنه تعالى كما يقدر على خلق الاشياء مدرجا بأسباب ومواد معتادة يقدر على خلقها دفعة من غير حاجة الى شيء من الاسباب والمواد ﴿ و يعلمه الكتاب ﴾ أى الكتابة أو جنس الكتب الالهية ﴿ وَالْحَكُمَةُ ﴾ أى العلوم وتهذيب الاخلاق ﴿ وَالتَّوْرَاةُ وَالْانْجِيلُ ﴾ افرادهما بالذكر على تقدير كون المراد بالكتاب جُنس الكتب المنزلة لزيادة نضامهما وانافتهما على غيرهما والجملة عطف على يبشرك أو على وجيها أو على يخلق أو هو كلام مبتدأ سيق تطييبا لقلبها وازاحة لما أهمها من خوف اللائمة لما علمتأنها تلد من غير زوج وقريء ونعلمه بالنون

﴿ و رسو لا الى بني اسرائيل ﴾ منصوب بمضمر يعوداليه المعنى معطوف على يعلمه أي و يجعله رسو لا الى بني اسرائيل أى كلهم وقال بعض اليهود انه كان مبعوثا الى قوم مخصوصين ثم قيل كان رسولا حال الصبا وقيـل بعد البلوغ وكان أول أنبياء بني اسرائيل يوسف عليه الصلاة والسلام وآخرهم عيسي عليه الصلاة والسلام وقيل أولهم موسي وآخرهم عيسي عليهم الصلاة والسلام وقوله تعالى ﴿ أَنَّى قد جئتكم ﴾ معمول لرسو لا لما فيه من معنى النطق أي رسو لا ناطقا بأنى الخ وقيل منصوب بمضمر معمول لقول مضمر معطوف على يعلمه أي ويقول أرسلت رسولا بأني قد جئتكم الخ وقيل معطوف على الأحوال السابقة و لايقدح فيه كونها في حكم الغيبة مع كون هذا في حكم التكلم لما عرفت من أن فيهمعني النطق كأنهقيل حال كونه وجيها و رسولا ناطقا بأني الخوقريء ورسول بالجر عطفاعلي كلمة والباءفي قوله تعالى ﴿ بآية ﴾ متعلقة بمحذوف وقع حالاً من فاعل الفعل على أنها للملابسة والتنوين للتفخيم دون الوحدة لظهور تعددها وكثرتها وقرى با آيات أو بجئتكم على أنها للتعدية ومن في قوله تعالى ﴿ من ربكم ﴾ الابتداء الغاية مجازا متعلقة بمحذوف وقع صفة لآية أي قد جئتكم ملتبسا با ية عظيمة كائنة من ربكم أو أتيتكم با ية عظيمة كائنة منه تعالى والتعرض لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضمير المخاطبين لتأكيد ايجاب الامتثال بما سيأتى من الأوامر وقوله تعالى ﴿ أَنَّى أَخَلَقَ لَكُمْ من الطين كهيئة الطير ﴾ بدل من قوله تعالى أنى قد جئتكم ومحله النصب على نزع الجار عند سيبويه والفراء والجرعلي رأى الخليل والكسائي أو بدل من آية وقيل منصوب بفعل مقدر أي أعني أني الخ وقيل مرفوع على أنه خبر مبتدا محذوف أى هيأني أخلق لكم وقرى بكسر الهمزة على الاستئناف أيأقدر لكم أيلاجل تحصيل ايمانكم ودفع تكذيبكم اياي من الطين شيئاً مثل صورة الطير ﴿ فأنفخ فيه ﴾ الضمير للكاف أى فى ذلك الشيء الماثل لهيئة الطير وقرى و فأنفخ فيها على أنالضمير للهيئة المقدرة أي أخلق لكم من الطين هيئة كهيئة الطير فأنفخ فيها ﴿ فيكون طيرا ﴾ حيا طيارا كسائر الطيور ﴿ باذن الله ﴾ بأمره تعالى أشار عليه الصلاة والسلام بذلك الى أن احياء من الله تعالى لا منه . قيل لم يخلق غير ألخفاش. روى أنه عليه الصلاة والسلام لما ادعى النبوة وأظهر المعجزات طالبوه بخلق الخفاش فاخذ طينا وصوره ونفخ فيه فاذاهو يطير بين السماء والارض. قال وهبكان يطير مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عن أعينهم سقط ميتا ليتميز من خلق الله تعالى قيل انما طلبوا خلق الخفاش لانه أكمل الطير خلقا وأبلغ دلالة على القدرة لان له ثديا وأسنانا وهي تحيض وتطهر وتلدكسائر الحيوان وتضحك كما يضحك الانسان وتطير بغير ريش و لا تبصر في ضو النهار و لا في ظلمة الليل وانما ترى في ساعتين ساعة بعد الغروب وساعة بعد طلوع الفجر وقيل خاق أنواعا من الطير ﴿ وأبرى الأكمـه ﴾ أي الذي ولد أعمى أو الممسوح العين ﴿ والأبرص ﴾ المبتلي بالبرص لم تكن العرب تنفر من شيء نفرتها منه و يقال له الوضح أيضا وتخصيص هذين الداءين لانهما بما أعيا الاطباء وكانو افي غاية الحذاقة في زمنه عليه الصلاة والسلام فأراهم الله تعالى المعجزة من ذلك الجنس. روى أنه عليه الصلاة والسلام بما كان يحتمع عليه ألوف من المرضى من أطاق منهم أتاه ومن لم يطق أتاه عيسى عليه الصلاة والسلام وما يداويه الا بالدعاء ﴿ وَأُحِي المُوتَى باذن الله ﴾ كرره مبالغة في دفع وهم من توهم فيه اللاهوتية. قال الكلبي كان عليه الصلاة والسلام يحيي المُوتى بياخي ياقيوم. أحيا عازروكان صديقاً له فعاش و ولد له ومر على ابن عجوزميت فدعا الله تعالى فنزل عن سريره حيا و رجع الى أهله و بقى و و لد له و بنت العاشر أحياها و و لدت بعد ذلك فقالوا انك تحيى من كان قريب العهـد هن الموت فلعلهم لم يمو توا بل أصابتهم سكتة فأحي لنا سام بن نوح فقال دلوني على قبره ففعلوا فقام على قبره فدعا الله عز وجل فقام من قبره وقد شاب رأسه فقال عليه السلام كيف شبت و لم يكن في زمانكم شيب قال يار وح الله لما دعوتني

سمعت صوتا يقول أجب روح الله فظننت أن الساعة قد قامت فمن هول ذلك شبت فسأله عن النزع قال ياروح الله ان مرارته لم تذهب من حنجرتي وكان بينه و بين موته أكثر من أربعة آلاف سنة وقال للقوم صدقوه فانه نبي الله فآمن به بعضهم وكذبه آخرون فقالوا هــذا سحر فأرنا آيةفقال يافلان أكلت كذا و يافلان خي الككذا وذلك قوله تعالى. ﴿ وَأَنبِئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فَي بِيوْتُكُم ﴾ أي بالمغيبات من أحوالكم التي لاتشكون فيها وقرى تذخرون بالَّذَالُ وَالْتَخْفَيْفُ ﴿ انْ فَى ذَلْكُ ﴾ اشارة الى مأذكر من الامو رالعظام ﴿ لآية ﴾ عظيمة وقرى و لآيات ﴿ لكم ﴾ دالةعلى صحةرسالتي دلالةواضحة ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ جواب الشرط محذوف لانصباب المعنىاليه أودلالة المذكور عليه أى انتفعتم بها أو ان كنتم مَن يتأتى منهم الآيمـان دلتكم على صحة رسالتي والايمـان بها ﴿ ومصدقا لمـا بين يدى من التوراة ﴾ عطف على المضمر الذي تعلق به قوله تعالى بآية أي قد جئتكم ملتبسا بآية الخ ومصدقا لما بين يدى الخ أو على رسو لا على الاوجه الثلاثة فان مصدقا فيه معنى النطق كما فى رسو لا أى و يجعله مصدقا ناطقا بأنى أصدق الخ أو ويقول أرسلت رسولا بأنى قد جئتكم الخ ومصدقا الخ أو حال كونه مصدقا ناطقا بأنى أصدق الخ أو منصوب باضمار فعل دل عليه قد جئتكم أي وجئتكم مصدقا الخ وقوله من التوراة اماحال من الموصول والعامل مصدقا وامامن ضميره المستتر فىالظرف الواقع صلة والعامل الاستقرار المضمر فىالظرف أونفس الظرف لقيامه مقام الفعل ﴿ ولا حل لكم ﴾ معمول لمضمر دل عليه ماقبله أي وجئتكم لأحل الخ وقيل عطف على معني مصدقا كقولهم جئته مُعتذرا و لاجتلب رضاه كأنه قيل قدجئتكم لاصدق و لاحل الخ وقيل عطف على بآية أى قد جئتكم بآية من ربكم و لأحل لكم ﴿ بعض الذي حرم عليكم ﴾ أي في شريعة موسى عليــه الصلاة والسلام من الشحوم والثروب والسمك ولحوم الابل والعمل في السبت. قيل أحل لهم من السمك والطير مالاصتصتة له واختلف في احلال السبت وقرى عرم على تسمية الفاعل وهو مابين يدى أوالله عزوجل وقرى عرم بوزن كرم وهذا يدل على أن شرعه كان ناسخا لبعض أحكام التوراة و لايخل ذلك بكونه مصدقا لها لما أن النسخ فى الحقيقة بيان وتخصيص في الازمان وتأخير المفعول عن الجار والمجرو رلمام مرارامن المبادرة الى ذكرما يسر المخاطبين والتشويق الى ماأخر ﴿ وَجَنَّتُكُمْ بَآيَةُ مِن رَبِكُمْ ﴾ شاهدة على صحة رسالتي وقرى عبآيات ﴿ فاتقوا الله ﴾ في عدم قبولها ومخالفة مدلولها ﴿ وَأَطْيِعُونَ ﴾ فيما آمركم به وأنهاكم عنه بأمر الله تعالى وتلك الآية هي قُولي ﴿ ان الله ربي و ربكم فاعبـدوه هذا صراط مستقيم ﴾ فانه الحق الصريح الذي أجمع عليه الرسل قاطبة فيكون آية بينة على أنه عليه الصلاة والسلام من جملتهم وقرى أنَّ الله بالفتح بدلا من آية أو قد جئتكم بآية على أن الله ربي و ربكم وقوله فاتقوا الله وأطيعون اعتراض والظاهر أنه تكرير لماسبق أى قد جئتكم باتية بعد آية بماذكرت لكم من خلق الطير وابراء الاكمه والابرص والاحيا والانبا وبالخفيات ومن غيره من و لادتى بغير أب ومن كلامي في المهد ومن غير ذلك والاول لتمهيد الحجة والثاني لتقريبها الى الحكم و لذلك رتب عليــه بالفاء قوله فاتقوا الله أي لمــا جئتكم بالمعجزات الباهرة والآيات الظاهرة فاتقوا الله فى المخالفة وأطيعون فيما أدعوكم اليه ومعنى قرءاة من فتحو لأن الله ربى وربكم فاعبدوه كقوله تعالى لايلاف قريش الخ ثم شرع في الدعوة وأشار اليها بالقول المجمل فقال أن الله ربي و ربكم اشارة الى أن استكمال القوة النظرية بالاعتقاد الحق الذي غايته التوحيد وقال فاعبدوه اشارة الى استكمال القوة العملية فانه يلازم الطاعة التي هي الاتيان بالاوامر والانتهاء عن المناهي ثم قرر ذلك بأن بين أن الجمع بين الامرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام قل آمنت بالله ثم استقم ﴿ فلما أحس عيسى منهم الكفر ﴾ شروع في بيان ما آل أحواله عليه

السلام اثرما أشير الى طرف منها بطريق النقل عن الملائكة والفاء فصيحة تفصح عن تحقق جميع ما قالته الملائكة وخروجه من القوة الى الفعل حسما شرحته كما في قوله تعالى فلما رآه مستقرا عنده بعد قوله تعالى أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك كأنه قيل فحملته فولدته فكان كيت وكيت وقال ذيت وذيت وانما لم يذكر اكتفاء بحكاية الملائكة وايذانا بعدم الخلف وثقة بما فصل في المواضع الأخر وأما عدم نظم بقية أحواله عليه الصلاة والسلام في سلك النقل فاما للاعتناء بأمرها أو لعدم مناسبتها لمقام البشارة لما فيها من ذكر مقاساته عليه الصلاة والسرلام للشدائد ومعاناته للمكايد والمراد بالاحساس الادراك القوى الجاري مجري المشاهدة و بالكفر اصرارهم عليه وعتوهم ومكابرتهم فيه مع العزيمة على قتله عليه الصلاة والسلام كما ينبي عنه الاحساس فانه انمــا يستعمل في أمثال هذه المواقع عند كون متعلقه أمرا محذو را مكروها كمافى قوله عز وجل فلما أحسوا بأسنا اذاهم منها يركضون وكلمة من متعلقة بأحس والضمير المجرو رلبني اسرائيل أي ابتدأ الاحساس من جهتهم وتقديم الجار والمجرو رعلي المفعول الصريح لما مر غيرمرة من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر وقيـل متعلقة بمحذوف وقع حالا من الكفر ﴿قالِ ﴾ أي لخلص أصحابه لا لجميع بني اسرائيـل لقوله تعالى كما قال عيسي ابن مريم للحواريين الآية وقوله تعـالي فا منت طائفة مر. بني اسرائيل وكفرت طائفة ليس بنص في توجيه الخطاب الى الكل بل يكفي فيه بلوغ الدعوة اليهم (من أنصاري) الانصار جمع نصير كا تُشراف جمع شريف ﴿ إلى الله ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالاً من الياء أي من أنصاري متوجها الى الله ملتجنًا اليه أو بأنصاري متضمنا معني الإضافة كائنه قيل من الذين يضيفون أنفسهم الى الله عزوجل ينصرونني كما ينصرني وقيــل الى بمعنى في أي في سبيل الله وقيل بمعنى اللام وقيــل بمعنى مع ﴿ قالَ ﴾ استئناف مبنى على سؤال ينساق اليه الذهن كائنه قيل فماذا قالوا في جو ابه عليه الصلاة والسلام فقيل قال ﴿ الحواريون ﴾ جمع حواري يقال فلانحواري فلانأي صفوته وخالصته من الحور وهوالبياض الخالص ومنه الحواريات للحضريات لخلوص ألوانهن ونقائهن سميبه أصحاب عيسي عليه الصلاة السلام لخلوص نياتهم ونقاء سرائرهم وقيل لما عليهم منآثار العبادة وأنوارها وقيل كانواملوكا يلبسون البيض وذلك أن واحدا من الملوك صنع طعاما وجمع الناس عليه وكان عيسي عليــه الصلاة والسلام على قصعة لايزال يأكل منها و لاتنقص فذكروا ذلك للملك فاستدعاه عليه الصلاة والسلام فقال لهمن أنت قال عيسى ابن مريم فترك ملكه و تبعه مع أقاربه فأولئك هم الحواريون وقيل كانوا صيادين يصطادون السمك يلبسون الثياب البيض فيهم شمعون و يعقوب و يوحنا فربهم عيسي عليه الصلاة والسلام فقال لهم أنتم تصيدون السمك فان اتبعتموني صرتم بحيث تصيدون الناس بالحياة الابدية قالوامن أنت قالعيسي ابن مريم عبدالله ورسوله فطلبوا منه المعجزة وكان شمعون قد رمي شبكته تلك الليلة فما اصطاد شيئا فامره عيسي عليه الصلاة والسلام بالقائها في الماء مرة أخرى ففعل فاجتمع فىالشبكة من السمك ماكادت تتمزق واستعانوا بأهل سفينة أخرى وملؤا السفينتين فعند ذلك آمنوا بعيسي عليه السلام وقيل كانوا اثني عشر رجلا آمنوا به عليه الصلاة والسلام واتبعوه وكانوا اذا جاعوا قالواجعنا ياروح الله فيضرب بيده الارض فيخرج منها لكل واحد رغيفان واذا عطشوا قالوا عطشنا فيضرب بيده الارض فيخرج منها الماء فيشربون فقالوا من أفضل منا قال عليه الصلاة والسلام أفضل منكم من يعمل بيده ويأكل من كسبه فصاروا يغسلونالثياب بالاجرة فسموا حواريينوقيل ان أمه سلمته الىصباغ فأراد الصباغ يوما أن يشتغل ببعض مهماته فقال له عليه الصلاة والسلام ههنا ثياب مختلفة قد جعلت لكل واحد منها علامة معينة فاصبغها بتلك الألوان فغاب فجعل عليه الصلاة والسلام كلها في جب واحد وقال كوني باذن الله كما أريد فرجع الصباغ فسأله فأخبره

بما صنع فقال أفسدت على الثياب قال قم فانظر فجعل يخرج ثوبا أحمر وثوبا أخضر وثوبا أصفر الى أن أخرج الجميع على أحسن ما يكون حسماكان يريد فتعجب منه الحاضرون وآمنوا به عليه الصلاة والسلام وهم الحواريون قال القفال و يجوز أن يكون بعض هؤلا الحواريين الاثني عشر من الملوك و بعضهم من صيادي السمك و بعضهم من القصارين و بعضهم من الصباغين والكل سموا بالحو اريين لأنهم كانو ا أنصار عيسي عليه الصلاة والسلام وأعوانه والمخلصين في طاعته ومحبته ﴿ نحن أنصار الله ﴾ أى أنصار دينــه و رسوله ﴿ آمنا بالله ﴾ استئناف جار مجرى العلة لما قبــله فان الإيمان به تعالىً موجب لنصرة دينه والذب عن أوليائه والمحاربة مع أعدائه ﴿ واشهد بأنا مسلمون ﴾ مخلصون في الايمان منقادون لما تريد منا من نصرتك طلبوا منه عليه الصلاة والسلام الشهادة بذلك يوم القيامة يوم يشهد الرسل عليهم الصلاة والسلام لأممهم وعليهم ايذانا بأن مرمى غرضهم السعادة الأخروية ﴿ ربنا آمنا بما أنزلت ﴾ تضرع الى الله عزوجل وعرض لحالهم عليه تعالى بعد عرضها على الرسول مبالغة فى اظهار أمرهم ﴿ واتبعنا الرسول ﴾ أي في كل ما يأتي و يذر من أمور الدين فيدخل فيه الاتباع في النصرة دخو لا أوليا ﴿ فَا كَتَبَّنَا مُعَ الشَّاهِدين ﴾ أي مع الذين يشهدون بوحدانيتك أو مع الأنبيا الذين يشهدون لاتباعهم أو مع أمة محمد عليه الصلاة والسلام فانهم شهدا على الناس قاطبة وهو حال من مفعول اكتبنا ﴿ ومكروا ﴾ أي الذين علم عيسى عليه الصلاة والسلام كفرهم من اليهود بأن وكلوا به من يقتله غيلة ﴿ ومكرالله ﴾ بأنَّ رفع عيسي عليه الصلاة والسلام وألقي شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل والمكر من حيث أنه في الاصل حيلة يجلب بهاغيره الى مضرة لا يمكن اسناده اليه سبحانه الابطريق المشاكلة. روى عن ان عباس رضي الله عنهما أنملك بني اسرائيل لماقصد قتله عليه الصلاة والسلام أمره جبريل عليه الصلاة والسلام أن يدخل بيتافيه رو زنة فرفعه جبريل من تلك الرو زنة الىالسما و فقال الملك لرجل خبيث منهم أدخل عليه فاقتله فدخل البيت فألقي الله عزوجل شبهه عليه فخرج يخبرهم أنه ليس في البيت فقتلوه وصلبوه وقيل انه عليه الصلاة والسلام جمع الحواريين ليلة وأوصاهم ثم قال ليكفرن بي أحدكم قبل أن يصيح الديك و يبيعني بدراهم يسيرة فخرجوا وتفرقوا وكانت اليهود تطلبه فنافق أحدهم فقال لهم ماتجعلون لى ان دللتكم على المسيح فجعلوا لهثلاثين درهما فأخذها ودلهم عليه فألقى الله عز وجل عليه شبه عيسي عليه الصلاة والسلام و رفعه الىالسما وأخذوا المنافق وهو يقول أنا دليلكم فلم يلتفتوا الىقوله وصلبوه ثم قالواوجهه يشبهوجه عيسي وبدنه يشبه بدن صاحبنا فانكانهذا عيسي فأين صاحبنا وانكان صاحبنا فأين عيسي فوقع بينهم قتال عظيم وقيل لما صلب المصلوب جاءت مريم ومعها امرأة أبرأها الله تعالى من الجنون بدعاءعيسي عليه الصلاة والسلام وجعلتا تبكيان على المصلوب فأنزل الله تعالى عيسي عليه الصلاة والسلام فجاءهما فقال على م تبكيان فقالتاعليك فقال ان الله تعالى رفعني ولم يصبني الاخير وان هذاشيء شبه لهم قال محمدبن اسحق اناليهود عذبوا الحواريين بعدرفع عيسى عليه الصلاة والسلام ولقو امنهم الجهد فبلغ ذلك ملك الروم وكان ملك اليهو د من رعيته فقيل لهان رجلا من بني اسرائيل بمن تحت أمرك كان يخبرهم أنه رسول الله وأراهم احياء الموتى وابراء الأكمه والأبرص وفعل وفعل فقال لوعلمت ذلك ماخليت بينهم وبينه ثم بعث الى الحواريين فانتزعهم من أيديهم وسألهم عن عيسي عليه الصلاة والسلام فأخبروه فبايعهم على دينهم وأنزل المصلوب فغيبه وأخذ الخشبة فأكرمها ثمغزا بني اسرائيل وقتل منهم خلقا عظيماومنه ظهر أصل النصر انية في الروم ثم جا بعده ملك آخر يقال له ططيوس وغزا بيت المقدس بعد رفع عيسي عليه الصلاة والسلام بنحو منأر بعين سنةفقتل وسبى ولم يترك فىمدينة بيتالمقدس حجراعلى حجر فخرج عند ذلك قريظة والنضير الى الحجاز قال أهل التو اريخ حملت مريم بعيسي عليه الصلاة والسلام وهي بنت ثلاث عشرة سنة و ولدته ببيت لحمن ٣١ _ ابوالسعود _ ا ول

أرض أو رى شلم لمضى خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر على أرض بابل وأوحى الله تعالى اليه على رأس ثلاثين سنة و رفعه اليه من بيت المقدس ليلة القدر من شهر رمضان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وعاشت أمه بعد رفعه ست سنين ﴿ والله خير الماكرين ﴾ أقو اهممكرا وأنفذهم كيدا وأقدرهم على ايصال الضرر من حيث لايحتسب واظهارا لجلالة في موقع الاضمار لتربية المهابة والجملة تذييل مقر رلمضمون ماقبله ﴿ اذقال الله ﴾ ظرف لمكرالله أولمضمر نحو وقع ذلك ﴿ ياعيسي اني متوفيك ﴾ أي مستوفي أجلك ومؤخرك الى أجلك المسمى عاصمالك من قتلهم أو قابضك من الأرض من توفيت مالى أومتوفيك نائما اذروى أنهرفع وهو نائم وقيل مميتك في وقتك بعد النزول من السما و رافعك الآن أومميتك من الشهوات العائقة عن العروج الى عالم الملكوت وقيل أماته الله تعالى سبع ساعات ثم رفعه الى السماء واليه ذهبت النصاري. قال القرطبي والصحيح أن الله تعالى رفعه منغير وفاة و لانوم كما قال الحسن وابن زيد وهو اختيار الطبري وهو الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما وأصل القصةأن اليهود لما عزموا على قتله عليه الصلاة والسلام اجتمع الحواريون وهم اثنا عشر رجلا في غرفة فدخـل عليهم المسيح من مشكاة الغرفة فأخبربهم ابليس جميع اليهود فركب منهم أربعة آلاف رجل فأخذواباب الغرفة فقال المسيح للحواريين أيكم يخرج ويقتل ويكون معي في الجنة فقال واحد منهم أنا يانبي الله فألقي عليه مدرعة من صوف وعمامة من صوف وناوله عكازة وألقي عليه شبه عيسي عليه الصلاة والسلام فخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه وأما عيسي عليه الصلاة والسلام فكساه الله الريش والنور وألبسه النور وقطع عنه شهوة المطعم والمشرب وذلك قوله تعالى اني متو فيك فطار مع الملائكة ثم ان أصحابه حين رأوا ذلك تفرقوا ثلاث فرق فقالت فرقة كان الله فينا ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية وقالت فرقة أخرى كان فينا ابن الله ماشاء الله ثم رفعه الله اليه وهم النسطورية وقالت فرقة أخرى منهم كان فينا عبد الله و رسوله ماشا الله ثم رفعه الله اليه وهؤ لا هم المسلمون فتظاهرت عليهم الفرقتان الكافرتان فقتلوهم فلم يزل الاسلام منطمسا الى أن بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم ﴿ و رافعك الى ﴾ أى الى محل كرامتي ومقر ملائكتي ﴿ ومطهرك من الذين كفروا ﴾ أى من سوء جو ارهم وخبث صحبتهم ودنس معاشرتهم ﴿ وجاعـل الذين اتبعوك ﴾ قال قتادة والربيع والشعبي ومقاتل والـكلبي هم أهل الاسلام الذين صدقوه واتبعوا دينه من أمة محمد صلى الله عليه وسلم دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من النصاري ﴿ فوق الذين كفروا ﴾ وهم الذين مكروا به عليـه الصلاة والسلام ومن يسير بسيرتهم من اليهود فان أهـل الاسلام فُوَقهم ظاهرين بالعزة والمنعة والحجة وقيل هم الحواريون فينبغى أن تحمل فوقيتهم على فوقيـة المسلمين بحكم الاتحاد في الاسلام والتوحيد وقيلهم الروم وقيلهم النصاري فالمراد بالانباع مجرد الادعاء والمحبة والافأولئك الكفرة بمعزلمن اتباعه عليه الصلاة والسلام ﴿ الى يوم القيامة ﴾ غاية للجعل أوللاستقرار المقدر في الظرف لاعلى معني أن الجعــل أوالفوقية تنتهي حينئذ ويتخلص الكفرة من الذلة بلعلى معنى أن المسلمين يعلونهم الى تلك الغاية فاما بعدها فيفعل الله تعالى بهم مايريد ﴿ ثُم الى مرجعكم ﴾ أى رجوعكم بالبعث وثم للتراخي وتقديم الجار والمجر و رللقصر المفيدلتأكيد الوعد والوعيد والضمير لعيسي عليه الصّلاة والسلام وغيره من المتبعينله والكافرين به على تغليب المخاطب على الغائب فى ضمن الالتفات فانه أبلغ فى التبشير والانذار ﴿ فأحكم بينكم ﴾ يومئذ اثر رجوعكم الى ﴿ فيما كنتم فيه تختلفون ﴾ من أمور الدين وفيه متعلق بتختلفون وتقديمــه عليه لرعاية الفو أصــل ﴿ فأما الذين كفروا ۖ فأعذبهم عذابا شديدا ﴾ تفسير للحكم الواقع بين الفريقين وتفصيل لكيفيته والبداية ببيان حال الكَفرة لماأن مساق الكلام لتهديدهم و زجرهم عماهم عليهمن الكفر والعناد وقوله تعالى ﴿ في الدنياوالآخرة ﴾ متعلق بأعذبهم لابمعني ايقاع كل واحدمن التعذيب

في الدنيا والتعذيب في الآخرة واحداثهما يوم القيامة بل بمعنى اتمــام مجموعهما يو مئذ وقيل ان المرجع أعممن الدنيوي والأخروي وقوله تعالى الى يوم القيامة غاية للفوقية لاللجعل والرجوع متراخ عن الجعل وهوغير محدود لاعن الفوقية المحدودة على نهج قولك سأعيرك سكني هذا البيت شهرا ثم أخلع عليك خلعة فيلزم تأخر الخلع عن الاعارة لاعن الشهر ﴿ ومالهم من ناصرين ﴾ يخلصونهم من عذاب الله تعالى في الدارين وصيغة الجمع لمقابلة ضمير الجمع أي ايس لواحـــد منهم ناصر واحد ﴿ وأَمَا الذين آمنوا ﴾ بما أرسلت به ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ كاهو ديدن المؤمنين ﴿ فيوفيهم أجو رهم ﴾ أي يعطيهم اياها كاملة ولعل الالتفات الى الغيبة للايذان بما بينمصدري التعذيب والاثابةمن الاختلاف من حيث الجلال والجمال وقرى و فنو فيهم جريا على سنن العظمة والكبرياء ﴿ والله لا يحب الظالمين ﴾ أى يبغضهم فان هـ ذه الكناية فاشية في جميع اللغات جارية مجرى الحقيقة وايرادالظلم للاشعار بأنهم بكفرهم متعدون متجاو زون عن الحدود واضعون للكفر مكان الشكر والايمان والجملة تذييل لما قبله مقرر لمضمونه ﴿ ذَلْكُ ﴾ اشارة الى ماسلف من نبأ عيسي عليه الصلاة والسلام وما فيه من معنى البعد للدلالة على عظم شأن المشار اليه و بعد منزلته في الشرف وعلى كونه في ظهور الأمرونباهة الشأن بمنزلة المشاهد المعاينوهو مبتدأ وقوله عزوجل ﴿نتلوه﴾ خبره وقوله تعالى ﴿عليك﴾ متعلق بنتلوه وقوله تعالى ﴿ من الآيات ﴾ حال من الضمير المنصوب أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وما بينهما حال من اسم الاشارة أو ذلك خبرً لمبتدا مضمر أي الأمر ذلك ونتلوه حالكما مر وصيغة الاستقبال اما لاستحضار الصورة أو على معناها إذ التلاوة لم تتم بعد ﴿ والذكر الحـكيم ﴾ أى المشتمل على الحـكم أو المحكم الممنوع من تطرق الخلل اليه والمراد به القرآن فمن تبعيضية أو بعضَ مخصوص منه فمن بيانية وقيل هو اللوح المحفوظ فمن ابتدائية ﴿ انْ مثل عيسي ﴾ أي شأنه البديع المنتظم لغرابته في سلك الإمثال ﴿عند الله﴾ أي في تقديره وحكمه ﴿ كَمْثُلُ آدم ﴾ أي كحاله العجيبة التي لايرتاب فيها مرتاب و لا ينازع فيها منازع ﴿خلقه من تراب﴾ تفسير لما أبهم في المثل وتفصيل لما أجمل فيه وتوضيح للتمثيل ببيان وجه الشبه بينهما وحسم لمادة شبه الخصوم فان انكارخلق عيسي عليه الصلاة والسلام بلا أب بمن اعترف بخلق آدم عليه الصلاة والسلام بغير أب وأم بما لايكاد يصح والمعنى خلق قالبه من تراب ﴿ ثُم قال له كن ﴾ أى أنشأه بشراكما في قوله تعالى ثم أنشأناه خلقا آخر أو قــدر تـكوينه من التراب ثم كونه و يجوز كُون ثم لتراخي الاخبارلالتراخي المخبربه ﴿ فيكون ﴾ حكاية حال ماضية . روى أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مالك تشتم صاحبنا قال وما أقول قالوا تقول أنه عبد قال أجل هو عبد الله و رسوله و كلمته ألقاها الى العذراء البتول فغضبوا وقالوا هل رأيت انسانا من غير أب فحيث سلمت أنه لاأب له من البشر وجب أن يكون أبوه هو الله فقال عليه الصلاة والسلام ان آدم عليه الصلاة والسلام ما كان له أب و لا أم ولم يلزم من ذلك كونه ابناً لله سبحانه وتعالى فكذا حال عيسي عليه الصلاة والسلام ﴿ الحق من ربك ﴾ خبر مبتدا محذوف أي هو الحق أي ماقصصنا عليك من نبأ عيسي عليه الصلاة والسلام وأمه والظرفَ اما حال أي كائنا من ربك أو خبر ثان أي كائن منه تعالى وقيل همامبتدأ وخبرأي الحق المذكور من الله تعالى والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير المخاطب لتشريفه عليه الصلاة والسلام والايذان بأن تنزيل هذه الآيات الحقة الناطقة بكنه الأمر تربية له عليه الصلاة السلام ولطف به ﴿ فلا تكن من الممترين ﴾ فىذلك والخطاب اما للنبي صلى الله عليه وسلم على طريقة الالهاب والتهييج لزيادة التثبيت والأشعار بأن الامتراء في المحذو رية بحيث ينبغي أن ينهي عنه من لا يكاد يمكن صدو ره عنه فكيف بمن هو بصدد الامتراء واما لكل من له صلاحية الخطاب ﴿ فَمْن حَاجِكُ ﴾ أي من النصاري اذهم المتصدون للمحاجة ﴿ فيه ﴾ أي في شأن عيسي

عليه السلام وأمه زعماً منهم أنه ليس على الشأن المحكى ﴿ من بعد ماجاك من العلم ﴾ أي ما يوجبه ايجابا قطعيا من الآيات البينات وسمعوا ذلك منك فلم يرعو واعماهم عليه من الغي والضلال ﴿ فَقُلَّ ﴾ لهم ﴿ تعالوا ﴾ أي هلمو ا بالرأى والعزيمة ﴿ندع أبنا مُنا وأبنا كم اكتفى بهم عن ذكر البنات لظهوركونهم أعزمنهن وأما النساء فتعلقهن من جهة أخرى ﴿ ونساءًا ونساءً كم وأنفسنا وأنفسكم ﴾ أى ليدع كل منا ومنكم نفسه وأعزة أهله وألصقهم بقلبه الى المباهلة و يحملهم عليها وتقديمهم على النفس في أثناً المباهلة التي هي من باب المهالك ومظان التلف مع أن الرجل يخاطر لهم بنفسه و يحارب دونهم للايذان بكال أمنه عليه الصلاة والسلام وتمام ثقته بأمره وقوة يقينه بأنه لن يصيبهم في ذلك شائبة مكروه أصلا وهو السر في تقديم جانبه عليه السلام على جانب المخاطبين في كل من المقدم والمؤخر مع رعاية الأصل في الصيغة فان غير المتكلم تبع له في الاسناد ﴿ ثم نبتهل ﴾ أي نتباهل بأن نلعن الكاذب منا والبهلة بالضم والفتح اللعنة وأصلها الترك من قولهم بهلت الناقة أى تركتها بلا صرار ﴿ فَنجعل لعنة الله على الكاذبين ﴾ عطف على نبتهل مبين لمعناه. روى أنهم لما دعوا الى المباهلة قالوا حتى نرجع وننظر فلَما تخالوا قالوا للعاقب و كان ذا رأيهم ياعبــد المسيحماتري فقالوالله لقدعرفتم يامعشر النصاري أن محمداً نبي مرسل ولقدجاء كم بالفصل من أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيا قط فعاش كبيرهم و لا نبت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فان أبيتم الا الف دينكم والاقامة على ما أنتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الىبلادكم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدغدا محتضنا الحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلى خلفها رضي الله عنهم أجمعين وهو يقول اذا أنا دعوت فأمنوا فقال أسقف نجران يامعشر النصاري اني لأرى وجوها لوسألوا الله تعالى أن يزيل جبلا من مكانه لأزاله فلا تباهلوا فتهلكوا و لا يبقي على وجه الأرض نصر انى الى يوم القيامة فقالوا ياأبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وأن نقرك على دينك ونثبت على ديننا قال صلى الله عليه وسلم فاذا أبيتم المباهلة فأسلموا يكن لكم ماللمسلمين وعليكم ماعلى المسلمين فأبوا قال عليه الصلاة والسلام فانى أناجزكم فقالوا مالنا بحرب العرب طاقة ولكن نصالحك على أن لاتغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على أن نؤدى اليككل عام أافي حلة ألفا في صفر وألفا في رجب وثلاثين درعا عادية من حديد نصالحهم على ذلك وقال والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على أهــل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردة وخنازير و لاضطرم عليهمالوادى نارا و لاستأصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصاري كلهم حتى يهلكوا ﴿ ان هذا ﴾ أي ماقص من نبأ عيسي وأمه عليهما السلام ﴿ لهو القصص الحق ﴾ دون ماعـداه من أكاذيب النصارَى فهو ضمير الفصل دخلته اللام لكونه أقرب الى المبتداً من الخبر وأصلها أن تدخل المبتدأ وقرى لهو بسكون الها والقصص خبر ان والحق صفته أو هومبتدأ والقصص خبره والجملة خبر لان ﴿ وما من اله الا الله ﴾ صرح فيه بمن الاستغراقية تأكيدا للردعلي النصارى فى تثليثهم ﴿ وَانَ الله لهم العزيزِ ﴾ القادرعَلى جميع المقـدورات ﴿ الحـكيمِ ﴾ المحيط بالمعلومات لاأحد يشاركه فى القدرة والحكمة ليشاركه فى الألوهية ﴿ فان تولوا ﴾ عن التوحيدوقبول الحقّ الذي قص عليك بعد ماعاينوا تلك الحجج النيرة والبراهين الساطعة ﴿ فان الله عليم بالمفسِّدين ﴾ أي بهم وانمـا وضع موضعهماوضع للايذان بأن الاعراض عن التوحيد والحق الذي لامحيّد عنه بعدما قامت به الحجج افساد للعالم وفيه من شدة الوعيد مالايخفي ﴿قُلْ ياأهل الكتاب، أمر بخطاب أهل الكتابين وقيل بخطاب وفد نجران وقيل بخطاب يهود المدينة ﴿ تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ﴾ لايختاف فيها الرسل والكتب وهي ﴿ أَن لانعبـد الا الله ﴾ أى نوحده بالعبادة ونخلص فيها ﴿ وَلَا نَشْرُكَ بِهُ شَيْئًا ﴾ ولا نجعل غيره شريكا له في استحقاق العبادة و لا نراه أهلا لأن يعبد ﴿ وَلا يَتَخَذُ بِعَضْنَا

بعضا أربابا من دون الله ﴾ بأن نقول عزير ابن الله والمسيح ابن الله و لا نطيع الاحبار فيما أحدثوا من التحريم والتحليل لأن كلا منهم بعضنابشر مثلنا . روى أنه لما نزلت اتخذوا أحبارهم و رهبانهم أرباباً من دون الله قال عدى بن حاتم ماكنا نعبدهم يارسول الله فقال عليه السلام أليس كانو ايحلون لكمو يحرمون فتأخذون بقو لهم قال نعم قال عليه السلام هو ذاك ﴿ فَانَ تُولُوا ﴾ عما دعوتهم اليه من التوحيد وترك الاشراك ﴿ فقولُوا ﴾ أي قل لهم أنت والمؤمنون ﴿ الشهدوا بأنا مسلمون ﴾ أى لزمتكم الحجة فاعترفوا بأنامسلمون دونكم أو اعترفواً بأنكم كافرون بمانطقت به الكتب وتطابقت عليه الرسل عليهم السلام - تنبيه - انظر الىماروعي في هذه القصة من المبالغة في الارشاد وحسن التدرج في المحاجة حيث بين أو لا أحوال عيسي عليه السلام وما توارد عليه من الاطوار المنافية للالهيـة ثم ذكر كيفية دعوته للناس الى التوحيــد والاسلام فلما ظهر عنادهم دعوا الى المباهلة بنوع من الاعجازثم لمــا أعرضوا عنها وانقادوا بعض الانقياددعوا الىمااتفقعليه عيسي عليه السلام والانجيل وسائر الانبياعليهم السلام والكتب ثملا ظهر عدم اجدائه أيضاأم بأن يقال لهم اشهدوا بأنا مسلمون ﴿ ياأهل الكتابِ ﴾ من اليهود والنصارى ﴿ لم تحاجون فى ابراهيم ﴾ أى فىملته وشريعته تنازعت اليهود والنصاري في ابراهيم عليه السلام و زعم كلمنهم أنه عليه السلام منهم وترافعوا الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت والمعنى لم تدعون أنه عليه السلام كان منكم ﴿ وَمَا أَنزلت التوراة ﴾ على موسى عليه الصلاة والسلام ﴿ والانجيل ﴾ على عيسى عليه الصلاة والسلام ﴿ الامن بعده ﴾ حيث كان بينه و بين موسى عليهما السلام الفسنة وبين موسى وعيسى عليه ماالسلام الفاسنة فكيف يمكن أنّ يتفوه به عاقل ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أي ألا تتفكر ون فلاتعقلون بطلان مذهبكم أوأتقولون ذلك فلاتعقلون بطلانه ﴿هَاأَنتُمْ هُؤُلاءٌ ﴿ جَمَلَةُ مَنْ مُبَدَّا وخبرصدرت بحرف التنبيه ثم بينت بحملة مستأنفة اشعارابكال غفلتهم أى أنتم هؤلا الاشخاص الحمق حيث رحاججتم فيمالكم بهعلم ، في الجملة حيث وجدتموه فىالتو راة والانجيل ﴿ فلم تحاجون فيماليس لكم به علم ﴾ أصلااذ لاذ كركدين ابر أهيم فى أحدال كتابين قطعا وقيل هؤلاء بمعنى الذى وحاججتم صَلتُه وقيل هاأنتم أصله أأنتم على الاستفهام للتعجب قابت الهمزة هاء ﴿ والله يعلم ﴾ ماحاججتم فيه أوكل شيء فيدُخل فيه ذلك دخوُلا أولياً ﴿وأنتم لاتعلمونَ ﴾ أي محل النزاع أو شيأ من َ الأشياء الّتي من جملتها ذلك ﴿ ما كان ابراهيم يهو دياً و لانصر انيا ﴾ تصريح بما نطق به البرهان المقرر ﴿ ولكن كان حنيفا ﴾ أى ما ثلا عن العقائد الزائغة كلها ﴿ مسلما ﴾ أي منقاداً لله تعالى وليس المراد أنه كان على ملة الإسلام والا لاشترك الالزام ﴿ وَمَا كَانُّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ تَعريض بأنهم مشركون بقولهم عزير ابنالله والمسيح ابنالله و ردلادعا المشركين أنهم على مُلة ابراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿ إنْ أولى الناس بأبراهيم ﴾ أى أقربهم اليه وأخصهم به ﴿ للذين اتبعوه ﴾ أى فى زمانه ﴿ وهـ ذا النبي والذين آمَنُوا ﴾ لموافقتهم له فى أكثر ماشرع لهم على الاصالة وقرى والنبي بالنصب عطفاعلى الضميرَ فى اتبعوه و بالجر عطفاً على ابراهيم ﴿ والله و لى المؤمنين ﴾ ينصرهم ويجازيهم الحسنى بايمانهم وتخصيص المؤمنين بالذكر ليثبت الحكم فى النبي صلى الله عَلَيه وسلم بدلالة النص ﴿ ودت طائفة من أهلَ الكتاب لو يضلونكم ﴾ نزلت في اليهود حين دعوا حذيفة وعمارا ومعاذا الى اليهو دية ولو بمعنى أن ﴿ وما يضلون الأ أنفسهم ﴾ جملة حالية جيء بها للدلالة على كمال رسوخ المخاطبين وثباتهم على ماهم عليه من الدين القويم أي وما يتخطاهم الاضلال ولايعود وباله الا اليهم لما أنه يضاعف به عذابهم وقيـل ومايضلون الا أمثالهم ويأباه قوله تعالى ﴿ وما يشعرون ﴾ أي باختصاص و باله وضرره بهم ﴿ ياأهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله ﴾ أي بمانطقت به التوراة والانجيل ودلت على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ وأنتم تشهدو ن ﴾ أى والحال أنكم تشهدون أنها آيات

الله أو بالقرآن وأنتم تشهدون نعته في الكتابين أو تعلمون بالمعجزات أنه حق ﴿ يِاأَهُـلُ الْكَتَابُ لَم تلبسون الحق بالباطل ﴾ بتحريفكم وابراز الباطل في صورته أو بالتقصير في التمييز بينهما وقرىء تلبسون بالتشديد وتلبسون بفتح الباء أي تلبسون الحق مع الباطل كما في قوله عليه السلام كلابس ثوبي زور ﴿ وتكتمون الحق ﴾ أي نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ﴿ وأنتم تعلمون ﴾ أىحقيته ﴿ وقالت طائفة منأهَّل الكتاب ﴾ وهم رؤساؤهم ومفسدوهم لاعقابهم ﴿ آمنوا بالذَّى أَنزل على الذين آمنوا﴾ أى أظهرَوا الايمـان بالقرآن المنزل عليهم ﴿ وَجُهُ النهار ﴾ أى أوله ﴿ وَا كَفُرُواً ﴾ أَى أَظْهُرُوا مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ بِهِ ﴿ آخِرُهُ ﴾ مِن أَنينَ لهم أَنكم آمنتم بِهُ بِادَّى ۚ الرأى من غير تأمل ثُمَّ تأملتم فيه فوقفتم على خلل رأيكم الاول فرجعتم عنــه و (العالم مله أى المؤمنين ﴿ يرجعون ﴾ عماهم عليه من الايمانبه كارجعتم والمراد بالطائفة كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف قالا لأصحابهما لماحولت القبلة آمنو ابما أنزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها أول النهار ثم صلوا الى الصخرة آخره لعلهم يقولون همأعلم منا وقدرجعوا فيرجعون وقيل هم اثنا عشر رجلا من أحبار خيبر تقاولوا بأن يدخلوا فى الاسلام أول النهار و يقولوا آخره نظرنا فى كتابنا وشاو رنا علماننا فلم نجد محمدا بالنعت الذي و رد في التوراة لعل أصحابه يشكون فيه ﴿ وَ لا تؤمنوا ﴾ أي لا تقروا بتصديق قلبي ﴿ الا لمن تُبع دينكم ﴾ أي لاهل دينكم أو لاتظهر وا ايمــانكم وجهالنهار الالمن كان على دينكم من قبل فان رجوعهم أرجى وأهم ﴿ قل انْ الهدى هدى الله ﴾ يهدى به من يشاء الى الايمان و يثبته عليه ﴿ أَن يُؤْتَى أحد مثل ماأوتيتم ﴾ متعلق بمحذوف أى دبرتم ذلك وقاتم لأن يؤتى أحدمثل ماأوتيتم أو بلا تؤمنوا أى و لا تظهر وا ايمــانـكم بأن يؤتى أحد مثل ماأوتيتم الالاشياعكم و لاتفشوه الى المسلمين لئلايزيد ثباتهم و لا الى المشركين لئلا يدعوهم الى الاسلام وقوله تعالى قل أن الهدى هدى الله اعتراض مفيد لكون كيدهم غير مجد لطائل أو خبران على أن هدى الله بدل من الهدى وقرى أأن يؤتى على الاستفهام التقريعي وهو مؤيد للوجه الاول أي ألان يؤتى أحدالخ دبرتم وقرى انعلي أنهانافية فيكونمن كلام الطائفة أي و لاتؤمنوا الالمن تبعدينكم وقولوالهم مايؤتى أحد مثل ماأوتيتم ﴿ أُو يُحاجوكم عندربكم ك عطف على أن يؤتى على الوجهين الاولين وعلى الثالث معناه حتى يحاجوكم عندر بكم فيدحضو أحجتكم والواو ضمير أحد لأنه في معنى الجمع اذ المراد به غير أتباعهم ﴿ قل ان الفضل بيدالله يؤتيه من يشا والله واسع عليم ﴾ ردهم وابطالك زعموه بالحجة الباهرة (يختص برحمته) أي يجعل رحمته مقصو رةعلى (من يشاء واللهذو الفضل العظيم) كلاهما تذييل لما قبله مقرر لمضمونه ﴿ ومن أهل الكتاب ﴾ شروع فى بيان خيانتَهم فى المال بعد بيان خيانتهم فى الدين والجار والمجرور في محل الرفع على الابتداء حسما مرتحقيقه في تفسير قوله تعالى ومن الناس من يقول الخخبره قوله تعالى ﴿ مِنَانَ تَأْمَنُهُ بِقِنْطَارِ يُؤْدُهُ الدِّكَ ﴾ على أن المقصود بيان اتصافهم بمضمون الجملة الشرطية لا كونهم ذوات المذكورين كاتنه قيل بعض أهل الكتاب بحيث ان تأمنه بقنطار أي بمال كثير يؤده اليك كعبدالله بن سلام استودعه قرشي ألفا وما تي أوقية ذهبافأ داه اليه ﴿ ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك ﴾ كفنحاص بن عاز و را استودعه قرشي آخر دينارا فجحده وقيل المـأمونون على الكثير النصاري اذ الغالب فيهم الامانة والخائنون في القليل اليهود اذ الغالب فيهم الخيانة ﴿الامادمت عليه قائمـــا﴾ استثناء مفرغ من أعم الاحوال أو الاوقات أى لايؤده اليــك فى حال من الأحوال أو في وقت من الأوقات الافي حال دوام قيامك أو في وقت دوام قيامك على رأسه مبالغا في مطالبته بالتقاضي واقامة البينة ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ترك الاداء المدلول عليه بقوله تعالى لا يؤده وما فيهمن معنى البعد للايذان بكمال غلوهم في الشر والفساد ﴿ بِأَنْهُم ﴾ أي بسبب أنهم ﴿ قالُوا ليس علينا في الأميين ﴾ أي في شأن من ليس من أهل الكتاب

﴿ سَبِيلَ ﴾ أي عتاب ومؤاخذة ﴿ و يقولونُ على الله الكذب ﴾ بادعائهم ذلك ﴿ وهم يعلمون ﴾ أنهم كاذبون مفَّترون على الله تعالى وذلك لأنهم أستحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل في التوراة في حقهم حرمة وقيل عامل اليهو د رجالا من قريش فلما أسلموا تقاضوهم فقالوا سُقط حقكم حيث تركتم دينكم و زعموا أنه كذلك في كتابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عند نز ولها كذب أعدا الله مامن شيء في الجاهلية الا وهو تحت قدمي الا الامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر ﴿ بلي ﴾ اثبات لما نفوه أي بلي عايهم فيهم سبيل وقوله تعالى ﴿ منأو في بعهده واتقي فان الله يحب المتقين ﴾ استئناف مقرر للجملةالتي سدبلي مسدها والضمير المجرور لمنأو لله تعالى وعموم المتقين نائب مناب الراجع من الجزاء الى من ومشعر بأن التقوى ملاك الأمر عام للوفاء وغيره من أداء الواجبات والاجتناب عن المناهي (ان الذين يشترون ﴾ أي يستبدلون و يأخذون ﴿ بعهد الله ﴾ أي بدل ماعاهدوا عليه من الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم والوفاء بالامانات ﴿ وأيمـانهم ﴾ و بمـاً حلفوا به من قولهم والله لنؤمنن به ولننصر نه ﴿ ثمنا قليلا ﴾ هو حطام الدنيا ﴿ أُولِئُكَ ﴾ الموصُّو فون بتلك الصفات القبيحة ﴿ لاخلاقَ ﴾ لانصيب ﴿ لهم فى الآخُرة ﴾ من نعيمها ﴿ ولا يكلمهم ألله ﴾ أي بما يسرهم أو بشي أصلا وانما يقع ما يقع من السؤال والتوبيخ والتقريع في أثنا الحساب من الملائكة عليهم السلام أولا ينتفعون بكلمات الله تعالى وآياته والظاهر أنه كناية عن شدة غضبه وسخطه نعوذ بالله من ذلك لقوله تعالى ﴿ ولا ينظر اليهم يوم القيامة ﴾ فانه مجازعن الاستهانة بهم والسخط عليهم متفرع على الكناية في حق من يجو زعليه النَّظر لأن مناعتد بالانسان التفت اليه وأعاره نظر عينيه ثم نشرحتي صارعبارة عن الاعتـداد والاحسان وان لم يكن ثمة نظر ثم جاءفيمن لايجو زعليــه النظر مجرد المعنى الاحسان مجازاً عماوقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر ويوم القيامة متعلق بالفعلين وفيه تهويل للوعيد ﴿ وَلا يزكيهم ﴾ أى لايثنى عليهم أو لايطهر هممن أوضار الأو زار ﴿ وَلَمْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴾ على مافعلوهمن المعاصى قيل انها نزلت في أبى رافع ولبابة بن أبي الحقيق وحيى بن أخطب حرفوا التوراة وبدلوا نعت رَسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذوا الرشوة على ذلك وقيــل نزلت في الاشعث بن قيس حيث كان بينه و بين رجل نزاع في بئر فاختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له شاهداك أو يمينه فقال الأشعث اذن يحلف ولايبالي فقال صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين يستحق بهاما لاهو فيها فاجر لتى الله وهو عليه غضبان وقيل في رجل أقام سلعة في السوق فحلف لقد اشتراها بمالم يكن اشتراها به ﴿ وَانْ مَنْهُم ﴾ أي من اليهود المحرفين ﴿ لفريقا ﴾ ككعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وأضرابهما ﴿ يلو ون ألسنتُهم بالكتَّابِ ﴾ أى يفتلونها بقراءته َ فيميلونها عن المنزل الى المحرف أو يعطفونها بشبه الكتاب وقرى يلوون بالتشديد ويلؤن بقلب الواو المضمومة همزة ثم تخفيفها بحذفها والقاء حركتها على ماقبلها من الساكن ﴿ لتحسبوه ﴾ أى المحرف المدلول عليه بقوله تعالى يلو ون الخ وقرىء بالياء والضمير للسلمين ﴿من الكتاب﴾ أي من جملته وقوله تعالى ﴿وَماهو من الكتاب ﴾ حال من الضمير المنصوب أى والحال أنهليسَ منه فى نفس الأمر و فى اعتقادهم أيضًا ﴿ و يَقُولُونَ ﴾ معماذ كرمن اللي والتحريف على طريقة التصريح لابالتورية والتعريض ﴿هُو﴾ أي المحرف ﴿من عَند الله ﴾ أي منزل من عند الله ﴿ وما هُو من عند الله ﴾ حال من ضمير المبتدا في الخبر أي والحال أنه ليس من عنده تعالى في اعتقادهم أيضا وفيه من المبالغة في تشنيعهم وتقبيح أمرهم وكالجراءتهم مالا يخفي واظهار الاسم الجليل والكتاب في محل الاضمار لتهويل ماأقدموا عليه من القول ﴿ و يقولون على الله الـكذب وهم يعلمون ﴾ أنهم كاذبون ومفترون على الله تعالى وهو تأكيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله والتعمد فيه وعن ابن عباس رضي الله عنهما هم اليهود الذين قدمو اعلى كعب بن الاشرف وغيروا

التوراة وكتبواكتابابدلوا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذت قريظة ماكتبوا فخلطوه بالكتاب الذي عندهم ﴿ مَا كَانَ لَبِشْرِ ﴾ بيان لافترائهم على الانبياء عليهم السلام حيث قال نصارى نجران ان عيسى عليه السلام مرنا أن نتُخذه ربا حاشاه عليه السلام وابطال له اثربيان افترائهم على الله سبحانه وابطاله أى ماصح وما استقام لأحد وانما قيل لبشر اشعارا بعلة الحكم فأن البشرية منافية للائمر الذّي أسنده الكفرة اليهم ﴿ أَن يُؤتِيه الله الكتابِ الناطق بالحق الآمر بالتوحيدالناهيءن الاشراك ﴿والحكمِ ﴾ الفهم والعلمِأو الحكمة وهي السنةوالنبوة ﴿ثم يقولَ ﴿ ذلك البشر ماشر فه الله عز وجل بمـا ذكر منالتشّر يفات وعرفه الحقوأطلعه على شئونهالعالية ﴿للناسَكُونُوا عَبَاداً لَى ﴾ الجارمتعلق بمحذوف هو صفة عبادا أي عبادا كائنين ﴿ من دون الله ﴾ متعلق بلفظ عباداً لما فيه من معنى الفعل أوصفة ثانيةله ويحتمل الحالية لتخصص النكرة بالوصف أىمتجاوزين الله تعالى سواءكان ذلك استقلالا أواشتراكا فان التجاو زمتحقق فيهما حتما قيـل ان أبا رافع القرظي والسيد النجر اني قالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبدك ونتخذك ربا فقال عليه السلام معاذ الله أن يعبد غير الله تعالى وأن نأمر بعبادة غيره تعالى فما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني فنزلت وقيل قال رجل من المسلمين يارسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لكقال عليه السلام لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله تعالى ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهله ﴿ ولكن كونوا ﴾ أى ولكن يقول كونوا ﴿ ربانيين ﴾ الرباني منسوب الى الرب بزيادة الألف والنون كاللحياني والرقباني وهو الكامل فى العلم والعمل الشديد التمسُّك بطاعة الله عز وجل ودينه ﴿ بمـاكنتم تعلمون الكتاب و بمـاكنتم تدرسون ﴾ أى بسبب مثابرتكم على تعليم الكتاب ودراسته أي قراءته فان جعَل خبر كان مضارعا لافادة الاستمر ار التجددي وتكرير بماكنتم للايذان باستقلالكل من استمر ارالتعليم واستمرار القراءة بالفضل وتحصيل الربانية وتقديم التعليم على الدراسة لزيادة شرفه عليها أو لأن الخطاب الأول لرؤسائهم والثانى لمن دونهم وقرى تعلمون بمعنى عالمين وتدرسون من التدريس وتدرسون من الادراس بمعنى التدريس كأكر م بمعنى كرم و يجوز أن تكون القراءة المشهورة أيضابهذا المعنى على تقدير بماتدرسو نه على الناس ﴿ و لا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا ﴾ بالنصب عطفاعلى ثم يقول و لا مزيدة لتأكيدمعنى النني في قوله تعالى ماكان لبشر أي ماكان لبشر أن يستنبئه الله تعالى ثم يأمر الناس بعبادة نفسه و يأمل ماتخاذ الملائكة والنبيين أربابا وتوسيط الاستدراك بين المعطوفين للمسارعة الى تحقيق الحق ببيان مايليق بشأنه ويحق صدو ره عنه اثر تنزيه عما لايليق بشأنه و يمتنع صدو ره عنه وأما ماقيــل من أنها غير مزيدة على معنى أنه ليس له أن يَّأْمَر بعبادته و لا يأمر باتخاذ أكفائه أربابا بل ينهي عنه وهو أدنى من العبادة فيقضي بفساده ماذكر من توسيط الاستدراك بين الجملتين المتعاطفتين ضرو رة أنهما حينئذ في حكم جملة واحدة وكذاقوله تعالى ﴿ أَيَامُرُ لَمُ بِالْكُفُرِ ﴾ فإنه صريح في أن المراد بيان انتفاء كلا الأمرين قصدا لابيان أنتفاء الاول لانتفاء الثاني و يعضّده قراءة الرفع على الاستئناف وتجويز الحالية بتقدير المبتدأ أى وهو لا يأمركمالي آخره بين الفساد لماعرفته آنفا وقوله تعالى ﴿ بعــد اذأنتم مسلمون ﴾ يدل على أن الخطاب للمسلمين وهم المستأذنو نالسجودله عليه السلام ﴿ وَاذْ أَخَذَ اللهُ مِيثَاق النبيينَ ﴾ منصوبُ بمضمر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم أى اذكر وقت أخذه تعالى ميثاقهم ﴿ لَمَا آتيتُكُم مِن كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمن به ولتنصرنه ﴾ قيل هو على ظاهره واذا كان هذا حكم الانبياء عليهم السلام كان الأمم يذلك أو لى وأحرى وقيل معناه أخذ الميثاق من النبيين وأمهم واستغنى بذكرهم عن ذكرهم وقيـــل اضافة الميثاق الى النبيين اضافة الى الفاعل والمعنى واذ أخذ الله الميثاق الذي وثقه الانبياء على أمهم وقيل المراد أو لاد النبيين على حذف

المضاف وهم بنواسرائيل أوسماهم نبيين تهكما بهم لأنهم كانوا يقولون نحن أولى بالنبوة من محمد صلى الله عليه وسلم لانا أهل الكتابوالنبيون كانوا منا واللاّم في لما موطئة للقسم لأن أخذا لميثاق بمعنى الاستحلاف وما تحتمل الشرطية ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط وتحتمل الخبرية وقرئ لما بالكسر على أن مامصدرية أى لأجل ايتائي ا ياكم بعض الكتاب ثم لجي وسول مصدق أخذ الله الميثاق لتؤمنن به ولتنصر نه أو موصولة والمعني أخذه للذي آتيتكموه وجاكم رسول مصدق له وقرى ملى بمعنى حين آتيتكم أو لمن أجل ما آتيتكم على أن أصلملن ما بالادغام فحذف احدى المهات الثلاث استثقالا ﴿ قَالَ ﴾ أى الله تعالى بعدما أخذ الميثاق ﴿ أأقررتم ﴾ بماذكر ﴿ وأخذتم على ذلكم إصرى ﴾ أى عهدى سمى به لأنه يؤصَّر أى يشد وقرى ً بضم الهمزة اما لغة كعبروعبر أو جمع اصار وهو ما يُشد به ﴿ قالوا ﴾ استئناف مبنى على السؤالكا أنه قيل فماذا قالوا عند ذلك فقيل قالوا ﴿ أَقررنا ﴾ وآنما لم يذكر أخذهم الاصر أكتفاء بذلك ﴿ قالَ ﴾ تعالى ﴿ فاشهدوا ﴾ أى فليشهد بعضكم على بعض بالاقرار وقيل الخطاب فيه للملائكة ﴿ وأنامعكم من الشاهُّدين ﴾ أي وأناً أيضا على اقراركم ذلك وتشاهدكم شاهد وادخال مع على المخاطبين لما أنهم المباشر وَن للشهادة حقيقة وفيـه من التأكيد والتحذير مالايخني ﴿ فَن تُولَى ﴾ أي أعرض عما ذكر ﴿ بعــد ذلك ﴾ الميثاق والتوكيد بالاقرار والشهادة فمعنى البعد في اسم الأشارة لتَفخيم الميثاق ﴿ فأُولئك ﴾ اشارة الَّى من والجمع باعتبار المعنى كما أن الافراد فى تولى باعتبار اللفظ ومافيه من معنى البعد للدلالة على تَرامى أمرهم فى السوء و بعد منزلتهم فى الشر والفساد أى فأولئك المتولون المتصفون بالصفات القبيحة ﴿ هم الفاسقون ﴾ المتمردون الخارجون عن الطاعة من الكفرة فان الفاسق من كل طائفة من كان متجاو زا عن الحد ﴿ أَفغيردين الله يبغون ﴾ عطف على مقدر أي أيتولون فيبغون غير دين الله وتقديم المفعول لأنه المقصود انكاره أوعلَى الجملة المتقدمة والهمزة متوسطة بينهما للانكار وقرى بتاء الخطاب على تقدير وقل لهم ﴿ وله أسلم من في السموات والارض ﴾ جملة حالية مفيدة لوكادة الانكار ﴿ طوعاو كرها ﴾ أى طائعين بالنظروا تباع الحجة وكارهين بالسيف ومعاينة مايلجي الى الاسلام كنتق الجبل وادراك الغرق والاشراف على الموت أومختارين كالملائكة والمؤمنين ومسخرين كالكفرة فانهم لايقدرون على الامتناع عمـا قضي عليهم ﴿ وَاللَّهِ يَرْجَعُونَ ﴾ أي من فيهما والجمع باعتبار المعنى وقرى م بتا الخطاب والجملة امامعطوفة على ماقبلها منصوبة على الحالية وامامستأنفة سيقت للتهديد والوعيد ﴿ قُلْ آمَنَّا باللهِ ﴾ أمر للرسول صلى الله عليه وسلم بأن يخبر عن نفسه ومن معه من المؤمنين بالايمان بماذكر وجمع الضمير في قوله تعالى ﴿ وَمَا أَنِّلُ عَلَيْنًا ﴾ وهو القرآنُ لما أنه منزل عليهم أيضا بتوسط تبليغه اليهم أو لان المنسوب الى واحد من الجماعة قد ينسب الى الكل أوعن نفسه فقط وهو الانسب بما بعده والجمع لاظهار جلالة قدره عليه السلام و رفعة محله بأمره بأن يتكلم عن نفسه على ديدن الملوك و يحوز أن يكون الامر عاماً والإفراد لتشريفه عليه السلام والايذان بأنه عليه السلام أصل في ذلك كما في قوله تعالى ياأيها النبي اذاطلقتم النساء ﴿ وَمَا أَنزَلُ عَلَى ابراهيم واسمعيل وأسحق و يعقوب والاسباط ﴾ من الصحف والنزو ل كما يعدى بالى لانتهائه الى الرسل يُعدى بعلى لأنه من فوق ومن رام الفرق بأن على لكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والى لكون الخطاب للمؤمنين فقد تعسف ألايري الى قوله تعالى بما أنزل اليك الخ وقوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا الخ وانما قدم المنزل على الرسول صلى الله عليه وسلم على ما أنزل على سائر الرسل عليهم السلام مع تقدمه عليه نزولا لأنه المعرف له والعيار عليه والاسباط جمع سبط وهو الحافد والمراد بهم حفدة يعقوب عليه السلام وأبناؤه الاثنا عشر وذراريهم فانهم حفدة ابراهيم عليه السلام ﴿ وماأوتى موسى وعيسى ﴾ من التوراة والانجيل وسائر المعجزات الظاهرة بأيديهما كما ينبي عنه م ٣ _ ابوالسعود _ او ل

ايثار الايتاعلى الازال الخاص بالكتاب وتخصيصهما بالذكر لما أن الكلام مع اليهود والنصارى ﴿ والنبيون عطف على موسى وعيسى عليهما السلام أى وما أوتى النبيون من المذكورين وغيرهم ﴿ من ربهم ﴾ من الكتب والمعجزات ﴿ لانفرق بين أحدمنهم ﴾ كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض و كفر وابيعض بل نؤمن بصحة نبوة كل منهم و بحقية ما أنزل اليهم فى زمانهم وعدم التعرض لنفي التفريق بين الكتب لاستلزام المذكور ايادوقده رتفصيله فى تفسير قوله تعالى لا نفرق بين أحدمن رسله وهمزة أحداما أصلية فهوا مم وضوع لمن يصاح أن يخاطب يستوى فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤثث و لذلك صح دخول بين عليه كما في مثل المال بين الناس واما مبدلة من الواو فهو بمعنى واحد وعمومه لوقوعه فى حين النبي وصحة دخول بين عليه باعتبار معطوف قد حذف لظهوره أى بين أحد منهم وغيره كمافى قول النابغة

فاكان بين الخير اذجاء سالما أبو حجر الاليال قسلائل

أى بين الخير وبيني ﴿ ونحن له مسلموس ﴾ أي منقادون أومخاصون له تعالى أنفسنا لانجعل له شريكا فيها وفيه تعريض بايمان أهل الكتاب فانه بمعزل من ذلك ﴿ وَمَن يَبْتَغُ غَيْرِ الْاسْلَامِ ﴾ أَي غَيْرِ التَّوْحَيْدِ والانقياد لحكمالله تعالى كدأب المشركين صريحا والمدعين للتوحيد مع أشرا كهم كأهل الكتابين ﴿ دَيْنًا ﴾ ينتحل اليه وهو نصب على أنه مفعول لينتغ وغير الاسلام حال منه لما أنه كان صفة له فلما قدمت عليه انتصبت حالا أوهو المفعول ودينا تمييز لما فيه من الأبهام أو بدل من غير الاسلام ﴿ فَان يَقْبِلَ ﴾ ذلك ﴿ منه ﴾ أبدا بل يرد أشد رد وأقبحه وقوله تعالى ﴿ وهو في الآخرة من الخاسرير . ﴾ اماحاًل من الضمير المجرو رأو استئناف لامحل له من الاعراب أيّ من الواقعين فَي الخسر ان والمعنى أن المعرض عن الاسلام والطالب لغيره فاقد للنفع واقع في الخسر ان بابطال الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها و في ترتيب الرد والخسر أن على مجرد الطلب دلالة على أن حال من تدين بغير الاسلام واطمأن بذلك أفظع وأقبح واستدل به على أن الايمان هو الاسلام اذلوكان غيره لم يقبل والجواب أنه ينفي قبول كل دين يغايره لاقبول كل مايغايره ﴿ كيف يهدى الله ﴾ الى الحق ﴿ قومًا كَفَرُوا بَعْدَ أَيْمَانِهُمْ ﴾ قيلُ هم عشرة رهط ارتدوابعد ما آمنوا ولحقو ابمكة وقيل هميهو د قريظة والنضير ومن دان بدينهم كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد أن كانو امؤمنين به قبل مبعثه ﴿ وشهدوا أن الرسول حق وجاهم البينات ﴾ استبعاد لأن يهديهم الله تعالى فان الحائد عن الحق بعد ماوضح لهمنهمك في الصلال بعيد عن الرشاد وقيل نفي وأنكار له وذلك يقتضي أن لا تقبل تو بة المرتد وقوله تعالى وشهدوا عطف على ايمانهم باعتبار انحلاله الى جملة فعلية كافى قوله تعالى ان المصدقين والمصدقات وأقرضو أالله الح فاله فى قوة أن يقال بعد أن آمنوا أو حال من ضمير كفروا باضهار قد وهو دليل على أن الاقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان ﴿ والله لا يهدى القوم الظالمين ﴾ أي الذين ظلوا أنفسهم بالاخلال بالنظر و وضع الكفر موضع الأيمان فكيف من جاء الحقوعر فه ثم أعرض عنه والجملة اعتراضية أوحالية ﴿ أُولِنُكُ ﴾ اشارة الى المذكورين باعتبار اتصافهم بما مرمن الصفات الشنيعة ومافيه من معنى البعد لما مر مرارا وهو مبتدأ وقو له تعالى ﴿ جزاؤهم ﴾ مبتدأ ثان وقو له تعالى ﴿ أَن عايهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ﴾ خبر هو الجملة خبر لأولئك وهذا يدلُّ بمنطوقه على جو ازلعنهم و بمفهومه ينني جوازلعن غيرهم ولعل الفرق بينهم وبين غيرهم أنهم مطبوع على قلوبهم ممنوعون عن الهدى آيسون من الرحمة رأسا بخلاف غيرهم والمراد بالناس المؤمنون أوالكل فان الكافر أيضاً يلعن منكر الحق والمرتد عنه ولكن لآيعرف الحق بعينه ﴿خالدُين فيها﴾ في اللعنة أو العقوبة أو الناروان لم تذكر لدلالة الكلام عليها ﴿لايخفف عنهم العذاب ولاهم ينظرون ﴾ أى يمهلون ﴿ الا الذين تابو ا من بعد ذلك ﴾ أى من بعد الارتداد ﴿ وأصلحوا ﴾ أى

ماأفسدوا أودخلوافى الصلاح ﴿ فان الله غفور رحيم ﴾ فيقبل تو بتهم و يتفضل عليهم وهو تعليل لما دل عليه الاستثناء وقيل نزلت في الحرث بن سويد -بين ندم على ردته فأرسل الى قومه أن يسألوا هل لى من تو بة فأرسل اليه أخوه الحلاس الآية فرجع الى المدينة فتاب ﴿ ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا ﴾ كاليهود كفروا بعيسي عليه السلام والانجيل بعدالايمان بموسى عليه السلام والتوراة ثم ازدادوا كفر احيث كفروا بمحمد عليه الصلاة والسلام والقرآن أوكفروا به عليه السلام بعدما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بالاصرارعايه والطمن فيه والصدعن الايمان ونقض الميثاق أوكقوم ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا كفرا بقولهم نتربص به ريب المنون أونرجعاليه فننافقه باظهار الايمان ﴿ لَن تَقْبَل تُوبْهُم ﴾ لأنهم لا يتو بون الاعند اشر أفهم على الهلاك فكني عن عدم توبتهم بعدم قبو لها تغليظا في شأنهم وأبرازا لحالهم في صورة حال الآيسين من الرحمة أو لأن تو بتهم لاتكون الانفاقا لارتدادهم وازديادهم كفرا و لذلك لم تدخل فيه الفاء ﴿ وأولئك هم الضالوب ﴾ الثابتون على الضلال ﴿ ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فان يقبل من أحدهم مل الأرض ذهبا و لو افتدى به ﴾ لما كان الموت على الكفر سببا لامتناع قبو ل الفدية زيدت الفاء همنا للاشعار به ومل الشيء ما يملاً به وذهبا تمييز وقرى بالرفع على أنه بدل من مل أو خبر لمحذوف ولو افتدى محمول على المعنى كأنه قيل فان يقبل من أحدهم فدية و لوافتدى بمل الأرض ذهبا أو معطوف على مضمر تقديرهفلن يقبل من أحدهم مل الأرض ذهبا لو تصدق به في الدنيا و لوافتدي به من العذاب في الآخرة أو المراد و لوافتدي بمثله كقوله تعالى و لو أن للذين ظلموا ما في الأرض جميعا ومثله معه والمثل يحذف و يراد كثير الأن المثلين في حكم شيء واحد ﴿ أُولَئِكَ ﴾ اشارة الى المذكورين باعتبار اتصافهم بالصفات الشنيعة المذكورة ﴿ لَهُم عذاب أليم ﴾ مؤلم اسم الاشارة مبتدأ والظرف خبره و لاعتماده على المبتدا ارتفع به عذاب أليم على الفاعلية ﴿ وَمالهم من ناصر ير . ﴾ في دفع العذاب عنهم أو في تخفيفه ومن مزيدة الاستغراق وصيغة الجمع لمراعاة الضمير أي ليس لواحد منهم ناصر واحد ولن تنالوا البر﴾ من ناله نيلا اذا أصابه والخطاب للمؤمنين وهو كلام مستأنف سيق لبيان ماينفع المؤمنين و يقبل منهم اثر بيان مالاً ينفع الكفرة و لايقبل منهن أي لن تبلغوا حقيقة البرالذي يتنافس فيه المتنافسون ولن تدركوا شأوه ولن تلحقوا بزمرة الأبرارأولن تنالوا برالله تعالى وهو ثوابه و رحمته و رضاه وجنته ﴿حتى تنفقوا﴾ أىفىسبيل الله عز وجلرغبة فيماعنده ومن في قوله تعالى ﴿ مَا تَحْبُونَ ﴾ تبعيضية ويؤيده قراءة من قرأ بعض ما تحبون وقيل بيانية ومامو صولة أو موصوفة أي مماتهوون و يُعجبكم من كرائم أموالكم وأحبها اليكم كما في قوله تعالى أنفقوا من طيبات ما كسبتم أومما يعمها وغيرها من الأعمال والمهجة على أن المراد بالانفاق مطلق البذل وفيه من الايذان بعزة منال البر مالايخفي وكان السلف رضى الله عنهم اذا أحبوا شيأ جعلوه لله عز وجل . و روى أنها لمــا نزلت جاءًا بو طلحة فقال يارسول الله ان أحب أمو الى الى بير حا فضعها يارسول الله حيث أراك الله فقال عليه السلام بخ بخ ذاك مال رائح أو رابح وانى أرى أن تجعلها في الأقربين فقسمها في أقاربه وجاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها فقال هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد فكائن زيداً وجد في نفسه وقال انمــا أردت أن أتصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ان الله تعالى قد قبلها منك. قيل وفيه دلالة على أن انفاق أحب الأمو ال على أقرب الأقارب أفضل وكتب عمر رضي الله عنه إلى أبي موسى الأشعري أن يشتري له جارية من سبي جلولاً يوم فتحت مدائن كسري فلما جاءت اليه أعجبته فقال ان الله تعالى يقول لن تنالوا البرحتي تنفقوا مما تحبون فأعتقها . وروى أن عمر بن عبد العزيز كانت لزوجته جارية بارعة الجمال وكان عمر راغبا فيها وكان قد طلبها منها مرارا فلم تعطها اياه ثم لما ولي الخلافة زينتها

وأرسلتها اليه فقالت قد وهبتكها ياأمير المؤمنين فلتخدمك قال منأين ملكتها قالت جئت بها من بيت أبي عبد الملك ففتش عن كيفية تملكه اياها فقيل انه كان على فلان العامل ديون فلما توفي أخذت من تركته ففتش عن حال العامل وأحضر و رثته وأرضاهم جميعا باعطاء المـال ثم توجه الى الجارية وكان يهواها هوى شديدا فقال أنت حرة لوجه الله تعالى فقالت لم ياأمير المؤمنين وقد أزحت عن أمرها كل شبهة قال لست اذن بمن نهى النفس عن الهوى ﴿ وماتنفقوا من شيء ﴾ ماشر طية جازمة لتنفقوا منتصبة به على المفعولية ومن تبعيضية متعلقة بمحذوف هوصفة لاسم الشرط أي أيشيء تنفقوا كائنامن الاشيافان المفردفى مثل هذا الموضع واقع موقع الجمع وقيل محل الجار والمجرو رالنصب على التمييزأى أىشئ تنفقو اطيباتحبو نهأوخبيثاتكرهونه ﴿ فان الله به عليم ﴾ تعليل لجو ابالشرطواقعموقعه أى فمجازيكم بحسبه جيداكان أورديئا فانه تعالى عليم بكلشيء تنفقونه علما كاملابحيث لايخفي عليه شيءمن ذاته وصفاته وتقديم الجار والمجرو رلرعاية الفو اصلوفيه من الترغيب في انفاق الجيد والتحذير عن انفاق الردى و مالا يخفي ﴿ كَلِ الطَّعَامِ ﴾ أي كل أفر ادا لمطعوم أوكل أنواعه ﴿ كَانْ حَلَالِبَيْ اسْرَائِيلَ ﴾ أي حلالالهم فان الحل مصدرنعت به و لذلك استوى فيه الواحدو الجمع والمذكر والمؤنث كافى قوله تعالى لاهن حل لهم ﴿ الاماحرم اسرائيل على نفسه ﴾ استثناء متصل من اسم كان أى كان كل المطعو مات حلالالبني اسرائيل الاماحرم اسرائيل أي يعقوب عليه السلام على نفسه وهو لحوم الابل وألبانها. قيل كان به وجعالنسا فنذر لئن شنى لاياً كل أحب الطعام اليه وكان ذلك أحبه اليه وقيل فعل ذلك للتداوى باشارة الأطباء واحتج به من جو زللنبي الاجتهادوللمانع أن يقولكان ذلك باذن من الله تعالى فيه فهو كتحريمه ابتداء ﴿ منقبل أن تنزل التوراة ﴾ متعلق بقوله تعالى كان حلا و لاضير فى توسيط الاستثناء بينهما وقيل متعلق بحرم وفيه أنَّ تقييد تحريمه عليه السلام بقبلية تنزيل التوراةليس فيه مزيد فائدة أي كان ماعدا المستثنى حلالالهم قبل أن تنزل التوراة مشتملة على تحريم ماحرم عليهم لظلمهم وبغيهم عقوبة لهم وتشديدا وهو رد على اليهود في دعواهم البراءة عما نعى عليهم قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وقوله تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآيتين بأن قالوا لسنا أول من حرمت عليه وانماكانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الامرالينا فحرمت عليناكما حرمت على من قبلنا وتبكيت لهم فىمنع النسخ والطعن في دعوى الرسول صلى الله عايه وسلم مو افقته لا براهيم عليه السلام بتحليله لحوم الابلوألبانها ﴿قل فأتوا بالتوراة فاتلوها﴾ أمر عليه السلام بأن يحاجهم بكتابهم الناطق بأن تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث مترتب على ظلمهم و بغيهم كلما ارتكبوا معصية من المعاصي التي اقترفوها حرم عليهم نوعمن الطيبات عقوبة لهم و يكلفهم اخراجه وتلاوته ليبكتهم و يلقمهم الحجر و يظهر كذبهم واظهار اسم التوراة لكون الجملة كلاما مع اليهو د منقطعا عما قبله وقوله تعالى ﴿ إن كنتم صادقين ﴾ أى فى دعواكم أنه تحريم قديم وجواب الشرط محذوف لدلالة المدكور عليه أى ان كنتم صادقين فأتوا بالتوراة فاتلوها فانصدقكم مما يدعوكم الى ذلك البتة . روى أنهم لم يحسروا على اخراج التوراة فبهتوا والقلبوا صاغرين وفي ذلك من الحجة النيرة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وجو ازالنسخ الذي يجحدونه ما لا يخفي والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها ﴿ فَمَنِ افترى على الله الكذب ﴾ أي اختلقه عليـ ه سبحانه بزعمه أنه حرم ماذكر قبل نز ول التو راة على بني اسر ائيل وهن تقدمهم من الامم ﴿ من بعد ذلك ﴾ من بعد ما ذكر من أمرهم باحضار التوراة وتلاوتها وما ترتب عليه من التبكيت والالزام والتقييد به للدلالة على كال القبح ﴿ فأولئك ﴾ اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة والجمع باعتبار معناه كما أن الافراد في الصلة باعتبار لفظه وما فيــه من معني البعد للايذان ببعد منزلتهم في الضلال والطغيان أي فأولئك المصرون على الافتراء بعدما ظهرت حقيقة الحال

وضاقت عليهم حلبة المحاجة والجدال ﴿هم الظالمون﴾ المفرطون في الظلم والعدوان المبعدون فيهما والجملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب مسوقة من جهته تعالى لبيان كال عتوهم وقيـل هي في محل النصب داخلة تحت القول عطفا على قوله تعالى فأتوابالتوراة ﴿قل صدق الله﴾ أي ظهر وثبت صدقه تعالى فيها أنزل في شأن التحريم وقيل في قوله تعالى ما كان ابراهيم يهوديا الخ أو صدق في كل شأن من الشئون وهو داخل في ذلك دخولا أوليا وفيه تعريض بكذبهم الصريح ﴿ فاتبعوا ملة ابراهيم ﴾ أى ملة الاسلام التي هي في الاصل ملة ابراهيم عليه السلام فانكم ماكنتم متبعين لملته كما تزعمون أو فاتبعوا مثل ملته حتى تتخاصوا مرس اليهودية التي اضطرتكم الى التحريف والمكابرة وتلفيق الاكاذيب لتسوية الاغراض الدنبئة الدنيوية وألزمتكم تحريم طيبات محللة لابراهيم عليه السلام ومن تبعه والفا للدلالة على أن ظهو رصدقه تعالى موجب للاتباع وترك ما كانو أعليه ﴿حنيفا﴾ أي مائلاً عن الاديان الزائغة كلها ﴿وماكان من المشر لين أى فىأمر من أموردينه أصلاوفر عاوفيه تعريض باشراك اليهود وتصريح بأنه عليه السلام ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعاوالغرض بيانأنالنبي صلى الله على دين ابراهيم عليه السلام في الاصول لأنه لايدعو الاالى التوحيدوالبراءة عن كل معبودسواه سبحانه وتعالى والجملة تذييل لما قبلها ﴿إنْ أُولَ بِيتَ وَضَعَ لَلنَّاسَ ﴾ شروع في بيان كفرهم ببعض آخر من شعائر ملته عليه السلام اثر بيان كفرهم بكون كل المطعومات حلاله عليه السلام . روى أنهم قالوابيت المقدس أعظم من الكعبة لانه مهاجر الأنبياء و في الارض المقدسة وقال المسلمون بل الكعبة أعظم فباغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت أي ان أول بيت وضع للعبادة وجعل متعبدًا لهم والواضع هو الله تعالى و يؤيده القراءة على البناء للفاعل وقوله تعالى ﴿ للذي ببكة ﴾ خبر لان وانما أخـبر بالمعرفة مع كون اسمها نكرة لتخصصها بسببين الاضافة والوصف بالجملة بعدها أي للبيت الذي ببكة أي فيها و في ترك الموصوف من التفخيم ما لا يخفي و بكة لغة في مكة فان العرب تعاقب بين الباء والميم كما فى قولهم ضربة لازب ولازم والنميط والنبيط فى اسم موضع بالدهناء وقولهم أمر راتب و راتم وسبد رأسه وسمدها وأغبطت الحمي وأغمطت وهي علم للبلد الحرام من بكداذا زحمه لازدحام الناس فيــه وعن قتادة يبك الناس بعضهم بعضا أو لأنها تبك أعناق الجبابرة أي تدقيها لم يقصدها جبار الاقصمه الله عز وجل وقيل بكة اسم لبطن مكة وقيل لموضع البيت وقيل للمسجد نفسه ومكة اسم للبلد كله وأيد هذا بأن التباك وهو الازدحام انما يقع عندالطواف وقيل مكة اسم للمسجد والمطاف و بكة اسم للبلد لقوله تعالى للذي ببكة مباركا. روى أنه عليه السلام سئل عن أول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئلكم بينهما فقال أربعون سنة وقيل أول من بناه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل آدم عليه السلام وقد استوفينا مافيه من الاقاويل في سورة البقرة وقيل أول بيت وضع بالشرف لابالزمان ﴿مباركا﴾ كثير الخير والنفع لما يحصل لمن حجه واعتمره واعتكف دونه وطاف حوله من الثوابوتكفير الذنوب وهو حال من المستكن في الظرف لأن التقدير للذي ببكة هو والعامل فيه ماقدر في الظرف من فعل الاستقرار ﴿ وهدى للعالمين ﴾ لأنه قبلتهم ومتعبدهم والأن فيه آيات عجيبة دالة على عظيم قدرته تعالى و بالغ حكمته كاقال ﴿ فيه آيات بينات ﴾ واضحات كانحراف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار ومخالطة ضوارى السباع الصيود في الحرم من غير تعرض لها وقهر الله تعالى لكل جبار تصده بسوع كاعجاب الفيل والجلة مفسرة للهدى أوحال أخرى ﴿مقام ابراهيم ﴾ أي أثر قدميه عليه السلام في الصخرة التي كان عليه السلام يقوم عليها وقت رفع الحجارة لبنا الكعبة عند ارتفاعه أو عند غسل رأسه على ماروى أنه عليه السلام جا وزائرا من الشام الى مكة فقالت له امرأة اسمعيل عليه السلام انزل حتى أغسل رأسك فلم ينزل فجاته بهذا الحجر فوضعته على شقه الايمن فوضع قدمه

عليه حتى غسات شق رأسه ثم حولته الى شقه الايسر حتى غسات الشق الآخر فبقي أثر قدميه عليه وهو امامبتدأ حذف خبره أى منها مقام ابراهيم أو بدل من آيات بدل البعض من الكل أو عطف بيان اماوحده باعتبار ونه بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالته على قدرة الله تعالى وعلى نبوة ابراهيم عليه الصلاة والسلام كقوله تعالى ان ابراهيم كان أمة قانتا أو باعتبار اشتماله على آيات كثيرة فانكل واحد من أثر تدميا في صخرة صماء وغوصه فيما الى الـكمه بين والانة بعضالصخور دون بعض وابقائه دون سائر آيات الانبياء عابهم السلام وحفظه معكثرة الاعداء ألدف سنة آية مستقلة و يؤيده القراءة على التوحيد واما بما يفهم من قوله عز وجل ﴿ وَمَن دَخْلُهَ كَانَ آمَنَا ﴾ فانه وان كان جلة مستأنفة ابتدائية أوشرطية لكنها فىقوة أن يقال وأمن مندخله فتكون بحسب المعنى والماكر معطوفة على مقام ابراهيم و لا يخفي أن الاثنين نوع من الجمع فيكتني بذلك أو يحمل على أنه ذكر من تلك الآيات اثنتان وطوى ذكر ماعداهما دلالةعلى كثرتها ومعنى أمن داخله أمنه من التعرض له كما فى قوله تعالى أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا و يتخطف الناس من حولهم وذلك بدعوة ابراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل لوجركل جريرة ثم لجأ الى الحرم لم يطلب وعن عمر رضي الله عنه لوظفرت فيــه بقاتل الخطاب مامسسته حتى يخرج منه ولذلك قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى من لزمه القتل في الحل بقصاص أو ردة أو زني فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له الا أنه لايؤوي و لا يطعم و لا يسقى و لا يبايع حتى يضطر الى الخروج وقيل أمنه من الناروعن النبي صلى الله عليه وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمناوعنه عليه الصلاة والسلام الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما وينثران في الجنة وهما مقبرتامكة والمدينة وعن ابن مسعود رضي الله عنه وتف رسو ل الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الحجون وايس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله تعالى منهذه البقعة ومن هذا الحرم كله سبعين ألفا وجوهم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفا وجوههم كالقمر ليلة البدر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم مسيرة مائتي عام ﴿ ولله على الناس حج البيت ﴾ جملة من مبتدا هو حج البيت وخبر هو الله وقوله تعالى على الناس متعانى بما تعاقى به الخبر من الاستقرار أو بمحذوف هو حال من الضمير المستكن في الجار والعامل فيــه ذلك الاستقرار و يجوز أن يكون على الناس هوالخبر ولله متعلق بما تعلق به الخبر و لاسبيل ال أن يتعلق بمحذوف هو حال من الضمير المستكن في على الناس لاستلزامه تقديم الحال على العامل المعنوي وذلك بما لامساغ له عند الجمهور وقدجوزه ابن مالك اذا كانت هي ظرفا أوحرف جر وعاملها كذلك بخلاف الظرف وحرف الجر فانهما يتقدمان على عاملهما المعنوي واللام فيالبيت للعهد وحجه قصده للزيارة على الوجه المخصوص المعهود وكسر الحاءلغة نجدوقيل هو اسم للمصدر وقرى وبفتحها ﴿ من استطاع اليه سبيلا ﴾ في محل الجرعلى أنه بدل من الناس بدل البعض من الكل مخصص لعمومه فالضمير العائد الى المبدل منه محذوف أى من استطاع منهم وقيل بدل الكل على أن المراد بالناس هوالبعض المستطيع فلاحاجة الى الضمير وقيل في محل الرفع على أنه خبر مبتدامضمر أيهم من استطاع الخ وقيل في حيزالنصب بتقديرأعني وقيل كلمة من شرطية والجزاء محذوف لدلالة المذكور عليه وكذا العائد الى الناس أي من استطاع منهم اليه سبيلا فلله عليه حج البيت وقد رجح هذا بكون مابعده شرطية والضمير المجرو رفي اليه راجع الى البيت أوالى حج والجار متعلق بالسبيل قدم عايه اهتماماً بشأنه كما في قوله عز وجل فهل الى خروج من سبيل وهل الى مرد من سبيل لما فيه من معني الافضاء والايصال كيف لا وهو عبارة عن الوسيلة من مال أو غيره فانهقد روى أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال السبيل الزاد والراحلة و روى ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلا قال يارسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة وهو المراد بما روى أنه عليه السلام فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة وهكذا روى عنابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم وعليه أكثر العلماء خلا أن الشافعي أخذ بظاهر هفأوجب الاستنابة على الزمن القادر على أجرة من ينوب عنه والظاهر أن عدم تعرضه عليه السلام لصحة البدن اظهور الأمركيف لا والمفسر في الحقيقة هو السبيل الموصل لنفس المستطيع الى البيت وذا لا يتصور بدون الصحة وعن ابن الزبير أنه على قدر القوة ومذهب مالك أن الرجل اذا وثق بقوته لزمه وعنه ذلك على قدر الطاقة وقد يجد الزاد والراحلة من لايقدر على السفر وقد يقدر عليه من لاراحلة له و لازاد وعن الضحاك أنه اذا قدر أن يؤجر نفسه فهو مستطع ﴿ وَمَن كَفَر ﴾ وضع من كفر موضع من لم يحبح تأكيداً لوجو به وتشديدا على تاركه و لذلك قال عليه السلام من مات وكم يحج فليمت ان شاعيه وديا أو نصر آنيا و روى عن على بن أبي طالب رضى الله عنه أنه عليه السلام قال في خطبته أيها الناس ان الله فرض الحج على من استطاع اليه سبيلا ومن لم يفعل فليمت على أي حال شاء يهو ديا أو نصر انيا أو مجوسيا ﴿ فَانَ اللَّهُ عَنى عَن العالمين ﴾ وعن عبادتهم وحيثكان من كفرمن جملتهم داخلا فيهادخولا أوليا اكتني بذلك عن الضمير الرابط بين الشرط والجزاء ولقد حازت الآية الكريمة من فنون الاعتبارات المعربة عن كال الاعتناء بأمر الحج والتشديد على تاركه مالا مزيد عليه حيث أوثرت صيغة الخبر الدالة على التحقق وأبرزت في صورة الجملة الاسمية الدالة على الثبات والاستمرار على وجه يفيد أنه حق واجب لله سبحانه في ذمم الناس لا انفكاك لهم عن أدائه والخروج عن عمدته وسلك بهم مسلك التعميم ثم التخصيص والابهام ثم التبيين والإجمال ثم التفصيل لما في ذلك من مزيد تحقيق وتقرير وعبر عن تركه بالكفر الذي لاقبيح وراءه وجعل جزاؤه استغناءه تعالى المؤذن بشدة المقت وعظم السخط لاعن تاركه فقط فانه قد ضرب عنه صفحا اسقاطاله عندرجة الاعتبار واستهجانا بذكره بلعن جميع العالمين من فعل وترك ليدل على نهاية شدة الغضب. هذا وقال ابن عباس والخيش وعطاء رضى الله تعالى عنهم ومن كفر أى جحد فرض الحج و زعم أنه ليس بواجب وعن سعيد بن المسيب نزلت في اليهود فانهم قالوا الحج الى مكة غير واجب وروى أنه لما نزل قوله تعالى ولله على الناس حج البيت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الاديان كلهم فحطبهم فقال ان الله كتب عليكم الحج فحجوا فا منت به ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس ملل قالوا لانؤمن به و لا نصلي اليه و لا نحجه فنزل ومن كفر وعن النبي صلى الله عليه وسلم حجواقبل أن لا تحجوا فانه قد هدم البيت مرتين و يرفع إلى السماء في الثالثة و روى حجوا قبل أن يمنع البرجانبة وعن ابن مسعود حجوا هذا البيت قبل أن ينبت في البادية شجرة لاتأكل منها دابة الانفقت وعن عمر رضي الله عنه لو ترك الناس الحج عاماً واحدا مانو ظروا ﴿ قُلْ يَاأُهُلُ الكِتَابِ ﴾ هم اليهود والنصاري وانما خوطبوا بعنوان أهلية الكتابِ الموجبة للايمانبه و بما يصدقه من القرآن العظيم مبالغة في تقبيح حالهم في كفرهم بها وقوله عز وجل ﴿ لَمْ تَكْفَرُ وَنَ بآيات الله ﴾ توبيخوانكار لأن يكون لكفرهم ما سبب من الاسباب وتحقيق لما يوجب الاجتناب عنه بالكلية والمراد بآياته تعالى ما يعم الآيات القرآنية التي من جملتها ما تلي في شأن الحج وغيره ومافي التوراة والانجيل من شواهد نبوته عليه السلام وقوله تعالى ﴿ والله شهيد على ماتعملون ﴾ حال من فاعل تكفرو ن مفيدة لتشديد التوبيخ وتأكيد الانكار واظهار الجلالة في موقع الاضمار لتربية المهابة وتهويل الخطب وصيغة المبالغة في شهيد للتشديد في الوعيد و كلمة ما اما عبارة عن كفرهم أوهي على عمومها وهو داخل فيها دخو لا أوليا والمعنى لاى سبب تكفرون با آياته عز وجل والحال أنه تعالى مبالغ فى الاطلاع على جميع أعمالكم وفي مجازاتكم عليها ولاريب فى أن ذلك يســـد جميع أنحاء ماتأتونه ويقطع أسبابه بالكلية ﴿قل ياأهل الكتاب﴾ أمر بتوبيخهم بالاضلال اثر توبيخهم بالضلال والتكرير للمبالغة في حمله عليه السلام على تقريعهم وتوبيخهم وترك عطفه على الأمر السابق للايذان باستقلالهم كما أن قطع قوله تعالى ﴿ لم تصدون ﴾ عن قوله تعالى لم تكفرون للاشعار بأن كل واحد من كفرهم وصدهم شناعة على حيالها مستقلة في استتباع اللائمة والتقريع وتكرير الخطاب بعنوان أهاية الكتاب لتأكيد الاستقلال وتشديد التشنيع فان ذلك العنوان كما يستدعى الايمان بما هو مصدق لما معهم يستدعى ترغيب الناس فيه فصدهم عنه في أقصى مراتب القباحة ولكون صدهم في بعض الصور بتحريف الكتاب والكفر بالآيات الدالة على نبوته عليه السلام وقرى تصدون من أصده ﴿ عن سبيل الله ﴾ أى دينه الحق الموصل الى السعادة الابدية وهو التوحيد وملة الاسلام ﴿ من آمن ﴾ مفعول لتصدون قدم عليه الجار والمجرور للاهتمام به . كانوا يفتنون المؤمنين و يحتالون لصدهم عنه و يمنعون من أراد الدخول فيه بجهدهم و يقولون ان صفته عليه السلام ايست في كتابهم و لا تقدمت البشارة به عندهم وقيل أتت اليهود الاوس والخزر جفذكر وهم ما كان بينهم في الجاهلية من العداوات والحروب ليعودوا الى ما كانوا فيه ﴿ تبغونها ﴾ على اسقاط الجار وايصال الفعل الى بينهم في الجاهلية من العداوات والحروب ليعودوا الى ما كانوا فيه ﴿ تبغونها ﴾ على اسقاط الجار وايصال الفعل الى

الضميركما في قوله فتولى غلامهم ثم نادى أظليما أُصيدكم أم حمارا

بمعنى أصيد لكم أي تطلبون لسبيل الله التي هي أقوم السبل ﴿ عُوجًا ﴾ اعوجاجًا بأن تلبسوا على الناس وتوهموا أن فيه ميلا عن الحق بنفي النسخ وتغيير صفة الرسول صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك والجملة حال من فاعل تصدون وقيل من سبيل الله ﴿ وأنتم شهدا ﴾ حال من فاعل تصدون باعتبار تقييده بالحال الاولى أو من فاعل تبغونها أي والحال أنكم شهدا تشهدون بأنها سبيل الله لا يحوم حولها شائبة اعوجاج وأن الصدعنها اضلال قال ابن عباس رضي الله عنهما أي شهدا أن في التوراة أن دين الله الذي لا يقبل غيره هو الاسلام أو وأنتم عدول فيها بينكم يثقون بأقوالكم و يستشهدونكم في القضايا وعظائم الامور ﴿ وما الله بغافل عما تعملون ﴾ اعتراض تذييلي فيه تهديد و وعيد شديد قيل الماكان صدهم للمؤمنين بطريق الخفية ختمت الآية الكريمة بما يحسم مادة حيلتهم من احاطة علمه تعالى بأعمالهم كما أن كفرهم بآيات الله تعالى لما كان بطريق العلانية ختمت الآية السابقة بشهادته تعالى على ما يعملون ﴿ يِاأَيُهِ الذين آمنوا النَّطيعوا فريقامن الذين أوتوا الكتابيردو كم بعد ايمانكم كافرير . ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له ألى المؤمنين تحذيرا لهم عن طاعة أهل الكتاب والافتتان بفتنتهم اثر توبيخهم بالاغوا والاضلال ردعا لهم عن ذلك وتعليق الرد بطاعة فريق منهم للبالغة في التحذير عن طاعتهم وايجاب الإجتناب عن مصاحبتهم بالكلية فانه في قوة أن يقال لا تطيعوا فريقا الخ كما أن تعميم التوبيخ فيما قبله للسالغة فى الزجرأو للمحافظة على سبب النز ول فانهروى أن نفرا من الاوس والخزرج كانوا جلوسا يتحدثون فربهم شاس بن قيس اليهودي وكان عظيم الكفر شديد الحسد للسلين فغاظه مارأى منهم من تألف القلوب واتحاد الكلمة واجتماع الرأى بعد ما كان بينهم ماكان من العداوة والشنآن فأمر شابا يهوديا كان معهبأن يجلس اليهم ويذكرهم يوم بعاث وكأن ذلك يوما عظما اقتتل فيه الحيان وكان الظفر فيه للاوس و ينشدهم ماقيل فيه من الاشعار ففعل فتفاخر القوم وتغاضبوا حتى تواثبوا وقالوا السلاح السلاح فاجتمع من القبيلتين خلق عظيم فعند ذلك جاهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال أتدعون الجاهلية وأنابين أظهركم بعد أن أكرمكم الله تعالى بالاسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم فعلموا أنها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم فألقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضا وانصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام الواحدي اصطفوا للقتال فنزلت الآية الى قوله تعالى لعلكم تهتدون فجاء النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام بين الصفين فقر أهن و رفع صوته فلما سمعوا صوت رسولالله صلى الله عليه وسلم أنصتوا له وجعلوا يستمعون له فلما فرغ ألقوا السلاح وعانق بعضهم بعضاو جعلوا يبكون

وقوله تعالى كافرين اما مفعول ثان ليردوكم على تضمين الرد معنى التصييركما فى قوله رمى الحدثان نسوة آل سعد بمقدار سمدن له سمودا فرد شعورهن السود بيضا وردوجو ههن البيض سودا

أوحال من مفعوله والأول أدخل في تنزيه المؤمنين عن نسبتهم الىالكفر لما فيه من التصريح بكون الكفر المفروض بطريق القسر وايراد الظرف مع عدم الحاجة اليه ضرورة سبق الخطاب بعنوان المؤمنين واستحالة تحقق الردالي الكفر بدو ن سبق الايمان مع توسيطه بين المفعو لين لاظهار كمال شناعة الكيفر وغاية بعده من الوقوع اما لزيادة قبحه الصارف العاقل عن مباشرته أو لممانعة الايمان له كانه قيل بعد ايمانكم الراسخ وفيه من تثبيت المؤمنين مالايخني ﴿ وكيف تكفرون ﴾ استفهام انكارى بمعنى انكار الوقوع كما فى قوله تعالى كيف يكور ن للمشركين عهد الخ لا بمعنى انكار الواقع كما فى قوله تعالى كيف تكفر و ن بالله وكنتم أمواتا الخو فى توجيه الانكار والاستبعاد الى كيفية الكفر من المبالغة ماليس فى توجيهه الى نفسه بأن يقال أتكفرون لانكل موجود لابد أن يكون وجوده على حالمن الاحوال فاذا أنكر ونغي جميع أحوال وجوده فقد انتني وجوده بالكلية على الطريق البرهاني وقوله تعالى ﴿ وأنتم تتلي عليكم آيات الله ﴾ جملة وقعت حالا من ضمير المخاطبين في تكفرون مؤكدة للانكار والاستبعاد بما فيهامن الشئون الداعية الى الثبات على الايمان الوازعة عن الكفر وقوله تعالى ﴿ وَفَيْكُم رَسُولُهُ ﴾ معطوف عليها داخل في حكمها فان تلاوة آيات الله تعالى عليهم وكون رسوله عليه الصلاة والسلام بين أظهرهم يعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم بتحقيق الحق وازاحة الشبه من أقوى الزواجر عن الكفر وعدم اسناد التلاوة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم للايذان باستقلال كل منهما في الباب ﴿ ومن يعتصم بالله ﴾ أي ومن يتمسك بدينه الحق الذي بينه با آياته على لسان رسوله عليه الصلاة والسلام وهو الاسلام والتوحيد المعبر عنه فيما سبق بسبيل الله ﴿ فقد هدى ﴾ جواب للشرط وقد لافادة معنى التحقيق كائن الهدى قد حصل فهو يخبر عنه حاصلا ومعنى التوقع فيه ظاهر فان المعتصم به تعالى متوقع للهدى كما أن قاصد الكريم متوقع للنـدى ﴿ إلى صِراط مستقيم ﴾ موصل آلى المطلوب والتنوين للتفخيم والوصف بالاستقامة للتصريح بالرد على الذين يبغون له عوجاً وهذا وانكان هو دينه الحق في الحقيقة والاهتداء اليه هو الاعتصام به بعينه لكن لما اختلف الاعتباران وكان العنوان الاخير مما يتنافس فيه المتنافسون أبرز فى معرض الجواب للحث والترغيب على طريقة قوله تعالى فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز ﴿ يِاأَيُّهَا الذين آمنوا ﴾ تكرير الخطاب بعنوان الايمان تشريف اثر تشريف ﴿ اتقوا الله ﴾ الاتقاء افتعال من الوقاية وهي فرط الصيانة ﴿ حق تقاته ﴾ أي حق تقوأه ومايجب منها وهو استفراغ الوسع في القيام بالمواجب والاجتناب عن المحارم كما في قوله تعالَى فا تقوا الله ما استطعتم وعن ابن مسعود رضي الله عنيه هو أن يطاع و لا يعصي و يذكر و لا ينسي و يشكر و لا يكفر وقد روى مرفوعا اليه عليه السلام وقيل هو أن لاتأخذه في الله لومة لائم و يقوم بالقسط ولوعلي نفسه أوابنه أوأبيه وقيل هو أن ينزه الطاعة عن الالتفات اليها وعن توقع المجازاة وقد مرتحقيق الحق فيذلك عند قوله عز وجل هدي للمتقين والتقاة من اتقي كالتؤدة من اتأد وأصلها وقية قلبت واوها المضمومة تا كما في تهمة وتخمة و ياؤها المفتوحة ألفا ﴿ وَلا تمو تن الاوأنتم مسلمون ﴾ أى مخلصون نفو سكم لله تعالى لا تجعلون فيها شركة لما سواه أصلا كمافى قوله تعالى ومن أحسن دينا بمن أسلم وجهه لله وهو استثنا مفرغ من أعم الاحوال أي لاتمو تن على حال من الاحوال الاحال تحقق اسلامكم وثباتكم عليـــــه كما ينبئ عنه الجملة الاسمية ولوقيل الامسلمين لم بفد فائدتها والعامل في الحال ماقبل الا بعد النقض وظاهر النظم الكريم وأن

كان نهيا عن الموت المقيد بقيد هو الكون على أي حال غير حال الاسلام لكن المقصود هو النهى عن ذلك القيد عند الموت المستلزم للامر بضده الذي هو الكون على حال الاسلام حينتذ وحيث كان الخطاب للمؤمنين كان المراد ايجاب الثبات على الاسلام الى الموت وتوجيه النهى الى الموت للمبالغة في النهى عن قيده المذكور فان النبي عن المقيد في أمثاله نهي عن القيد و رفع له من أصله بالكلية مفيد اللايفيده النهي عن نفس القيد فان قولك لاتصل الا وأنت خاشع يفيد من المبالغة في أيجاب الخشوع في الصلاة مالايفيده قولك لاتترك الخشوع في الصلاة لما أن هذا نهي عن ترك الخشوع فقط وذاك نهى عنه وعما يقارنه ومفيد لكون الخشوع هو العمدة فىالصلاة وأن الصلاة بدونه حقها أن لاتفعل وفيه نوع تحذير عما و راء الموت وقوله عز وجل ﴿ واعتصموا بحبل الله ﴾ أى بدين الاسلام أو بكتابه لقوله عليه الصلاة والسلام القرآن حبل الله المتين لاتنقضي عجائبه و لايخلق من كثرة الرد من قالبه صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدى الى صراط مستقيم اماتمثيل للحالة الحاصلة من استظهارهم به و وثوقهم بحمايته بالحالة الحاصلة من تمسك المتدلى من مكان رفيع بحبل وثيق مأمون الانقطاع من غير اعتبار مجاز في المفردات واما استعارة للحبل لما ذكر من الدين أوالكتاب والاعتصام ترشيح لها أو مستعار للو ثوق به والاعتماد عليه ﴿جميعا﴾ حال من فاعل اعتصموا أي مجتمعين في الاعتصام ﴿ و لاتفرقوا ﴾ أي لاتتفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كأهل الكتاب أوكما كنتم متفرقين في الجاهلية يحارَب بعضكم بعضا أو لاتحدثوا ما يوجب التفرق ويزيل الالفة التي أنتم عليها ﴿ وَاذَكُرُ وَا نُعْمَةُ اللَّهُ ﴾ مصدر مضاف الى الفاعل وقوله تعالى ﴿ عليكم ﴾ متعاقى به أو بمحذوف وقع حالا منه وقولُه تعالى ﴿ اذْ كُنتُمْ ﴾ ظرف له أو للاستقرار في عليكم أي اذكرُوا انعامه عليكم أو اذكروا انعامه مستقرا عليكم وقت كونكم ﴿ أعدا ﴾ في الجاهلية بينكم الاحن والعداوات والحروب المتواصلة وقيل هم الاوس والخزرج كانا أُخُوير. لأب وأم فوقعت بين أو لادهما العداوة والبغضاء وتطاولت الحروب فيما بينهم مائة وعشرين سنة ﴿ فَأَلْفَ بِينَ قَلُوبِكُم ﴾ بتو فيقبكم للاسلام ﴿ فأصبحتم ﴾ أي فصرتم ﴿ بنعمته ﴾ التي هي ذلك التأليف ﴿ اخوانا ﴾ خُبر أصبحتم أى اخوانا متحابين مجتمعين على الاخوة في الله متراحمين متناصحين متفقين على كلمة الحقوقيل معنى فأصبحتم فدخلتم في الصباح فالباء حينئذ متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل وكذا اخوانا أي فأصبحتم ملتبسين حالكونكم اخوانا ﴿ وَكُنتُم عَلَى شَفَا حَفَرَةً مِنَ النَّارِ ﴾ شَفَا الحَفَرة وشفتها حَرَفُها أَى كُنتُم مشرفين على الوقوع في نار جهنم الكفركم اذكو أدرككم الموت على تلك الحالة لوقعتم فيها ﴿ فأنقذكم ﴾ بأنهداكم للاسلام ﴿ منها ﴾ الضمير للحفرة أو للنار أو للشفا والتأنيث للمضاف اليه كما في قوله كما شرقَت صدر القناة من الدم أو لانه بَمعني الشفةفان شفا البئر وشفتها جانبها كالجانب والجانبة وأصله شفو قلبت الواو ألفا في المذكر وحذفت في المؤنث ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده وما فيه من معنى البعد للايذان بعلو درجة المشار اليه و بعد منزلته في الفضل و كال تميزه به عما عداه وانتظمه بسببه في سلك الامور المشاهدة والكاف مقحمة لتأكيد ما أفاده اسم الاشارة من الفخامة ومحلم النصب على أنها صفة لمصدر محذوف أى مثل ذلك التبيين الواضح ﴿ يبين الله لكم آياته ﴾ أى دلائله ﴿ لعلكم ته تدور ﴾ طلباً لثباتكم على الهدى وازديادكم فيه ﴿ ولتكن منكم أمة يدعُون الى الخير ﴾ أمرهم الله سبحانه بتكميل الغير وارشاده اثر أمرهم بتكميل النفس وتهذيبها بمـا قبلَه من الاوامر والنواهي تثبيتا للكل على مراعاة ما فيهــا من الاحكام بأن يقوم بعضهم بمواجبها ويحافظ على حقوقها وحدودها ويذكرهاالناسكافة ويردعهم عن الاخلال بها والجمهور على اسكان لام الامر وقرى بكسرها على الاصل وهو من كان التامة ومن تبعيضية متعلقة بالامر أو بمحذوف وقع حالا من الفاعل

وهو أمة و يدعون صفتها أي لتوجد منكم أمة داعية الى الخير والامة هي الجماعة التي يؤمها فرق الناس أي يقصدونها ويقتدون بها أو من الناقصة وأمة اسمها ويدعون خبرها أى لتكن منكم أمة داعين الى الخير وأياما كان فتوجيه الخطاب الى الكل مع اسناد الدعوة الى البعض لتحقيق معنى فرضيتها على الكفاية وأنها واجبة على الكل لكن بحيث ان أقامها البعض سقطت عن الباقين و لو أخل بها الكل أثموا جميعا لا بحيث يتحتم على الكل اقامتها على ما ينبي عنه قوله عز وجل وماكان المؤمنون لينفرواكافة الآية ولانها من عظائم الامور وعزأتمها التي لا يتولاها الا العلماء بأحكامه تعالى ومراتب الاحتساب وكيفية اقامتها فان من لا يعلمها يوشك أن يأمر بمنكر وينهى عن معروف ويغلظ في مقام اللين وياين في مقام الغلظة وينكر على من لايزيده الانكار الاالتمادي والاصر اروقيل من بيانية كما في قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم الآية والامر من كان الناقصة والمعني كونوا أمة يدعون الآية كقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية ولا يقتضي ذلك كون الدعوة فرض عين فان الجهاد من فروض الكفاية مع ثبوته بالخطابات العامة والدعاء الى الخير عبارة عن الدعاء الى ما فيه صلاح ديني أو دنيوى فعطف الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه بقوله تعالى ﴿ و يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر ﴾ مع اندراجهما فيهمن بابعطف الخاص على العام لاظهار فضلهما وانافتهماعلى سائرالخيرات كعطف جبريل وميكال على الملائكة عليهم السلام وحذف المفعول الصريحمن الافعال الثلاثة اما للايذان بظهوره أي يدعون الناس و يأمرونهم وينهونهم واما للقصــد الى ايجاد نفس الفعل كما في قولك فلان يعطى و يمنع أى يفعلون الدعاء الى الخير والامر بالمعروف والنهى عن المنكر ﴿ وأُولئك ﴾ اشارة الى الامة المذكه رة باعتبار اتصافهم بماذكر من النعوت الفاضلة وكال تميزهم بذلك عمن عداهم وانتظامهم بسببه في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو طبقتهم و بعد منزلنهم في الفضل والافراد في كاف الخطاب اما لأن المخاطب كل من يصلح للخطاب واما لأن التعيين غير مقصود أي أولئك الموصو فون بتلك الصفات الكاملة ﴿هُمُ المفلحورِ فَ أي هم الاخصاء بكمال الفلاح وهم ضمير فصل يفصل بين الخبر والصفة ويؤكدالنسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند اليه أو مبتدأ خبره المفلحون والجملة خبر لأولئك وتعريف المفلحون اما للعهد أو للاشارة الىما يعرفه كل أحد من حقيقة المفلحين . روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن خير الناس فقال آمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وأتقاهم لله وأوصلهم للرحم وعته عليه السلام من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله فى أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه وعنه عليه السلام والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليو شكن الله أن يبعث عليكم عذابا من عنده ثم لتدعنه فلا يستجاب لكم وعن على رضي الله عنه أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن شنأ الفاسقين وغضب لله غضب الله له والامر بالمعروف في الوجوب والندب تابع للمأمور به وأما النهى عن المنكر فواجب كله فان جميع ما أنكره الشرع حرام والعاصى يجب عليه النهى عما ارتكبه اذ يجب عليه تركه وانكاره فلا يسقط بترك أحدهما وجوب شيء منهماوالتوبيخ في قوله تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكمانما هو على نسيان أنفسهم لاعلى أمرهم بالبروعن السلف مروا بالخير وان لم تفعلوا ﴿ وَ لا تَكُو نُوا كَالَّذِينَ تَفْرَقُوا ﴾ همأهل الكتابين حيث تفرقت اليهود فرقا والنصارى فرقا ﴿ واختلفوا ﴾ باستخراج التَّأُو يلات الزائغةو كتم الآيات الناطقة وتحريفها بمــا أخلدوا اليه من حطام الدنيا الدنيئة ﴿من بعــد ماجاءهم البينات﴾ أى الآيات الواضحة المبينة للحق الموجبة للاتفاق عليه واتحاد الكلمة فالنهي متوجه الى المتصدين للدعوة اصالة والى أعقابهم تبعاو يجوز تعميم الموصول للمختلفين منالامم السالفة المشار اليهم بقوله عزوجل ومااختلف فيه الاالذين أوتوه من بعد ماجاتهم البينات وقيل هم

المبتدعة من هذه الأمة وقيل هم الحرو رية وعلى كل تقدير فالمنهى عنه انما هو الاختلاف في الأصول دون الفروع الا أن يكون مخالفا للنصوص البينة أو الاجماع لقوله عليه الصلاة والسلام اختلاف أمتى رحمة وقوله عليه السلام من اجتهد فأصاب فله أجران ومن أخطأ فله أجر واحد ﴿ وأولئك ﴾ اشارة الى المذكورين باعتبار اتصافهم بما في حين الصلة وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ لَهُم ﴾ خبره وقوله تعالى ﴿ عذاب عظيم ﴾ مرتفع بالظرف على الفاعلية لاعتماده على المبتدأ أو مبتدأ والظرف خبره والجملة خبرللمبتدا الاول وفيه من التأكيد والمبالغة في وعيد المتفرقين والتشديد في تهدید المشبهین بهم ما لا یخنی ﴿ یوم تبیض وجوه ﴾ أی وجوه کثیرة وقری تبیاض ﴿ وتسود وجوه ﴾ کثیرة وقرى تسواد وعن عطاء تبيض وجوه المهاجرين والأنصار وتسود وجوه بني قريظة والنضير ويوم منصوب على أنه ظرف للاستقرار في لهم أى لثبوت العذاب العظيم لهم أو على أنه مفعول لمضمر خوطب به المؤمنون تحذيرا لهم عن عاقبة التفرق بعد مجى البينات وترغيبا في الاتفاق على التمسك بالدين أي اذكروا يوم تبيض الخ و بياض الوجه وسواده كنايتان عن ظهور بهجة السرورو كآبة الخوف فيه وقيل يوسم أهل الحق ببياض الوجه والصحيفة واشراق البشرة وسعى النوربين يديه و بيمينه وأهل الباطل بأضداد ذلك ﴿ فأُمَّا الذين اسودت وجوههم ﴾ تفصيل لاحوال الفريقين بعد الاشارة اليها اجمالا وتقديم بيّان هؤلاء لما أن المقام مقام التحـذيرعن التشبه بهم مع مافيه من الجمع بين الاجمال والتفصيل والافضاء الىختم الكلام بحسن حال المؤمنين كما بدى وبذلك عند الاجمال ﴿ أَكُفْرَتُم بعد ايما نَكُم ﴾ على ارادة القول أي فيقال لم ذلك والممزة للتوبيخ والتعجيب من حالم والظاهر أنهم أهل الكتابين وكفرهم بعدا يمانهم كفرهم برسولالله صلى الله عليه وسلم بعدا يمان أسلافهم أو ايمان أنفسهم به قبل مبعثه عليه الصلاة والسلام أو جميع الكفرة حيث كفروا بعد ماأقروا بالتوحيديوم الميثاق أو بعدماتمكنوا من الايمان بالنظر الصحيح والدلائل الواضحة والآيات البينة وقيل المرتدون وقيل أهل البدع والاهوا والفاء في قوله عز وعلا ﴿ فندوقوا العـنــاب ﴾ أي العذاب المعهود الموصوف بالعظم للدلالة على أن الامر بذوق العذاب على طريق الاهانة مترّتب على كفرهم المذكوري أن قوله تعالى ﴿ بِمَا كُنتُم تَكُفُرُونَ ﴾ صريح فى أن نفس الذوق معلل بذلك والجمع بين صيغتى الماضى والمستقب ل للدلالة على استمراركفرهم أو على مضيه في الدنيا ﴿ وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله ﴾ أعني الجنة والنعيم المخلد عبر عنها بالرحمة تنبيها على أن المؤمن وان استغرَّق عمره في طاعة الله تعالى فانه لايدخل الجنــة الا برحمته تعــالى وقرىء ابياضت كما قرى اسو ادت ﴿ هُم فيها خالدون ﴾ استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من السياق كا نه قيل كيف يكو نون فيها فقيل هم فيها خالدون لايظُعنون عنها و لا يوتون وتقديم الغارف للمحافظة على رؤس الآى ﴿ تلك ﴾ اشارة الى الآيات المشتملة على تنعيم الابرار وتعذيب الكفار ومعنى البعد للايذان بعلو شأنها وسمومكانها في الشرف وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ آيات الله ﴾ خبره وقوله تعالى ﴿ نتلوها ﴾ جملة حالية من الآيات والعامل فيها معنى الاشارة أو هي الخبر و آيات الله بدل من اسم الاشارة والالتفات الى التكلم بنون العظمة مع كون التلاوة على لسان جبريل عليه السلام لابر از كال العناية بالتلاوة وقرى عيتلوها على اسناد الفعل الى ضميره تعالى وقوله تعالى ﴿عليك ﴾ متعلق بنتلوها وقوله تعالى ﴿بالحق﴾ حال مؤكدة من فاعل نتلوها أو من مفعوله أى ملتبسين أو ملتبسة بألحق والعدلليس فى حكمها شائبة جو ربنقص ثواب المحسن أو بزيادة عقاب المسىء أو بالعقاب من غير جرم بل كل ذلك موفى لهم حسب استحقاقهم بأعمالهم بموحب الوعد والوعيـد وقوله تعالى ﴿ وما الله يريد ظلما للعالمين ﴾ تذييل مقرر لمضمون ماقبله على أبلغ وجه و آكده فان تنكير الظلم وتوجيه النفي الى ارادته بصيغة المضارع دون نفسه وتعليق الحكم بآحاد الجمع

المعرف والالتفات الى الاسم الجليل اشعارا بعلة الحكم بيان لكمال نزاهته عز وجل عن الظلم بما لامز يدعليه أي ما يريد فرداً من أفراد الظلملفرد من أفراد العالمين فيوقت من الاوقات فضلا عن أن يظلمهم فان المضارع كما يفيد الاستمرار في الاثبات يفيده في النبي بحسب المقام كما أن الجملة الاسمية تدل بمعونة المقام على دوام الثبوت وعند دخول حرف النفي تدل على دوام الانتفاء لأعلى انتفاء الدوام و في سبك الجملة نوع ايمــاء الى التعريض بأن الكفرة هم الظالمون ظلموا أنفسهم بتعريضها للعذاب الخالدكما في قوله تعالى ان الله لايظلم الناس شيأ ولكن الناس أنفسهم يظلمون ﴿ ولله مافي السموات ومافى الأرض ﴾ أىله تعالى وحده من غير شركة أصلامافيهما من المخلوقات الفائتة للحصر ملكا وخلقا احياء واماتة واثابة وتعذيبا وايرادكلمة ماامالتغايب غيرالعقلاعلى العقلاء واما لتنزيلهم منزلة غيرهم اظهارا لحقارتهم فيمقام بيان عظمته تعالى ﴿ والى الله ﴾ أى الى حكمه وقضائه لا الى غيره شركة أو استقلالا ﴿ ترجعُ الْأُمُورِ ﴾ أى أمورهم فيجازي كلا هنهم بميًا وعدله وأوعده من غير دخل في ذلك لأحد قط فالجلة مقررة لمضمون ماورد في جزاء الفريقين وقيل هي معطوفة على ماقبلها مقررة لمضمونه فان كونالعالمين عبيده تعالى ومخلوقه ومرزوقه يستدعي ارادة الخير بهم ﴿ كَنتُم خير أمة ﴾ كلام مستأنف سيق لتثبيت المؤمنين على ماهم عليه من الاتفاق على الحق والدعوة الى الخير وكنتم من كان الناقصة التي تدل على تحقق شي بصفة في الزمان الماضي من غير دلالة على عدم سابق أو لاحق كما في قوله تعالى وكان الله غفورا رحياً وقيل كنتم كذلك في علم الله تعالى أو في اللوح أو فيما بين الأمم السالفة وقيل معناه أنتم خيرأمة ﴿ أُخرِجِتَ للنَّاسِ ﴾ صفة لأمة واللام متعلقة بأخرجت أي أظهرت لهم وقيل بخير أمة أي كنتم خير الناس للناس فهو صريح في أن الخيرية بمعنى النفع للناس وان فهم ذلك من الاخر اجلم أيضا أي أخرجت لأجلهم ومصلحتهم قال أبوهريرة رضى الله عنه معناه كنتم خير الناس للناس تأتون بهم فى السلاسل فتدخلونهم فى الاسلام وقال قتادة هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم لم يؤمرنبي قبله بالقتال فهم يقاتلون الكفار فيد خلونهم في الاسلام فهم خير أمة للناس ﴿ تأمر ون بالمعر و ف وتنهو ن عن المنكر ﴾ استئناف مبين لكونهم خير أمة كمايقال زيدكريم يطعم الناس و يك وهم و يقوم بمصالحهم أوخبرثان لكنتم وصيغة الاستقبالللدلالةعلى الاستمرار وخطاب المشافهة وانكاذ خاصا بمن شاهد الوحي من المؤمنين لكن حكمه عام للكل قال اس عباس رضى الله عنه ماير يدأه ةمحمد صلى الله عايه وسلم وقال الزجاج أصل هذا الخطاب لأصحاب رسول الله عليه وسلم وهو يعم سائراً مته و روى الترمذي عن بهزبن حكيم عن أبيه عن جدهاً نه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقه ل في قوله تعالى كنتم خيرامة أخرجت للناس أنتم تتمون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله تعالى وظاهر أن المراد بكل أمة أوائلهم وأواخرهم لاأوائلهم فقطفلابدأن تكونأعقاب هذه الأمةأ يضاداخلة في الحبكم وكذاالحال فيمار وي أن مالك بن الصيف و وهب بن يهوذااليهو ديين مرابنفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم ابن مسعود وأبى بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى حذيفة رضوان الله عايهم فقالا لهم نحن أفضل منكم وديننا خير مماتدعو ننا اليه . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما كنتم خير أمة الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة . و روى عن الضحاك أنهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة الرواة والدعاة الذين أمر الله المسلمين بطاعتهم ﴿ وتؤمنون بالله ﴾ أى ايمــانا متعلقا بكل ما يجب أن يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزا وانمـــا لم يصرح به تفصيلا لظهور أنه الذي يؤمن به المؤمنون وللايذان بأنه هو الايمان بالله تعالى حقيقة وأن ماخلا عن شيء من ذلك كايمان أهل الكتاب ليس من الايمــان به تعالى فىشى قال تعالى و يقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض و يريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا وانما أخر ذلك عن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر مع تقدمه عليهما وجودا ورتبة لأن دلالتهما على خيريتهم للناس أظهر من دلالته عليها وليقترن به قوله تعالى ﴿ ولو آمن أهل الكتاب لكان خير الهم ﴾ أى لو آمنو ا كايمانكم لكان ذلك خيرا لهم مماهم عليه من الرياسة واستتباع العوام ولازدادت رياستهم وتمتعهم بالخظوظ الدنيوية مع الفوز بماوعدوه على الايمان من ايتاء الأجر مرتين وقيل مماهم فيه من الكفر فالخيرية انما هي باعتبار زعمهم وفيه ضرب تهكم بهم وانمالم يتعرض للمؤمن به أصلا للاشعار بظهور أنه الذي يطلق عليه اسم الايمان لايذهب الوهم الى غيره و لو فصل المؤمن به همنا أو فيا قبل لربما فهم أن لأهل الكتاب أيضا ايمانا في الجملة لكن ايمان المؤمنين خير منه وهيهات ذلك ﴿منهم المؤمنون ﴾ جملة مستأنفة سيقت جوابا عما نشأ من الشرطية الدالة على انتفاء الخيرية لانتفاء الايمان عنهم كأنه قيل هل منهم من آمن أو كلهم على الكفر فقيل منهم المؤمنون المعهودون الفائزون بخير الدارين كعبد الله بن سلام وأصحابه ﴿ وأ كُثرهم الفاسقون ﴾ المتمردون في الكفر الخارجون عن الحدود ﴿ لن يضر و كم الا أذى ﴾ استثناء مفرغ من المصدر العام أى لن يضر وكم أبدا ضرراً ما الاضرر أذى لا يبالى به من طعن وتهديد لاأثر له ﴿ وَانْ يَقَاتُلُوكُمْ يُولُوكُمُ الْأَدْبَارِ ﴾ أي ينهزمون من غير أن ينالوا منكم شيأ من قتل إأوأسر ﴿ ثُم لا ينصرون ﴾ عطف على الشرطية وثم للتراخي في الرتبة أي لا ينصرون من جهة أحــد و لا يمنعون منكم قتلاً وأخذا وفيه تثبيت لمن آمن منهم فانهم كانوا يؤذونهم بالتابي بهموتو بيخهم وتضليلهم وتهديدهم وبشارة لهم بأنهم لايقدرون على أن يتجاو زواالأذى بالقول الى ضرر يعبأبه مع أنه وعدهم الغلبة عليهم والانتقام منهم وأن عاقبة أمرهم الخذلان والذلوانما لم يعطف نني منصوريتهم على الجزاء لأن المقصود هو الوعد بنني النصر مطلقا و لوعطف عليه لكان مقيدا بمقاتلتهم كتولية الأدبار وكم بين الوعدين كأنه قيل شمشأنهم الذي أخبركم عنه وأبشركم به أنهم مخذو لون منتف عنهم النصر والقوة لاينهضون بعد ذلك بحناح و لايقومون على ساق و لايستقيم لهم أمر وكانكذلك حيث لقى بنو قريظة والنضير و بنو قينقاع ويهود خيبر مالقوا وضربت عليهم الذلة كأى هدرالنفس والمال والأهل أوذل التمسك بالباطل وأينما ثقفوا أى وجدوا ﴿ الا بحبل من الله وحبل من الناس ﴾ استثناء من أعم الأحوال أى ضربت عليهم الذلة ضرب القبة على من هي عليه في جُميع الأحوال الاحال كونهم معتصمين بذمة الله أو كتابه الذي أتاهم وذمة المسلمين أو بذمة الاسلام واتباع سبيل المؤمنين ﴿ وَ بَاوًا بَغَضَبِ مِنَ اللَّهِ ﴾ أي رجعوا مستوجبين له والتنكير للتفخيم والتهويل ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لغضب مؤكدة لما أفاده التنكير من الفخامة والهول أي كائن من الله عزوجل ﴿ وضربت عليهم المسكنة ﴾ فهي محيطة بهم من جميع جوانبهم واليهود كذلك في غالب الحال مساكين تحت أيدي المسلّمين والنصاري ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة عليهم والبوء بالغضب العظيم ﴿ بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ﴾ أى ذلك الذي ذكر كائن بسبب كفرهم المستمر بآيات الله الناطقة بنبوة محمد عليه الصلاة والسلام وتحريفهم لها وبسائر الآيات القرآنية ﴿ و يقتلون الانبياء بغير حق﴾ أى في اعتقادهم أيضا واسناد القتل اليهم مع أنه فعل أسلافهم لرضاهم به كما أن التحريف مع كونه من أفعال أحبارهم ينسب الى كل من يسير بسيرتهم ﴿ ذَلْكُ ﴾ اشارة الى ماذكر من الكفر والقتل ﴿ بما عصوا و كانوا يعتدون ﴾ أى كائن بسبب عصيانهم واعتدائهم حدو دالله تعالى على الاستمرار فان الاصرار على الصغائر يفضي الى مباشرة الكبائر والاستمرار عليها يؤدي الى الكفر وقيل معناه أن ضرب الذلة والمسكنة في الدنيا واستيجاب الغضب في الآخرة كما هو معال بكفرهم وقتلهم فهو مسبب عن عصيانهم واعتدائهم من حيث أنهم مخاطبون بالفروع من حيث المؤاخذة ﴿ ليسوا سواء ﴾ جملة مستأنفة سيقت تمهيدا لتعداد محاسن مؤمني أهل الكتاب وتذكيرا لقوله تعالى منهم المؤمنون وألضمير في ليسوا لأهل الكتاب جميعاً لاللفاسقين منهم خاصة

وهو اسم ليس وخبره سواءوانما أفردلانه في الاصل مصدر والمرادبنفي المساواة نفي المشاركة في أصل الاتصاف بالقبائح المذكورة لانفي المساواة فيمراتب الاتصاف بها مع تحقق المشاركة فيأصل الاتصاف بها أي ليسجميع أهل الكتاب متشاركين في الاتصاف بما ذكر من القبائح والابتلاء بما يترتب عليها من العقوبات وقوله تعالى ﴿ من أهل الكتاب أمة قائمة ﴾ استئناف مبين لكيفية عدم تساويهم ومزيل لما فيه من الابهام كما أن ماسبق من قوله تعالى تأمرون بالمعروف الآية مبين لقوله تعالى كنتم خير أمة الخووضع أهل الكتاب موضع الضمير العائد اليهم لتحقيق مابه الاشتراك بين الفريقين والايذان بأن تلك الأمة بمن أوتى نصيباً وافرا من الكتاب لامن أرذالهم والقائمة المستقيمة العادلة من أقمت العود فقام بمعنى استقام وهم الذين أسلموا منهم كعبد الله بنسلام وثعلبة بنسعيد وأسيد بن عبيد وأضرابهم وقيل هم أربعون وجلاً من أهل نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثلاثةمن الروم كانوا على دين عيسي وصدقوا محمدًا عليهما الصلاة والسلام وكان من الانصار فيهم عدة قبل قدوم النبي عليه السلام منهم أسعد بن زرارة والبراء بن معرو رومحمد ابن مسلمة وأبو قيس صرمة بن أنس كانوا موحدين يغتسلون من الجنابة و يقومون بما يعرفون من شرائع الحنيفية حتى بعثالله النبي صلى الله عليه وسلم فصدقو هو نصروه وقوله تعالى ﴿ يتلون آيات الله ﴾ في محل الرفع على أنه صفة أخرى لأمة وقيل في محل النصب على أنه حال منها لتخصصها بالنعت والعامل فيه الاستقرار الذي يتضمنه الجارأو من ضميرها في قائمة أو من المستكن في الجار لوقوعه خبراً لأمة والمراد با آياتالله القرآن وقوله تعالى ﴿ آنَا ۚ اللَّيل ﴾ ظرف ايتلون أى في ساعاته جمع أنى بزنة عصا أو انى بزنة معى أو أنى بزنة ظي أو أنى بزنة نحى أوأنو بزنة جَرو ﴿ وهم يسجدور ٠٠٠٠ أى يصلون اذ لاتلاوة في السجود قال عليه الصلاة والسلام ألا انينهيت أن أقرأ را كعا وساجدًا وتخصيص السجود. بالذكر من بين سائر أركان الصلاة لكونه أدل على كال الخضوع والتصريح بتلاوتهم آيات الله في الصلاة مع أنهامشتملة عليها قطعا لزيادة تحقيق المخالفة وتوضيح عدم المساواة بينهم وبين الذين وصفو أآنفا بالكفربها وهو السرفى تقديم هذا النعبت على نعت الايمان والمراد بصلاتهمالتهجد اذهو أدخل في مدحهم وفيه يتسني لهم التلاوة فانها في المكتوبة وظيفة الامام واعتبار حالهم عند الصلاة على الانفراد يأباه مقام المدح وهو الانسب بالعدول عن ايرادها باسم الجنس المتبادر منه الصلاة المكتوبة و بالتعبير عن وقتها بالآنا المبهمة وقيل صلاة العشاء لان أهل الكتاب لا يصلونها لماروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرها ليلة ثم خرج فاذا الناس ينتظرون الصلاة فقال أما أنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم وقرأ هذه الآية وآيراد الجملة اسمية للدلالة على الاستمرار وتكرير الاسناد لتقوية الحكم وتأكيده وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والجملة حال من فاعل يتلون وقيلهي مستأنفة والمعني أنهم يقومون تارة ويسجدون أخرى يبتغون الفضل والرحمة بأنواعما يكون فىالصلاة من الخضوع لله عزوجل كمافى قوله تعالى والذين يبيتون لربهم سجدا وقياماوقيل المرادبالسجودهو الخضوع كمافىقوله تعالى ولله يسجدمافى السموات والأرض ﴿ يؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ صفة أخرى لأمة مبينة لمباينتهم اليهودمنجهة أخرى أي يؤمنون بهما على الوجه الذي نطَّق به الشرع والاطلاق للأيذان بالغنى عن التقييد لظهو رأنه الذي يطلق عليه الإيمان بهما لا يذهب الوهم الى غيره وللتعريض بأن ايمان اليهود بهمامع قولهم عزيرابن الله وكفرهم ببعض الكتب والرسل و وصفهم اليوم الآخر بخلاف صفته ليس من الايمان بهما في شيء أصلاولوقيد بماذكرلر بماتوهمأن المنتفي عنهم هو القيد المذكو رمع جوازا طلاق الايمان على ايمانهم بالأصل وهيهات ﴿ و يأمرون، بالمعروف وينهون عن المنكر ﴾ صفتان أخريان لأمة أجريتا عليهم تحقيقا لمخالفتهم اليهود فى الفضائل المتعلَّقة بتكميل الغيراثر بيان مباينتهم لهم في الخصائص المتعلقة بتكميل النفس وتعريضا بمداهنتهم في الاحتساب بل بتعكيسهم في الأمر

باضلال الناس وصدهم عن سبيل الله فانه أمر بالمنكر ونهى عن المعروف ﴿ و يسارعون في الخيرات ﴾ صفة أخرى . لأمة جامعة لفنون المحاسن المتعلقة بالنفس و بالغير والمسارعة في الخير فرطَ الرغبة فيه لأن من رغبُ في الأمر سارع في توليه والقيام، وآثرالفور على التراخي أي يبادرون مع كمال الرغبة في فعل أصناف الخيرات اللازمة والمتعدية وفيه تعريض بتباطؤ اليهودفيها بل بمبادرتهم الى الشرور وايثاركلمة في على ماوقع في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة الخ للايذان بأنهم مستقرور في أصل الخير متقلبون في فنونه المترتبة في طبقات الفضل لاأنهم خارجون عنها منتهون اليها ﴿ وأُولئك ﴾ اشارة الى الأمة باعتبار اتصافهم بما فصل من النعوت الجليلة وما فيه من معنى البعد للايذان بعلو درجتهم وسموطبقتهم في الفضل وايثاره على الضمير للاشعار بعلة الحكم والمدح أي أولئك المنعوتون بتلك الصفات الفاضلة بسبب اتصافهم بها ﴿ من الصالحين ﴾ أي من جملة من صلحت أحوالهم عندالله عز وجل واستحقوا رضاه وثناء ﴿ وما يفعلوا من خير ﴾ كائنا ما كان مما ذكر أو لم يذكر ﴿ فلن يكفروه ﴾ أى لن يعدموا ثو ابه البتة عبر عنه بذلك كما عبر عن توفية الثواب بالشكر اظهاراً لكمال تنزهه سبحانه وتعالى عن ترك اثابتهم بتصويره بصورةما يستحيل صدو روعنه تعالى من القبائح وتعديته الى مفعو لين بتضمين معني الحرمان وايثار صيغة البناء للمفعول للجرى على سنن الكبرياء وقرىء الفعلان على صيغة الخطاب ﴿ والله عليم بالمتقين ﴾ تذييل مقرر لمضمون ماقبله فان علمه تعالى بأحوالهم يستدعي توفية أجورهم لامحالة والمراد بالمتقين أماالأمة المعهودة وضع موضع الضمير العائد اليهم مدحا لهم وتعيينا لعنوان تعلق العلم بهم واشعاراً بمناط اثابتهم وهو التقوى المنطوى على الخصائص السالفة واماجنس المتقين عموما وهممندرجون تحت حكمه اندارجا أوليا ﴿ أَنَ الَّذِينَ كَفُرُوا ﴾ أي بمـا يجب أن يؤمن به. قال ابن عباس رضي الله عنهما هم بنو قريظة والنضير فان معامدتهم كانت لأجل المال وقيل هم مشركو قريش فان أباجهل كان كثير الافتخار بماله وقيل أبوسفيان وأصحابه فانه أنفق مالاكثيرا على الكفاريوم بدر وأحد وقيلهم الكفاركافة فانهم فاخروا بالاموال والاو لادحيث قالوا نحن أكثر أمو الا وأو لاداً ومانحن بمعذبين فرد الله عز وجل عليهم وقال ﴿ لَن تَعْنَى عَنْهُم ﴾ أي لن تدفع عنهم ﴿ أَمُو الْمُمْ وَلا أُو لادهم من الله ﴾ أي من عذاب تعالى ﴿ شيئاً ﴾ أي شيئاً يسيراً منه أو شيئاً من الاغناء ﴿ وأولئك أصاب الناري أى مصاحبوها على الدوام وملازموها ﴿هم فيها خالدون ﴾ أبدا ﴿مثل ما ينفقون في هذه الحيوة الدنيا المناف الكيفية عدم اغناء أمو الحم التي كانوا يعولون عليها في جلب المنافع ودفع المضار و يعلقون بها أطاعهم الفارغة وماموصولة اسمية حذف عائدها أي حالما ينفقه الكفرة قربة أومفاخرة وسمعة أو المنافقون يا وخو فاوقصته العجيبة التي تجرى مجرى المثل فى الغرابة ﴿ كَمْثُلُ رَبِحُ فَيُهَا صَرَ ﴾ أى برد شديدفانه فى الأصل مصدر وان شاع اطلاقه على الربح الباردة كالصرصر وقيل كلمة في تجريدية كافي قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴿ أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم ﴾ بالكفر والمعاصى فباؤا بغضب من الله وانما وصفوا بذلك لأن الاهلاك عن سخط أشدوأ فظع ﴿ فَأَهَلَكُتُه ﴾ عَقُوبَة لَمْ وَلِم تَدَعَ مِنْهُ أَثْرًا وَ لَاعْثِيرًا وَالْمُرَادُ تَشْبِيهِ مَا أَنفقُوا فَي ضياعه وذهابِه بالكلية من غير أن يعود اليهم نفع مابحرث كفار ضربته صر فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة مابوجه من الوجوه وهو من التشبيه المركب الذي مرتفصيله في تفسير قوله تعالى كمثل الذي استوقد نارا ولذلك لم يبال بايلاء كلمة التشبيه الريح دون الحرث و يجوز أن يراد مثل اهلاك ما ينفقون كمثل اهلاك ريح أومثل ما ينفقون كمثل مهلك ريح وهو الحرث وقرى تنفقون ﴿ وما ظلمهم الله ﴾ بما بين من ضياع ما أنفقوا من الأموال ﴿ ولكن أنفسهم يظلمون ﴾ لما أنهم أضاعوها بانفاقها لاعلى ما ينبغي وتقديم المفعول لرعاية الفواصل لا للتخصيص اذ الكلام في الفعل باعتبار تعلقه بالفاعل لا بالمفعول أي ماظلمهم الله

ولكن ظلموا أنفسهم وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار وقدجوز أن يكون المعني وماظلمالله تعالى أصحاب الحرث باهلاكه ولكنهم ظلموا أنفسهم بارتكاب مااستحقوا به العقوبة ويأباه أنه قد مر التعرض له تصريحا واشعارا وهرى ولكن بالتشديد على أن أنفسهم اسمها و يظلمون خبرها والعائد محذوف للفاصلة أي ولكن أنفسهم يظلمونها وأماتقدير ضمير الشأن فلاسبيل اليه لاختصاصه بالشعر ضرورة كما في قوله ولكن من يبصر جفونك يعشق ﴿ يِاأَيُمَا الذين آمنوا لاتتخذوا بطانة ﴾ بطانة الرجل و وليجته من يعرفه أسراره ثقة بهشبه ببطانة الثوب كما شبه بالشعار قال عليه الصلاة والسلام الانصار شعار والناس دثار قال ابن عباس رضي الله عنهما كان رجال من المؤمنين يواصلون اليهود لما بينهم من القرابة والصداقة والحلف فأنزل الله تعالى هـذه الآية وقال مجاهد نزلت في قوم من المؤمنين كانو ا يواصلون المنافقين فنهوا عن ذلك ويؤيده قوله تعالى واذ لقوكم قالوا آمنا واذاخلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ وهي صفة المنافق وأياما كان فالحكم عام للكفرة كافة ﴿من دون كم ﴾ أى من دون المسلمين وهو متعلق بلا تتخدوا أو بمحذوف وقع صفة لبطانة أي كائنة من دونكم مجاوزةً لكم ﴿ لا يألونكم خبالا ﴾ جملة مستأنفة مبينة لحالهم داعية الى الاجتناب عنهم أو صفة بطانة يقال ألافي الأمر اذا قصر فيه شم استعمل معدى الى مفعولين في قولهم لا آلوك نصحا و لا آلوك جهدًا على تضمين معنى المنع والنقص والخبال الفساد أي لايقصرون لكم في الفساد ﴿ ودُوا ماعنتم ﴾ أي تمنوا عنتكم أي مشقتكم وشدة ضرركم وهو أيضا استئناف مؤكد للنهى موجب لزيادة الاجتناب عن المنهى عنه ﴿ قدبدت البغضاء من أفواههم ﴾ استئناف آخر مفيد لمزيد الاجتناب عن المنهى عنه أى قد ظهرت البغضاء في كلامهم لمًا أنهم لايتمالكون مع مبالغتهم في ضبط أنفسهم وتحاملهم عليها أن ينفلت من ألسنتهم ما يعلم به بغضهم للسلمين وقرى قد بدا البغضاء والافواه جمع فم وأصله فوه فلامه هاء يدل على ذلك جمعه على أفواه وتصغيره على فويه والنسبة اليه فوهي ﴿ وَمَا تَخْفَى صَدُو رَهُمُ أَكْبُرُ ﴾ مما بدا لان بدوه ليسعن روية واختيار ﴿ قديبنا لِكُم الآيات ﴾ الدالة على وجوب الاخلاص فى الدين وموالاة المؤمنين ومعاداة الكافرين ﴿ ان كنتم تعقلونَ ﴾ أي ان كنتم من أهل العقل أو ان كنتم تعقلون مابين لكم من الآيات والجواب محذوف لدلالة المذكور عليــه ﴿ هَا أَنتُم أُو لا ۚ ﴾ جملة من مبتدا وخبر صدرت بحرف التنبيه اظهارا لكمال العناية بمضمونها أي أنتم أو لا المخطئون في موالانهم وقوله تعالى ﴿ تحبونهم ولايحبونكم ﴾ بيان لخطئهم في ذلك وهو خبر ثان لأنتم أو خبر لأو لا والجملة خبر لانتم كقولك أنت زيد تحبُّه أوصلة له أو حال والعامل معنى الاشارة و يجوز أن ينتصب أو لا وبفعل يفسره مابعده وتكون الجملة خبرا ﴿ وتؤمنو ب بالكتاب كله ﴾ أي بجنس الكتب جميعا وهو حال من ضمير المفعول في لايحبونكم والمعني لايحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم فما بالكم تحبونهم وهم لايؤمنون بكتابكم وفيه توبيخ بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم (واذا لقوكم قالوا آمنا﴾ نفاقا ﴿ واذاخلوا عضوا عليكم الانامل منالغيظ﴾ أيمن أجله تأسفا وتحسر احيث لم يجدوًا الىالتشفي سبيلا ﴿قُلْمُوتُوا بَغَيْظُكُ ﴿ دَعَا عَلَيْهُم بِدُوا مِالْغَيْظُ وَ زِيادَتُه بَتَضَاعَفَ قَوْةَ الْاسلام وأهله الى أن يهلكو ابه أو باشتداده الى أن يهلُّكهم ﴿إن الله عليم بذات الصدور ﴾ فيعلم مافى صدوركم من العداوة والبغضاء والحنق وهو يحتمل أن يكون من المقول أي وقل لهم أن الله تعالى عليم بما هو أخفى بما تخفونه من عض الانامل غيظا وأن يكون خارجاعنه بمعنى لاتتعجب من اطلاعي أياك على أسرارهم فانى عليم بذات الصدو روقيل هو أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطيب النفس وقوة الرجا والاستبشار بوعد الله تعالى أن يهلكوا غيظا باعزاز الاسلام واذلالهم به من غير أنْ يكون ثمة قولكائنه قيل حدث نفسك بذلك ﴿ إن تمسكم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها ﴾ بيان لتناهى ع٣ _ ابوالسعود _ اول

عداوتهم الىحد حسدوا مانالهم من خير ومنفعة وشمتوا بما أصابهم من ضر وشدة وذكر المس مع الحسنة والاصابة مع السيئة اماللايذان بأن مدار مساعتهم أدنى مراتب اصابة الحسنة ومناط فرحهم تمــام اصابة الســيئة واما لان المس مستعار لمعنى الاصابة ﴿ وان تصـبروا ﴾ أي على عداوتهم أو على مشاق التكاليف ﴿ وتتقوا ﴾ ماحرم الله تعالى عليكم ونها كمعنه ﴿ لا يضركم كيدهم ﴾ مكرهم وحيلتهم التي دبروها لاجلكم وقرى ولا يضركم بكسر الضاد وجزم الراء على جواب الشرط مرب ضاره يضيره بمعنى ضره يضره وضمة الراء في القراءة المشهورة للاتباع كضمة مد ﴿ شيئاً ﴾ نصب على المصدرية أى لايضركم شيئاً من الضرر بفضل الله وحفظه الموعود للصابرين والمتقين ولانَ المجدفي الأمر المتدرب بالاتقاء والصبر يكون جريئا على الخصم ﴿ ان الله بما يعملون ﴾ في عداوتكم من الكيد ﴿ محيط ﴾ علما فيعاقهم على ذلك وقرى وبالتا والفوقانية أي بما تعملون من الصبر والتقوى فيجازيكم بما أنتم أهله ﴿ وَأَذَغِدُوتَ ﴾ كلاممستأنف سيق للاستشهاد بما فيه من استتباع عدم الصبر والتقوى للضرر على أن وجودهما مستتبع لما وعد من النجاة من مضرة كيد الأعداء واذنصب على المفعولية بمضمر خوطببه النبي صلى الله عليه وسلم خاصة مع عموم الخطاب فيما قبله ومابعدهله وللمؤمنين لاختصاص مضمون الكلام بهعليه السلام أى واذكر لهموقت غدوك ليتذكروا ماوقع فيه من الاحوال الناشئة عنعدم الصبر فيعلموا أنهم ان لزموا الصبر والتقوى لايضرهم كيد الكفرة وتوجيه الأمر بالذكر الى الوقت دون ماوقع فيه من الحوادث مع أنهاالمقصودة بالذات للبالغة في ايجاب ذكرها واستحضار الحادثة بتفاصيلها كما سلف بيانه في تفسير قوله تعالى واذقال ربك للملائكة الخ والمراد بهخروجه عليه السلام الى أحد و كان ذلك من منزل عائشة رضي الله عنها وهو المراد بقوله تعالى ﴿ من أهلك ﴾ أي من عند أهلك ﴿ تَبُوى ۚ المؤمنين ﴾ أى تنزلهم أو تهيئ وتسوى لهم ﴿ مقاءد ﴾ و يؤيده قراءة من قرأ تبوى ۚ للمؤمنين والجملة حال من فاعل غدوت لكن لاعلى أنهاحال مقدرة أي ناويا وقاصداً للتبوئة كما قيل بل على أن المقصود تذكير الزمان الممتد المتسع لابتداء الخروج والتبوئة ومايترتب عليها اذهو المذكر للقصة وانميا عبرعنه بالغدو الذي هو الخروج غدوة مع كون خروجه عليه السلام بعد صلاة الجمعة كما ستعرفه اذ حينئذ وقعت التبوئة التي هي العمدة في الباب اذالمقصود بتذكير الوقت تذكير مخالفتهم لأمر النبي صلى الله عليه وسلم وتزايلهم عن أحيازهم المعينة لهم عند التبوئة وعدم صبرهم وبهذا يتبين خلل رأى من احتج به على جواز أداء صلاة الجمعة قبل الزوال واللام في قوله تعالى ﴿للقتال﴾ اما متعلقة بتبوي أي لأجل القتال واما بمحذوف وقعصفة لمقاعد أي كائنة ومقاعد القتال أماكنه ومواقفة فان استعمال المقعد والمقام بمعنى المكان اتساعا شائع ذائع كما في قوله تعالى في مقعد صدق وقوله تعالى قبل أن تقوم من مقامك. روي أن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن أبي بن سلول ولم يكن دعاه قبل ذلك فاستشاره فقال عبد الله وأكثر الانصار يارسول الله أقم بالمدينة و لاتخرج اليهم فوالله ماخرجنا منها الى عدو قط الاأصاب مناو لادخلها عليناالاأصبنا منه فكيف وأنت فينا فدعهم فان أقاموا أقاموا بشرمحبس واندخلوا قاتلهم الرجال فى وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة وان رجعوا رجعوا خائبين وقال بعضهم يارسول الله اخرج بناالي هؤلاء الأكلب لايرون أناقدجبنا عنهم فقال عليه الصلاة والسلام اني قدرأيت في منامي بقرامذبحة حولي فأولتها خيرا و رأيت في ذباب سيني ثلمافأولته هزيمــــة و رأيت كأنى أدخلت يدى في درع حصينة فأولتها المدينة فان رأيتم أن تقيموا بالمدينة فتدعوهم فقال رجال من المسلمين قدفاتهم بدروأ كرمهم الله تعالى بالشهادة يومئذ اخرج بناالي أعدائنا وقال النعمان بن مالك الانصاري رضي الله عنه يارسول الله لا تحرمني الجنة فوالذي بعثك بالحق لا دخلن الجنة شمقال

بقولى أشهد أن لااله الاالله وأنى لاأفر من الزحف فلم يزالوابه عليه السلام حتى دخل فلبس لأمته فلما رأوه كذلك ندموا وقالوا بئسما صنعنا نشير على رسول الله والوحى يأتيه وقالوا اصنع يارسول الله مارأيت فقال ماينبغي لنبي أن يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل فخرج يوم الجمعة بعد صلاة الجمعـة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال لسنة ثلاث من الهجرة فمشي على رجليه فجعل يصف أصحابه للقتال فكا نما يقوم بهم القدح ان رأى صدرا خارجا قال تأخر وكان نزوله في عدوة الوادي وجعل ظهره وعسكره الى أحد وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم انضحوا عنابالنبل لايأتونامن و رائنا ولاتبرحوا من مكانكم فلن نزال غالبين ماثبتم مكانكم ﴿ والله سميع ﴾ لاقوالكم ﴿ عليم ﴾ بضمائركم والجملة اعتراض للايذان بأنه قدصدرعنهم هناكمن الأقوال والأفعال مالا ينبغي صدوره عنهم (اذ هَمت) بدل من أذ غدوت مبين لما هو المقصود بالتذ بير أو ظرف لسميع عليم على معنى أنه تعالى جامع بين سماع الأقوال والعلم بالضمائر في ذلكالوقت اذلا وجه لتقييد كونه تعالى سميعاعليما بذلك الوقُّت. قال الفراء معنى قولك ضربت وأكر مت زيداً أن زيداً منصوب بهما وأنهما تسلطا عليه معا ﴿طائفتان منكم أن تفشلا﴾ متعاق بهمت والبا محــذوفة أى بأن تفشلاأي تجبناو تضعفا وهماحيان من الأنصار بنو سلمة من الخزرج و بنو حارثة من الاوس وهما الجناحان من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانو ا ألف رجل وقيل تسعائة وخمسين وعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح ان صبروا فلماقار بواعسكر الكفرة وكانوا ثلاثة آلاف انخذل عبد الله بن أبي بثلث الناس فقال ياقوم علام نقتل أنفسنا وأو لادنا فتبعهم عمرو بن حزم الانصاري فقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم فقال عبد الله لونعلم قتالا لاتبعناكم فهم الحيان باتباع عبد الله فعصمهم الله تعالى فمضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضى الله عنهما أضمروا أن يرجعوا فعزم الله لهم على الرشد فثبتوا والظاهر أنها ماكانت الاهمة وحديث نفس قلما تخلو النفس عنه عندالشدائد ﴿ والله وليهما ﴾ أي عاصمهما عن اتباع تلك الخطرة والجملة اعتراض و يجوزأن تكون حالا من فاعل همت أو من ضّميره في تفشلا مفيدة لاستبعاد فشامِما أوهمهما به مع كونهما في و لاية الله تعالى وقرى والله وليهم كما في قوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ﴿ وعلى الله ﴾ وحده دون ماعـداه مطلقا استقلالا أو اشتراكا ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ في جميع أمورهم فانه حسبهم واظهار الاسم الجليل للتبرك والتعليل فان الألوهية من موجباتُ التوكل عليه تعالى واللام في المؤمنين للجنس فيدخل فيه الطائفتان دخو لا أوليا وفيه اشعار بأن وصف الايمان من دواعي التوكل وموجباته ﴿ ولقد نصركم الله ببدر ﴾ جملة مستأنفة سيقت لايجاب الصبر والتقوى بتذكير ماترتب عليهما منالنصر اثر تذكيرماترتب على عدمهما منالضر روقيل لايجاب التوكل على الله تعالى بتذكير مايوجبه و بدر اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل اسمه بدر بن كلدة فسمى باسمه وقيل سمى به لصفائه كالبدر واستدارته وقيل هو اسم الموضع أو الوادى وكانت وقعة بدر في السابع عشر من شهر رمضان سنة اثنتين من الهجرة ﴿ وأنتم أذلة ﴾ حال من مفعول نصركم وأذلة جمع ذليــل وانمــا جمع جمع قلة للايذان باتصافهم حينئذ بوصني القلة والذلة اذكانوا ثلثمائة وبضعة عشر وكان ضعف حالهم في الغاية خرجوا على النواضح يعتقب النفر منهم على البعير الواحد ولم يكن في العسكر الا فرس واحد وقيل فرسان للمقداد ومرثد وتسعون بعيرا وست أدرع وثمانية سيوف وكان العدو زهاء ألف ومعهم مائة فرس وشكة وشوكة ﴿ فاتقوا الله ﴾ اقتصر على الأمر بالتقوى معكونه مشفوعا بالصبرفيما سبق وما لحق للاشعار باصالته وكون الصبر من مباديه اللازمة له و لذلك قدم عليه في الذكر و في ترتيب الأمر بالتقوى على الاخبار بالنصر إيذان بأنِ نصرِهم المذكوركان بسبب تقواهم أى اذاكان الامركذلك فاتقوا الله كما اتقيتم يومئذ ﴿لعلكم تشكرون ﴾

أى راجين أن تشكروا ما ينعم به عليكم بتقواكم من النصرة كما شكرتم فيها قبل أو لعلكم ينعم الله عليكم بالنصر كما فعل ذلك من قبل فوضع الشكر موضع سببه الذي هو الانعام ﴿ اذ تقول ﴾ تلوين للخطاب بتخصيصه برسول الله صلى الله عليه وسلم لتشريفه والايذان بأن وقوع النصركان ببشأرته عليه السلام واذ ظرف لنصركم قدم عليه الامر بالتقوى لاظهار كمال العناية به والمراد به الوقت الممتد الذي وقع فيه ماذكر بعده وما طوي ذكره تعويلا على شهادة الحال مما يتعلق بهوجود النصر وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها أى نصركم وقت قولك (للؤمنين) حين أظهر وا العجزعن المقاتلة تال الشعبي بلغ المؤمنين أن كرز بن جابر الحنفي يريد أن يمــٰد المشركين فشق ذلك على المؤمنين فنزل حينئذ ثم حكى همنا ﴿ أَلَن يَكَفِيكُم أَن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف ﴾ الكفاية سد الخلة والقيام بالاس والامداد في الأصل اعطاء الشيء حالاً بعد حال . قال المفضل ما كان منه بطريق التقوية والاعانة يقال فيه أمده يمده امداداً وماكان بطريق الزيادة يقال فيه مده يمده مدا ومنه والبحر يمده من بعده سبعة أبحر وقيل المد في الشركما في قوله تعالى و يمدهم في طغيانهم يعمهون وقوله ونمد له من العذاب مدا والامداد في الخير كما في قوله تعالى وأمددناكم بأموال وبنين والثعرض لعنوان الربوبية ههنا وفيما سيأتى مع الاضافة الى ضمير المخاطبين لاظهار العناية بهم والاشعار بعلة الامدادوالمعنى انكار عدم كفاية الامداد بذلك المقدار ونفيه وكلمة لن للاشعار بأنهم كانوا حينتذ كالآيسين من النصر لضعفهم وقلتهم وقوةالعدو وكثرتهم (من الملائكة) بيانأو صفة لآلاف أو لماأضيف اليهأى كائنين من الملائكة ﴿ مَنزلين ﴾ صفة لثلاثة آلاف وقيل حال من الملائكة وقرى منزلين بالتشديد للتكثير أو للتدريج قيــل أمدهم الله تعالى أو لا بألف ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة آلاف وقرى مبنيا للفاعل من الصيغتين أي منزلين النصر (بلي) ايجاب لما بعدلن وتحقيق له أي بلي يكفيكم ذلك ثم وعدلهم الزيادة بشرطالصبر والتقوى حثالهم الميماوتقوية لقلوبهم فقال ﴿ ان تصبروا ﴾ على لقاء العـدو ومناهضتهم ﴿ وتتقوا ﴾ معصية الله ومخالفة نبيه عليه الصلاة والسلام ﴿ و يأتوكم ﴾ أى المشركون ﴿ من فورهم هذا ﴾ أى من ساعتهم هذه وهو في الأصل مصدر فارت القدر أي اشتد غليانها ثم استعير السرعة ثم أطلَّق على كل حالة لاريث فيها أصلا و وصفه بهذا لتأكيد السرعة بزيادة تعيينه وتقريبه ونظم اتيانهم بسرعة فى سلك شرطى الامداد المستتبعين له وجودا وعدما أعنى الصبر والتقوى مع تحقق الامداد لامحالة سواء أسرعوا أو أبطؤا لتحقيق سرعة الامداد لالتحقيق أصله أو لبيان تحققه على أى حال فرض على أبلغ وجه وآكده بتعليقه بأبعد التقادير ليعلم تحققه على سائرها بالطريق الاولى فان هجوم الاعداء واتيانهم بسرعة من مظان عدم لحوق المدد عادة فعلقبه تحقق الامداد ايذانا بأنه حيث تحققمع ماينافيه عادة فلائن يتحققبدونه أولى وأحرى كما اذا أردت وصف درع بغاية الحصانة تقول ان لبستها و بارزت بها الاعدا وضربوك بأيد شداد وسيوف حداد لم تتأثر منها قطعا ﴿ يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ﴾ من التسويم الذي هو اظهار سيماالشيء أي معلمين أنفسهمأو خيلهم فقد روى أنهم كانوا بعمائم بيض الاجبريل عليه السلام فانه كان بعمامة صفراء على مثال الزبير بن العوام وروى أنهم كانوا على خيل باق قال عروة من الزبير كانت الملائكة على خيل بلق عليهم عمائم بيض قد أرسلوها بين أكتافهم وقال هشام بن عروة عمائم صفر وقال قتادة والضحاككانوا قد أعلموا بالعهن في نواصي الخيل وأذنابها روى أن الذي صلى الله عايه وسلم قال لاصحابه تسوموا فان الملائكة قد تسومت وقرى مسومين على البناء للمفعول ومعناه معلمين من جهته سبحانه وقيل مرساين من التسويم بمعنى الاسامة ﴿ وَمَا جَعَلُهُ اللَّهُ ﴾ كلام مبتدأ غير ذاخل في حين القول مسوق من جنابه تعالى لبيان أنِ الإسباب الظاهرة بمعزل من التأثير وأن حقيقة النصر مختص به عن

وجل ليثق به المؤمنون و لا يقنطوا منه عند فقدان أسبابه وأماراته معطوف على فعل مقدر ينسحب عليه الكلام ويستدعيه النظام فان الاخبار بوقوع النصرعلي الاطلاق وتذكير وقته وحكاية الوعد بوقوعه على وجه مخصوص هوا لامداد بالملائكة مرةبعد أخرى وتعيين وقته فيمامضي يقضي بوقو عهحينئذ قضا تطعيا لكن لميصر حبه تعويلاعلي تعاضد الدلائل وتآخذالامارات والمخايل وايذانا بكال الغني عنهبل احتر ازاعن شائبة التكرير أوعن ايهام احتمال الخلف في الوعد المحتوم كأنه قيل عقيب قوله تعالى يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين فأمدكم بهم وماجعله الله الخوالجعل متعدالي واحدهو الضمير العائدالى مصدر ذلك الفعل المقدر وأماعوده الى المصدر المذكور أعنى قوله تعالى أن يمدكم أو الى المصدر المدلول عليه بقوله تعالى يمددكم كما قيل فغير حقيق بجزالة التنزيل لأن الهيئة البسيطة متقدمة على المركبة فبيان العلة الغائية لوجود الامدادكاهو المراد بالنظم الكريم حقه أن يكون بعد بيان وجوده في نفسه ولا ريب في أن المصدرين المذكورين غير معتبرين من حيث الوجود والوقوع كمصدر الفعل المقدر حتى يتصدى لبيان أحكام وجودهما بل الأول معتبر من حيث الكفاية والثاني من حيث الوعد على أن الأول هو الامداد بثلاثة آلاف والواقع هو الامداد بخمسة آلاف وقوله تعالى ﴿ الا بشرى لكم ﴾ استثناء مفرغ من أعم العلل وتلوين الخطاب لتشريف المؤمنـين وللايذان بأنهم المحتاجون الى البُّشارة و سكين القلوب بتوفيق الاسباب الظاهرة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم غنى عنه بماله من التأييد الروحاني أى وما جعل امدادكم بانزال الملائكة عيانا لشيء من الاشياء الاللبشري لكم بانكم تنصر ون ﴿ ولتطمئن قلو بكم به ﴾ أى بالامداد وتسكن اليه كما كانت السكينة لبني اسرائيل كذلك فكلاهما علة غائية للجعل وقد نصب الأول لاجتماع شرائطه من اتحاد الفاعل والزمان وكونه مصدرا مسوقا للتعليل و بقي الثانى على حاله لفقدانها وقيل للاشارة أيضا الى أصالته فى العلية وأهميته فى نفسه كما فى تو له تعالى والجنيل والبغال والحمير لتركبوها و زينة و فى قصر الامداد عليهما اشعار بأن الملائكة عليهم السلام لم يباشروا يومئذ القتال وانماكان امدادهم بتقوية قلوب المباشرين بتكثير السواد ونحوه كما هو رأى بعض السلف رضي الله عنه وقيل الجعل متعد الى اثنين وقوله عز وجل الا بشرى لكم استثناء من أعم المفاعيل . أي وماجعله الله تعالى شيئًا من الاشياء الا بشارة لكم فاللام في قوله تعالى ولتطمئن متعلقة بمحذوف تقديره ولتطمئن قلوبكم به فعل ذلك ﴿ وما النصر ﴾ أي حقيقة النصر على الاطلاق فيندرج في حكمه النصر المعهود اندراجا أوليا ﴿ الا مر . عند الله ﴾ أي الا كائن من عنده تعالى من غير أن يكون فيه شركة من جهة الاسباب والعدد وانما هي مظاهر له بطريق جريان سنته تعالى أو وما النصر المعهود الامن عنده تعالى لا من عند الملائكة فانهم بمعزل من التأثير وانما قصاري أمرهم ماذكر من البشارة وتقوية القلوب ﴿ العزيز ﴾ أي الذي لا يغالب في حكمه وأقضيته واجراً هذا الوصف عليه تعالى للاشعار بعلة اختصاص النصر به تعالى كماأن وصفه بقوله ﴿ الحـكيم ﴾ أى الذي يفعل كل مايفعل حسما تقتضيه الحكمة والمصلحة للايذان بعلة جعل النصر بانزال الملائكة فان ذلك من مقتضيات الحكم البالغة ﴿ليقطع﴾ متعلق بقوله تعالى ولقد نصركم ومابينهما تحقيق لحقيقته وبيان لكيفية وقوعهوا لمقصورعلي التعليل بماذكرَ من البشرى والاطمئنان انما هو الامداد بالملائكة على الوجه المذكور فلا يقدح ذلك فى تعليل أصل النصر بالقطع وما عطف عليه أو بما تعلق به الخبر في قوله عز وعلا وما النصر الا منعند الله على تقدير كو نه عبارة عن النصر المعهود وقد أشير الى أن المعلل بالبشارة والاطمئنان انما هو الامداد الصوري لامافي ضمنه من النصر المعنوي الذي هو ملاك الامر وأما تعلقه بنفس النصر كاقيل فمع مافيه من الفصل بين المصدر ومعموله بأجنى هو الخـبر مخل بسداد المعنى كيف لا ومعناه قصر النصر المخصوص المعلل بعلل معينة على الحصول من جهته تعالى وليس المراد الاقصر

حقيقة النصر أو النصر المعهود على ذلك والمعنى لقد نصركم الله يو مئذ أو وما النصر الظاهر عندامداد الملائكة الإثابت من عند الله ليقطع أى يهلك و ينقص ﴿ طرفا من الذين كُفروا ﴾ أى طائفة منهم بقتل وأسر وقــد وقع ذلك حيث قتل من رؤسائهم وصناديدهم سبعون وأُسر سبعون ﴿أُو يَكْبَتُهُمْ﴾ أَى يخزيهم و يغيظهم بالهزيمة فان الكبت شـدة غيظ أو وهن يقع فى القلب من كبته بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالغيظ والحرقة وقيل الكبت الإصابة بمكروه وقيــل هو الصرع للوجه واليدين فالتاء حينئذ غير مبدلة وأو للتنويع ﴿ فينقلبوا خائبين ﴾ أى فينهز موا منقطعي الآمال غير فائزين من مبتغاهم بشيء كما فى قوله تعالى و رد الله الذين كفرواً بغيظهم لم ينالوا خــيرا ﴿ليس لك من الأمر شيء ﴾ اعتراض وسط بين المعطوف عليه المتعلق بالعاجل والمعطوف المتعلق بالآجل لتحقيق أن لاتأثير للمنصورين اثربيان أن لاتأثير للناصرين وتخصيص النفي برسول الله صلى الله عليه وسلم على طريق تلوين الخطاب للدلالة على الانتفاء من غيره بالطريق الاولى وانما خص الاعتراض بموقعه لأن ماقبله من القطع والكبت من مظان أن يكون فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولسائر مباشري القتال مدخل في الجملة ﴿ أُو يَتُوبِ عَلَيْهِم أُو يَعَذَبُّهِم ﴾ عطف على يكبتهم والمعنى أن مالك أمرهم على الاطلاق هو الله عز وجل نصركم عليهم ليهلكهم أو يكبتهم أو يتوب عليهم ان أسلموا أو يعذبهمان أصروا وليس لك من أمرهم شيء انما أنت عبد مأمور بانذارهم وجهادهم والمرادبتعذيبهم التعذيب الشديد الأخروي المخصوص بأشــد الكفرة كفرا والا فمطلق التعذيب الأخروى متحقق فى الفريقين الأولين أيضا ونظم التوبة والتعذيب المذكور في سلك العلة الغائية للنصر المترتبة عليه في الوجود من حيث أن قبول توبتهم فرع تحققه االناشيء من علمهم بحقية الاسلام بسبب غلبة أهله المترتبة على النصر وأن تعذيبهم بالعذاب المذكور مترتب على اصرارهم على الكفر بعد تبين الحق على الوجه المذكور هذا وقيـل ان عتبة بن أبي وقاص شج رسول الله صلى الله عليه وســلم يوم أحد وكسر رباعيته فجعل عليه الصلاة والسلام يمسح الدم عن وجهه وسالم مولى أبي حذيفة يغسل عن وجهه الدم وهو يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهويدعوهم الى ربهم فنزلت ليس لك من الأمر شي الآية كأنه نوع معاتبة على انكاره عليه السلام لفلاحهم وقيل أراد أن يدعو عليهم فنهاه الله تعالى لعلمه بأن منهم من يؤمن فقوله تعالى أو يتوب عليهم حينئذ معطوف على الامر أو على شئ باضهار أن أي ليس لك من أمرهم أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم شيء أو ليس لك من أمرهم شيء أو التوبة عليهم أو تعذيبهم ونقل عن الفراء وابن الانباري أن أو بمعنى الاأن والمعنى ليس لك من أمرهم شيء الاأن يتوب الله عليهم فتفرح به أو يعذبهم فتتشفى منهم وأياماكان فهو كلام مستأنف سيق لبيان بعض الأمور المتعلقة بغزوة أحد اثربيان بعض مايتعلق بغزوة بدر لما بينهما من التناسب الظاهر لان كلا منهما مبني على اختصاص الامركله بالله تعالى ومنبئ عن سلبه عمن سواه وأما تعلق كل القصة بغز وةأحد على أن قوله تعالى اذ تقول بدل ثان من اذ غدوت وأن ماحكي عن رسول الله صلى الله عليه وسـلم قد وقع يوم أحد وأن الامداد الموعودكانمشر وطا بالصبر والتقوى فلما لم يفعلوا لم يتحقق الموعودكما قيل فلا يساعده النظم الكريم أما أو لا فلائن المشروط بالصبر والتقوى انماهو الامداد بخمسة آلاف لابثلاثة آلافمع أنه لم يقع الامداد يومئذو لا بملك واحد وأما ثانيا فلانه كان ينبغي حينئذ أن ينعى عايهم جنايتهم وحرمانهم بسبها تلك النعمة الجليلة ودعوى ظهوره مع عدم دلالة السباق والسياق عليه بل مع دلالتهما على خلافه بما لايكاد يسمع وأما ثالثا فلانه لاسبيل الى جعل الضمير في قوله تعالى وما جعله الله الخ عائدا الى الامداد الموعود لانه لم يتحقق فكيف يبين علته الغائية و لا الى الوعد به على معنى أنه تعالى انها جعل ذلك الوعد لبشارتكم واطمئنان المو بكم فلم تفعلوا ماشرط عليكم من الصهر والتقوى فلم يقع

انجاز الموعودلما أن قوله تعالى وما النصر الامن عندالله العزيز الحكيم صريح في أنه قد وقع الامداد الموعود لكن أثره انماهو مجرد البشارة والاطمئنان وقد حصلا وأما النصر الحقيق فليس ذلك الامن عنده تعالى وجعله استئنافا مقرراً لعدم وقوع الامداد على معنى أن النصرالموعود مخصوص به تعالى فلا ينصر من خالف أمره بترك الصبر والتقوى اعتساف بين يجب تنزيه التنزيل عن أمثاله على أن قوله تعالى ليقطع طرفا الآية متعلق حينئذ بما تعلق به قوله تعالى من عند الله من الثبوت والاستقرار ضرورة أن تعلقه بقوله تعالى ولقد نصر لا الله ببدر الآية مع كون ما بينهما من التفصيل متعلقا بوقعة أحد من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه فلا بد من اعتبار وجود النصر قطعا لآن تفصيل الأحكام المترتبة على وجود شي بصدد بيان انتفائه بما لم يعهد في كلام الناس فضلا عن الكلام المجيد فالحق الذي لامحيد عنه أن قوله تعالى اذ تقول ظرف لنصركم وأن ماحكي في أثنائه الى قوله تعالى خائبين متعلق بيوم بدر قطعاوما بعده محتمل للوجهين المذكورين وقوله تعالى ﴿ فَأَنَّهُم ظَالمُونَ ﴾ تعليل على كل حال لقوله تعالى أو يعذبهم مبين لكون ذلك من جهتهم وجزاً لظلمهم ﴿ و لله ما في السموات وما في الأرض ﴾ كلام مستأنف سيق لبيان اختصاص ملكوت كل الكائنات به عز وجل اثر بيان اختصاص طرف من ذلك به سبحانه تقريرا لما سبق وتكملة له وتقديم الجار للقصر و كلمة ماشاملة للعقلاً ايضا تغليبا أي لهمافيهما من الموجودات خلقاوملكا لامدخل فيه لاحد أصلافله الأمركله ﴿ يغفر لمن يشاء ﴾ أن يغفر له مشيئة مبنية على الحكم والمصالح ﴿ و يعذب من يشاء ﴾ أن يعذبه بعمله مشيئة كذلك وايثار كلمة من في الموضعين لاختصاص المغفرة والتعذيب بالعقلاء وتقديم المغفرة على التعذيب للايذان بسبق رحمته تعالى غضبه وبأنها من مقتضيات الذات دونه فانه من مقتضيات سيئات العصاة وهذا صريح في نفي وجوب التعذيب والتقييد بالتو بةوعدمها كالمنافى له ﴿ والله غفور رحيم ﴾ تذييل مقرر لمضمون قوله تعالى يغفر لمن يشاء مع زيادة و فى تخصيص التذييل به دون قرينة من الاعتناء بشأن المغفرة والرحمة مالا يخني ﴿ يَاأَيَّا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الربوا ﴾ كلام مبتدأ مشتمل على ماهو ملاك الأمر في كل باب لاسيما في باب الجهاد من التقوى والطاعة وما بعدهما من الأمور المذكورة على نهج الترغيب والترهيب جيء به في تضاعيف القصة مسارعة الى ارشاد المخاطبين الىمافيه وايذانا بكمال وجوب المحافظة عليه فياهم فيه من الجهاد فان الامور المذكورة فيهمع كونهامناطاللفوز في الدارين على الاطلاق عمدة في أمر الجهاد عليهايدور فلك النصرة والغلبة كيف لا ولوحافظوا على الصبر والتقوى وطاعة الرسولصلى الله عليه وسلم لما لقوا مالقوا ولعل ايراد النهي عن الربا في أثنائها لما أن الترغيب في الانفاق في السراء والضراء الذي عمدته الانفاق في سبيل الجهاد متضمن للترغيب في تحصيل المال فكان مظنة مبادرة الناس الى طرق الاكتساب ومن جملتها الربا فنهوا عن ذلك والمراد بأكله أخذه وانما عبرعنه بالاكل لما أنه معظم مايقصد بالاخذ ولشيوعه في المأكولات مع مافيه من زيادة تشنيع وقوله عز وجل ﴿ أضعافا مضاعفة ﴾ ليس لتقييد النهى بهبل لمراعاة ما كانو ا عليه من العادة توبيخا لهم بذلك اذكان الرجليري الى أجلَ فاذا حل قال للمدين زدني في المال حتى أزيدك في الأجل فيفعل وهكذا عندمحل كل أُجل فيستغرق بالشي الطفيف ماله بالكلية وم له النصب على الحالية من الرباوقر ي مضعفة ﴿ واتقوا الله ﴾ فما نهيتم عنه من الأمور التي من جملتها الربا ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ راجين للفلاح ﴿ واتقو االنار التي أُعدت للكافرين ﴾ بالتحرز عن متابعتهم وتعاطى ما يتعاطونه كان أبو حنيفة رحمه الله تعالى يقول هي أخوف آية في القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين انلم يتقوه في اجتناب محارمه ﴿ وأطيعوا الله ﴾ في كل ماأمركم بهونها كم عنه ﴿ والرسول ﴾ الذي يبلغكم أوامره ونواهيه ﴿ لعلكم ترحمون ﴾ راجين لرحمته. عقب الوعيد بالوعد ترهيبا عن المخالفة وترغيبا في الطاعة وايراد

لعل في الموضعين للاشعار بعزة منال الفلاح والرحمة قال محمد ابن اسحق هذه الآية معاتبة للذين عصوا , سول اللهصلي الله عليه وسلم حين أمرهم بماأمرهم يوم أحد ﴿ وسارعوا ﴾ عطف على أطيعوا وقرى ؛ بغير واو على وجه الاستئناف أى بادروا وأقبلوا وقرى وسابقوا ﴿ إلى مغفرة من ربكم وجنة ﴾ أى الى مايؤدى اليهما وقيل الى الاسلام وقيل الى التوبة وقيل الى الاخلاص وقيل الى الجَهاد وقيل الى أداء جميع الواجبات وترك جميع المنهيات فيدخل فيها مامر من الأمور المأمورجا والمنهى عنها دخولا أوليا وتقديم المغفرة على الجنة لما أن التخلية متقدمة على التحلية ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لمغفرة أي كائنة من ربكم والتعرض لعنو ان الربوبية مع الإضافة الى ضمير المخاطبين لإظهار مزيد اللطف بهم وقوله تعالى ﴿عرضها السمواتُ والأرض﴾ أي كورضهما صفة لجنة وتخصيص العرض بالذكر للمبالغة في وصفها بالسعة والبسطة على طريقة التمثيل فان العرض في العادة أدنى من الطول وعن ابن عباس رضي الله عنهما كسبع سموات وسبع أرضين لو وصل بعضما ببعض ﴿ أعدت للمتقين ﴾ في حيز الجرعلى أنه صفة أخرى لجنة أو في محل النصب على الحالية منها لتخصصها بالصفة أي هيئت لهم وفيه دليل على أن الجنة مخلوقة الآن وأنها خارجة عن هذا العالم ﴿ الذين ينفقون ﴾ في محل الجرعلي أنه نعت للمتقين مادح لهم أو بدل منه أو بيان أو في حيز النصب أوالرفع على المدح ومَفعول ينفقون محذوف ليتناول كل ما يصلح للانفاق أومتر وك بالكلية كمافى قولك يعطى ويمنع ﴿ فَي السراء والضراء ﴾ في حالتي الرخا والشدة واليسر والعسر أو في الأحوال كلها اذ الانسان لايخلوعن مسرة أومضرة أي لايخلون في حال ما بانفاق ماقدروا عليه من قليل أو كثير ﴿ والكاظمين الغيظ ﴾ عطف على الموصول والعدو ل الى صيغة الفاعل للدلالةعلى الاستمرار وأماالانفاق فحيثكان أمرامتجدداعبرعنه بمايفيد الحدوث والتجدد والكظم الحبس يقال كظم غيظه أى حبسه قال المبرد تأويله أنه كتمه على امتلائه منه يقال كظمت السقا واذا ملائه وشددت عليه أي المسكين عليه الكافين عن امضائه مع القدرة عليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهوقا در على انفاذه ملا الله قلبه أمنا وايمانا والعافين عن الناس ﴾ أي التاركين عقوبة من استحق مؤاخذته . رأوي أنه ينادي مناديوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله تعالى فلايقوم الامن عفاوعن النبي صلى الله عليه وسلم ان هؤلا في أمتى قليل الامن عصم الله وقد كانوا كثير افي الأمم التي مضت و في هذين الوصفين اشعار بكالحسن موقع عفوه عليه الصلاة والسلام عن الرماة وترك ، واخذتهم بما فعلوامن مخالفة أمره عليه السلام وندب له عليه السلام الى ترك ماعزم عليه من مجازاة المشركين بما فعلوا بحمزة رضي الله عنه حيث قال حين رآه قد مثل به لأمثلن بسبعين مكانك ﴿ والله يحب الحسنين ﴾ اللام اما للجنس وهم داخلون فيه دخو لا أوليـــا واما للعهد عبر عنهم بالمحسنين ايذانا بأن النَّعوت المعدودة من باب الاحسان الذي هو الاتيان بالأعمال على الوجه اللائق الذيهو حسنها الوصني المستلزم لحسنها الذاتى وقدفسر وعليه السلام بقولهأن تعبدالله كأثنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك والجملة تذييل مقر ر لمضمون ماقبلها ﴿ والذين ﴾ مرفوع على الابتداء وقيل مجرو ر معطوف على ماقبله من صفات المتقين وقوله تعالى والله يحب المحسنين أعتراض بينهما مشير الى مابينهما من التفاوت فان درجة الأواين من التقوى أعلى من درجة هؤلاء وحظهم أو فى من حظهم أو على نفس المتقين فيكون التفاوت أكثر وأظهر ﴿ اذا فعلوا فاحشة ﴾ أى فعلة بالغة في القبح كالزنا ﴿ أو ظلموا أنفسهم ﴾ بأن أتو ا ذنبا أي ذنب كارب وقيــل الفَّاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة أو الفاحشة ما يتُعدى الى الغير وظلم النفس ماليس كذلك قيل قال المؤمنون يارسول الله كانت بنواسرائيل أكرم على الله تعالى مناكان أحدهم اذا أذنب أصبحت كفارة ذنبه مكتوبة على عتبة داره افعل كذا فأنزل الله تعالى هذه الآية وقيل ان نبهان التمارأتته امرأة حسنا تطلب منه تمرا فقال لها هذا التمر ليسبجيد

و في البيت أجود منه فذهب بها الى بيته فضمها الى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وندم على ذلك وأتى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك فنزلت وقيـل جرى مثل هذا بين أنصارى وامرأة رجل ثقفي كان بينهما مؤاخاة فندم الأنصاري وحثا على رأسه التراب وهام على وجهه وجعل يسيح في الجبال تائبا مستغفرا ثم أتي النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت وأيا ماكان فاطلاق اللفظ ينتظم مافعله الزناة انتظاما أوليا ﴿ ذَكَرُ وَا اللَّهُ ﴾ تذكر واحقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحيا أو وعيده أو حكمه وعقابه ﴿ فاستغفروا لذنو بَهُم ﴾ بالتوبة والندم والفا للدلالة على أن ذكره تعالى مستتبع للاستغفار لامحالة ﴿ ومن يغفر الذنوب ﴾ استفهام انكارى والمراد بالذنوب جنسها كما فى قولك فلان يلبس الثياب ويركب الخيل لاكلها حتى يخل بما هو المقصود من استحالة صدو رمغفرة فردمنها عن غيره تعالى وقوله تعالى ﴿ الا الله ﴾ بدل من الضمير المستكن في يغفر أي لا يغفر جنس الذنوب أحد الا الله خلا أن دلالة الاستفهام على الانتفاء أقوى وأبلغ لايذانه بانكل أحد بمن لهحظ من الخطاب يعرف ذلك الانتفاء فيسارع الى الجو اببه والمرادبه وصفه سبحانه بغاية سعة الرحمة وعموم المغفرة والجملة معترضة بين المعطوفين أوبين الحال وصاحبها لتقرير الاستغفار والحث عليه والاشعار بالوعد بالقبول ﴿ ولم يصروا ﴾ عطف على فاستغفروا وتأخيره عنه مع تقدم عدم الاصرار على الاستغفار رتبة لاظهار الاعتناء بشأن الاستغفار واستحقاقه للمسارعة اليه عقيب ذكره تعالى أو حال من فاعله أي ولم يقيموا أوغير مقيمين ﴿على مافعلوا﴾ أى مافعلوه من الذنوب فاحشة كانت أو ظلما أو على فعلهم. روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ماأصر من استغفر وان عاد فى اليوم سبعين مرة وأنه لا كبيرة مع الاستغفار والاصغيرة مع الاصرار ﴿ وهم يعلمون ﴾ حال من فاعل يصروا أى لم يصروا على مافعلوا وهم عالمون بقبحه والنهى عنه والوعيد عليه والتقييد بذلك لما أنه قد يعذر من لا يعلم ذلك اذا لم يكن عن تقصير في تحصيل العلم به ﴿أُولِنُكُ ﴾ اشارة الى المذكورين آخرا باعتبار اتصافهم بمامر من الصفات الحيدة ومافيه من معنى البعد للاشعار ببعد منزلتهم وعلو طبقتهم فى الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿جزاؤهم ﴾ بدل اشتمال منه وقوله تعالى ﴿مغفرة ﴾ خبرله أوجزاؤهم مبتدأ ثان ومغفرة خبر لهوالجملة خبر لأولئك وهذه الجملة خبرلقوله تعالى والذين اذافعلوا الخ على الوجه الاول وهو الاظهر الانسب بنظم المغفرة المنبئة عنسابقة الذنب في سلك الجزاء اذعلي الوجهين الاخيرين يكون قوله تعالى أولئك الخجملة مستأنفة مِبينة لما قبلها كاشفة عن حال كلا الفريقين المحسنين والتائبين ولم يذكر من أوصاف الاولين مافيه شائبة الذنب حتى يذكر في مطلع الجزاء الشامل لها المغفرة وتخصيص الاشارة بالآخرين مع اشتراكهما في حكم اعداد الجنة لهما تعسف ظاهر ﴿ من ربهم ﴾ متعلق بمحذوفوقع صفة لمغفرة مؤكدة لماأفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية أي كائنة من جهته تعالى والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم للاشعار بعلة الحكم والتشريف ﴿ وجنات تجري من تحتها الانهار ﴾ عطف على مغفرة والتنكير المشعر بكونها أدنى من الجنة السابقة بمـايؤ يد رجحان الوجهالاول ﴿ خالدين فيها ﴾ حال مقدرة من الضمير في جزاؤهم لانه مفعول به في المعنى لانه في قوة يجزيهم الله جنات خالدين فيها وَلا مساغ لأن يكون حالا من جنات في اللفظ وهي لاصحابها في المعنى اذ لوكان كذلك لبرزالضمير ﴿ وَنَعْمُ أُجْرُ العاملين ﴾ المخصوص بالمدح محذوف أى ونعم أجر العاملين ذلك أى ماذكر من المغفرة والجنات والتعبير عنهما بالاجر المشعر بأنهما يستحقان بمقابلة العمل وانكان بطريق التفضل لمزيد الترغيب في الطاعات والزجر عن المعاصي والجلة تذييل مختص بالتائبين حسب اختصاص التذييل السابق بالأولين وناهيك مضمونهما دليلا على ما بين الفريقين من التفاوت النير والتباين البين شتان بين المحسنين الفائزين بمحبة الله عز وجل و بين العاملين الحائزين لاجرتهم

وعمالتهم ﴿ قد خلت من قبا كم سنن ﴾ رجوع الى تفصيل بقيـة القصة بعد تمهيد مبادى الرشـد والصلاح وترتيب مقدمات الفوز والفلاح والخلو المضي والسنن الوقائع وقيل الامم والظرف اما متعاقى بخات أو بمحذوف وقع حالا من سنن أي قد مضت من قبل زمانكم أو كائنة من قبلكم وقائع سنها الله تعالى فى الامم المكذبة كما فى قوله تعالى وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا الخ والفاء في قوله تعالى ﴿ فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴾ للدلالة على سببية خلوها للسير والنظر أو للامر بهما وقيلَ المعنى على الشرط أي ان شككتم فسيروا الخ وكيف خبر مقدم لكان معلق لفعل النظر والجملة في محل النصب بعد نزع الخافض لان الاصل استعماله بالجار (هذا) اشارة الى ما سلف من قوله تعالى قد خلت الى آخره ﴿ بيان للناس ﴾ أي تبيين لهم على أن اللام متعلقة بالمصدر أو كائن لهم على أنها متعلقة بمحذوف وقع صفة له وتعريف الناس للعهد وهم المكذبون أي هذا ايضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب فان الامر بالسير والنظر وانكان خاصا بالمؤمنين لكن العمل بموجبه غير مختص بواحد دون واحد ففيه حمل للمكذبين أيضا على أن ينظروا في عواقب من قبلهم من أهل التكذيب و يعتبروا بما يعاينون من آثار دمارهم وان لم يكن الكلام مسوقا لهم ﴿ وهدى وموعظة ﴾ أى و زيادة بصيرة وموعظة لكم وانمــا قيل ﴿ للمتقين ﴾ للايذانُ بعلة الحكم فان مداركونه هدى وموعظة لهم انما هو تقواهم و يجوزأن يراد بالمتقين الصائرين الى التقوى والهدى والموعظة على ظاهرهما أي هذا بيان لمآل أمر الناس وسوء مغبتـه وهداية لمن اتقى منهم و زجر لهم عما هم عليـه من التكذيب وأن يراد به ما يعمهم وغيرهم من المتقين بالفعل ويراد بالهدى والموعظة أيضا ما يعم ابتداعهما والزيادة فيهما وانما قدم كونه بيانا للمكذبين مع أنه غير مسوق له على كونه هدى وموعظة للمتقين مع أنه المفصود بالسياق لان أول ما يترتب على مشاهدة آثار هلاك أسلافهم ظهور حال أخلافهم وأما زيادة الهدى أو أصله فامر مترتب عليه وتخصيص البيان للناس مع شموله للمتقين أيضا لما أن المراد به مجرد البيان العارى عن الهدى والعظة والاقتصار عليهما في جانب المتقين مع ترتبهما على البيان لما أنهما المقصد الاصلى و يجوز أن يكون تعريف الناس للجنس أى هذا بيان للناس كافة وهدى وموعظه للمتقين منهم خاصة وقيل كلمة هذا اشارة الى مالخص من أمر المتقين والتائبين والمصرين وقوله تعالى قدخات الآية اعتراض للبعث على الايمان وما يستحق به ماذكر من أجر العاملين وأنت خبير بأن الاعتراض لابد أن يكون مقر را لمضمون ماوقع في خلاله ومعاينة آثار هلاك المكذبين مما لا تعلق له بحال أحد الاصناف الثلاثة للمؤمنين وان كان باعثًا على الايمان زاجرا عن التكذيب وقيل اشارة الى القرآن و لايخفي بعده ﴿ وَلا تَهْنُوا وَ لا تَحْزُنُوا ﴾ تشجيع للمؤمنين وتقوية لقلوبهم وتسلية عما أصابهم يوم أحد من القتل والقرح وكان قد قتَل يو مئذ خمسة من المهاجرين حمزة ابن عبدالمطلب ومصعب بن عمير صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن جحش ابن عمة النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان بنشماس وسعد مولى عتبة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ومن الانصار سبعون رجلا رضي الله عنهـ م أي لا تضعفوا عن الجهاد بما نالكم من الجراح والاتحزنوا على من قتـل منكم ﴿ وأنتم الأعلون ﴾ جملة حالية من فاعل الفعلين أي والحال أنكم الأعلون الغالبون دون عدوكم فأن مصير أمرهم الى الدّمار حسبا شاهدتم من أحوال أسلافهم فهو تصريح بالوعد بالنصر والغلبة بعد الاشعاربه فيما سبق أو وأنتم المعهودون بغاية علوالشان لما أنكم على الحق وقتالكم لله عز وجل وقتلاكم فى الجنة وهم على الباطل وقتالهم للشيطان وقتلاهم فىالنار وقيل وأنتم الاعلو ن حالاً منهم حيث أصبتم منهم يوم بدر أكثر بما أصابو ا منكم اليوم ﴿ ان كُنتُم مؤمنين ﴾ متعاق بالنهي أو بالاعلون وجوابه محذوف لدلالة ما تعلق به عليه أي ان كنتم مؤمنين فلانهنوا وكلا تحزنوا فان الايمان يوجب قوةالقلب والثقة

بصنع الله تعالى وعدم المبالاة بأعدائه أو ان كنتم مؤمنين فأنتم الاعلون فان الايمان يقتضى العلو لا محالة أو ان كنتم موسدة ين بوعد الله تعالى فانتم الأعلون وأيا ماكان فالمقصود تحقيق المعلق بناء على تحةق المعلق به كما فى قول الاجيران كنت عملت لك فاعطنى أجرى ولذلك قيل معناه اذ كنتم مؤمنين وقيل معناه ان بقيتم على الايمان والنه يسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله القرح بالفتح والضم لغتان كالضعف والضعف وقد قرئ بهما وقيل هو بالفتح الجراح و بالضم ألمهاوقرئ بفتحتين وقيل القرح والقرح كالطرد والطرد والمعنى ان نالوا منكم يوم أحد فقد نلتم منهم قبله يوم بدرثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم يثبطهم عن معاودتكم بالقتال فأنتم أحق بأن لا تضعفوا فانكم ترجون من الله مالا يرجون وقيل كلا المسين كان يوم أحد فان المسلمين نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلوا منهم نيفا وعشرين رجلا منهم صاحب لوائهم وجرحوا عددا كثيرا وعقر واعامة خيلهم بالنبل (وتلك عليه وسلم قتلوا منهم نيفا وعشرين رجلا منهم صاحب لوائهم وجرحوا عددا كثيرا وعقر واعامة خيلهم بالنبل وتلك عليه الشارة الى الأيام الجارية فيها بين الأمم الماضية والآتية كافة لاالى الأيام المعهودة خاصة من يوم بدر و يوم أحد بل هي داخلة فيها دخو لا أوليا والمراد بها أوقات الظفر والغابة (نداولها بين الناس) نصرفها بينهم نديل لهؤ لا أحد بل هي داخلة فيها دخو لا أوليا والمراد بها أوقات الظفر والغابة (نداولها بين الناس) نصرفها بينهم نديل لهؤ لا أحدى كقول من قال في وما فينا و يوما فيا ويوما فيا ويوما فيا ويوما فيا ويوما فيا ويوما فيا ويوما في الما ويوما في النارو ويوما في النارو ويوما في النارو ويوما في المالية ويوما في الماليون قبل في وما في المالية ويوما في القبل ويوما في المالية ويوما في الما

والمداولة كالمعاورة يقال داولته بينهم فتداولوه أىعاورته فتعاوروهواسم الاشارة مبتدأ والأيام اماصفةله أو بدلمنه أوعطف بيان له فنداولها خبره أو خبر فنداولها حال من الآيام والعامل معني اسم الاشارة أو خبر بعد خبر وصيغة المضارع الدالة على التجدد والاستمر ار للايذان بأن تلك المداولة سنة مسلوكة فيما بين الأمم قاطبة سابقتها و لاحقتها وفيه ضرب من التسلية وقوله عزوجل ﴿ وليعلم الله الذين آمنوا ﴾ اما من باب التمثيل أي ليعاملكم معاملة من يريد أن يعلم المخلصين الثابتين على الإيمان من غيرهم أو العلم فيه مجاز عن التمييز بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب أي ليميز الثابتين على الايمان من غيرهم كما في قوله تعالى ما كان الله ليذر المؤمنين على ماأنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب أو هو على حقيقته معتبر من حيث تعلقه بالمعلوم من حيث أنهموجو د بالفعل اذ هو الذي يدو رعليه فلك الجزاء لامن حيث أنه موجود بالقوة واطلاق الايمان مع أن المراد هو الرسوخ والاخلاص فيه للايذان بأن اسم الايمان لاينطلق على غيره والالتفات الى الغيبة باسناده الى اسم الذات المستجمع للصفات لتربية المهابة والاشعار بأن صدو ركل واحد مماذكر بصدد التعليل من أفعاله تعالى باعتبار منشأ معين منصفاته تعالى مغاير لمنشأ الآخر والجملة علة لمماهو فردمن أفر ادمطاق المداو لةالتي نطق بها قوله تعالى نداولها بين الناس من المداولة المعمودة الجارية بين فريقي المؤمنين والكافرين واللام متعلقة بما دل عليه المطلق من الفعل المقيد بالوقوع بين الفريقين المذكورين أو بنفس الفعل المطلق باعتبار وقوعه بينهما والجملة معطوفة على علة أخرى لها معتبرة اماعلى الخصوص والتعيين محذوفة لدلالة المذكورة عليها لكونها من مباديها كائنه قيل نداولها بينكم و بين عدوكم ليظهر أمركم وليعلم الخ فان ظهور أعمالهم وخروجها من القوة الى الفعل من مبادى تمييزهم عن غيرهم ومواجب تعلق العلم الازلى بها من تلك الحيثية وكذا الحال في باب التمثيل فتأمل واماعلى العموم والإبهام للتنبيه على أن العلل غير منحصرة فيما عدد من الأمور وأن العبد يسوءه ما يحرى عليــه من النوائب ولا يشعر بأن الله تعالى جعل له في ذلك من الالطاف الخفية مالا يخطر بالبال كأنه قيل نداولها بينكم ليكون من المصالح كيتوكيت وليعلم الخ وفيهمن تأكيدالتساية ومزيدالتبصرة مالايخفي وتخصيص البيان بعلة هذا الفردمن مطلق المداولة دون سائر أفرادها الجارية فيما بين بقية الأمم تعيينا أو ابهاما لعدم تعلّق الغرض العلمي ببيانها و لكأن تجعل المحذوف المبهم عبارة عن علل سائر أفر ادها للإشارة الجمالا الى أن كل فرد من أفر ادهاله علة دِاعية اليه كأنه قيل نداولها بين الناس

كافة ليكون كيت وكيت من الحكم الداعية الى تلك الافراد وليعلم الخ فاللام الأولى متعلقة بالفعل المطلق باعتبار تقيده بتلك الافراد والثانية باعتبار تقيده بالفرد المعهود وقيل هي متعلقة بمحذوف مؤخر تقديره وليعلم الله الذين آمنوا فعل ذلك ﴿ و يتخذمنكم شهدا ﴾ جمع شهيد أى و يكرم ناسامنكم بالشهادة وهم شهدا أحد فمن ابتدائية أو تبعيضية متعلقة بيتخذ أو بمحذوف وقع حالا من شهداء أو جمع شاهد أي و يتخذ منكم شهودا معداين بما ظهر منهم من الثبات على الحق والصبر على الشدائد وغير ذلك منشو اهد الصدق ليشهدوا على الأمم يوم القيامة فمن بيانية لأن تلك الشهادة وظيفة الكل دون المستشردين فقط وأياما كان فني لفظ الاتخاذ المنبئ عن الاصطفاء والتقريب من تشريفهم وتفخيم شأنهم مالايخني وقوله تعالى ﴿ والله لا يحب الظالمين ﴾ اعتراض مقرر لمضمون ماقبله ونفي المحبة كناية عن البغض وفي ايقاعه على الظالمين تعريض بمحبته تعالى لمقابليهم والمراد بهم اماغير الثابتين على الايمان فالتقرير من حيث أن بغضه تعالى لهم من دواعي اخراج المخاصين المصطفين للشهادة من بينهم واماالكفرة الذين أديل لهم فالتقرير من حيث أن ذلك ليس بطريق النصرة لهم فأنها مختصة بأوليائه تعالى بل لما ذكر من الفو ائد العائدة الى المؤمنين وقوله تعالى ﴿ وليمحص الله الذبن آمنوا ﴾ أي ليصفيهم و يطهرهم من الذنوب عطف على يتخذ و تكرير اللام لتذكير التعليل لوقوع الفصل بينهما بالاعتراض واظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لابرازمزيد الاعتناء بشأن التمحيص وهذه الأمور الثلاثة عال للمداولة المعهودة باعتبار كُونها على المؤمنين قدمت في الذكر لأنها المحتاجة الى البيان ولعل تأخير العلة الأخيرة عن الاعتراض لئلا يتوهم اندراج المذنبين في الظالمين أو ليقتر ن بقوله عزوجل ﴿ و يمحق الكافرير . ﴾ فان التمحيص فيه محو الآثار وازالة الاوضاركما أن المحق عبارة عن النقص والاذهاب قال المفضل هو أن يذهب الشيء بالكلية حتى لا يرى منه شيء ومنه قوله تعالى يمحق الله الربا أي يستأصله وهذه علة للمداولة باعتبار كونها على الكافرين والمراد بهم الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وأصروا على الكفر وقد محقهم الله عزوجل جميعا ﴿أم حسبتم ﴾ كلام مستأنف سيق لبيان ماهي الغاية القصوى من المداولة والنتيجة لما ذكر من تمييز المخلصين وتمحيصهم واتخاذ الشهداء واظهار عزة منالها والخطاب للذين انهزموا يوم أحد وأم منقطعة ومافيها من كلمة بل للاضراب عن التسلية ببيانالعلل فيمالقوا منالشدة الى تحقيق أنهامن مبادي الفوز بالمطلب الاسني والهمزة للانكار والاستبعاد أيبل أحسبتم ﴿ أَن تَدْخَلُوا الْجِنَةَ ﴾ وتفوزوا بنعيمها وقوله تعالى ﴿ ولمَّا يَعْلَمُ الله الذين جاهدوا منكم ﴾ حال من ضمير تدخلوا مؤكدة للانكار فان رجاء الأجر بغير عمل بمن يعلم أنه منوط بهمستبعد عندالعقول وعدم العلم كناية عن عدم المعلوم لما بينهما من اللزوم المبنى على لزوم تحقق الاول لتحقق الثانى ضرورة استحالة تحقق شيء بدون علمه تعالى به وايثارها على التصريح للبالغة في تحقيق المعنى المر ادفانها اثبات لعدم جهادهم بالبرهان وللايذان بأن مدار ترتب الجزاء على الأعمال أنما هو علم الله تعالى بها كأنه قيل والحال أنه لم يوجد الذين جاهدوا منكم وانمــا وجه النفي الىالموصو فين مع أنالمنفي هو الوصف فقط وكان يكفئ أن يقال ولما يعلم الله جهادكم كناية عن معنى ولما تجاهدوا للسالغة في بيان انتفاء الوصف وعدم تحققه أصلا و في كلمة لما ايذان بأن الجهاد متوقع منهم فيما يستقبل الا أنه غير معتبر في تأكيد الانكار وقرى يعلم بفتح الميم على أن أصله يعلمن فحذفت النون أو على طريقة اتباع الميم لما قباما في الحركة لابقاء تفخيم اسم الله تعالى ومنكم حال من الذين ﴿ و يعلم الصابرين ﴾ منصوب باضمار أن على أن الواو للجمع كما في قولك لاتاً كل السمك وتشيرُب اللبن أي لا يكنُّ منك أكل السمك وشرب اللبن والمعنى أمحسبتم أن تدخلوا الجنة والحالمانه لم يتحقق منكم الجهاد والصبر أي الجمع بينهما وإيثار اسم الفاعل على الموصول للدلالة على أن المعتبرهو الاستمر ار على الصبر وللمحافظة

على الفواصل وقيل مجزوم معطوف على المجزوم قبله قدحرك لالتقاء الساكنين بالفتح للخفة والاتباع كما مرويؤيده القراءة بالكسرعلي ماهو الاصل في تحريك الساكن وقرى و يعلم بالرفع على أن الواو للحال وصاحبها المه صول والمبتدأ محذوف أى وهو يعلم الصابرين كأنه قيـل ولمـا تجاهدوا وأنتم صابرون ﴿ ولقد كنتم تمنون الموت ﴾ أى تتمنون الحرب فانها من مبادى الموتأو الموت بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يتمنون أن يشهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدا لينالوا ماناله شهدا وبدر من الكرامة فألحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج ثم ظهر منهم خلاف ذلك ﴿ من قبل أن تلقوه ﴾ متعاق بتمنون مبين لسبب اقدامهم على التمني أي من قبل أنتشاهدوه وتعرفوا هوله وشدته وقرى تلاقوه ﴿فقد رأيتموه﴾ أيماتتمنونه منأسباب المهت أو المهت بمشاهدة أسبابه وقوله تعالى ﴿ وأنتم تنظرون ﴾ حالمن ضمير المخاطبين و في ايثار الرؤية على الملاقاة وتقييدها بالنظر مزيد مبالغة فيمشاهدتهم له والفا وضيحة كأنه قيل انكنتم صادقين في تمنيكم ذلك فقد رأيتموه معاينين له حين قتل بين أيديكم من قتل من اخوانكم وأقار بكم وشارفتم أن تقتلوا فلم فعلتم مافعلتم وهو توبيخ لهم على تمنيهم الحرب وتسببهم لها تمجبنهم وانهزامهم لاعلى تمني الشهادة بناء على تضمنها لغلبة الكفار لما أن مطلب من يتمناها نيل كرامة الشهداء من غير أن يخطر ببالهشيء غير ذلك فلايستحق العتاب من تلك الجمة ﴿ وما محمد الارسول ﴾ مبتدأ وخبر و لاعمل لما بالاتفاق لانتقاض نفيه بالاوقوله تعالى ﴿ قدخلت من قبله الرسل ﴾ صفة لرسول منبئة عن كونه في شرف الخلوفان خلومشاركيه في منصب السالة من شواهد خلوه عليه الصلاة والسلام لامحالة كائه قيل قد خلت من قبله أمثاله فسيخلوكما خلوا والقصر قلبي فانهم كما انقلبوا على أعقابهم فكأنهم اعتقدوا أنه عليه الصلاة والسلام رسول لاكسائر الرسل في أنه يخلوكما خلوا . يجب التمسك بدينه بعده كما يجب التمسك بدينهم بعدهم فرد عليهم بأنه ليس الارسولا كسائر الرسل فسيخلوكما خلوا ويجب التمسك بدينه كما يجب التمسك بدينهم وقيل هوقصر افراد فانهم لما استعظموا عدم بقائه عليه الصلاة والسلام لهم فاله منزلة المستبعدين لهلاكه كأنهم يعتقدون فيه عليه الصلاة والسلام وصفين الرسالة والبعدعن الهلاك فرد عليهم بأنه مقصور على الرسالة لا يتجاو زها الى البعد عن الهلاك فلا بدحينة ند من جعل قوله تعالى قد خلت الخ كلاما مبتدأمسه قا لتقرير عدم براته عليه الصلاة والسلام من الهلاك وبيان كونه أسوة لمن قبله من الرسل عليهم السلام وأياًما كان فالكلام يخرج على خلاف مقتضى الظاهر ﴿ أَفَانَ مَاتَ أُو قَتَلَ انقَلْبَتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ﴾ انكار لارتدادهم وانقلابهم عن الدين بخلوه بموتأو قتل بعدعلهم بخلو الرسل قبله و بقاء دينهم متمسكاً به وقيل الفاء للسببية والهمزة لانكارأن يجعله ا خلو الرسل قبله سببا لانقلابهم بعد وفاته مع كونه سببا في الحقيقة اشباتهم على الدين وايراد الموت بكامة ان مع علمهم به البتة لتنزيل المخاطبين منزلة المترددين فيه لما ذكر من استعظامهم اياه وهكذا الحال في سائر الموارد فانكلمة أن في كلام الله تعالى لاتجرى على ظاهرها قط ضرورة علمه تعالى بالوقوع أواللاوقوع بل تحمل على اعتبار حال السامع أو أمر آخر يناسب المقام وتقديم تقدير الموت مع أن تقدير القتل هو الذي ثار منه الفتنة وعظم فيه المحنــة لمــا أن الموت في شرف الوقوع فزجر الناس عن الانقلاب عنده وحمام على التثبت هناك أهم و لأن الوصف الجامع بينه و بين الرسل عليهم السلام هو الخلو بالموت دون القتل . روى أنها التتى الفئتان حمل أبو دجانة فى نفرمن المسلمين على المشركين فقاتل قتالا شديداً وقاتل على بن أبي طااب رضي الله عنه تتالا عظيما حتى التوى سيفه وكذا سعد بن أبي ه قاص فقتلوا جماعة من المشركين وهزه وهم فلما نظر الرماة اليهم و رأوا أنهم قد انهزه و ا أقبلوا على النهب ، لم يلتفتوا الى نهى أميرهم عبد الله بن جبير فلم يبق منهم عنده الاثمانية نفر فلمار آهم خالد بن الوليدقد اشتغلوا بالغنيمة حمل عليهم في مائتين وخمسين

فارسا من المشركين من قبل الشعب وقتلوا من بتي من الرماة ودخلوا خلف أقفية المسلمين ففرقوهم وهزموهم وحملوا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاتلوهم حتى أصيب هناك نحو ثلاثين رجلاكل منهم يجثو بين يديه ويقول وجهى لوجهك وقا ونفسي لنفسك فدا وعليك سلام الله غير مودع و رمى عبد الله بن قميئة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه الكريم فذب عنه مصعب بن عمير رضي الله عنه وكان صاحب الراية حتى قتله ابن قميئة وهو يزعم أنه قتل النبي صلى الله عليه وسلم فقال قتلت محمدا وصرخ صارخ قيل انه ابليس ألا ان محمدا قد قتل فإنكفاً الناس وجعل الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو الى عباد الله قال كعب بن مالك كنت أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين فناديت بأعلى صوتى يامعشر المسلمين هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانحاز اليه ثلاثون من أصحابه وحموه حتى كشفو اعنه المشركين وتفرق الباقون وقال بعضهم ليت بن أبي يأخذ لنـــا أمانا من أبي سفيان وقال ناس من المنافقين لوكان نبيا لما قتــل ارجعو اللي اخوانكم والي دينكم فقال أنس بن النضر وهو عم أنس بن مالك ياقوم ان كان قتل محمد فان رب محمد حي لايموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوا على ماقاتل عليه وموتو اكراما على مامات عليه ثم قال اللهم انى أعتذر اليك بما يقول هؤلاء وأبرأ اليك بما جا به هؤلاء ثم شد بسيفه وقاتل حتى قتل وتجويزهم لقتله عايه الصلاة والسلام مع قوله تعالى والله يعصمك من الناس لما أنكل آية ليس يسمعها كل أحد و لا كل من يسمعها يستحضرها في كل مقام لاسيا في مشل ذلك المقام الهائل وقد غفل عمر رضي الله عنه عن هذه الآية الكريمة عند وفاته عليه الصلاة والسلام وقام في الناس فقال ان رجالا من المنافقين يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى وان رسول الله ما مات ولكنه ذهب الى ربه كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع والله ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم و لأقطعن أيدى رجال وأرجلهم وأثنى عليه ثم قال أيها الناس من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت ثم تلا وما محمد الارسول قد خات من قبله الرسل الآية قال الراوي والله الكأن الناس لم يعلموا أن هذه الآية نزلت على رسولالله صلى الله عليه وسلم حتى تلاها أبو بكر وقال عمر رضي الله عنه والله ماهو الا أن سمعت أبا بكر رضي الله عنه يتلو فعقرت حتى ماتحماني رجلاي وعرفت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات ﴿ وَمَنْ يَنْقَلْبُ عَلَى عَقْبِيهِ ﴾ بادباره عماكان يقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر الجهاد وغيره وقيل بارتداده عن الاسلام وما ارتد يومئذ أحد من المسلمين الا ماكان من المنافقين ﴿ فلن يضر الله ﴾ بما فعل من الانقلاب ﴿ شيئاً ﴾ أى شيأ من الضرروانما يضر نفسه بتعريضها للسخط والعذاب ﴿ وسيجزى الله الشاكرين ﴾ أي الثابتين على دين الاسلام الذي هو أجل نعمة وأعز معروف سموا بذلك لأن الثبات عليه شكر له وعرفان لحقه وفيه ايمـــاء الى كفران المنقلبين. و روىعن ابن عباس رضي الله عنهما أن المراد بهم الطائعون لله تعالى من المهاجرين والأنصار وعن على رضي الله عنه أبو بكر وأصحابه رضي الله عنهم وعنه رضي الله عنه أنه قال أبو بكر من الشاكرين ومن أحباء الله تعالى واظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لابراز مزيد الاعتناء بشأن جزائهم ﴿ وماكان لنفس أن تموت ﴾ كلام مستأنف سيق للتنبيه على خطئهم فيما فعلوا حذرا من قتلهم و بناء على الارجاف بقتله عليه الصلاة والسلام ببيان أن موت كل نفس منوط بمشيئة الله عز وجل لايكاد يقع أبدون تعلقها به وان خاضت موارد الخوف واقتحمت مضايق كل هول مخوف وقد أشير بذلك الى أنها لم تكن متعلقة بموتهم في الوقت الذي حذر وه فيه و لذلك لم يقتلوا حينئذ لالاحجامهم عن مباشرة القتال وكلمة كان

ناقصة اسمها أن تموت وخبرها الظرف على أنه متعلق بمحذوف وقوله تعالى ﴿ الا باذن الله ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأسباب أي وماكان الموت حاصلا لنفس من النفوس بسبب من الأسباب ألا بمشيئته تعالى على أن الاذن مجازمنها لكونها من لوازمه أو الا باذنه لملك الموت في قبض روحها وسوق الكلام مساق التمثيـل بتصوير الموت بالنسبة الى النفوس بصورة الأفعال الاختيارية التي لايتسني للفاعل ايقاعها والاقدام عليها بدون اذنه تعالى أو بتنزيل اقدامهاعلي مباديه أعنى القتال منزلة الاقدام على نفسه للمبالغة في تحقيق المرام فان موتها حيث استحال وقوعه عند اقدامها عليه أو على مباديه وسعيها في ايقاعه فلا أن يستحيل عند عـدم ذلك أولى وأظهر وفيه من التحريض على القتال مالا يخفي ﴿ كتابا﴾ مصدرمؤكد لمضمون ماقبله أى كتبه الله كتابا ﴿ مؤجلا ﴾ موقتا بوقت معلوم لا يتقدم و لا يتأخرولو ساعة وقرى موجلا بالواو بدل الهمزة على قياس التخفيف و بعد تحقيق أن مدار الموت والحياة محض مشيئة الله عز وجل من غير أن يكون فيه مدخل لأحد أصلا أشير الى أن توفية ثمرات الأعمال دائرة على ارادتهم ليصرفوها عن الأغراض الدنية الى المطالب السنية فقيل ﴿ ومن يرد﴾ أي بعمله ﴿ ثواب الدنيا نؤته ﴾ بنون العظمة على طريق الالتفات ﴿منها﴾ أي من ثوابها مانشاء أن نؤتيه اياه كما في قوله عز وجُل من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها مانشاء لمن نريد وهو تعريض بمنشغلتهم الغنائم يومئذ وقدمر تفصيله ﴿ ومن يرد ﴾ أى بعمله ﴿ ثواب الآخرة نؤتهمنها ﴾ أى من ثوابها مانشاء من الاضعاف حسماجري به الوعد الكريم ﴿ وسنجزى الشاكرين ﴾ نعمة الاسلام الثابتين عليه الصارفين لما آتاهم الله تعالى من القوى والقدر الى ماخلقت هي لأجله من طاعة الله تعالى لا يلويهم عن ذلك صارف أصلا والمراد بهم اما المجاهدون المعمودون من الشهداء وغيرهم واما جنس الشاكرين وهم داخلون فيه دخولا أولياوالجملة اعتراضمقرر لمضمون ماقبلهو وعد بالمزيد عليهو في تصديرها بالسين وابهام الجزاءمن التأكيد والدلالة على فحامة شأن الجزاء وكونه بحيث يقصر عنه البيان مالايخفى وقرىء الافعال الثلاثة بالياء ﴿ وَكَا مِنْ ﴾ كلام مبتدأ ناع عليهم تقصيرهم وسو عنيعهم في صدودهم عن سنن الربانيين المجاهدين في سبيل الله مع الرسل الخالية عليهم السلام وكائين لفظة مركبة منكاف التشبيه وأي حدث فيها بعد التركيب معنى التكثير كما حدث في كذاوكذا والنون تنوس أثبتت في الخط على غير قياس وفيها خمس لغات هي احداهن والثانية كائن مثل كاعن والثالثة كأين مثل كعين والرابعة كَيْن بياء ساكنة بعدها همزة مكسورة وهي قاب ماقبام ا والخامسة كأن مثل كعن وقد قرىء بكل منها ومحلها الرفع بالابتداء وقوله تعالى ﴿ مَن نَبِي تَمْ يَيْزُهُ الْأَنْهَا مَثْلُكُمُ الْخَبْرِية وقد جاء تمييزها منصوبا كما في قوله

أطرد اليأس بالرجا فكأين آملا حم يسره بعد عسر

وقوله تعالى ﴿ قاتل معه ربيون كثير ﴾ خبر لها على أن الفعل مسند الى الظاهر والرابط هو الضمير المجرو رفى معه وقرئ قتل وقتل على صيغة المبنى المفعول محففة ومشددة والربى منسوب الى الرب كالربانى و كسر الراء من تغييرات النسب وقرئ بضمها و بفتحها أيضا على الأصل وقيل هو منسوب الى الربة وهى الجماعة أى كثير من الأنبياء قاتل معه لاعلاء كلمة الله واعزاز دينه علماء أتقياء أوعابدون أو جماعات كثيرة فالظرف متعلق بقاتل أو بمحذوف وقع حالا من فاعله كما في القراء تين الأخير تين اذ لااحتمال فيهما لتعلقه بالفعل أى قتلوا أوقتلوا كائنين معه في القتال لافي القتل قال سعيد بن جبير ماسمعنا بنبي قتل في القتال وقال الحسن البصرى وجماعة من العظماء لم يقتل نبي في حرب قط وقيل الفعل مسند الى ضمير النبي والظرف متعلق بمحذوف وقع حالا منه والرابط هو الضمير المجرور الراجع اليه وهذا واضح على القراء المشمورة بلاخلاف أى كم من نبي قاتل كائنا معه في القتال ربيون كثير وأما على القراء تين الأخير تين فغير

ظاهر لاسماعلي قراءة التشديد وقدجو زه بعضهم وأيده بأن مدارالتو بيخ انخذالهم للارجاف بقتله عليه السلام أيكم من نبي قتل كائنا معه في القتل أو في القتال ربيون الخ وقوله تعالى ﴿ فِمَا وَهِنُوا ﴾ عطف على قاتل على أن المراد به عدم الوهن المتوقع من القتال كما في قولك وعظته فلم يتعظ وصحت به فلم ينزجر فان الاتيان بالشي بعد و رود ما يوجب الاقلاع عنه وان كان استمر ارا عليه بحسب الظاهر لكنه بحسب الحقيقة صنع جديد مصحح لدخول الفاء المرتبة له على ماقبله أى في افتروا وماا نكسرت همتهم ﴿ لما أصابهم ﴾ في أثناء القتال وهو علة للمنفي دون النفي نعم يشعر بعلته قوله تعالى ﴿ فَي سَبِيلِ اللَّهُ ﴾ فان كون ذلك في سبيله عز وجل بمـايقوى قلوبهم ويزيل وهنهم وماموصولة أوموصوفة فان جعل الصّميران لجيع الربيين فهي عبارة عماعدا القتل من الجراح وسائر المكاره المعترية للكل وان جعلا للبعض الباقين بعد ما قتل الآخرون كما هو الأنسب بمقام توبيخ المنخذلين بعد ما استشهد الشهداء فهي عبارة عما ذكر مع مااعتراهم من قتل اخوانهم من الخوف والحزن وغير ذلك هذا على القراءة المشهورة وأما على القراءتين الأخيرتين فأن أسند الفعل الى الربيين فالضميران للباقين منهم حتما وان أسندالي ضمير النبي كماهو الأنسب بالتوبيخ على الانخذال بسبب الارجاف بقتله عليه الصلاة والسلام فهماللباقين أيضا اناعتبركون الربيين معالنبي فىالقتل وللجميع اناعتبر كونهم معه فىالقتال ﴿ وماضعفوا ﴾ عن العدو وقيل عن الجهاد وقيل في الدين ﴿ ومااستكانوا ﴾ أي وماخضعوا للعدو وأصله استكن من السكون لأن الخاضع يسكن لصاحب ليفعل بهمايريده والألف من اشباع الفتحة أواستكون من الكون لأنه يطلب أن يكون لمن بخضعله وهذا تعريض بماأصابهم من الوهن والانكسار عند استيلا الكفرة عليهم والارجاف بقتل النبي صلى الله عليه وسلم و بضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين واستكانتهم لهم حين أرادوا أن يعتضدوا بابن أبي المنافق في طلب الأمان من أبي سفيان ﴿ والله يحب الصابرين ﴾ أي على مقاساة الشدائد ومعاناة المكاره في سبيل الله فينصرهم ويعظم قدرهم والمراد بالصابرين اما المعهودون والاظهار في موضع الاضمار للثناء عليهم بحسن الصبر والاشعار بعلة الحكم واما الجنس وهم داخلون فيه دخو لا أوليا والجلة تذييل لماقبلها ﴿ وما كان قولهم ﴾ كلام مبين لمحاسنهم القولية معطوف على ماقبله من الجمل المبينة لمحاسنهم وقولهم بالنصب الفعلية خبر لكان واسمهاأن ومابعدها في قولة تعالى ﴿ الاأن قالوا ﴾ والاستثناء مفرغ منأعم الأشياء ماكان قولالهم عندأى لقاء العدو واقتحام مضايق الحرب وإصابة ماأصًا بهم من فنون الشدائد والأهو الشيء من الأشياء الاأن قالوا ﴿ رَبْنَا اغْفُرُ لِنَا ذَنُو بِنَا ﴾ أي صغائر نا ﴿ واسرافنا في أمرنا ﴾ أي تجاو زنا الحدفي ركوب الكبائر أضافوا الذنوب والاسراف الي أنفسهم ع كونهمر بانيين برآء من التفريط في جنب الله تعالى هضمالها واستقصاراً لهممهم واسنادالما أصابهم الى أعمالهم وقدموا الدعاء بمغفرتها على ماهو الأهم بحسب الحال من الدعاء بقولهم ﴿ وثبت أقدامنا ﴾ أى في مواطن الحرب بالتقوية والتأييد من عندك أوثبتنا على دينك الحق ﴿ وانصر ناعلى القوم الكاَّفرين ﴾ تقريباله الى حيزالقبول فان الدعاء المقرون بالخضوع الصادر عن زكا وطهارة أقرب الى الاستجابة والمعنى لميزالوا مو اظبين على هذا الدعاء من غير أن يصدر عنهم قول يوهم شائبة الجزع والخور والتزلزل في مواقف الحرب ومراصد الدين وفيه من التعريض بالمهزمين مالايخفي وقرأ ابن كثير وعاصم فى رواية عنهما برفع قولهم على أنه الاسم والخبرأن ومافى حيزها أى ماكان قولهم حينئذ شيأ من الأشياء الاهذاالقولُ المنبئ عن أحاسن المحاسن وهذا كما ترى أقعد بحسب المعنى وأوفق بمقتضى المقام لما أن الاخبار بكون قولهم المطلق خصوصية قولهم المحكي عنهم مفصلاكما تفيده قراءتهما أكثرافادة للسامع من الاخبار بكون خصوصية قولهم المذكور قولهم لماأن مصب الفائدة وموقع البيان فى الجمل الخبرية هو الخبر فالأحق بالخبرية ماهو أكثر افادة وأظهر دلالة على

الحدث وأوفر اشتمالا على نسب خاصة بعيدة من الوقوع في الخارج و في ذهن السامع و لايخفي أنذلك همنا في أنمع مافى حيزها أتم وأكمل وأما ماتفيده الاضافة من النسبة المطلقة الاجمالية فحيثكانت سهلة الحصول خارجا وذهنا كان حقها أن تلاحظ ملاحظة اجمالية وتجعل عنوانا للموضوع لامقصودا بالذات في باب البيان وانما اختار الجمهور مااختاره لقاعدة صناعية هي أنه اذا اجتمع معرفتان فالأعرف منهما أحق بالاسمية و لاريب في أعرفية أنقالوا لدلالته على جهة النسبة و زمان الحدث و لأنه يشبه المضمر من حيث أنه لايوصف و لايوصف به وقولهم مضاف الى مضمر فهو بمنزلة العـلم فتأمل ﴿ فآتاهم الله ﴾ بسبب دعائهم ذلك ﴿ ثواب الدنيا ﴾ أى النصر والغنيمة والعز والذكر الجميل ﴿ وحسن ثواب الآخرة ﴾ أي وثو اب الآخرة الحسن وهو الجنة والنعيم المخلد وتخصيص وصف الحسن به اللايذان بفضله ومزيته وأنه المعتد به عنده تعالى ﴿ والله يحب المحسنين ﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله فان محبة الله تعالى للعبد عبارة عن رضاه عنه وارادة الخير به فهي مبدأ لكل سعادة واللام اماللعهد وانما وضع المظهر موضع ضمير المعمودين للاشعار بأن ماحكي عنهم من الأفعال والأقوال من باب الاحسان واماللجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا وهذا أنسب بمقام ترغيب المؤمنين في تحصيل ما حكى عنهم من المناقب الجليلة ﴿ يِاأَيِّهِ الذِينَ آمَنُوا ﴾ شروع في زجرهم عن متابعة الكفار ببيَّان استباعها لخسران الدنيا والآخرة اثر ترغيبهم في الاقتداء بأنصار الأنبياء عليهم السلام ببيان افضائه الى فوزهم بسعادة الدارين وتصدير الخطاب بالنداء والتنبيه لاظهار الاعتناء بما في حيزه و وصفهم بالايماناتذكير حالهم وتثبيتهم عليها باظهار مباينتها لحال أعدائهم كما أن وصف المنافقين بالكفر في قوله تعالى ﴿ ان تطيعوا الذين كفروا ﴾ لذلك قصدا الى مزيد التنفير عنهم والتحذير عن طاعتهم قال على رضى الله عنه نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عندالهزيمة ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم فوقوع قوله تعالى ﴿ يردوكم على أعقابكم ﴾ جوابا للشرط مع كو نه في قوة أن يقال ان تطيعوهم في قولهم ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم يدخلوكم في دينهم باعتبار كونه تمهيدا لقوله تعالى، ﴿ فَتَنْقُلُبُوا خَاسَرُ يُرِبُ ﴾ أي للدنيا والآخرة غير فائزين بشيء منهما واقعين في العذاب الخالد على أن الارتداد على العُقب علم في انتكاس الأمر ومثل في الحور بعد الكور وقيل المراد بهم اليهود والنصاري حيث كانوا يستغو ونهم و يوقعون لهم الشبه في الدين و يقولون لوكان نبيا حقا لما غلب ولما أصابه وأصحابه ماأصابهم وانما هو رجل حاله كال غيره من الناس يوما عليه و يوما له وقيل أبو سفيان وأصحابه والمراد بطاعتهم استئانهم والاستكانة لهم وقيل الموصول على عمومه والمعنى نهى المؤمنين عن طاعتهم في أمر من الأمورحتي لا يستجروهم الى الارتداد عن الدين فلا حاجة على هذه التقادير الى مامر من البيان ﴿ بل الله مو لا كم اضراب عما يفهم من مضمون الشرطية كائه قيل فليسوا أنصاركم حتى تطيعوهم بل الله ناصركم لأغيره فأطيعوه واستغنوا به عن مو الاتهم وقرى بالنصب كأنه قيل فلا تطيعوهم بل أطيعوا الله ومولاكم نصب على أنه صفة له ﴿ وهو خير الناصرير ﴾ فخصوه بالطاعة والاستعالة ﴿ سنلقى ﴾ بنون العظمة على طريقة الالتفات جرياعلى سنن الكبرياء لتربية المهابة وقرى عاليا والسين اتأ كيد الالقاء ﴿ فَي قَلُوبِ الذين كَفُرُ وَا الرعب ﴾ بسكون العين وقرى وبضمها على الأصل وهوماقذف في قلوبهم من الخوف يوم أحد حتى تركوا القتال و رجعوا من غير سبب ولهم القوة والغلبة وقيل ذهبوا الى مكة فلما كانوا ببعض الطريق قالوا ماصنعنا شيأ قتلنا منهم ثم تركناهم ونحن قاهرون ارجعوا فاستأصلوهم فعند ذلك ألقي الله تعالى فىقلوبهم الرعبفأمسكو افلابد من كون نزول الآية في تضاعيف الحرب أوعقيب انقضائه وقيل هو ماألتي في قلوبهم من الرعب يوم الأحزاب ﴿ بما أشركوا بالله ﴾ متعلق بنلقي دون الرعب ومامصدرية أى بسبب اشراكهم به تعالى فانه من موجبات خذلانهم ونصر ٢٧ - ايوالسعود - او ل

المؤمنين عليهم وكلاهما من دواعي الرعب ﴿ مالم ينزل به ﴾ أي باشراكه ﴿ سلطانا ﴾ أي حجة سميت به لوضوحها وانارتها أو لقوتها أو لحدتها ونفوذها وذكر عدم تنزيلها مع استحالة تحققها فى نفسهامن قبيل قوله ولاترى الضب بهاينحجر أى لاضب والانحجار وفيه ايذان بأن المتبع في الباب هو البرهان السماوي دون الآرا والاهوا الباطلة ﴿ ومأواهم ﴾ بيان لأحو الهم في الآخرة اثر بيان أحو الهم في الدنيا وهي الرعب أي ما يأو ون اليه في الآخرة ﴿ النار ﴾ لاملجأ لهم غيرها ﴿ و بئس مثوى الظالمين ﴾ أي مثواهم وانمـا وضعموضعه المظهر المذكورللتغليظ والتعليل والاشعار بأنهم في اشراكهم ظالمون واضعون للشيء في غير موضعه والمخصوص بالذم محذوف أي بئس مثوى الظالمين النار وفي جعاماً مثواهم بعد جعلها مأواهم نوع رمز الى خلودهم فيها فان المثوى مكان الاقامة المنبئة عن المكث وأما المأوى فهو المكان الذي يأوى اليه الإنسان ﴿ ولقد صدقكم الله وعده ﴾ نصب على أنه مفعول ثان لصدق صريحا وقيل بنزع الجار أي في وعده نزلت حين قال ناس من المؤمنين عند رجوعهم الى المدينة من أين أصابناهذا وقدوعدنا الله تعالى بالنصر وهو ماوعدهم على لسان نبيه عليه السلام من النصر حيث قال للرماة لاتبرحوا مكانكم فلن نزال غالبين ماثبتم مكانكم وفي رواية أخرى لاتبرحوا عن هذا المكان فانا لانزال غالبين مادمتم في هذا المكان وقد كان كذلك فان المشركين لما أقبلوا جعل الرماة يرشقونهم والباقون يضربونهم بالسيوفحتي انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم قتلاذريعا وذلك قوله تعالى ﴿ اذْ تحسونهم ﴾ أى تقتلونهم قتلا كثيرافاشيامن حسه اذا أبطل حسه وهو ظرف لصدقكم وقوله تعالى ﴿ باذنه ﴾ أي بتيسيره وتوفيقه لتحقيق أن قتام بما وعدهم الله تعالى من النصر وقيل هو ما وعدهم بقوله تعالى ان تصبروا وتتقوا الآية وقد مر تحقيق أن ذلك كان يوم بدركيف لا والموعود بماذكر امداده عز وجل بانزال الملائكة عليهم السلام وتقييذ صدق وعده تعالى بوقت قتام باذنه تعالى صريح في أن الموعود هو النصر المعنوى والتيسير لا الامداد بالملائكة وقيل هو ماوعده تعالى بقوله سناقي الخوأنت خبير بأن القاء الرعب كان عند تركهم القتال و رجوعهم من غير سبب أو بعد ذلك في الطريق على اختلاف الروايتين وأياً ما كان فلاسبيل الى كونه مغيابقوله تعالى ﴿ حتى اذا فشلتم ﴾ أى جبنتم وضعف رأيكم أو ملتم الى الغنيمة فان الحرص منضعف القلب ﴿ وتنازعتم في الامر ﴾ فقال بعض الرماة حين انهزم المشركون و ولواهار بين والمسلمون على أعقابهم قتــلا وضربا فمــا موقفنا ههنا بعد هذا وقال أميرهم عبد الله بن جبير رضى الله عنه لا نخالف أمر الرسول صلى الله عليه وسلم فثبت مكانه في نفر دون العشرة من أصحابه ونفر الباقون للنهب وذلك قوله تعالى ﴿ وعصيتم من بعد ماأراكم ماتحبون ﴾ أي من الظفر والغنيمة وانهزام العدو فلما رأي المشركون ذلك حملواعليهم من قبل الشعب وقتلوا أمير الرماة ومن معه من أصحابه حسبما فصل في تفسير قو له تعالى أفان مات أوقتل انقلبتم على أعقابكم وجواباذا محذوف وهو منعكم نصره وقيل هوامتحنكم ويرده جعل الابتلاء غاية للصرف المترتب على منع النصر وقيل هو انقسمتم الى قسمين كما ينبيء عنه قوله تعالى ﴿ منكم من ير يد الدنيا ﴾ وهم الذين تركوا المركز وأقبلواعلى النهب ﴿ ومنكم من يريد الآخرة ﴾ وهم الذين ثبتوا مكانهم حتى نالواشرف الشهادة هذا على تقدير كون اذا شرطية وحتى ابتدائية دأخلةعلى الجملة الشرطية وقيل اذا اسم كمافي قولهم اذا يقوم زيديقوم عمرو وحتى حرف جربمعني الى متعلقة بقوله تعالى صدقكم باعتبار تضمنه لمعنى النصركانه قيل لقد نصركم الله الى وقت فشلكم وتنازعكم الخ وعلى هذا فقوله تعالى وثم صرفكم عنهم ﴾ عطف على ذلك وعلى الاول عطف على الجواب المحذوف كما أشير اليه والجملتان الظرفيتان اعتراض بين المتعاطفين أى كفكم عنهم حتى حالت الحال ودالت الدولة وفيه من اللطف بالمسلمين ما لا يخفى ﴿ ليبتايكم ﴾ أي يعاملكم معاملة من يمتحنكم بالمصائب ليظهر ثباتكم على الايمان عندها ﴿ ولقد عفا عنكم ﴾ تفضلا ولما علم من ندمكم على المخالفة ﴿ والله ذو

فضل على المؤمنين ﴾ تذييل مقرر المضمون ماقبله ومؤذن بأن ذلك العفو بطريق التفضل والاحسان لأبطريق الوجوب عايه أى شأنه أن يتفضل عليهم بالعفو أو هو متفضل عليهم في جميع الاحوال أديل لهم أو أديل عليهم اذ الابتلاء أيضا رحمة والتنكير للتفخيم والمراد بالمؤمنين اما المخاطبون والاظهار في موقع الاضمار للتشريف والاشعار بعلة الحكم واما الجنس وهم داخلون في الحكم دخو لا أوليا ﴿ اذ تصعدون ﴾ متعلق بصر فكم أو بقوله تعـالى ليبتليكم أو بمقدركما ذكروا والاصعاد الذهاب والابعاد في الارض وقرى تصعدون من الثلاثي أي في الجبل وقرى تصعدون من التفعل بطرح احدىالتاءين وقرىء يصعدون بالالتفات الى الغيبة ﴿ وَ لَا تَلُو وَنَ عَلَى أَحَدَ ﴾ أى لا تلتفتون الى ما و رائكم و لا يقف واحد منكم لواحد وقرى تلون بواو واحدة بقلب الواو المضمومة همزة وحذفها تخفيفا وقرى يلوون كيصعدون ﴿ والرسولُ يدعوكم ﴾ كان عايه الصلاة والسلام يدعوهم الى عباد الله الى عباد الله أنا رسول الله من يكر فله الجنة وايراده عليه السلام بعنوان الرسالة للايذان بأن دعوته عليه السلام كانت بطريق الرسالة من جمته سبحانه اشباعا في توبيخ المنهزمين ﴿ فِي أَخْرَاكُمُ ﴾ في ساقتكم وجماعتكم الأخرى ﴿ فَأَثَابِكُمْ ﴾ عطف على صرفكم أي فجازاكم الله تعالى بمــا صنعتم ﴿غَمَا ﴾ موصولا ﴿ بغم ﴾ من الاغتمام بالقتل والجرح وظفر المشركين والارجاف بقتل الرسول صلى الله عليه وُسلم وفوت الغنيمة فالتنكير للتكثير أو غما بمقابلة غم أذقتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له ﴿ لَكِيلًا تَحْزُنُوا عَلَى مَافَاتُكُمُ وَ لَامَاأُصَابِكُم ﴾ أي لتتمرنوا على الصبر في الشدائد ذلا تحزنوا على نفع فأت أو ضرآت وقيُّل لازائدة والمعنى لتتأسفوا على مافاتكم من الظفر والغنيمة وعلى ماأصابكم من الجراح والهزيمة عقوبة لكم وقيل الضمير في أثابكم للرسول صلى الله عليه وسلم أي واساكم في الاغتمام فاغتم بمـا نزل عليكم كما اغتممتم بمـا نزل عليه ولم يثربكم على عصيانكم تسلية لكم وتنفيسا عنكم لئلا تحزنوا على مافاتكم من النصر وماأصابكم من الجراح وغير ذلك ﴿ وَاللَّهُ خَبِيرٍ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ أي عالم بأعمالكم و بما قصدتم بها ﴿ ثُمَّ أَنزِلُ عَالِيكُم ﴾ عطف على قوله تعالى فأثابكم وألخطاب للمؤمنين حقا ﴿من بعد الغم﴾ أى الغم المذكور والتصريح بتأخر الانزال عنه مع دلالة ثم عليه وعلى تراخيه عنه لزيادة البيان وتذكير عَظم النعمة كما في قوله تعالى ثم تابو امن بعد ذلك وأصلحوا الآية ﴿أَمْنَةَ ﴾ أي أمنا نصب على المفعولية وقوله تعالى ﴿ نعاسا ﴾ بدل منها أو عطف بيان وقيل مفعول له أو هو المفعول وأمنة حال منهمتقدمة عليه أو مفعول له أو حال من المخاطبين على تقدير مضاف أى ذوى أمنة أو على أنه جمع آمن كبار وبررة وقرىء بسكون الميم كانها مرة من الأمن وتقديم الظرفين على المفعول الصريح لما مرغير مرة من الاعتماع بشأن المقدم والتشويق ألى المؤخر وتخصيص الخوف من بين فنون الغم بالازالة لانه المهم عنــدهم حينئذ لما أن المشركين لمــا انصرفوا كانوا يتوعدون المسلمين بالرجوع فلم يأمنو اكرتهم وكانوا تحت الحجف متأهبين للقتال فأنزل الله تعالى عايهم الامنة فأخذهم النعاس. قال ابن عباس رضى الله عنهما أمنهم يومئذ بنعاس تغشاهم بعد خوف وانما ينعس من أمن والخائف لاينام وقال الزبير رضى الله عنه كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم حين اشتد الخوف فأنزل الله علينا النوم والله اني لأسمع قول معتب بن قشير والنعاس يغشاني ماأسمعه الاكالحلم يقول لوكان لنا من الامرشيء ماقتلناههنا وقال أبو طلحة رضي الله عنه رفعت رأسي يوم أحد فجعلت لا أرى أحدا من القوم الاوهو يميد تحت حجفته من النعاس. قال وكنت عن ألقي عليه النعاس يومئذ فكان السيف يسقط من يدى فآخذه ثم يسقط السوط من يدى فآخذه وفيه دلالة على أن من المؤمنين من لم يلق عليه النعاس كما ينبي عنه قوله عزوجل ﴿ يغشي طائفة منكم ﴾ قال ابن عباس هم المهاجرون وعامة الإنصار و لا يقدح ذلك في عموم الانزال للكل والجلة في محل النصب على أنها صفة لنعاسا وقرى والتاء على أنها صفة لأمنة وفيه أنالصفة حقها أن تتقدم على البدل وعطف البيان وأن لا يفصل بينها و بين الموصوف بالمفعو للهوأن المعهود أن يحدث عن البدل دو ن المبدل منه ﴿ وطائفة قد أهمتهم أنفسهم ﴾ أى أوقعتهم فى الهمو موالاحزان أومابهم الاهم أنفسهم وقصد خلاصها من قولهم همني الشيء أى كان من همتي وقصدى والقصر مستفاد بمعونة المقام وطائفة مبتدأ وما بعدها اما خبرها وانما جاز ذلك مع كونها نكرة لاعتمادها على واو الحال كما في قوله

سرينا ونجم تدأضا فهذ بدا محياك أخنى ضوء كل شارق

أو لوقوعها في موضع التفصيل كما في قوله اذامابكي من خلفها انصر فتله بشق وشق عندنا لم يحول واما صفتها والخبر محذوف أي ومعكم طائفة أو وهناك طائفة وقيل تقديره ومنكم طائفة وفيــه أنه يقتضي دخول المنافقين في الخطاب بانزال الأمنة وأياما كان فالجملة اما حالية مبينة لفظاعة الهول مؤكدة لعظم النعمة في الخلاص عنـه كما فى قوله تعالى أو لم يروا أنا جعلنا حرما آمنا و يتخطف الناس مر. ولهم واما مستأنفة مسوقة لبيان حال المنافقين وقوله عز وجل ﴿ يظنونِ بالله ﴾ حال منضمير أهمتهم أو من طائفة لتخصصها بالصفة أوصفة أخرى لهاأو خبر بعد خبر أو استئناف مبين لما قبله وقوله تعالى ﴿غير الحق﴾ في حكم المصدرأي يظنون به تعالى غير الظن الحق الذي يجب أن يظن به سبحانه وقوله تعالى ﴿ ظَن الجاهلية ﴾ بدل منه وهر الظر. المختص بالملة الجاهلية والاضافة كما فى حاتم الجود و رجل صدق وقوله تعالى ﴿ يقولون ﴾ بدل من يظنون لما أن مسئلتهم كانت صادرة عن الظن أي يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم على صورة الاسترشاد (هل لنا من الأمر) أي من أمر الله تعالى و وعده من النصر والظفر ﴿ من شيء ﴾ أي من نصيب قط أوهل لنا من التدبير من شيء وقوله تعالى ﴿ قُلَ انَالَامُرَ كُلُّهُ لِلَّهِ ﴾ أي الغلبة بالآخرة لله تعالى و لأوليائه فان حزب الله هم الغالبون أو ان التدبير كلهلله فانه تعالى قد دبر الأمركما جرى في سابق قضائه فلا مرد له وقرى كله بالرفع على الابتداء وقوله تعالى ﴿ يَخْفُونَ فَي أَنفسهم ﴾ أي يضمرون فيها أو يقولون فيما بينهم بطريق الخفية ﴿ مَا لَا يَبْدُونَ لَكُ ﴾ استثناف أو حالَ من ضمير يقولون وقوله تعالى قل ان الأمر الخ اعتراض بين الحال وصاحبهاً أى يقو لون ما يقولون مظهرين أنهم مسترشدون طالبون للاصر مبطنين الانكار والتكذيب وقوله تعالى ﴿ يقو لون ﴾ استئناف وقع جو ابا عن سؤال نشأ مما قبله كا نه قيل أى شيء يخفون فقيل يحدثون أنفسهم أو يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية ﴿ لُو كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرُ شَيَّ كَا وعد محمد عليه الصلاة والسلام من أن الغلبة لله تعالى و لأوليائه وأن الامركله لله أو لوكان لنا من التدبير والرأى شئ ﴿ ماقتلنا همنا ﴾ أى مأغابنا أو ماقتل من قتل منا فى هذه المعركة على أن النفى راجع الى نفس القتل لا الى وتوعه فيمافقط ولما برحنا من منازلنا كما رآه ابن أبي و يؤيده تعيين مكان القتل وكذا قوله تعالى ﴿قُلْ لُو كُنتُم في بيو تكم ﴾ أي لو لم تخرجوا الى أحدوقعدتم بالمدينة كاتة ولون (لبرز الذين كتب عليهم القتل) أى فى اللوح المحفوظ بسبب من الأسباب الداعية الى البروز ﴿ الى مضاجعهم ﴾ الى مصارعهم التي قدر الله تعالى قتلهم فيها وقتلوا هنا لك البتة ولم تنفع العزيمة على الاقامة بالمدينة قطعا فان قضاء الله تعالى لايرد وحكمه لا يعقب وفيه مبالغة في ردمقالتهم الباطلة حيث لم يقتصر على تحقيق نفس القتل كما في قوله عز وجل أينما تكو نوايدركم الموت بل عين مكانه أيضا و لا ريب في تعين زمانه أيضالقوله تعالى فاذاجاء أجام ملايستأخرون ساعة و لا يستقدمون . روى أن ملك الموت حضر مجلس سليمان عليه الصلاة والسلام فنظر الى رجل من أهل المجاس نظرة هائلة فلما قام قال الرجل من هذا فقال سليمان عايه السلام ملك الموت قال ارسلني مع الريح الى عالم آخر فاني رأيت منه مرأي ها ثلا فأمرها عليه السلام فألقته في قطر سحيق من أقطار العالم فالبث أن

عاد ملك الموت الى سليمان عليه السلام فقال كنت أمرت بقبض روح ذلك الرجل في هذه الساعة في أرض كذا فلما وجدته في مجلسك قلت متى يصلهذا اليها وقد أرسلته بالريح الى ذلك المكان فوجدته هناك فقضي أمر الله عز وجل في زمانه ومكانه من غير اخلال بشيء من ذلك وقرى كتب على البنا اللفاعل ونصب القتل وقرى كتب عليهم القتال وقرى البرز بالتشديد على البنا الله فعول ﴿ وليبتلي الله ما في صدو ركم ﴾ أي ليعاملكم معاملة من يبتلي ما في صدو ركم من الاخلاص والنفاق و يظهر ما فيها من السرائر وهو علة لفعل مقدر قبلها معطوفة على علل لها أخرى مطوية للايذان بكثرتها كأنه قيل فعل مافعل لمصالح جمة وليبنلي الخ وجعلها عللا لبرز يأباه الذوق السليم فان مقتضي المقام بيان حكمة ماوقع يومئذ من الشدة والهول لابيان حكمة البروز المفروض أولفعل مقدر بعدها أي وللابتلاء المذكور فعل مافعل الالعدم العناية بأمر المؤمنين ونحوذلك وتقدير الفعل مقدماخال عن هذه المزية ﴿ وليحصما في قلو بكم ﴾ من مخفيات الامور و يكشفها أو يخلصها من الوساوس ﴿ والله عليم بذات الصدور ﴾ أى السرائر والضمائر الخفية التي لاتكاد تفارق الصدو ربل تلازمها وتصاحبها والجملة اما اعتراض للتنبيه على أن الله تعالى غنى عن الابتلاء وانمـــا يبرز صورة الابتلاء لتمرين المؤمنين واظهار حال المنافقين أو حال من متعلق الفعلين أى فعل مافعل للابتلاء والتمحيص والحال أنه تعالى غنى عنهما محيط بخفيات الاموروفيه وعد و وعيد ﴿ ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان ﴾ وهم الذين انهزموا يوم أحد حسبا مرت حكايتهم ﴿ انما استزلم الشيطان ﴾ أي انما كانسبب انهز امهم أن الشيطان طلب منهم الزلل ﴿ ببعض ما كسبوا ﴾ من الذنوب والمعاصى التي هي مخالفة أمر النبي صلى الله عليه وسلم وترك المركز والحرص على الغنيمة أو الحياة فحرمواالتأييد وقوة القلب وقيل استزلال الشيطان توليهم وذلك بذنوب تقدمت لمم فان المعاصى يحر بعضها الى بعض كالطاعة وقيـل استزلهم بذنوب سبقت منهم وكرهوا القتل قبـل اخـلاص التوبة والخروج من المظلمة ﴿ ولقد عفاالله عنهم ﴾ لتو بتهم واعتذارهم ﴿ إن الله غفور ﴾ للذنوب ﴿ حليم ﴾ لا يعاجل بعقو بة المذنب ليتوب والجملة تعليل لما قبلها على سبيل التحقيق وفي اظهار الجلالة تربية للمهابة وتأكيد للتعليل ﴿ يَا أَيُّهَا الذين آمنوالانكونوا كالذين كفروا ﴾ وهم المنافقون القائلون لوكان لنا من الامر شيء ماقتلنا ههنا وانما ذكر في صدر الصلة كفرهم تصريحا بمباينة حالهم لحال المؤمنين وتنفيرا عن مماثلتهم آثر ذي أثير وقوله تعالى ﴿ وقالوا لاخوانهم ﴾ تعيين لوجه الشبه والماثلة التي نهوا عنهاأي قالوا لاجلهم و في حقهم ومعنى اخوتهم اتفاقهم نسبا أو مذهبا ﴿ اذا ضربو ا في الارض ﴾ أي سافروا فيها وأبعدوا للتجارة أوغيرهاوايثاراذا المفيدة لمعنىالاستقبال على اذ المفيدة لمعنى المضى لحكاية الحال المباضية اذ المرادبهاالزمان المستمر المنتظم للحال الذي عليه يدو رأمراستحضار الصورة. قال الزجاج اذا همنا تنوب عمامضي من الزمان ومايستقبل يعنى أنها لمجرد الوقت أو يقصد بها الاستمرار وظرفيتها لقولهم انمياهي باعتبار ماوقع فيها بل التحقيق أنها ظرف له لالقولهم كأنه قيل قالوالاجل ماأصاب اخوانهم حين ضربوا الخ ﴿ أُوكَانُوا ﴾ أي اخوانهم ﴿ غزا ﴾ جمع غاز كعفي ومغبرة الآفاق خاشعة الصوى لها قلب عني الحياض أجون

وقرى التخفيف الزاى على حذف التا من غزاة وافراد كونهم غزاة بالذكر مع اندراجه تحت الضرب في الارض لا به المقصود بيانه في المقام وذكر الضرب في الارض توطئة له وتقديمه لكثرة وقوعه على أنه قد يوجد بدون الضرب في الارض اذ المراد به السفر البعيد وانما لم يقل أو غزوا للايذان باستمر اراتصافهم بعنوان كونهم غزاة أو با بقضا اذلك أى كانوا غزا فيما مضى وقوله تعالى ﴿ لُوكَانُوا عندنا ﴾ أى مقيمين ﴿ ماماتُوا وما قتلوا ﴾ مفعول لقالوا ودليل على أن هناك مضمر اقد حذف ثقة به أى اذا ضربوا في الأرض فهاتوا أوكانوا غزا فقتلوا وليس المقصود بالنهى عدم مماثلتهم في النطق .

بهذا القول بل في الاعتقاد بمضمونه والحكم بموجبه كما أنه المنكر على قائليه ألا يرى الى قوله عز وجل ﴿ ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم ﴾ فانه الذي جعل حسرة فيها قطعا واليه أشير بذلك كما نقل عن الزجاج انه اشارة الى ظنهم أنهم لولم يحضروا القتال لم يقتلوا وتعلقه بقالوا ليس باعتبار نطقهم بذلك القول بل باعتبار مافيه من الحكم والاعتقاد واللام لام العاقبة كما في قوله تعالى ليكون لهم عدوا وحزنا أي قالوا ذلك واعتقدوه ايكون حسرة في قلو بهم والمراد بالتعليل المذكور بيان عدم ترتب فائدة ماعلى ذلك أصلاوقيل هو تعليل للنهى بمعنى لاتكونوا مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده ليجعله الله تعالى حسرة في قلوبهم خاصة و يصون منها قلو بكم فذلك كما مراشارة الى مادل عليه قولهم من الاعتقاد و يجوز أن يكون اشارة ال مادل عليه النهي أي لاتكونوا مثلهم ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم فان مضادتكم لهم في القول والاعتقاد بمـا يغمهم و يغيظهم ﴿ والله يحيى و يميت ﴾ رد لقولهم الباطل اثربيان غائلته أي هو المؤثر في الحياة والمات وحدهمن غير أن يكون للاقامة أو للسفر مدخل في ذلك فانه تعالى قد يحيى المسافر والغازي مع اقتحامهما لموارد الحتوف و يميت المقيم والقاعد مع حيازتهما لأسباب السلامة ﴿ والله بما تعملون بصير ﴾ تهديد للمؤمنين على أن يماثلوهم وقرى والياء على أنه وعيد للذين كفروا وما يعملون عام متناول لقولهم المذكور و انشئه الذي هو اعتقادهم ولما ترتب على ذلك من الاعمال ولذلك تعرض لعنوان البصر لالعنوان السمع واظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لتربية المهابة والقاء الروعة والمبالغة في التهديد والتشديد في الوعيد ﴿ ولَّمْن قتلتم في سبيل الله أو متم ﴾ شروع في تحقيق أن ما يحذرون ترتبه على الغزو والسفر من القتل والموت في سبيل الله تعالى ليس بما ينبغي أن يحذر بل مما يجب أن يتنافس فيه المتنافسون اثر ابطال ترتبه عليهما واللام هي الموطئة للقسم وما في قوله تعالى ﴿ لمغفرة من الله و رحمة ﴾ لام الابتدا والتنوين في الموضع بين للتقليل ومن متعاقمة بمحذوف وقع صفة للمبتدا وقد حذفت صفة رحمة لدلالة المذكورعليها والجملة جواب للقسم سادمسد جواب الشرط والمعنى أن السفر والغزو ليس مما يجلب الموت و يقدم الأجل أصلا والمن وقع ذلك بأمر الله تعالى لنفحة يسيرة من مغفرة و رحمة كائنتين من الله تعالى بمقابلة ذلك ﴿ خير مما يجمعون ﴾ أي الكفرة من منافع الدنيا وطيباتها مدة أعمارهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما خير من طلاع الأرض ذهبة حمراً وقرى بالتاء أي مما تجمعونه أنتم لولم تموتوا والاقتصار على بيان خيريتهما من ذلك بلا تعرض للاخبار بحصولهما لهم للايذان بعدم الحاجة اليه بناء على استحالة التخييب منه تعالى بعــد الاطباع وقد قيل الإبد من حذف آخر أى لمغفرة لكم من الله الخ وحينئذ يكون أيضا اخراج المقدر مخرج الصفة دون الخبر لنحو ماذكر من ادعاء الظهور والغني عن الاخبار به وتغييير الترتيب الواقع في تولهم ماهاتوا وماقتـلوا المبني على كثرة الوقوع وقلته للمبالغة فىالترغيب فى الجهاد ببيان زيادة مزية القتل فى سبيل الله وانافته فى استجلاب المغه رة والرحةوفيه دلالة واضحة على مامرمن أن المقصود بالنهى انماهو عدم ماثاتهم في الاعتقاد بمضمون القول المذكور والعمل بموجبه لافي النطق به واضلال الناس به ﴿ ولئن متم أوقتاتم ﴾ أي على أي وجه اتفق هلاك كم حسب تعلق الارادة الالهية وقري متم بكسر الميم من مات يمات ﴿ لالى الله ﴾ أي الى المعبود بالحق العظيم الشأن الواسع الرحمة الجزيل الاحسان ﴿ تحشرُ ون ﴾ الله غيره فيوفيكم أجوركم ويجزل لكم عطاءكم والكلام في لامي الجلة كما مرفى أختما ﴿ فيما رحمة من الله لنت لهم ، تلوين للخطاب وتوجيه له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والفاء لترتيب مضمون الكلام على ما ينبي عنه السياق من استحقاقهم اللائمة والتعنيف بموجب الجبلة البشرية أومن سعة ساحة مغفرته تعالى ورحمته والباء متعلقة بلنت قدمت عليه للقصر ومامزيدة للتوكيد أونكرة ورحمة بدل منها مبين لابهامها والتنوين للتفخيم ومن متعلقة بمحذوف

وقع صفة لرحمة أي فبرحمة عظيمة لهم كائنة من الله تعالى وهي ربطه على جأشه وتخصيصه بمكارم الأخلاق كنت لين الجانب لهم وعاملتهم بالرفق والتلطف بهم حيث اغتممت لهم بعد ماكان منهم ماكان من مخالفة أمرك واسلامك للعدو ﴿ وَلُو ﴾ لَمْ تَكُنُ كَذَلِكُ بِلَ ﴿ كُنْتُ فَظَا ﴾ جافيا في المعاشرة قولًا وفعلاً وقال الراغب الفظ هوالكرية الخلق وقال الواحدي هو الغليظ الجانب السي الخلق ﴿غليظ القلب﴾ قاسيه وقال الكلبي فظافي القول غليظ القلب في الفعل ﴿ لانفضوا من حولك ﴾ لتفرقوا من عندك ولم يسكنوا اليك وتردوا في مهاوى الردى والفاء في قوله عز وجل ﴿ فَاعْفَ عَهُم ﴾ لترتيب العفو أوالأمربه على ماقبله أي اذاكان الأمركما ذكر فاعف عنهم فيما يتعلق بحقوقك كماعفا الله عنهم ﴿ واستغفر لهم ﴾ الله فيما يتعلق بحقوقه تعالى اتماما للشفقة عليهم واكمالا للبربهم ﴿ وشاو رهم في الأمر ﴾ أى فى أمر الحرب اذهو المعهود أوفيه و فى أمثاله بماتجرى فيه المشاورة عادة استظهارا بآرائهم وتطييبا لقلوبهم وتمهيدا لسنة المشاورة للامة وقرى وشاورهم في بعض الأمر ﴿ فاذا عزمت ﴾ أي عقيب المشاورة على شيء واطمأنت به نفسك ﴿ فتوكل على الله ﴾ في امضاء أمرك على ماهو أرشداك وأصلح فان علمه مختص به سبحانه وتعالى وقرى فاذا عزمت على صيغة التكلم أي عزمت لك على شيء وأرشدتك اليه فتوكل على و لاتشاو ربعد ذلك أحدا والالتفات لتربية المهابة وتعليل التوكل أو الأمر به فان عنو ان الالوهية الجامعة لجميع صفات الكمال مستدع للتوكل عليه تعالى أو الأمر به ﴿ انالله يحب المتوكلين ﴾ عليه تعالى فينصرهم و يرشدهم الى مافيه خير لهم وصلاح والجملة تعليل للتوكل عليه تعالى وقوله تعالى ﴿ إن ينصركم الله فلا غالب لكم ﴾ جملة مستأنفة سيقت بطريق تلوين الخطاب تشريفا للؤمنين لايحاب توكلهم عليه تعالى وحثهم على اللجأ اليه وتحذيرهم عما يفضي الى خذلانه أي ان ينصركم كما نصركم يوم بدر فلا أحد يغلبكم على طريق نفي الجنس المنتظم لنفي جميع أفراد الغالب ذاتا وصفة ولوقيل فلايغلبكم أحد لدل على نني الصفة فقط ثم المفهوم من ظاهر النظم الكريم وأن كان نفي مغلوبيتهم من غير تعرض لنفي المساواة أيضاوهو الذي يقتضيه المقام لكن المفهوم منه فهما قطعيا هو نفي المساواة واثبات الغالبية للمخاطبين فاذا قلت لا أكرم من فلان أو لاأفضل منه فالمفهوم منهحتما أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وهذا أمر مطرد في جميع اللغات و لا اختصاص له بالنفي الصريح بل هو مطرد فيما ورد على طريق الاستفهام الانكاري كما في قوله تعالى ومن أظلم عن افترى على الله كذبا في مو اقع كثيرة من التنزيل ويماً هو نص قاطع فيما ذكرنا ماوقع في سورة هو د حيث قيل بعده في حقهم لاجرم أنهم في الآخرة هم الاخسر ون فان كونهم أخسر من كل خاسر يستدعي قطعا كونهم أظلم من كل ظالم ﴿ وان يخذلكم ﴾ كافعل يوم أحد وقرى يخذلكم من أخذله اذاجعله مخذو لا ﴿ فَمْن ذَا الذي ينصركم ﴾ استفهام انكاري مفيد لانتفاء الناصر ذاتا وصفة بطريق المبالغة ﴿ من بعده ﴾ أى من بعدخذ لا نه تعالى أو من بعد الله تعالى على معنى اذاجاو زتموه ﴿ وعلى الله فليتوكل المؤمنو رب ﴾ تقديم الجاروالمجرو رعلي الفعل لافادة قصره عليه تعالى والفاء لترتيبه أو ترتيب الأمر به على مامر من غلبة المخاطبين على تقدير نصرته تعالى لهم ومغلوبيتهم على تقدير خذلانه تعالى اياهم فان العلم بذلك بما يقتضي قصر التوكل عليه تعالى لامحالة والمراد بالمؤمنين اماالجنس والمخاطبون داخلون فيه دخولا أوليا واماهم خاصة بطريق الالتفات وأياما كانففيه تشريف لهم بعنوان الايمان اشتراكا أو استقلالا وتعليل لتحتم التوكل عليمه تعالى فان وصف الايمان بما يوجبه قطعا ﴿ وَمَا كَانَ لَنِّي ﴾ أي وما صح لنبي من الانبياء و لااستقام له ﴿ أَنْ يَعْلَى ۗ أَيْ يَخُونَ فَى المغنم فان النبوة تنافيه منافاة بينةً يقال غل شيأ من المغنم يغل غلو لا وأغل اغلالا اذا أخذه خفية والمراد اما تنزيه ساحة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما ظن به الرماة يوم أُحد حين تركوا المركز وأفاضوا في الغنيمة وقالوا نخشي أن يقول رسول الله صلى الله

عليه وسلم من أخذ شيئاً فهو له و لا يقسم الغنائم كما لم يقسمها يوم بدر فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألم أعهد اليكم أن لاتتركوا المركزحتي يأتيكم أمرى فقالوا تركنا بقية اخواننا وقوفا فقال عليهالسلام بلظننتم أنانغل ولانقسم بينكم وأماالمبالغة في النهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ماروى أنه بعث طلائع فغنم النبي صلى الله عليه وســلم بعدهم غنائم فقسمها بين الحاضر ولم يترك للطلائع شيئاً فنزلت. والمعنى ما كان لنبي أن يعطى قوما من العسكر و يمنع آخرين بل عليه أن يقسم بين الكل بالسوية وعبر عن حرمان بعض الغزاة بالغلول تغليظا وأماماقيل من أن المراد تنزيهه عليه السلام عما تفوه به بعض المنافقين اذروي أن قطيفة حراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها فبعيد جدا وقرى على البناء للمفعول والمعنى ماكان له أن يوجد غالا أو ينسب الى الغلول ﴿ ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة ﴾ يأت بالذي غله بعينه يجمله على عنقه كما و رد في الحديث الشريف و روى أنه عَليه السلام قال ألا لاأعرفن أحدكم يأتى ببعير له رغا و ببقرة لهاخوار و بشاة لها ثغا فينادي يامحمد يامحمد فأقول لاأملك لك من الله شيئًا فقد باغتك أو يأت بما احتمل من اثمه و و باله ﴿ ثُم تو في كل نفس ما كسبت ﴾ أي تعطى وافيا جزاء ما كسبت خيراً أو شراكثيرا أو يسيرا و وضع المكسوب موضع جزائه تحقيقا للعدل ببيان مابينهمامن تمام التناسب كما وكيفا كأنهما شيء واحدو فاسناد التوفية الىكل كاسب وتعليقها بكل مكسوب مع أن المقصود بيان حال الغال عنداتيانه بما غله يوم القيامة من الدلالة على فخامة شأن اليوم وهول مطلعه والمبالغة في بيان فظاعة حال الغال مالايخفي فانه حيث و في كل كاسب جزاء ما كسبه ولم ينقص منه شيء وان كان جرمه في غاية القلة والحقارة فلا أن لا ينقص من جزاء الغال شي وجرمه من أعظم الجرائم أظهر وأجلى ﴿ وهم ﴾ أي كل الناس المدلول عليهم بكل نفس ﴿ لا يظلمون ﴾ بريادة عقاب أو بنقص ثواب ﴿ أَفْن اتبع رضو ان الله ﴾ أي سعى في تحصيله وانتحى نحوه حيثًا كان بفعل الطاعات وترك المنكرات كالنبي ومن يسير بسيرته ﴿ كَمَن باء﴾ أي رجع ﴿ بسخط ﴾ عظيم لا يقادر قدره كائن ﴿ من الله ﴾ تعالى بسبب معاصيه كالغال ومن يدين بدينه والمراد تأكيد نفي الغلول عن النبي عليه الصلاة والسلام وتقرير وبتحقيق المباينة الكلية بينه و بين الغال حيث وصف كل منهما بنقيض ماوصف به الآخر فقو بل رضوانه تعالى بسخطه والاتباع بالبوء والجمع بين الهمزة والفاء لتوجيه الانكار إلى ترتب توهم الماثلة بينهما والحكم بها على ماذكر من حال الغال كأنه، قيل أبعد ظهور حاله يكون من ترقى الى أعلى عليين كمن تردي الى أسفل سافلين واظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لادخال الروعة وتربية المهابة ﴿ ومأواه جهنم ﴾ اما كلام مستأنف مسوق لبيان مآ ل أمر من با ابسخطه تعالى واما معطوف على قوله تعالى با بسخط عطف الصلة الاسمية على الفعلية وأياما كان فلا محل له من الاعراب ﴿ و بئس المصير ﴾ اعتراض تذييلي والمخصوص بالذم محذوف أي و بئس المصير جهنم والفرق بينه و بين المرجع أن الأول يعتبر فيه الرجوع على خلاف الحالة الأولى بخلاف الثانى ﴿هم﴾ راجع الى الموصولين باعتبار المعنى ﴿ درجات عند الله ﴾ أي طبقات متفاوتة في عليه تعالى وحكمه شبهوا في تفاوت الأحوال وتباينها بالدرجات مبالغة وأيذانا بأن بينهم تفاوتا ذاتيا كالدرجات أو ذو و درجات ﴿ والله بصير بما يعملون ﴾ من الأعمال و درجاتها فيجازيهم بحسبها ﴿ لقد من الله ﴾ جوابقسم محذوف أي والله لقد من الله أي أنعم ﴿ على المؤمنين ﴾ أي من قومه عليه السلام ﴿ اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم ﴾ أي من نسبهم أو من جنسهم عربيا مثلهم ليفقهو اكلامه بسهولة و يكونوا واقفين علَى حاله في الصدق والأمانة مفتخرين به و في ذلك شرف لهم عظيم قال الله تعالى وانه لذكر لك ولقومك وقرى من أنفسهم أى أشرفهم فانه عليه السلام كان من أشرف قبائل العرب و بطونها وقرى لن من الله على المؤمنين اذ بعث الخ

على أنه خبر لمبتدا محذوف أى منه اذ بعث الخ أو على أن اذ في محل الرفع على الابتداء بمعنى لمن من الله على المؤمنين وقت بعثه وتخصيصهم بالامتنان مع عموم نعمة البعثة للأسود والأحمر لممامر من مزيد انتفاعهم بهاوقوله تعالى منأ نفسهم متعلق بمحذوف وقع صفة لرسولا أي كائنا من أنفسهم وقوله تعالى ﴿ يتلو عليهم آياته ﴾ صفة أخرى أي يتلو عليهم القرآن بعد ما كانوا أهل جاهلية لم يطرق أسماعهم شي من الوحي ﴿ و يُزكيهم ﴾ عطف على يتلو أي يطهرهم من دنس الطبائع وسو العقائد وأوضار الأو زار ﴿ و يعلمهم الكتاب والحكمة ﴾ أي القر آن والسنة وهو صفة أخرى لرسو لا مترتبة في الوجود على التلاوة وانما وسط بيَّنهما التزكية التي هي عبارة عن تكميل النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعليم المترتبعلي التلاوةللايذان بأنكل واحدمن الامور المترتبة نعمة جليلة على حيالها مستوجبةللشكر فلو روعي ترتيب الوجو دكما فيقوله تعالى ربنا وابعث فيهم رسو لا منهم يتلوعليهم آياتك و يعلمهم الكتاب والحكمة و يزكيهم لتبادر الى الفهم عد الجميع نعمةواحدة وهو السرفى التعبير عن القرآن بالآيات تارة و بالكتاب والحكمة أخرى رمزا الى أنه باعتباركل عنوان نعمة على حدة و لايقدح فيذلك شمو لالحكمة لما في مطاوى الأحاديث الكريمة من الشرائع كما سلف في سورة البقرة ﴿ وَانْكَانُوا مِنْ قَبِلَ ﴾ أي من قبل بعثته عليه السلام وتزكيته وتعليمه ﴿ افي ضلال مبين ﴾ أي بين لاريب في كونه ضلالًا وان هي المخففة من المثقلة وضمير الشأن محذوف وااللهم فارقة بينها وبين النافية والظرف الاول لغو متعلق بكان والثانى خبرها وهي مع خبرها خبر لان المخففة التيحذف اسمها أعنى ضمير الشأن وقيل هي نافية واللام بمعنى الاأي وما كانوا من قبل الا في ضلال مبين وأياما كان فالجملة اما حال من الضمير المنصوب في يعلمهم أو مستأنفة وعلى التقديرين فهي مبينة لكمال النعمة وتمامها ﴿ أُولِمَا أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثلها قلتم أني هذا ﴾ كلام مبتدأ مسوق لابطال بعض ماصدر عنهم من الظنون الفاسدة والأقاو يل الباطلة الناشئة منها اثر ابطال بعض آخر منها والهمزة للتقريع والتقرير والواوعاطفة لمدخولها على محذوف قبلها ولما ظرف لقلتم مضاف الى مابعده وقد أصبتم فى محل الرفع على أنه صفة لمصيبة والمراد بها ماأصابهم يوم أحدمن قتل سبعين منهم و بمثليها ما أصاب المشركين يوم بدر من قتل سبعين منهم وأسر سبعين وأني هذا مقول قاتم وتوسيط الظرف ومايتعاق به بينه و بين الهمزة مع أنه المقصودانكاره والمعطوف بالواو حقيقة لتأكيد النكير وتشديدالتقريع فان فعل القبيح في غير وقته أقبح والانكار على فاعله أدخل والمعنى أحين أصابكم من المشر كين نصف ماقد أصابهم منكم قبل ذلك جزعتم وقلتم من أين أصابنا هذا وقد تقدم الوعد بالنصر على توجيه الانكار والتقريع الى صدو ر ذلك القول عنهم في ذلك الوقت خاصة بناء على عدم كو نه مظنة له داعيا اليه بل على كو نه داعيا الى عدمه فان كو ن مصيبة عدوهم ضعف مصيبتهم ممايهون الخطب ويورث السلوة أوأفعلتم مافعلتم ولما أصابتكم غائلته قلتم أنى هذا على توجيه الانكار الى استبعادهم الحادثة مع مباشرتهم لسببها وتذكير اسم الإشارة في أنى هذا مع كونه اشارة الى المصيبة ليس لكونها عبارة عن القتل ونحوه بل لما أن اشارتهم ليست الا الى ما شاهدوه في المعركة من حيث هو هو من غير أن يخطر ببالهم تسميته باسمما فضلاعن تسميته باسم المصيبة وانما هي عند الحكاية وقوله عز وجل ﴿ قُلْ هُو مَن عند أنفسكم أمر لرسول الله صلى الله عايه وسلم بأن يحيب عن سؤالهم الفاسد اثر تحقيق فساده بالانكار والتّقريع ويبكتهم ببيان أنَّ مانالهم انمــا نالهم منجهتهم بتركهم المركز وحرصهم على الغنيمة وقيل باختيارهم الخروج من المدينة و يأباهأن الوعد بالنصر كأن بعد ذلك كماذكر عند قوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده الآية وأن عمل النبي صلى الله عليه وسلم بموجبه قد رفع الخطر عنه وخفف جنايتهم فيه على أن اختيار الخروج والاصرار عليه كان بمن أكرمهم الله تعالى الشهادة ... ۲۷ - ابوالسعود - ا ول

يومئذ وأين هم من التفوه بمثل هذه الكلمة وقيل بأخذهم الفداء يوم بدرقبل أن يؤذن لهم والأو ل هو الاظهر الأقوى وانما يعضده توسيط خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم بين الخطابين المتوجهين الى المؤمنين وتفويض التبكيت اليه عليه السلام فان توبيخ الفاعل على الفعل اذا كان من نهاه عنه كان أشد تأثير ا ﴿ ان الله على كل شيء قدير ﴾ ومن جملته النصر عند الطاعة والخذلان عند المخالفة وحيث خرجتم عن الطاعة أصابكم منه تعالى ماأصابكم والجملة تذييل مقرر لمضمون ماقبلها داخل تحت الأمر ﴿ وماأصابكم ﴾ رجوع الى خطاب المؤمنين اثرخطابه عايه السلام بسر يقتضيه وارشاد لهم الى طريق الحق فبما سألوا عَنه و بيان البعض مافيه من الحكم والمصالح ودفع لما عسى أن يتوهم من قوله تعالى هو من عند أنفسكم من استقلالهم في وقوع الحادثة والعدو ل عن الاضمار الى ماذكر للتهويل و زيادة التقرير ببيانوقته بقوله تعالى ﴿ يُومُ التَّقِي الجمعانَ ﴾ أي جمعكم وجمع المشركين ﴿ فَبَاذَنَ اللَّهِ ﴾ أي فهو كائن بقضائه وتخليته الكفارسمي ذلك اذناً لكونها من لوازمه ﴿ وليعلمُ المؤمنين ﴾ عطف على قوله تعالى فباذن الله عطف المسبب على السبب والمراد بالعلم التمييز والاظهار فيما بين الناس ﴿ وليعلم الذين نافقوا ﴾ عطف على ماقبله من مثله واعادةالفعل لتشريف المؤمنين وتنزيهم عن الانتظام في قرن المنافقين وللايذان باختلاف حال العلم بحسب التعلق بالفريقين فانه متعلق بالمؤمنين على نهج تعلقه السابق و بالمنافقين على وجه جديد وهوالسر في ايراد الأولين بصيغة اسم الفاعل المنبئة عن الاستمرار والآخرين بموصول صلتهفعل دال على الحدوث والمعنى وماأصابكم يومئذ فهو كائن لتمييز ألثابتين على الايمــان والذين أظهروا النفاق ﴿ وقيل لهم ﴾ عطف على نافقوا داخل معه في حيز الصلة أوكلام مبتدأ قال ابن عباس رضي الله عنهما هم عبد الله بن أبي وأصحابه حيث انصر فو ايوم أحدعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم عبد الله بن عمرو بن حرام أذكركم الله أن تخذلوا نبيكم وقومكم ودعاهم الى القتال وذلك قوله تعالى ﴿ تعالوا قاتلوا في سبيل الله أوادفعو ا ﴾ قال السدى ادفعوا عنا العدو بتكثير سوادنا انلم تقاتلوا معنا وقيل أوادفعوا عن أهلكم و بلدكم وحريمكم انلم تقاتلوا فيسبيل الله تعالى وترك العطف بين تعالوا وقاتلوا لما أن المقصود بهما واحد وهو الثاني وذكر الأول توطئة لهوترغيب فيه لما فيه من الدلالة على التظاهر والتعاون ﴿قالوا﴾ استئناف وقع جوابا عن سؤال ينسحب عليه الكلام كأنه قيل فماذاصنعو احينخير وابين الخصلتين المذكورتين فقيل قالوا ﴿ لو نعلم قتالًا لاتبعنا كم ا أى لونحسن قتالا ونقدر عليه وانما قالوه دغلا واستهزاء وانما عبر عن نفي القدرة على القتال بنفي العلم به لما أن القدرة على الأفعال الاختيارية مستلزمة للعلم بها أو لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالا لا تبعناكم ولكن ماأنتم بصدده ليس بقتال أصلا وانما هو القا النفس الى التهلكة وفي جعلهم التالي مجرد الاتباع دون القتال الذي هو المقصود بالدعوة دليل على كمال تثبطهم عن القتال عيث لاترضي نفوسهم بجعله تاليا لمقدم مستحيل الوقوع ﴿هم للكفر يومئذ أقرب منهم للايمان﴾ الضمير مبتدأ وأقرب خبره واللام فيلكفر وللايمان متعلقة به وكذا يومئذ ومنهم وعدم جواز تعلق حرفين متحدين لفظا ومعني بعامل واحد بلاعطف أو بدلية انمــا هو فيما عدا أفعل التفضيل من العوامل لاتحاد حيثية عملها وأما أفعل التفضيل فحيث دل على أصل الفعل و زيادته جرى مجرى عاملين كائه قيل قربهم للكفر زائد على قربهم للايمان وقيل تعلق الجارين به لشبههما بالظرفين أي هم للكفريوم اذ قالوا ماقالوا أقرب منهم للايمــان فانهم كانوا قبل ذلك يتظاهرون بالايمــان وماظهرت منهم أمارة مؤذنة بكفرهم فلما انخذلوا عن عسكر المسلمين وقالوا ماقالوا تباعدوا بذلكعن الايمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر وقيل هم لأهل الكفر أقرب نصرة منهم لأهل الايمان لأن تقليل سواد المسلمين بالانخذال تقويةللشركين وقوله تعالى ﴿ يقولون بأفواههم ماليس في قلوبهم ﴾ جملة مستأنفة مقررة لمضمون ماقبلها وذكرالأفواه

والقلوب تصوير لنفاقهم وتوضيح لمخالفة ظاهرهم لباطنهم وما عبارة عن القول والمراد به اما نفس الكلام الظاهر في اللسان تارةو في القاب أخرى فالمثبت والمنفي متحدان ذاتا وان اختلفا مظهرا وأما القول الملفوظ فقط فالمنفي حينئد منشأه الذى لاينفكءنه القول أصلاوا نماءبرعنه به ابانة لما بينهما من شدة الاتصال أي يتفوهو ن بقول لا وجو دله أو لمنشئه فى قلوبهم أصلامن الأباطيل التي من جملتها ماحكى عنهم آنفا فانهم أظهر وافيه أمرين ليس فى قلوبهم شيءمنهما أحدهما عدم العلم بالقتال والآخر الاتباع على تقدير العلم به وقد كذبوافيهما كذبا بيناحيث كانواعالمين بهغيرناو ين للاتباع بلكانو امصرين معذلك على الانخذال عازمين على الارتداد وقوله عزوجل ﴿ والله أعلم بما يكتمون ﴾ زيادة تحقيق لكفرهم ونفاقهم ببيان اشتغال قلو بهم بما يخالف أقوالهم من فنون الشر والفساد اثر بيان خلوها عما يوافقها وصيغة التفضيل لما أن بعض ما يكتمونه من أحكام النفاق وذم المؤمنين وتخطئة آرائهم والشماتة بهم وغير ذلك يعلمه المؤمنون على وجه الإجمال وأن تفاصيل ذلك وكيفياته مختصة بالعلم الالهي ﴿ الذين قالوا ﴾ مرفوع على أنه بدل من واو يكتمون أوخبر لمبتدا محذوف وقيل مبتدأ خبره قل فادرؤا بحذف العائد تقديره قل لهم الخ أومنصوب على الذم أوعلى أنه نعت للذين نا فقوا أو بدل منه وقيل مجرو رعلى أنه بدل منضمير أفو اههم أو قلو بهم كما فى قوله على جوده لض بالماء حاتم والمراد بهم عبد الله بن أبي وأصحابه ﴿ لاخوانهم ﴾ أي الإجلهم وهم من قتل يوم أحد من جنسهم أو من أقاربهم فيندرج فيهم بعض الشهداء ﴿ وقعدوا ﴾ حال منضمير قالوا بتقدير قد أي قالوا وقد قعدوا عن القتال بالانخذال ﴿ لو أطاعو نا ﴾ أى فيما أمر ناهم به و وافقونا في ذلك ﴿ ما قتلوا ﴾ كما لم نقتل وفيه ايذان بأنهم أمروهم بالانخذال حين انخَذلوا وأغووهم كما غووا وحمل القعود على مااستصوبه أبن أبي عند المشاورة من الاقامة بالمدينة ابتداء وجعل الاطاعة عبارة عن قبول رأيه والعمل به يرده كون الجملة حالية فانها لتعيين ما فيه العصيان والمخالفة مغ أن ابن أبي ليس من القاعدين فيها بذلك المعنى على أن تخصيص عدم الطاعة باخوانهم ينادي باختصاص الأمر أيضا بهم فيستحيل أن يحمل على ما خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم عند المشاورة ﴿قُلُ تَبَكَيْنَا لَهُم واظهارا لَكَذَبَهُم ﴿فَادَرُواْ عَنَ أَنْفُسِكُم المُوتَ ﴾ جو اب لشرط قد حذف تعويلا على مابعده من قوله تعالى ﴿ ان كُنتُم صادقين ﴾ كما أنه شرط حذف جو ابه لدلالة الجو اب المذكور عليه أي انكنتم صادقين فيما ينبي عنه قولكم من أنكم قادرون على دفع القتــل عمن كتب عليه فادفعوا عن أنفسكم الموت الذي كتب عليكم معلقا بسبب خاص موقتا بوقت معين بدفع سببه فان أسباب الموت في امكان المدافعة بالحيل وامتناعهاسوا وأنفسكم أعزعليكم مناخوانكم وأمرهاأهملديكممن أمرهم والمعنى أنعدم قتلكم كان بسبب أنه لميكن مكتوبا عليكم لا بسبب أنكم دفعتموه بالقعود مع كتابته عليكم فان ذلك مما لاسبيل اليه بلقد يكون القتال سببا للنجاة والقعود مؤديًا الى الموت. روى أنه مات يوم قالوا ما قالوا سبعون منافقًا وقيل أريد انكنتم صادقين في مضمون الشرطية والمعنى أنهم لوأطاعوكم وقعدوا لقتلوا قاعدين كما قتلوا مقاتلين فقوله تعالى فادرؤا عن أنفسكم الموت حينئذ استهزاء بهم أى ان كنتم رجالا دفاعين لأسباب الموت فادر واجميع أسبابه حتى لا تمو تواكما درأتم في زعمكم هذا السبب الخاص ﴿ ولا تحسب الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان أن القتل الذي يحذر ونه و يحذر ون الناس منه لَيس مما يحـذربل هو من أجل المطالب التي يتنافس فيها المتنافسون اثر بيان أن الحذر لايجدي و لا يغني وقرى ولا تحسبن بكسر السين والمراد بهم شهدا أحد وكانوا سبعين رجلا أربعة من المهاجرين حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير وعثمان بنشهاب وعبدالله بن جحش و باقيهم من الأنصار رضو ان الله تعالى عليهم أجمعين والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد بمن له حظ من الخطاب وقري ً بالياء على الاسناد الي ضميره عليه السلام

أوضميرمن يحسب وقيل الى الذين قتلوا والمفعول الأول محذوف لأنه في الأصل مبتدأ جائز الحـذف عند القرينة والتقديرو لا يحسبنهم الذين قتلوا أمواتا أي لا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتا على أن المراد من توجيه النهي اليهم تنبيه السامعين على أنهم أحقا بأن يسلوا بذلك ويبشروا بالحياة الأبدية والكرامة السنية والنعيم المقيم لكن لافي جميع أوقاتهم بل عند ابتداء القتل اذ بعدتبين حالهم لم لا يبقى لاعتبار تسليتهم وتبشيرهم فائدة و لا لتنبيه السامعين وتذكيرهم وجه وقرى قتلوا بالتشديد لكثرة المقتولين ﴿ بل أحياء ﴾ أى بل هم أحياء وقرى منصوبا أى بل احسبهم أحياعلى أن الحسبان بمعنى اليقين كما فى قوله حسبت التقي والمجد خير تجارة رباحا اذا ماالمر أصبح ثاقلا أو على أنه وارد على طريق المشاكلة ﴿عند ربهم﴾ في محل الرفع على أنه خبر ثان للمبتــدا المقدر أو صفة لاحياء أو في محل النصب على أنه حال من الضمير في أحيا وقيل هو ظرف لأحيا أو للفعل بعده والمراد بالعندية التقرب والزافي و في التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التربية والتبليغ الى الكمال مع الإضافة الى ضميرهم مزيد تكرمة لمم (يرزقون) أي من الجنة وفيه تأكيد لكونهم أحياء وتحقيق لمعنى حياتهم. قال الامام الواحدي الاصح في حياة الشهداء مار و يعن النبي صلى الله عليه وسلم من أن أرواحهم فى أجواف طيور خضر وأنهم يرزقون و يأكلون و يتنعمون . و رو ي عله عليه السلام أنه قال المأصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجو اف طيور خصر تدور في أنهار الجنة و روى ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتسرح من الجنة حيث شاءت وتأوى الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش وفيه ذلالة على أن روح الانسان جسم لطيف لايفني بخراب البدن ولا يتوقف عليه ادراكه وثألمه والتذاذه ومن قال بتجريد النفوس البشرية يقول المرادأن نفوس الشهداء تتمثل طيورا خضرا أو تتعلق بها فتلتـذ بمــا ذكروقيل المراد أنها تتعلق بالافلاك والكواكب فتلتذ بذلك وتكتسب زيادة كال ﴿ فرحين بمـا آتاهم الله من فضله ﴾ وهو شرف الشهادة والفوزبالحياة الأبدية والزلني من الله عز وجل والتمتع بالنعيم المخلَّدعاجلا ﴿ و يستبشرون ﴾ يسرون بالبشارة ﴿ بالذين لم يلحقوا بهم ﴾ أى باخو انهم الذين لم يقتلوا بعد في سبيل الله فيلحقوا بهم ﴿ من خلفهم ﴾ متعلق بيلحقوا والمعنى أنهم بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم أو بمحذوف وقع حالا من فاعل يلحقوا أى لم يلحقو ا بهم حال كونهم متخلفين عنهم باقين في الدنيا ﴿ أَنْ لَا خُوفَ عليهم و لا هم يحزنون ﴾ بدل من الذين بدل اشتمال مبين لكون استبشارهم بحال اخوانهم لابذواتهم وأنهي المخففة من أن واسمها ضميرالشأن المحذوف وخبرها الجملة المنفية أي يستبشرون بماتبين لهم من حسن حال اخو انهم الذين تركوهم وهو أنهم عند قتلهم يفوزون بحياة أبدية لا يكدرها خوف وقوع محذو رو لا حزن فوات مطلوب أو لاخوف عليهم في الدنيا من القتل فانه عين الحياة التي يجب أن يرغب فيها فضلاً عن أن تخاف وتحذرأي لايعتريهم مايوجبذلك لاأنه يعتريهم ذلك لكنهم لايخافون ولايحزنون والمرادبيان دوام انتفاء الخوف والحزن لابيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا فان النبي وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام ﴿ يستبشر ون بنعمة ﴾ كرر لبيان أن الاستبشار المذكو رليس بمجرد عدم الخوف والحزن بل به و بمـا يقارنه من نعمة عظيمة لايقادر قدرها وهي ثواب أعمالهم وقد جوزأن يكون الأول متعلقا بحال اخوانهم وهـذا بحال أنفسهم بيانا لبعض ماأجمـل في قوله تعالى فرحين بمـا آناهم الله من فضله ﴿من الله ﴾ متعلق ﴿ وَفَصْلَ ﴾ أَى زيادة عظيمة كما فى قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى و زيادة ﴿ وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين ﴾ بفتّح أن عطف على فضل منتظم معه في سلك المستبشر به والمراد بالمؤمنين اما الشهداء والتعبير عنهم بالمؤمنين للايذان

بسمورتبة الايمان وكونه مناطآلما نالوه من السعادة واماكافة أهل الايمان من الشهداء وغيرهم ذكرت توفية أجورهم على ايمانهم وعدت من جملة ما يستبشر به الشهداء بحكم الاخوة في الدين وقرى بكسرها على أنه استثناف معترض دال على أن ذلك أجر لهم على ايمانهم مشعر بأن من لاايمان له أعماله محبطة لاأجر لها وفيه من الحث على الجهاد والترغيب فى الشهادة والبعث على ازدياد الطاعة و بشرى المؤمنين بالفلاح مالايخني ﴿ الذين استجابوا لله والرسول من بعد ماأصابهم القرح ﴾ صفة مادحة للمؤمنين لامخصصة أو لصب على المدح أو رفعً على الابتداء والخبر قوله تعالى ﴿ لَلَّذِينَ أَحْسَنُوا مَهُم وَاتَّقُوا أَجِر عَظْمِ ﴾ بجملته ومن للبيان والمقصود من الجمع بين الوصفين المدح والتعليل لاالتقييد لأُن المستجيبين كلهم محسنون ومتقون . روى أن أبا سفيان وأصحابه لما انصر فو ا من أحــد فبلغوا الروحا وندموا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يرهبهم ويريهم من نفسه وأصحابه قوة فندب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان وقال لايخرجن معنا الامن حضر يومنا بالامس فخرج صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى بلغوا حمرا الأسد وهي من المديئة على ثمانية أميال وكان بأصحابه القرح فتحاملوا على أنفسهم حتى لايفوتهم الأجر وألقي الله تعالى الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فنزلت ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَمْمُ النَّاسِ ﴾ يعني الركب الذين استقبلوهم من عبد قهس أو نعيم بن مسعود الاشجعي واطلاق الناس عليه لَــا أنه من جنسهم وكلامه كلامهم يقال فلان يركب الخيــل ويلبس الثياب وماله سوى فرس فرد وغير ثوب واحد أو لأنه انضم اليه ناس من المدينة وأذا واكلامه ﴿ ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ﴾ روى أن أبا سفيان نادى عند انصر افهمن أحد يامحمد موعدنا موسم بدر القابل ان شُئت فقال عليه السلام أن شا الله تعالى فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهر أن فألقي الله تعالى. في قلبه الرعب و بدا له أن يرجع فمر به ركب من بني عبد قيس يريدون المدينة للبيرة فشرط لهم حمل بعير من زبيب ان ثبطو االمسلمين وقيل لقى نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فسألهذلك والتزم لهعشرا من الابل وضمنهامنه سهيل بن عمر و فخرج نعيم و وجد المسلمين يتجهز وناللخرو جفقا لهمؤ توكمف دياركم فلم يفلت منكمأ حدالاشريدأ فترونأن تخرجو أوقدجمعو الكم ففروا فقال عليه السلام والذي نفسي بيده الانحرجن ولو لم يخرج معي أحد فخرج في سبعين راكبا كلهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل. قيل هي الكلمة التي قالها ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين ألقي في النار ﴿ فزادهم أيمانا ﴾ الضمير المستكن للمقول أو لمصـدر قال أو لفاعله ان أريدٌ به نعيم وحـده والمعنى أنهم لم يلتفتوا الى ذلك بل ثبت به يقينهم بالله تعالى وازداد اطمئنانهم وأظهروا حمية الاسلام وأخاصوا النية عنده وهو دليــل على أن الايمــان يتفاوت زيادة ونقصانا فان ازدياد اليقين بالالف وكثرة التأمل وتناصر الحجج بما لاريب فيه و يعضده قول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قلنا يارسول الله الايمــان يزيد و ينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة و ينقص حتى يدخــل صاحبه النار ﴿ وقالوا حسبنا الله ﴾ أي محسبنا الله وكافينا من أحسبه اذا كفاه والدليل على أنه بمعنىالمحسب أنه لا يستفيد بالاضافة تعريفًا في قولك هذا رجل حسبك ﴿ ونعم الوكيل ﴾ أي نعم الموكول اليه والمخصوص بالمدح محذوف أي الله عزوجل ﴿ فَانْقَلْبُوا ﴾ عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي فخرجوا اليهمو وافوا الموعد . روى أنه عليه الصلاة والسلام واًفي بجيشه بدرا وأقام بها ثماني ليال وكانت معهم تجارات فباعوها وأصابوا خيراً كثير اوالبا في قوله تعالى ﴿ بنعمة ﴾ متعلقة بمحذوف وقع حالا من الضمير في فانقلبوا والتنوين للتفخيم أي فرجعوا من مقصدهم ملتبسين بنعمَّة عظيمة لايقادر قــدرها وقوله عزوجل ﴿ من الله ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لنعمة مؤكدة لفخامتها الذاتية التي يفيــدها التنكير بالفخامة الإضافية أي كائنةً من الله تعالى وهي العافية والثبات على الايمان والزيادة فيه وحذر العدو منهم

﴿ وَفَصْلَ ﴾ أي ربح في التجارة وتنكيره أيضا للتفخيم ﴿ لم يمسسهم سوع ﴾ حال أخرى من الضمير في فانقلبوا أومن المستكن في الحالكا أنه قيل منعمين حال كونهم سالمين عن السوء والحال اذاكان مضارعا منفيا بلم وفيه ضمير ذي الحال جاز فيه دخول الواوكما في قوله تعالى أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شي وعدمه كمافي هذه الآية الكريمة و في قوله تعالى و ردالله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا ﴿ واتبعوا ﴾ في كل ما أتوامن قول وفعل ﴿ رضوان الله ﴾ الذي هو مناط الفوز بخير الدارين ﴿ والله ذو فضـل عظيم ﴾ حيث تفضل عليهم بالتثبيت وزيادة الايمـان والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والتصلب في الدين واظهار الجراءة على العدو وحفظهم عن كل مايسوءهم مع اصابة النفع الجليل وفيه تحسير لمن تخلف عنهم واظهار لخطأ رأيهم حيث حرموا أنفسهم مافازبه هؤلاء وروى أنهم قالوا هل يكون هذا غزوا فأعطاهم الله تعالى ثواب الغزو و رضى عنهم ﴿ انمـا ذلكم ﴾ اشارة الى المثبط أو الى من حمـله على التثبيط والخطاب للمؤمنين وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ الشيطَانَ ﴾ اما خبره وقوله تعالى ﴿ يخوف أولياءه ﴾ جملةمستأنفة مبينةلشيطنته أو حال كما في قوله تعالى فتلك بيوتهم خاوية الخواما صفته والجملة خبره و يجوز أن تكون الاشارة الى قوله على تقدير مضاف أي انما ذلكم قول الشيطان أي ابليس والمستكن في يخوف اما للمقدر واما الشيطان بحذف الراجع الى المقدر أي يخوف به والمراد بأوليائه اما أبو سفيان وأصحابه فالمفعول الاول محذوف أي يخوف كم أولياء كماهو قراءة ابن عباس وابن مسعود و يؤيده قوله تعالى ﴿ فلا تخافوهم ﴾ أىأولياءه ﴿ وخافون ﴾ فى مخالفةأمْرى واماالقاعدو ن فالمفعول الثانى محذوف أي يخوفهم الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلّم والضمير البارز في فلا تخافوهم للناس الثاني أي فلا تخافوهم فتقعدوا عن القتال وتجبنوا وخافونى فجاهدوا مع رسولى وسارعوا الىما يأمركم به والخطاب لفريقي الخارجين والقاعدين والفاء لترتيب النهى أو الانتهاء على ماقبلها فان كون المخوف شيطانا بما يوجب عدم الخوف والنهى عنه ﴿ ان كنتيم مؤمنين ﴾ فان الايمان يقتضي ايثار خوف الله تعالى على خوف غيره و يستدعي الامن من شر الشيطان وأوليائه ﴿ولايحزنك﴾ تلوين للخطاب وتوجيـه له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتشريفه بتخصيصه بالتسلية والايذان بأصالته في تدبير أمور الدين والاهتمام بشؤنه ﴿ الذين يسارعون في الكفر ﴾ أي يقعون فيه سريعا لغاية حرصهم عليه وشدة رغبتهم فيه وايثاركلمة في على ماوقع في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة الآية للاشعار باستقرارهم في الكفر ودوام ملابستهم له في مبـدأ المسارعة ومنتهاها كما في قوله تعالى أولئك يسارعون في الخيرات فان ذلك مؤذن بملابستهم للخيرات وتقلبهم في فنونها في طرفي المسارعة وتضاعيفها وأماا يثاركلمة الى في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكموجنة الخ فلان المغفرة والجنة منتهي المسارعة وغايتها والمرادبالمو صول المنافقون من المتخلفين وطائفة من اليهود حسباً عين في قوله تعالى ياأيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا وقيل قوم ارتدوا عن الاسلام والتعبير عنهم بذلك الاشارة بمافى حيزالصلة الى مظنة مجود المنهى عنه واعترائه لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى لايحزنوك بمسارعتهم في الكفر ومبادرتهم الى تمشية أحكامه ومظاهرتهم لأهله وتوجيه النهي الى جهتهم مع أن المقصود نهيه عليه الصلاة والسلام عن التأثر منهم للمبالغة في ذلك لماأن النهي عن التأثير نهي عن التأثر بأصله و نفي له بالمرة وقد يوجه النهي الى اللازم والمراد هو النهي عن الملزوم كما في قولك لاأرينك همنا وقرأ لايحزنك من أحزن المنقول من حزن بكسر الزاء والمعنى واحد وقيل معنى حزنه جعل فيــه حزناكما في دهنه أى جعل فيه دهنا ومعني أحزنه جعله حزينا وقيل معنى حزنه أحدثله الحزن ومعني أحزنه عرضه للحزن ﴿ انهم لن يضروا الله ﴾ تعليل للنهي وتكميـل للتسليـة بتحقيق نفي ضررهم أبدا أي لن يضروا بذلك أوليا الله البتــة

وتعليق نغي الضرربه تعالى لتشريفهم والايذان بأن مضارتهم بمنزلة مضارته سبحانه وفيه مزيد مبالغة في التسلية وقوله تعالى ﴿شيئا﴾ في حيز النصب على المصدرية أي شيئا من الضرر والتنكير لتأكيد مافيه من القلة والحقارة وقيل على نزع الجار أي بشيء ماأصلا وقيل المعنى لن ينقصو ابذلك من ملكه تعالى وساطانه شيئاكما روى أبوذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تعالى لو أن أولكم وآخركم وجنكم وانسكم كانوا على أتتي قلب رجل منكم مازاد ذلك فى ملكى شيئا ولو أن أولكم و آخركم وجنكم وانسكم كانو اعلى أفجر قلب رجل منكم مانقص ذلك من ملكى شيئا والأولهو الأنسب بمقام التسلية والتعليل ﴿ يريدالله أن لايجعل لهم حظا في الآخرة ﴾ استئناف مبين لسر ابتلائهم بما هم فيه من الانهماك في الكفرو في ذكر الارادة من الايذان بكال خلوص الداعي الى حرمانهم وتعذيبهم حيث تعلقت بهما ارادة أرحم الراحمين مالايخني وصيغة الاستقبال للدلالة على دوام الارادة واستمر ارها أي يريدالله بذلك أن لا يجعل لهم في الآخرة حظاًما من الثواب ولذلك تركهم في طغيانهم يعمهون الى أن يهلكوا على الكفر ﴿ ولهم ﴾ مع ذلك الحرمان الكلى ﴿عذاب عظيم﴾ لا يقادر قدره قيل لما دلت المسارعة في الشيء على عظم شانه وجلالة قدره عند المسارع وصف عذابه بالعظم رعاية للمناسبة وتنبيها على حقارة ماسارعوا فيه وخساسته في نفسه والجملة امامبتدأة مبينة لحظهم من العقاب اثر بيان أن لاشي لهم من الثواب واما حال من الضمير في لهم أي يريد الله حرمانهم من الثواب معدا لهم عذاب عظيم ﴿ أَنَ الذينَ اشتروا الكفر بالإيمان ﴾ أي أخذوه بدلًا منه رغبة فما أخذوه واعراضا عما تركوه وقدم تحقيق القول في هذه الاستعارة في تفسير قوله عزوجل أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى مستوفي ﴿ لَنْ يَضِرُوا الله شَيْئاً ﴾ تفسيره كما مرغير أن فيه تعريضا ظاهرا باقتصار الضرر عليهم كأنه قيل وانمها يضرون أنفسهم فان جعل الموصول عبارة عن المسارعين المعهودين بأن يراد باشتراء الكفر بالايمان ايثاره عليه اما بأخذه بدلا من الايمان الحاصل بالفعل كما هو حال المرتدين أو بالقوة القريبة منه الحاصلة بمشاهدة دلائله في التوراة كما هو شأن اليهود ومنافقيهم فالتكرير لتقرير الحكم وتأكيده ببيان علته بتغيير عنوان الموضوع فان ماذكر في حيز الصلةمن الاشتراء المذكور صريح في لحوق ضرره بأنفسهم وعدم تعديه الي غيرهم أصلا كيف لا وهو علم في الخسران الكلي والحرمان الابدي دال على كالسخافة عقولهم و ركاكة آرائهم فكيف يتأتى منهمما يتوقف على قوة الحزم و رزانة الرأي و رصانة التدبير من مضارة حزب الله تعالى وهي أعز من الأبلق الفرد وأمنع من عقاب الجو وان أجرى الموصول على عمومه بأن يراد بالاشتراء المذكور القدر المشترك الشامل للمعنيين المذكورين والأخذ الكفر بدلا بما نزل منزلة نفس الايمان من الاستعداد القريب له الحاصل بمشاهدة الوحى الناطق وملاحظة الدلائل المنصوبة في الآفاق والانفسكما هو دأب جميع الكفرة فالجملة مقررة لمضمون ماقبالها تقريرا لقواعدالكلية لمااندرج تحتها منجزئيات الأحكامهذا وقد جوزكونالموصول الاول عاما للكفار والثاني خاصا بالمعمودين وأنت خبير بأنه معخلوه عن النكت المذكورة مما لايليق بفخامة شأن التنزيل لما أن صدور المسارعة فى الكفر بالمعنى المذكور وكونها مظنة لايراث الحزن لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما يفهم من النهى عنه أنما يتصور بمن علم اتصافه بها وأما من لايعرف حاله من الكفرة الكائنين في الاماكن البعيدة فاسناد المسارعة المذكورة اليهم باعتباركونها من مبادي حزنه عليه السلام بما لاوجه له وقوله تعالى ﴿ ولهم عذاب أليم ﴾ جملة مبتدأة مبينة لكمال فظاعة عذابهم بذكر غاية ايلامه بعد ذكر نهاية عظمه. قيل لما جرت العادة باغتباط المشترى بما اشتراه وسروره بتحصيله عندكون الصفقة رابحة و بتألمه عندكونها خاسرة وصف عذابهم بالايلام مراعاة لذلك ﴿ وَلا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خير لا نفسهم ﴾

عطف على قوله تعالى و لا يحزنك الذين الآية والفعل مسند الى الموصول وأن بما في حيزها سادة مسد مفعوليه عند سيبويه لتمام المقصود بهما وهو تعلق الفعل القلبي بالنسبة بين المبتـدا والخبر أو مسد أحدهما والآخر محذوف عنــد الاخفش وما مصدرية أو موصولة حذف عائدها و وصلها في الكتابة لاتباع الامام أي لا يحسبن الكافرون أن املانا لهم أو أن ما نمليه لهم خير لا نفسهم أو لا يحسبن الكافرون خيرية املائنا لهم أوخيرية ما نمليه لهم ثابتة أو واقعة ومآله نهيهم عن السرور بظاهر املائه تعالى لهم بناء على حسبان خيريته لهم وتحسيرهم ببيان أنه شر بحت وضرر محض كما أن مآل المعطوف عليه نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الحزن بظاهر حال الكفرة بناء على توهم الضرر من قبلهم وتسليته عليه السلام ببيان عجزهم عن ذلك بالكلية والمراد بالموصول اما جنس الكفرة فيندرج تحت حكمه الكلي أحكام المعهودين اندراجا أوليا واما المعهودون خاصة فايثار الاظهار على الاضمار لرعاية المقارنة الدائمة بين الصلةو بين الاملا الذي هو عبارة عن امها لهم وتخليتهم وشأنهم دهرا طو يلافان المقارن له دائما انما هو الكفر المستمر لاالمسارعة المذكورة ولاالاشتراء المذكورفانهما من الاحوال المتجددة المنقضية في تضاعيف الكفر المستمر وقرى الاتحسبن بالتاء والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهوالأنسب بمقام التسلية أولكلمن يتأتى منه الحسبان قصدا الىاشاعة فظاعة حالهم والموصول مفعول وانما نملي لهم امابدل منه وحيث كان التعويل على البدل وهو ساد مسد المفعولين كما في قوله تعالى أم تحسب أن أكثرهم يسمعون اقتصر على مفعول واحدكما في قولك جعلت المتاع بعضه فوق بعض واما مفعول ثان بتقدير مضاف اما فيه أي لاتحسبن الذين كفروا أصحاب أن الاملاء خير لانفسهم أو في المفعول الاول أي لا تحسبن حال الذين كفروا أن الاملاء خير لانفسهم ومعنى التفضيل باعتبار زعمهم ﴿ انْمَا تُمْلِي لَمُمْ ليزدادوا اثْمَا ﴾ استئناف مبين لحكمة الاملاء وماكافة واللام لام الارادة وعند المعتزلة لام العاقبة وقرىء بفتح الهمزة ههنا على ايقاع الفعل عليه وكسرها فيما سبق على أنه اعتراض بين الفعل ومعموله مفيد لمزيد الاعتناء بابطال الحسبان ورده على معنى لا يحسبن الكافرون أن املاءً الهم لازدياد الاثم حسبها هو شأنهم بل انمــا هو لتلافى مافرط منهم بالتوبة والدخول في الايمان ﴿ ولهم ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب مهين ﴾ لما تضمن الأملاء التمتيع بطيبات الدنيا و زينتها وذلك ما يستدعي التعزز والتجبر وصف عذابهم بالاهانة ليكون جزاؤهم جزاء وفاقاوا لجملة امامبتدأة مبينة لحالهم فىالآخرةاثر بيان حالهم في الدنيا وإما حال من الواو أي ليزدادوا اثما معدا لهم عذاب مهين وهذا متعين على القراءة الاخيرة ﴿ مَا كَانَ اللّه ليذرُ المؤمنين على ما أنتم عليه ﴾ كلام مستأنف مسوق لوعد المؤمنين و وعيد المنافقين بالعقو بة الدنيوية التي هي الفيضيحة والخزى اثربيان عقوبتهم الاخروية والمراد بالمؤمنين المخلصون وأما الخطاب فقد قيل انه لجمهو والمصدقين من أهل الاخلاص وأهل النفاق ففيه التفات فيضمن التلوين والمراد بماهم عليه اختلاط بعضهم بعضا واستواؤهم في اجراء أحكام الاسلام عليهم اذهوالقدر المشترك بين الفريقين وقيل أنه للكفار والمنافقين وهو قول ابن عباس والضحاك ومقاتل والكلمي وأكثرالمفسرين ففيه تلوين فقط ولعل المنافقين عطف تفسيري للكفار والإ فلاشركة بين المؤمنين والمنافقين فيأمر من الامور والمراد بماهم عليه ما مر من القدر المشة ك فانه كما يجوز نسبته الى الفريقين معا يجوز نسبته الى كل منهما لا الكفر والنفاقكما قيل فان المؤمنين ماكانوا مشاركين لهم في ذلك حتى لايتركوا عليه وقيــل انه للمؤمنين خاصة وهو قول أكثر أهل المعاني ففيه تلوين والتفات كما مر والتعرض لايمانهم قبل الخطاب للاشعار بعلة الحكم والمراد بماهم عليه ما مرغير مرة والاول هو الاقرب واليه جنح المحققون من أهل التفسير لكونه صريحا في كون المراد بما هم عليه ماذكر من القدر المشترك بين الفريقين من حيث هو مشترك بينهما بخلاف القولين الاخيرين فانهما بمعزل من ذلك كيف لا

والمفهوم بما عليه المنافقون هو الكفر والنفاق وبما عليه المؤمنون هو الايمان والاخلاص لا القدر المشترك بينهما والمن فهم ذلك فانما يفهم منحيث الانتساب الى أحدهما لامنحيث الانتساب اليهمامعا وعليه يدو رأمر الاختلاط المحوج إلى الافراز واللام في ليذراما متعلقة بالخبر المقدر لكانكاهو رأى البصرية وانتصاب الفعل بعدها بأن المقدرة أى ماكان الله مريدا أو متصديا لأن يذر المؤمنين الخ ففي توجيه النفي الى ارادة الفعل تأكيد ومبالغة ليست في توجيهه الى نفسه واما مزيدة للتأكيد ناصبة للفعل بنفسها كما هو رأى الكوفية و لا يقدح في ذلك زيادتها كما لا يقدح زيادة حروف الجر فى عملها وقوله عز وجل ﴿ حتى يميز الخبيث من الطيب ﴾ غاية لما يفيده النفي المذكوركا ُّنه قيل ما يتركهم الله تعالى على ذلك الاختلاط بل يقدر الامورو يرتب الاسباب حتى يعزل المنافق من المؤمن و فى التعبير عنهما بمــا و رد به النظم الكريم تسجيل على كل منهما بما يليق به واشعار بعلة الحكم وافراد الخبيث والطيب مع تعدد ما أريد بكل منهما وتكثره الاسيابعد ذكر ما أريد بأحدهما أعنى المؤمنين بصيغة الجمع للايذان بأن مدار افراز أحد الفريقين من الآخر هواتصافهماً بوصفهما لا خصوصية ذاتهما وتعـدد آحادهما كما فى مثل قوله تعالى ذلك أدنى أن لا تعولوا ونظيره قوله تعالي تذهل كل مرضعة عما أرضعت حيث قصد الدلالة على الاتصاف بالوصف من غير تعرض لكون الموصوف من العقلا أوغيرهم وتعليق الميز بالخبيث المعبر به عن المنافق مع أن المتبادر مما سبق من عدم ترك المؤمنين على الاختلاط تعليقه بهم وافر ازهم عن المنافقين لما أن الميز الواقع بين الفريقين انما بالتصرف في المنافقين وتغييرهم من حال الي حال مغايرة للاولى معبقاء المؤمنين على ماكانوا عليه من أصل الايمان وانظهر مزيد اخلاصهم لابالتصرف فيهم وتغييرهم من حال الى حال أخرى مع بقاء المنافقين على ما هم عليه من الاستتار والأنفيه مزيد تأكيد للوعيد كما أشير اليه في قوله تعالى والله يعلم المفسد من المصلح وانما لم ينسب عدم الترك اليهم لما أنه مشعر بالاعتناء بشأن من نسب اليه فان المتبادر منه عدم الترك على حالة غير ملائمة كما يشهد به الذوق السليم وقرى وتي يميز من التمييز وقوله تع الى ﴿ وماكان الله ليطلعكم على الغيب ﴾ تمهيـد لبيان الميز الموعود على طريق تجريد الخطاب للمخلصين تشريفا لهم وقُوله عزوجل ﴿ وَلَكُنَ اللَّهُ يَجْتَى مَن رَسِلُهُ مِن يَشَاءُ ﴾ اشارة الى كيفية وقوعه على سبيل الاجمال واظهار الاسم الجليل في الموضعين لتركبية المهابة فالمعنى ماكان الله ليترك المخلصين على الاختلاط بالمنافقين بليرتب المبادى عتى يخرج المنافقين من بينهم وما يفعل ذلك باطلاعكم على ما في قلوبهم من الكفر والنفاق ولكنه تعالى يوحي الى رسوله عليه السلام فيخبره بذلك و بما ظهر منهم من الاقوال والافعال حسبها حكى عنهم بعضه فيها سلف فيفضحهم على رؤس الاشهاد و يخلصكم من خسة الشركاء وسوء جوارهم والتعرض للاجتباء للإيذان بأن الوقوف على أمثال تلك الاسرار الغيبية لا يتأتى الاعمر رشحه الله تعالى لمنصب جليل قاصرت عنه همم الامم واصطفاه على الجماهير لارشادهم وتعميم الاجتباء لسائر الرسل عليهم السلام للدلالة على أن شأنه عليه السلام في هذا الباب أمر متين له أصل أصيل جار على سنة الله تعالى المسلوكة فيما بين الرسل الخالية عليهم السلام وتعميم الامر في قوله تعالى ﴿ فآمنوا بالله و رسله ﴾ مع أنسوق النظم الكريم للايمـأن بالنبي عليه الصلاة والسلام لايحاب الإيمان به بالطريق البرهاني والاشعار بأن ذلك مستلزم للإيمان بالكل لانه مصدق الما بين يديه من الرسل وهم شهدا عصحة نبوته عليه الصلاة والسلام والمأموربه الايمان بكل ماجا به عليه الصلاة والسلام فيدخل فيه تصديقه عليه السلام فيما أخبر به من أحو الالمنافقين دخو لا أوليا هذا هو الذي يقتضيه جزالةالنظم الكريم وقدجوز أنيكون المعنى لايترككم مختلطين حتى يميز الخبيث من الطيب بأن يكلفكم التكاليف الصعبة التي لا يصبرعايها الا الخلص الذين امتحن الله تعالى قلوبهم كبذل الارواح في الجهاد وانفاق الاموال في سبيل الله تعالى

[،] ۲۸ - ابوالسعود - اول

فيجعل ذلكعيارا علىعقائدكم وشاهدا بضمائركم حتى يعلم بعضكم بما فىقاب بعضبطريق الاستدلال لامنجهة الوقوف على ذات الصدو رفان ذلك لها استأثر الله تعالى به وأنت خبير بأن الاستدراك باجتباء الرسل المنبيء عن مزيد مزيتهم وفضل معرفتهم على الخلق اثربيان قصور رتبتهم عن الوقوف على خفايا السرائر صريح فىأن المراد اظهار تلك السرائر بطريق الوحى لأبطريق التكليف بما يؤدي الى خروج أسرارهم عن رتبة الخفاء وأقرب من ذلك حمل الآية الكريمـة على أن تكون مسوقة لبيان الحكمة في املائه تعـالي للكفرة اثر بيان شريته لهم فالمعنى ما كان الله ليذر المخاصين على الاختلاط أبدا كما تركهم كذلك الى الآن لسر يقتضيه بل يفرز عنهم المنافقين ولذلك فعله يومئذ حيث خلى الكفرة وشأنهم فأبرز لهم صورة الغلبة فأظهر من فى قلوبهم مرض ما فيهــا من الخبائث وافتضحوا على رؤس الاشهاد وقيل قال الكافرون ان كان محمد صادقا فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر فنزلت ﴿ وَانْ تَوْمَنُوا ﴾ أي بمـا ذكر حق الايمـان ﴿ وَتَتَّقُوا ﴾ أي عدم مراعاة حقوقه أو النفاق ﴿ فَلَكُمْ ﴾ بمقابلة ذلك الايمان والتقوى ﴿ أَجَرَ عَظْيمِ ﴾ لايبلغ كنهُه ﴿ وَلا يُحسبنِ الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضَّله هو خيرًا لهم ﴾ بيان لحال البخل و وخامة عاقبته وتخطئة لأهله في توهم خيريته حسب بيان حال الإملاء وايراد ما بخلوابه بعنوان ايتا الله تعالى اياه من فضله للمبالغة في بيان سو صنيعهم فأن ذلك من مو جبات بذله في سبيله كافي قوله تعالى وأنفقوا بما جعلكم مستخلفين فيه والفعل مسند الى الموصول والمفعول الاول محذوف لدلالة الصلة عليه وضمير الفصل راجع اليه أي لا يحسبن الباخلون بما آتاهم الله من فضله من غير أن يكون لهم مدخل فيه أو استحقاق له هو خيرًا لهم من انفاقه وقيل الفعل مسند الى ضمير النبي صلى الله عليه وسلم أو الى ضمير من يحسب والمفعول الاول هو الموصول بتقدير مضاف والثاني ماذكر كماهوكذلك على قراءة الخطاب أي و لا يحسبن بخل الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم ﴿ بل هو شر لهم ﴾ التنصيص على شريته لهم مع انفهامها من نفى خيريته للمبالغة فى ذلك والتنوين للتفخيم وقوله تعالى ﴿ سيطوقون مابخلوا به يوم القيامة ﴾ بيان لكيفية شريته أى سيلزمون و بال مابخلوا به الزام الطوق على أنه حذف المُضاف وأقيم المضاف اليه مقامه للايذان بكمال المناسبة بينهما وروى عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال مامن رجل لايؤدى زكاة ماله الاجعل الله لهشجاعا فى عنقه يوم القيامة وقيل يجعل مابخل به من الزكاة حية في عنقه تنهشه من قرنه الى قدمه وتنقر رأسه وتقول أنا مالك ﴿ ولله ﴾ وحده لالأحد غيره استقلالا أو اشتراكا ﴿ ميراث السموات والارض ﴾ أي ما يتوارثه أهلهما من مال وغيره من الرسالات التي يتوارثها أهل السموات والارض فمالهم يبخلون عليه بملكه ولاينفقونه في سبيله أوأنه يرثمنهم مايمسكونه ولاينفقونه في سبيله تعالى عند هلا كهم وتبقي عليهم الحسرة والندامة ﴿ والله بمـا تعملون ﴾ من المنع والبخل ﴿ خبـير ﴾ فيجازيكم على ذلك واظهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لتربية المهابة والالتفات للبالغة في الوعيد والاشعار باشتداد غضب الرحمن الناشئ من ذكر قبائحهم وقرى باليا على الظاهر ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنيا ، قالته اليهود لما سمعوا قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا وروى أنه عليه السلام كتب مع أبي بكر رضي الله عنه الى يرود بني قينقاع يدعرهم الى الاسلام واقام الصلاة وايتا الزكاة وأن يقرضوا الله قرضاحسنا فقال فنحاص ان الله فقير حتى سألنا القرض فلطمه أبو بكر رضي الله عنه في وجهه وقال لولا الذي بيننا و بينكم من العهد لضربت عنقك فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجحد ماقاله فنزلت والجمع حينئذ مع كون القائل واحــداً لرضا الباقين بذلك والمعنىأ نهلم يخف عليه تعالى وأعدله من العذاب كفأه والتعبير عنه بالسماع للايذان بأنه من الشناعة والسماجة

بحيث لايرضي قائله بأن يسمعه سامع والتوكيد القسمي للتشديد في التهديد والمبالغة في الوعيد (سنكتب ماقالوا) أي سنكتب ماقالوه من العظيمة الشنعاء في صحائف الحفظة أو سنحفظه ونثبته في علمنا لاننساه ولانهمله كما يثبت المكتوب والسين للتأكيد أي لن يفو تنا أبدا تدوينه واثباته لكونه في غاية العظم والهولكيف لا وهو كفر بالله تعالى واستهزاء بالقرآن العظيم والرسول الكريم ولذلك عطف عليه قوله تعالى ﴿ وقتلهم الانبياء ﴾ ايذاناً بأنهما في العظم اخوان وتنبيها على أنه ليس بأول جريمة ارتكبوها بل لهم فيه سوابق وأن من اجتَرأ على قتــل الإنبياء لم يستبعد منه أمثال هذه العظائم والمراد بقتلهم الانبيا ورضاهم بفعل أسلافهم وقوله تعالى ﴿ بغير حق ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من قتلهم أي كائنا بغير حق في اعتقادهم أيضاكما هو في نفس الامر وقرى سيكتب على البنا اللفاعل وسيكتب على البنا اللهفعول وقتلهم بالرفع ﴿ ونقول ذوقوا عذاب الحريق﴾ أي وننتقم منهم بعدالكتبة بأن نقول لهم ذوقوا العذاب المحرق كاأذقتم المسلمين الغصص وفيه من المبالغات مالايخني وقرى و يقول باليا ويقال على البنا الله فعول ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى العـذاب المذكور ومافيه من معني البعد للدلالة على عظم شأنه و بعد منزلته في الهول والفظاعة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ بما قدمت أيديكم ﴾ أي بسبب مااقتر فتموه من قتل الانبياء والتفوه بمثل تلك العظيمة وغيرها من المعاصي والتعبير عُن الأنفس بالأيدي لما أن عامة أفاعيلها تزاول بهن ومحل أن في قوله تعالى ﴿ وأن الله ليس بظلام للعبيد ﴾ الرفع على أنه خبر مبتدا محذوف والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ماقبلها أي والامر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم والتعبير عن ذلك بنني الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم على ماتقر رمن قاعدة أهل السنة فضلا عن كونه ظلماً بالغا لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدو ره عنه سبحانه من الظلم كما يعبر عن ترك الاثابة على الاعمال باضاعتها مع أن الاعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها ضياعها وصيغة المبالغة لتاكيد هـذا المعنى بابرازماذكرمن التعذيب بغير ذنب فيصورة المبالغة في الظلم وقيـل هي لرعاية جمعية العبيد من قولهم فلان ظالم لعبده وظلام لعبيده على أنها للبالغة كما لاكيفا هذا وقد قيـل محل أن الجر بالعطف على ماقدمت وسبيته للعنداب من حيث أن نفي الظلم مستلزم للعدل المقتضي لاثابة المحسن ومعاقبة المسيء وفساده ظاهرفار ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعا ولاعقـــلاحتي ينتهض نني الظلم سببا للتعذيب حسبها ذكره القائل في سورة الانفال وقيل سبية ذنوبهم لعذابهم مقيدة بانضمام انتفاء ظلمه تعالى اليها أذلولاه لامكن أن يعذبهم بغير ذنوبهم وأنت خبير بأنامكان تعذيبه تعالى لعبيده بغير ذنب بلوقوعه لاينافي كون تعذيب هؤلاء الكفرة بسبب ذنوبهم حتى يحتاج الى اعتبار عدمه معه وانما يحتاج الى ذلك أن لوكان المدعى أن جميع تعذيباته تعالى بسبب ذنوب المعذبين ﴿ الذين قالوا ﴾ نصب أو رفع على الذم وهم كعب بن الأشرف ومالك بن صيفي وحيي بن أخطب وفنحاص بن عاز و راء و وُهب بن يهوذا ﴿ إِنَ الله عهد الينا ﴾ أي أمرنا في التوراة وأوصانا ﴿ أَنْ لانؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار ﴾ كما كان عليه أمر أنبياء بني اسر ائيل حيث كان يقرب بالقربان فيقوم النبي فيدعو فتنزل نارمن السماء فتأكله أي تحيله الى طبعها بالاحراق وهـذا من مفترياتهم وأباطيلهم فان أكل النار القربان لم يوجب الايمــان الا لكونه معجزة فهو وسائر المعجزات سواء ولماكان محصل كلامهم الباطل أن عدم ايمانهم برسول الله صلى الله عايه وسلم لعدم اتيانه بما قالوا ولوتحقّق الاتيان به لتحقق الايمان رد عليهم بقوله تعالى ﴿قُلَ أَى تَبَكِيتَالُمُ وَاظْهَاراً لَكَذَبُهُم ﴿ قَدْ جَاءُكُمْ رَسُلُ ﴾ كثيرة العدد كبيرة المقدار ﴿ من قبلى بالبينات ﴾ أى المعجزات الواضحة ﴿ وْ بالذي قلتم ﴾ بعينه من القربان الذي تأكله النار ﴿ فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين ﴾ أى فيها يدل عليه كلا مكم من أنكم تؤمنو ن لرسول يأتيكم بما اقتر حتموه

فان زكريا و يحيى وغيرهما من الانبيا عليهم الصلاة والسلام قد جاؤكم بما قاتم في معجزات أخر فما لكم لم تؤمنوا لهم حتى اجترأتم على قتلهم ﴿ فَانَ كَذَبُوكَ ﴾ شروع في تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم اثر ماأوحي اليه ما يحزنه عليه الصلاة والسلام من مقالات الكفرة من المشركين واليهود وقوله تعالى ﴿ فقد كذب رسل من قبلك ﴾ تعليل لجواب الشرط أي فتسل فقد كذب الخ ومن متعلقة بكذب أو بمحذوف وصفة لرسل أي كائنة من قبلك ﴿ جاوًا بالبينات ﴾ أي المعجزات الواضحات صفة لرسل ﴿ والزبر ﴾ هو جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرته اذاً حسنته وقيل الزبر المواعظ والزواجر من زبرته أذا زجرته ﴿ وَالْكُتَابِ الْمُنْبِرِ ﴾ قيل أىالتوراة والانجيل والزبور والكتاب في عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والاحكام و لذلك جا الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة المواقع وقرىء و بالزبر باعادة الجار دلالة على أنها مغايرة بالذات للبينات ﴿ كُلُّ نَفْسُ ذَا نُقَةَ المُوتَ ﴾ وعد ووعيد للمصدق والمكذب وقرى والمقة الموت بالتنوين وعدمه كمافى قوله ولاذا دراً لله الا قليلا ﴿ وانما توفون أجوركم ﴾ أى تعطون أجزية أعمالكم على التمام والكمال ﴿ يوم القيامة ﴾ أي يوم قيامكم من القبو روفي لفظ التوفية اشارة الى أن بعض أجورهم يصل اليهم قبله كما ينبئ عنه قوله عليه الصلاة والسلام القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران ﴿ فَن زحزح عن النار ﴾ أي بعد عنها يومتَّذ ونجي والزحزحة في الاصل تكرير الزح وهو الجــذب بعجلة ﴿ وأدخل الجنة فقد فاز ﴾ بالنجاة ونيل المراد والفو زالظفر بالبغية وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن يزحزح عن النَّارُ و يدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر و يأتى الى الناس ما يحب أن يؤتى اليه ﴿ وما الحيوة الدُّنيا ﴾ أى لذاتها و زخارفها ﴿ الا متاع الغرو ر ﴾ شبهت بالمتاع الذي يدلس به على المستام و يغر حتى بشتريه وهذا لمن آثرها على الآخرة فأما من طأب بهـا الآخرة فهي له متاع بلاغ والغر و راما مصدرأو جمع غار ﴿لتبــلون﴾ شروع في تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين عما سيلقو نه من جهة الكفرة من المكاره اثر تسليتهم عما قد وقع منهم ليوطنوا أنفسهم على أحتماله عنــد وقوعه و يستعدوا للقائه و يقابلوه بحسن الصـبر والثبات فان هجوم الاوجال مما يزلزل أقدام الرجال والاستعداد للكروب مما يهون الخطوب وأصل الابتلاء الاختبار أي تطاب الخبرة بحال المختبر بتعريضه لأمريشق عليه غالبا ملابسته ومقارفته وذلك انما يتصور حقيقة مما لاوقوف له على عواقب الاموروأما من جهة العايم الخبير فلا يكون الا مجازا من تمكينه للعبد من اختيار أحدالامرين أو الامورقبل أنيرتب عليه شيئاهوه ن مباديه العادية كما مروا لجلة جو اب قسم محذوف أى والله لتبلون أى لتعامان وعاهلة المختبر ليظهر واعندكم من الثبات على الحق والأعمال الحسنة وفائدة التوكيد اما تحقيق معنى الابتلاء تهوينا للخطب واما تحقيق وقوع المبتلي به مبالغة في الحث على ماأريد منهم من النهيؤ والاستعداد ﴿ في أموالكم ﴾ بما يقع فيها من ضروب الآفات المؤدية الى هلاكها وأما انفاقها في سبيل الخير مطلقا فلا يليق نظما في سلك الابتلاء لما أنه من باب الاضعاف لاهن قبيل الاتلاف ﴿ وأنفسكم ﴾ بالقتل والاسر والجراح ومايرد عليهامن أصناف المتاعب والمخاوف والشدائد ونحو ذلك وتقديم الاموال اكُ بثرة وقوع الهاكمة فيها ﴿ ولتسمعن من الذين أو تو الكتاب من قبلكم ﴾ أى من قبل ايتائكم القرآن وهم اليهود والنصاري عبر عنهم بذلك للاشعار بمدار الشقاق والايذان بأن بعض ما يسمعونه منهم مستند على زعمهم الى الكتاب كما في قوله تعالى ان الله عهد الينا الخ والتصريح بالقبلية لتأكيد الاشعار وتةوية المدار فان قدم نز ول كتأبهم مما يؤيد تمسكهم به ﴿ ومن الذين أشرك الله عن الطبي الطبي في الدين الحنيف والقدح في أحكام الشرع الشريف وصد من أراد أن يؤمن وتخطئة من آمن وما كان من كعب ن الاشرف وأضرابه من هجا المؤمنين وتحريض المشركين على

مضادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك بما لاخير فيه ﴿ وَانْ تَصْبُرُوا ﴾ أي على تلك الشدائد والبلوي عند و رودهاو تقابلوها بحسن التجمل ﴿ وتتقوا ﴾ أي تتبتلوا الى الله تعالى بالكلية معرضين عما سواه بالمرة بحيث يتساوى عندكم وصول المحبوب ولقاء المكروه ﴿ فَانْ ذَلْكُ ﴾ اشارة الى الصبر والتقوى وما فيه من معنى البعد للايذان بعلو درجتهماو بعدمنزلتهما وتوحيدحرف الخطاب اما باعتباركل واحد من المخاطبين واما لأن المراد بالخطاب مجردالتنبيه من غير ملاحظة خصوصية أحوال المخاطبين ﴿ من عزم الأمور ﴾ من معز وماتهاالتي يتنافس فيها المتنافسون أى مما يجب أن يعزم عليه كل أحد لما فيه من كمال المزية والشرف أو مما عزم الله تعالى عليه وأمر به و بالغ فيه يعني أن ذلك عزمة من عزمات الله تعالى لابد أن تصبروا وتتقوا والجملة تعليل لجواب الشرط واقع موقعه كائنه قيل وان تصبروا وتتقوا فهو خير لكم أو فافعلوا أو فقــد أحسنتم أو فقد أصبتم فان ذلك الخ و يجوز أن يكون ذلك اشارة الى صبر المخاطبين وتقواهم فالجملة حينئذ جواب الشرط وفي أبراز الامر بالصبر والتقوى في صورة الشرطية من اظهار كمال اللطف بالعباد مالا يخفي ﴿ واذ أخذ الله ﴾ كلام مستأنف سيق لبيان بعض أذياتهم وهو كتمانهم مافي كتابهم من شواهد نبوته عليه الصلاة والسلام وغيرها واذمنصوب على المفعولية بمضمر أمربه النبي صلى الله عليه وسلم خاصة بطريق تجريد الخطاب اثر الخطاب الشامل له عليه الصلاة والسلام وللمؤمنين لكون مضمونه من الوظائف الخاصة به عليه الصلاة والسلام وتوجيه الأمر بالذكر الى الوقت دون ماوقع فيه من الحوادث مع أنها المقصو دةبالذات للبالغة في ايجابذكرها على مامر بيانه فى تفسير قوله تعالى واذقال ربك للملائكة انى جاعل الخ أى اذكر وقت أخذه تعالى ﴿ ميثاق الذين أوتو ا الكتاب ﴾ وهم علما اليهود والنصاري ذكروا بعنوان ايتا الكتاب مبالغة في تقبيح حالهم ﴿ لتبيننه ﴾ حكاية لما خوطبواً به والضّمير للكتاب وهو جواب لقسم ينبي عنـه أخذ الميثاقكانه قيل لهم بالله لتبيننه ﴿لناسِ وتظهرن جميع ما فيه من الأحكام والاخبار التي من جملتها أمر نبوته عليه الصلاة والسلام وهو المقصود بالحكاية وقرى بالياء لانهم غيب ﴿ وَلا تَكْتُمُونُه ﴾ عطف على الجواب وانما لم يؤكد بالنون لكونهمنفيا كما في قولك والله لا يقوم زيد وقيل اكتنى بالتأكيد فى الأول لانه تأكيد له وقيل هوحال من ضمير المخاطبين اما على اضمار مبتدا بعدالواو أى وأنتم لاتكتمونه واما على رأى من جو زدخول الواو على المضارع المنفي عند وقوعه حالا أي لتبيننه غير كاتمين والنهيءن الكتمان بعد الأمر بالبيان اما للمبالغة في ايجاب المـأمور به واما لان المراد بالبيان المـأمور به ذكر الآيات الناطقة بنبوته عليه الصلاة والسلام و بالكتهان المنهى عنه القاء التاويلات الزائغة والشبهات الباطلة وقرىء بالياع كما قبله ﴿ فنبذوه ﴾ النبذ الرمى والابعاد أي طرحوا ما أخذمنهم من الميثاق المو ثق بفنون التأكيد وألقوه ﴿ و راء ظهورهم ﴾ ولم يراعوه ولم يلتفتوا اليه أصلا فان نبذ الشيء و را الظهر مثل في الاستهانة به والاعراض عنه بالكلية كما أن جعله نصب العين علم في كمال العناية به وفيه من الدلالة على تحتم بيان الحق على علماء الدين واظهار مامنحوه من العلم للناس أجمعين وحرمة كتمانه لغرض من الأغراض الفاسدة أولطمع في عرض من الأعراض الفانية الكاسدة ما لا يخفي وعن النبي صلى الله عليه وسلمن كتم علما عن أهله ألجم بلجام من ناروعن طاوس أنه قال لوهب بن منبه اني أرى الله سوف يعذبك بهذه الكتب وقال والله لوكنت نبيا فكتمت العلم كما تكتمه لرأيت أنالله سيعذبك وعن محمد بن كعب لايحل لأحد من العلماء أن يسكت على علمه و لا يحل لجاهل أن يسكت على جهله حتى يسأل وعن على رضي الله عنه ماأخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا ﴿ وَاشْتَرُوا بِهِ ﴾ أي بالكتاب الذي أمروا ببيانه ونهوا عن كتهانه فان ذكر نبذ الميثاق يدل على ذلك دلالة واضحة وايقاع الفعل على الكل مع أن المراد به كتم بعضه كِدلائل نبوته

عليه الصلاة والسلام ونحوها لما أن ذلك كتم للكل اذبه يتم الكتاب كما أن رفض بعض أركان الصلاة رفض لكلها أو بمنزلة كتم الكل من حيث أنهما سيان في الشناعة واستجرار العقاب كما في قوله تعالى وان لم تفعل فما بلغت رسالته والاشتراء مستعار لاستبدال متاع الدنيا بماكتموه أي تركوا ماأمروا به وأخذوا بدله ﴿ ثَمَنَا قَلَيْلَ ﴾ أي شيئا تافها حقيرًا مِن حطام الدنيا وأعراضها وفي تصوير هذه المعاملة بعقد المعاوضة لاسما بالاشتراء المؤذن بالرغبة في المأخوذ والاعراض عن المعطى والتعبير عن المشترى الذي هو العمدة في العقد والمقصود بالمعاملة بالثن الذي شأنه أن يكون وسيلة اليه وجعل الكتاب الذي حقه أن يتنافس فيه المتنافسون مصحوبا بالباء الداخلة على الآلات والوسائل من نهاية الجزالة والدلالة على كمال فظاعة حالهم وغاية قبحها بايثارهم الدنى الحقير على الشريف الخطير وتعكيسهم بجعلهم المقصد الأصلي وسيلة والوسيلة مقصدا ما لا يخفي جلالة شأنه و رفعة مكانه ﴿ فبئس ما يشترون ﴾ ما نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس و يشترون صفته والمخصوص بالذم محذوف أي بئس شيئا يشترونه ذلك الثمن ﴿لاتحسب ﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أولكل أحد بمن يصلح له ﴿ الذين يفرحون بمـا أتوا ﴾ أى بمـاً فعلوا كما في قوله تعالى انه كان وعده مأتيا ويدل عليه قراءة أبي يفرحون بما فعلوا وقرى بما آتوا بمعنى أعطوا و بما أوتوا أي بما أوتوه من علم التوراة. قال ابن عباس رضي الله عنهما هم اليهود حرفوا التوراة وفر حوابذلك وأحبوا أن يوصفوا بالديانة والفضل روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شيء بمـا في التوراة فكـتموا الحق وأخبروه بخلافه وأروه أنهم قد صدقوه واستحمدوا اليه وفرحوا بما فعلوا وقيل فرحوا بكتمان النصوص الناطقة بنبوته عليهالصلاةوالسلام وأحبوا أن يحمدوا بأنهم متبعون ملة ابراهيم عليه السلام فالموصول عبارة عن المذكورين أوعن مشاهيرهم وضعموضع ضميرهم والجلة مسوقة لبيان ماتستتبعه أعمالهم المحكيةمن العقاب الأخروي اثربيان قباحتها وقد أدمج فيها بيان بعض آخر من شنائعهم وهواصرارهم على ماهم عليه من القبائح وفرحهم بذلك ومحبتهم لأن يوصفوا بماليس فيهم من الأوصاف الجيلة وقد نظم ذلك في سلك الصلة التي حقها أن تركون معلومة الثبوت للموصول عند المخاطب ايذانا بشهرة اتصافهم بذلك وقيل هم قوم تخلفوا عن الغزو شماعتذروا بأنهم رأوا المصلحة في ذلك واستحمدوا به وقيل هم المنافقون كافة وهو الأنسب بظاهر قوله تعالى ﴿ وَ يَحْبُونَ أَنْ يَحْمُدُوا بِمَا لَمْ يَفْعُلُوا ﴾ الشهرة أنهم كانوا يفرحون بما فعلوا من اظهار الايمان وقلوبهم مطمئنة بالكفر و يستحمدون الى المسلمين بالأيمان وهم عن فعله بألف منزل وكانوا يظهرون محبة المؤمنين وهم في الغاية القاصية من العداوة فالموصول عبارة عن طائفة معهو دة من المذكورين وغيرهم فان أكثر المنافقين كانوا من اليهود ولعل الأولى اجراء الموصول على عمومه شاملا لكل من يأتي بشيء من الحسنات فيفرح به فرح اعجاب و يود أن يمدحه الناس بميا هوعار منه من الفضائل منتظا للمعهودين انتظاما أوليا وأياما كان فهو مفعول أو ل لتحسبن وقوله تعالى ﴿ فلاتحسبنهم ﴾ تأكيد لهوالفاءزائدة والمفعو لالثاني قوله تعالى ﴿ بمفازة منالعذاب ﴾ أي ماتبسين بنجاة منه على أن المفازة مصدر ميمي و لايضر تأنيثها بالتا كما أنها مبنية عليها وليست للدلالة على الوحدة كما في قوله

فلولارجا النصر منك ورهبة عقابك قد كانوا لنا بالموارد

ولاسبيل الى جعاما اسم مكان على أن الجار متعلق بمحذوف وقع صفة لهاأى بمفازة كائنة من العذاب لأنها ليست من العذاب وتقدير فعل خاص ليصحبه المعنى أى بمفازة منجية من العذاب مع كونه خلاف الاصل تعسف مستغنى عنه وقرى و بضم البا فى الفعلين على أن الخطاب شاءل للمؤمنين أيضا وقرى وبيا والغيبة وفتح البا فيهما على أن الفعل لهعليه الصلاة والسلام أولكل أحد عن يتأتى منه الحسبان ومفعولاه كما ذكر وقرى وبضم البا فى الثانى فقط على أن الفعل

للموصول والمفعول الأول محذوف لكونه عين الفاعل والثانى بمفازة أى لا يحسبن الذين يفرحون أنفسهم فائزين وقوله تعالى فلا يحسبنهم تأكيد للاول والفاء زائدة كامر ويجوز أن يحمل الفعل الأول على حذف المفعولين معا اختصاراً لدلالة مفعولى الثانى عليهما على عكس ما في قوله

بأى كتاب أوبأية سنة ترىحبهمعارا على وتحسب

حيث حذف فيـه مفعو لا الثانى لدلالة مفعولى الأول عليهما أو على أن الفعل الأول للرسول صــلى الله عليه وسلم أو لكل حاسب ومفعوله الأول الموصول والثاني محذوف لدلالة مفعول الفعل الثاني عليه والفعل الثاني مسند اليضمير الموصول والفا العطف لظهو رتفرع عدم حسبانهم على عدم حسبانه عليه السلام ومفعو لاه الضمير المنصوب وقوله تعالى بمفازة وتصدير الوعيد بنهيهم عن الحسبان المذكو رللتنبيه على بطلان آرائهم الركيكة وقطع أطماعهم الفارغة حيث كانوا يزعمون أنهم ينجون بماصنعوا من عذاب الآخرة كما نجو ابه من المؤاخذةالدنيو يةوعايه كان مبني فرحهم وأما نهيه عليه السلام فللتعريض بحسبانهم المذكور لا لاحتمال وقوع الحسبان من جهته عليه السلام ﴿ ولهم عذاب ألم ﴾ بعد ماأشير الى عدم نجاتهم من مطلق العذاب حقق أن لهم فرداً منه لاغاية له في المدة والشدة كما تلوح به الجملة الاسمية والتنكير التفخيمي والوصف ﴿ ولله ﴾ أي خاصة ﴿ ملك السموات والأرض ﴾ أي السلطان القاهر فهما بحيث يتصرف فهما وفيما فهما كيفما يشاءو يريد ايجادا واعداما احياء واماتة تعذيبا واثابة من غيرأن يكون لغيره شائبة دخل في شيء من ذلك بوجـه من الوجوه فالجملة مقررة لماقبلها وقوله تعـالى ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلُّ شَيُّ قَدِيرٍ ﴾ تقرير لاختصاص ملك العالم الجسماني المعبر عنه بقطريه بهسبحانه وتعالى فانكونه تعالى قادرًا على الكل بحيث الأيشذ من ملكوته شيء من الأشياء يستدعي كون ماسواه كائنا ماكان مقدو رآله ومن ضرو رته اختصاص القدرةبه تعالى واستحالة أن يشاركه شيء من الأشياء في القدرة على شيء من الأشياء فضلا عن المشاركة في ملك السموات والأرض وفيه تقرير لمامر من ثبوت العذاب الأليم لهم وعدم نجاتهم منه اثر تقرير واظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لتربية المهابة والاشعار بمناط الحكم فان شمول القدرة لجميع الأشياء من أحكام الالوهية معمافيه من الاشعار باستقلال كل من الجملتين بالتقرير ﴿ ان فى خلق السموات ﴾ جملة مستأنفة سيقت لتقرير ماسبق من اختصاصه تعالى بالسلطان القاهر والقدرة التامة صُدرت بكلمة التأكيد اعتناء بتحقيق مضمونها أي في انشائها على ماهي عليه في ذواتها وصفاتها من الأمور التي يحار في فهم اجلاها العقول ﴿ والارض ﴾ على ماهي عليه ذاتا وصفة ﴿ واختلاف الليل والنهار ﴾ أي في تعاقبهما في وجه الارض وكونكل منهما خلفة للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها التابعين لحركات السموات وسكون الارض أو في تفاوتهما بازدياد كل منهما بانتقاص الآخر وانتقاصه بازدياده باختلاف حال الشمس بالنسبة الينا قربا و بعدا بحسب الأزمنة أو في اختلافهما وتفاوتهما بحسب الأمكنة امافي الطول والقصر فان البلاد القريبة من القطب الشمالي أيامها الصيفية أطول ولياليها الصيفية أقصر من أيام البلاد البعيدة منه ولياليها وامافي أنفسهافان كرية الارض تقتضي أن يكون بعض الأوقات في بعض الأماكن ليلا و في مقابله نهارا و في بعضها صباحا و في بعضها ظهرا أوعصرا أو غير ذلك والليل قيلأنه اسمجنس يفرق بين واحده وجمعه بالتاءكتمر وتمرة والليالي جمع جمع والصحيح أنهمفرد والايحفظ له جمع والليالي جمع ليلة وهو جمع غريب كأنهم توهموا أنها ليلاة كما في كيكة وكياكي كأنها جمع كيكاة والنهار اسم لما بين طلوع الفجر وغروب الشمس قاله الراغب وقال ابن فارس هوضيا ومابينهما وتقديم الليل على النهار اما لأنه الأصل فان غرر الشهور تظهر في الليالي وامالتقدمه في الخلفية حسبها ينبئ عنه قوله تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار أي نزيله

منـه فيخلفه ﴿ لَا يَاتَ ﴾ اسم أن دخلته اللام لتأخره عن خبرها والتنكير للتفخيم كما و كيفا أي لآيات كثيرة عظيمة لايقادر قدرها دَالة على تعاجيب شئونه التي من جملتها مامر من اختصاص الملك العظيم والقدرة التامة به سبحانه وعدم التعرض لماذكر في سورة البقرة من الفلك واللطر وتصريف الرياح والسحاب لما أن المقصود همنا بيان استبداده تعالى بما ذكر من الملك والقدرة فاكتفى بمعظم الشواهد الدالة على ذلك واما هناك فقد قصد في ضمن بيان اختصاصه تعالى بالالوهية بيان اتصافه تعالى بالرحمة الواسعة فنظمت دلائل الفضل والرحمة في سلك دلائل التوحيد فان مافصل هناك من آيات رحمته تعالى كما أنه من آيات ألوهيته و وحدته ﴿ لأو لَى الألبابِ ﴾ أى لذوى العقول المجلوة الخالصة عن شوائب الجس والوهم المتجردين عن العلائق النفسانية المتخاصين من العوائق الظلمانية المتأملين في أحوال الحقائق وأحكام النعوت المراقبين في أطوار الملك وأسرار الملكوت المتفكرين في بدائع صنائع الملك الخلاق المتدبرين في روائع حكمه المودعة في الانفس والآفاق الناظرين الى العالم بدين الاعتبار والشهود المتفحصين عن حقيقة سر الحق في كل موجود المثابرين على مراقبته وذكراه غير ماتفتين الى شيء بما سواه الامن حيث أنه مرآة لمشاهدة جماله وآلة لملاحظة صفات كاله فان كل ماظهر في مظاهر الابداع وحضر محاضر التكوين والاختراع سبيل سوى الىعالم التوحيد ودليل قوى على الصانع الجيد ناطق بآيات قدرته فهل من سامع واع ومخبر بأنباء علمه وحكمته فهل له من داع يكلم الناس على قدر عقولهم ويرد جوابهم بحسب مقولهم يحاور تارة بأوضح عبارة ويلوح أخرى بألطف اشارة مراعيا في الحوار ابهامهم وتصريحهم وانمنشيء الايسبح بحمده ولكن لاتفقهون تسبيحهم فتأمل فيهذه الشئون والاسرار ان فيذلك لعبرة الأولى الأبصار . عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل لك ياعائشة أن تأذني لي الليلة في عبادة ربي فقلت يارسول الله اني لاحبقر بك وأحب هو اك قد أذنت لك فقام الى قربة من ما في البيت فتوضأ ولم يكثر من صب الماء ثم قام يصلي فقرأ من القرآن وجعل يبكي حتى بلغ الدموع حقويه ثم جلس فحمد الله تعالى وأثني عليه وجعل يبكي ثم رفع يديه فجعل يبكي حتى رأيت دمو عه قد بلت الارض فأتاه بلال يؤذنه بصلاة الغداة فرآه يبكي فقالله يارسول الله أتبكي وقد غفر الله لك ماتقـدم من ذنبك وماتأخر فقال يابلال أفلا أكون عبدا شكورا ثم قال ومالي لاأبكي وقد أنزل الله تعالى على في هذه الليلة ان في خلق السموات والارض الخ ثم قال و يل لمن قرأها ولم يتفكر فيها وروى ويل لمن لا كما بين فكيه ولم يتأملها وعن على رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل يتسوك ثم ينظر الى السماء ثم يقول ان في خلق السموات والارض الخ ﴿ الذين يذكرون الله ﴾ الموصول اماموصول بأولى الألباب مجرور على أنه نعت كاشف له بما في حيز الصلة وامامفصول عنه مرفوع أو منصوب على المدح أو مرفوع على أنه خبر لمبتدا محذوف وقيل هو مرفوع على الابتداء والخبر هو القول المقدر قبل قوله تعالى ربنا وفيهمن تفكيك النظم الجليل مالايخفي وأياًما كان فقد أشير بما في حيز صلته أن المراد بهم الذين لا يغفلون عنه تعالى في عامة أوقاتهم الاطمئنان قلوبهم بذكره واستغراق سرائرهم في مراقبته لما أيقنوا بأن كل ماسواه فائض منه وعائد اليه فلا يشاهدون حالاً من الأحوال في أنفسهم واليـه أشير بقوله عزوجل ﴿قياما وقعودا وعلى جنوبهم﴾ و لافي الآفاق واليه أشير بمابعده الاوهم يعاينون في ذلك شأنا من شئونه تعالى فالمراد به ذكره تعالى مطلقا سوا كان ذلك منحيث الذات أو من حيث الصفات والافعال وسواء قارنه الذكر اللساني أو لا وأما ما يحكي عن ابن عمر وعروة بن الزبير وجماعة رضي الله عنهم من أنهم خرجوا يوم العيد الى المصلى فجعلوا يذكرون الله تعالى فقال بعضهم أما قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا فقاموا يذكرون الله على أقدامهم فليس مرادهم به تفسير الآية وتحقيق مصداقها على التعيين

وانما أرادوابه التبرك بنوع موافقة لها في ضمن الاتيان بفرد من أفراد مدلولها وأماحل الذكر على الصلاة في هذه الأحوالحسب الاستطاعة كما قال عليه السلام لعمران بن الحصين صل قائمًا فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب تومى ايما فها لايساعده سباق النظم الجليل ولاسياقه والقيام والقعود جمع قائم وقاعد كنيام ورقود جمع نائم و راقد وانتصابهماعلى الحالية منضمير يذكر ون أي يذكرونه قائمين وقاعدين وقوله تعالى وعلى جنوبهم متعلق بمحذوف معطوف على الحالين أي وكائنين على جنوبهم أي مضطجعين والمراد تعميم الذكر للاوقات كما مر وتخصيص الأحوال المذكورة بالذكر ليس لتخصيص الذكر بها بل لأنها الأحوال المعهودة التي لايخلو عنهاالإنسان غالبا ﴿ و يتفكم ون في خلق السموات والأرض ﴾ عطف على يذكر ونمنتظم معه في حيز الصلة فلا محل له من الاعراب وقيل محله النصب على أنه معطوف على الأحوال السابقة وليس بظاهر وهو بيان لتفكرهم في أفعاله سبحانه اثربيان تفكرهم في ذاته تعالى على الاطلاق واشارة الى نتيجته التي يؤدي اليها من معرفة أحوال المعاد حسما نطقت به ألسنة الرسل وآيات الكتب فكما أنها آيات تشريعية هادية للخلق الى معرفته تعالى و وجوب طاعته كذلك المخلوقات آيات تكوينية مرشدة لهم الى ذلك فالأولى منبهات لهم على الثانية ودواع الى الاستشهاد بهاكهنه الآية الكريمة ونحوها بما ورد في مواضع غير محصورة من التنزيل والثانية مؤيدات للأولى وشواهد دالةعلى صحةمضمونها وحقية مكنونها فانمن تأمل في تضاعيف خلق العالم على هـذا النمط البديع قضي باتصاف خالقه تعالى بحميع مانطقت به الرسل والكتب من الوجوب الذاتي والوحدة الذاتية والملك القاهر والقدرة التامة والعلم الشامل والحكمة البالغة وغير ذلك من صفات الكمال وحكم بأن من قدرعلي انشائه بلا مثال يحتذيه أو قانون ينتحيه فهوعلي اعادته بالبعث أقدروحكم بأن ذلك ليس الالحكمة بأهرة هي جزاء المكلفين بحسب استحقاقهم المنوط بأعمالهم أي علومهم واعتقاداتهم التابعة لانظارهم فيما نصب لهم من الحجج والدلائل والامارات والمخايل وسائر أعمالهم المتفرعة علىذلك فان العمل غير مختص بعمل الجوارح بل متناول للعمل القلي بل هو أشرف أفراده لما أن لكل من القلب والقالب عملا خاصاً به ومن قضية كون الاول أشرف من الثاني كون عمله أيضاأشرف منعمله كيفلا و لا عمل بدون معرفته تعالى التي هي أول الواجبات على العباد والغاية القصوي من الخلق على مانطق به عز وجل وما خلقت الجن والانس الاليعبدون أي ليعرفون كما أعرب عنه قوله عليه الصلاة والسلام يقول الله تعالى كـنــ كـنزا مخفيا فأحـبت أن أعرف فخالقت الخلق لأعرف وانمــا طريقها النظر والتفكر فيها ذكر من شئونه تعالى وقد روى عنه عليه السلام أنه قال لا تفضلوني على يونس بن متى فانه كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل الأرض قالوا وانماكان ذلك التفكر في أمر الله تعالى ولذلك قال عليه السلام لاعبادة مثل التفكر وقدعرفت أنه مستتبع لتحقيق ماجات بهالشريعة الحقة والالما فسر النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى وهو الذي خلق السموات والأرض في سنة أيام وكان عرشه على الما ليبلوكم أيكم أحسن عملا بقوله عليه الصلاة والسلام أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله تعالى فآن التورع عن محارمه سبحانه موقوف على معرفة الحـلال والحرام المنوطة بالكتاب والسنة فحينئذ تتصادق الآيات التكوينية وتتو افق الأدلة السمعية والعقلية وهو السر في نظم ماحكي عن المتفكرين من الامور المستدعية للايمان بالشريعة في سلك نتيجة تفكرهم كما ستقف عليه واظهار خلق السموات والارض مع كفاية الاضمار لابرازكمال العناية ببيان حالهم والايذان بكون تفكرهم على وجه التحقيق والتفصيل وعدم التعرض لادراج اختلاف الملوين في سلك التفكر مع ذكره فيما سلف اما للايذان بظهو راندراجه فيه لما أن ذلك من الاحوال التابعة الاحوال السموات والارض كما أشير اليه واما للاشعار بمسارعتهم الى الحكم بالنتيجة بمجرد تفكرهم في بعض الآيات

من غير حاجة الى بعض آخر منها في اثبات المطلوب والخلق مصدر على حاله أي يتفكرون في انشائهما وابداعهما بما فيهما منعجائب المصنوعات وقيل بمعنى المخلوق على أن الإضافة بمعنى في أي يتفكرون فيما خلق فيهما أعم من أن يكون بطريق الجزئية منهما أوبطريق الحلول فيهما أوعلى أنها بيانية ﴿ ربنا ماخلقت هذا باطلا ﴾ كلمة هذا اشارة الى السموات والارض متضمنة لضرب من التعظيم كما في قوله تعالى ان هـذا القرآن يهدى للتي هي أقوم والتذكير لما أنهما باعتبار تعلق الخلق بهما في معنى المخلوق أو الى الخلق على تقديركونه بمعنى المخلوق و باطلا اما صفة لمصدر مؤكدمحذوف أو حال من المفعول به أي ماخلقت هذا المخلوق البديع العظيم الشأن عبثا عاريا عن الحكمة خاليا عن المصلحة كما ينبي عنه أوضاع الغافلين عن ذلك المعرضين عن التفكر فيه بلمنتظا لحكم جليلة ومصالح عظيمة منجملتها أن يكونمدارا لمعايش العباد ومنارا يرشدهم الى معرفة أحوال المبدأ والمعاد حسما أفصحت عنه الرسل والكتب الألهية كما تحققته مفصلا والجملة بتمامها في حيز النصب بقول مقدرهو على تقدير كون الموصول نعتا لأولى الالباب استئناف مبين لنتيجة التفكر ومدلول الآيات ناشيء بما سبق فان النفس عند سماع تخصيص الآيات المنصوبة في خلق العالم بأولى الالباب ثم وصفهم بذكر الله تعالى والتفكر في محال تلك الآيات تبتي مترقبة لما يظهر منهم من آثارها وأحكامها كائنه قيل فماذا يكون عند تفكرهم في ذلك وماذا يترتب عليه من النتيجة فقيل يقولون كيت ما ينيء عن وقو فهم على سر الخلق المؤدي اليمعرفة صدق الرسل وحقية الكتب الناطقة بتفاصيل الاحكام الشرعية على التفصيل الذي وقفت عليههذا وأما جعله حالا من المستكن في الفعل كما أطبق عليه الجمهور فما لا يساعده جزالة النظم الكريم لما أنما في حيز الصلة وماهو قيد له حقه أن يكون من مبادى الحكم الذي أجرى على الموصول ودواعي ثبوته له كذكرهم الله عز وجل في عامة أوقاتهم وتفكرهم في خلق السموات والارض فانهما بما يؤدي الى اجتلاء تلك الآيات والاستدلال بها على المطلوب و لاريب في أن قولهم ذلك ليس من مبادى الاستدلال المذكور بل من نتائجه المترتبة عليه فاعتباره قيداً لما في حيز الصلة يما لا يليق بشأن الننزيل الجليل نعم هو حال من ذلك على تقدير كون الموصول مرفوعا أو منصوبا على المدح أومرفوعا على أنه خبر لمبتدا محذوف اذ لا اشتباه في أن قولهم ذلك من مبادى مدحهم ومحاسن مناقبهم وفي ابراز هذا القول في معرض الحال دون الخبر اشعار بمقارنته لتفكرهم من غير تلعثم وتردد في ذلك وقوله تعالى ﴿سبحانك﴾ أي تنزيها لك عما لا يليق بك من الامور التي من جملتها خلق ما لا حكمة فيه أعتر أض مؤكد لمضمون ماقبله وممد لما بعده من قوله تعالى ﴿ فقناعذاب النار ﴾ فان معرفة سر خلق العالم وما فيـه من الحـكمة البالغة والغاية الحميدة والقيام بمـا تقتضيه من الاعمال الصالحة وتنزيه الصانع تعالى عن العبث من دواعي الاستعاذة بما يحيق بالمخلين بذلك من وجهين أحدهما الوقوف على تحقق العذاب فالفاء لترتيب الدعاء على ماذكر والثاني الاستعداد لقبو لالدعاء فالفاء لترتيب المدعو أعنى الوقاية على ذلك كائنه قيل واذ قد عرفنا سرك وأطعنا أمرك ونزهناك عما لا ينبغي فقنا عذاب النار الذي هو جزاء الذين لا يعرفون ذلك ﴿ رَبَّا انك من تدخل النار فقدأُخريته ﴾ مبالغة في استدعاء الوقاية و بيان لسببه وتصدير الجملة بالنداء للبالغة في التضرع والجؤار وتأكيدها لاظهار كال اليقين بمضمونها والايذان بشدة الخوف واظهار النار في موضع الاضمار لتهويل أمرها وذكر الادخال في مورد العذاب لتعيين كيفيته و تبيين غاية فظاعته. قال الواحدي للاخراء معان متقاربة يقال أخزاه الله أي أبعده وقيل أهانه وقيل أهلكه وقيل فضحه. قال ابن الانباري الخزي لغة الهلاك بتلف أو بانقطاع حجة أو بوقوع في بلا والمعنى فقد أخزيته خزيا لا غاية و راءه كقولهم من أدرك مرعى الصمان فقد أدركأي المرعى الذي لا مرعى بعده وفيه من الاشعار بفظاعة العذاب الروحاني ما لايخفي وقوله تعالى ﴿ وما للظالمين من أنصار ﴾

تذييل لاظهارنهاية فظاعة حالهم ببيان خلود عذابهم بفقدان من ينصرهم ويقوم بتخليصهم وغرضهم تأكيد الاستدعاء و وضع الظالمين موضع ضمير المدخلين لذمهم والاشعار بتعايل دخولهم النار بظلمهم و وضعهم الأشياء في غيرمو اضعها وجمع الانصار بالنظر الى جمع الظالمين أي مالظالم من الظالمين نصير من الانصار والمراد به من ينصر بالمدافعة والقهر فليس في الآية دلالة على نفي الشفاعة على أن المراد بالظالمين هم الكفار ﴿ ربنا انناسمعنا مناديا ينادي للايمان ﴾ حكاية لدعا وآخر لهم مبنى على تأملهم في الدليل السمعي بعد حكاية دعائهم السابق المبنى على التفكر في الأدلة العقلية وتصدير مقدمة الدعاء بالنداء لاظهار كمال الضراعة والابتهال والتأكيد للايذان بصدور المقال عنهم بوفور الرغبة و كمال النشاط والمراد بالنداء الدعاء وتعديتهما بالى لتضمنهما معني الانهاء وباللام لاشتمالهما على معني الاختصاص والمراد بالمنادى الرسول صلى الله عليه وسلم وتنويه للتفخيم وإيثاره على الداعى للدلالة على كمال اعتنائه بشأن الدعوة وتبليغها الى الداني والقاصي لما فيه من الايذان برفع الصوت و ينادي صفة لمناديا عند الجهوركمافي قولك سمعت رجلا يقول كيت وكيت و لوكان معرفة لكان حالا منه كما اذا قلت سمعت زيدا يقول الخ ومفعول ثان لسمعنا عند الفارسي وأتباعه وهذا أسلوب بديع يصاراليه للبالغة في تحقيق السماع والايذان بوقوعه بلا واسطة عند صدور المسموع عن المتكلم وللتوسل الى تفصيله واستحضار صورته وقد اختص النظم الكريم بمزية زائدة على ذلك حيث عبر عن المسموع منه بالمنادي ثم وصف بالنداء للايمان على طريقة قولك سمعت متكلما يتكلم بالحكمة لما أن التفسير بعد الابهام والتقييد بعد الاطلاق أوقع عند النفس وأجدر بالقبول وقيل المنادي القرآن العظيم ﴿ أَن آمَنُوا ﴾ أى آمنُوا على أن أن تفسيرية أو بأن آمنُوا على أنها مصدرية ﴿ بربكم ﴾ بمــالككم ومتولى أموركم ومبلغكم الى الكمال و فى اطلاق الايمان ثم تقييده تفخيم لشأنه ﴿ فَآمَنا ﴾ أى فَامتثلناً بأمره وأجبنا نداء ﴿ ربنا ﴾ تكرير للتضرع واظهار لكمال الخضوع وعرض للاعتراف بربوبيته مع الايمان بهوالفا في قوله تعالى ﴿ فاغفرلنا ﴾ لترتيب المغفرة أو الدعاء بهاعلى الايمان به تعالى والاقرار بربوبيته فان ذلك من دواعي المغفرة والدعام بها ﴿ ذنو بنا ﴾ أي كبائرنا فان الايمان يجب ماقبله ﴿ و كفر عنا سيئاتنا ﴾ أي صغائرنا فانها مكفرة عن مجتنب الكبائر ﴿ وتوفّنا مع الابرار ﴾ أي مخصوصين بصحبتهم مغتنمين لجوارهم معدودين من زمرتهم وفيه اشعار بأنهم كانوا يحبون لقاء الله ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه والأبرار جمع بار أو بركا محاب وأرباب ﴿ رَبُّنَا وَ آتَنَا مَاوَعُدَتُنَا عَلَى رَسَلُكُ ﴾ حكاية لدعاء آخر لهم مسبوق بما قبله معطوف عليـه لتأخر التحلية عن التخلية وَتكرير النداء لمـا مر مكررا والمراد بالموعود الثواب وعلى اما متعلقة بالوعدكما في قولك وعد الله الجنة على الطاعة أي وعدتنا على تصديق رسلك أو بمحذوف وقع صفة لمصدرمؤكد محذوف أي وعدتنا وعدا كائنا على ألسنة رسلك وقيل التقدير منز لا على رسلك أو مجمولا على رسلك و لايخني أن تقدير الأفعال الخاصة في مثل هذه المواقع تعسف وجمع الرسل مع أن المنادي هو الرسول صلى الله عليه وسلم وحده لما أن دعوته عليه السلام لاسيما في باب التوحيد وما أجمع عليه الكل من الشر ائع منطوية على دعوة الكل فتصديقه تصديق لهم عليهم السلام كيف لاوقد أخذ منهم الميثاق بالايمان به عليه السلام لقوله تعالى واذ أخذالله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب الآية وكذا الموعود على لسانه من الثواب موعود على ألسنة الكل وايثار الجمع لأظهار كمال الثقة بانجاز الموعود بناء على كثرة الشهود ﴿ وَلا تَخْزَنَا يُومُ القيامة ﴾ قصدوا بذلك تذكير وعده تعالى بقوله يوم لايخزي الله النبي والذين آمنوا معه مظهرين أنهم مَن آمن معه رجا اللانتظام في سلكهم يومئــذ وقوله تعالى ﴿ انك لا تخلف الميعاد ﴾ تعليل لتحقيق مانظموا في سلك الدعاء وهذه الدعوات وما في تضاعيفها من كمال الضراعة

والابتهال ليست لخوفهم من اخلاف الميعاد بل لخوفهم من أن لايكونو ا من جملة الموعودين بتغير الحال وسوء الخاتمة والمآل فمرجعها الى الدعاء بالتثبيت أو للمبالغة فى التعبد والخشوع والميعاد الوعد وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه البعث بعد الموت و في الآثار عن جعفر الصادق من حز به أمر فقال ربنا خمس هرات أنجاه الله بما يخاف وأعطاه ماأراد وقرأ هذه الآية ﴿ فاستجاب لهم ربهم ﴾ الاستجابة بمعنى الاجابة وقال تاج الة را الاجابة عامة والاستجابة خاصة باعطا المسئولوتتعدى باللام وبنفسها كما في قوله فلم يستجبه عند ذاك مجيب وهو عطف على الاستئناف المقدر فيما سلف مترتب على مافى حيزه من الأدعية كما أنقوله عز وجل ثم قيل للذين ظلموا الح عد فع على قيل المقدرة بل آلآن أى قيل لهم آلآن آمنتم به شمقيل الآية وكما أن قوله تعالى في سورة الاعراف ونطبع على قلوبهم معطوف على مادل عاير معنى أولم يهد لهم الخكائنه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع الخو لاضير في اختلافهما صيغة المان صيغة المستقبل هذاك للدلالة على الاستمر أرالمناسب لمقام الدعا وصيغة الماضي همنا للايذان بتحقق الاستجابة وتقررها كالاضيرفي الاختلاف بينقوله تعالى اذ تستغيثون ربكم و بين ماعطف عليه من قوله تعالى فاستجاب لكم كما سيأتي و يحوز أن يكون معطوفا على مضمر ينساق اليه الذهن أي دعوا بهذه الأدعية فاستجاب الخوأماعلي تقديركون المقدر حالا فهوء عنى على يتفكرون باعتبار مقارنته لما وقع حالا من فاعله أعني قوله تعالى ربنا ربنا الخ فان الاستجابة مترتبة على دعواتهم لاعلى مجرد تفكرهم وحيث كانتهى من أوصافهم الجميلة المترتبة على أعمالهم بالآخرة استحقت الانتظام في سلك محاسنهم المعدودة في أثناء مدحهم وأما على تقدير كون الموصول نعتا لأولى الالباب فلا مساغ لهذا العطف أصلا لما عرفت من أن حق مافي حيز الصلة أن يكو زمن مبادى جريان الحكم على الموصول وقدعر فت أن دعو اتهم السابقة ليست كذلك فأين الاستجابة المتأخرةعنها و في التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التبليغ الى الكال مع الاضافة الى ضميرهم من تشريفهم واظهار اللطف بهم مالايخفي ﴿ أَنَّى لاأَضيع عمل عامل منكم ﴾ أي بأني وهكذا قرأ أبي رضي الله عنه والباء السببية كأنه قيل فاستجاب لهم ربهم بسبب أنه لايضيع عمل عامل منهم أى سنته السنية مستمرة على ذلك والالتفات الى التكام والخطاب لاظهاركمال الاعتناء بشأن الاستجابة وتشريف الداعين بشرف الخطاب والمراد تأكيدها ببيان سببها والاشعار بأن مدارها أعمالهم التي قدموها على الدعا الامجرد الدعا وتعميم الوعد لسائر العاملين وان لم يباغوا درجة أولى الااباب لتأكيد استجابة الدعوات المذكورة والتعبير عن ترك الاثابة بالاضاعة مع أندليس باضاعة حقيقة اذ الاعمال غيره وجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها ضياعها لبيان كال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة مايستحيل صدوره عنه من القبائح وابراز الاثابة في معرض الأمور الواجبة عليه وقرى بكسر الهمزة على ارادة القول أي قائلا اني الخ فلاالتفات حينيَّذ وقرى ولأأضيع بالتشديد ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لعامل أىعامل كائن منكم وقوله تعالى ﴿ من ذكر أو أنثى ﴾ بيان لعامل وتأكيد لعمومه و فوله تعالى ﴿ بعضكم من بعض ﴾ جملة معترضة مبينة لسبب انتظام النسا في سلك الرجال في الوعد فان كون كل منهما من الآخر لتشعبهما من أصل واحد أو لفرط الانصال بينهما أو لاتفاقهما في الدين والعمل مما يستدعي الشركة والاتحاد في ذلك. روى أن أم سلمة رضي الله عنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني أسمع الله تعالى يذكر الرجال في الهجرة و لا يذكر النساء فنزلت وقوله تعالى ﴿ فالذين هاجروا ﴾ ضرب تفصيل لما أجمل في العمل وتعمداد لبعض أحاسن أفراده على وجه المدح والتعظيم أي فَالذين هاجروا الشرك أو الاوطان والعشائر للدين وقوله تعالى ﴿ وأخرجوا من ديارهم ﴾ على الاولعبارة عن نفس الهجرة وعلى الثاني عن كيفيتها وكونها بالقسر والإضطرار ﴿ وأوذواً في سبيلي ﴾ أي بسبب إيمانهم بالله ومن أجله وهو متناول لكل أذية نالتهم من قبل

المشركين ﴿ وَقَاتِلُوا ﴾ أى الكفار في سبيل الله تعالى ﴿ وَقَتَلُوا ﴾ استشهدوا في القتال وقرى عبالعكس لما أنالواو لاتستدعى التَرتيب أُو لأن المراد قتــل بعضهم وقتال آخرَين اذّ ليس المعنى على اتصافكل فرد من أفراد الموصول المذكور بكل واحد مما ذكر في حيز الصلة بل على اتصاف الكل بالكل في الجملة سواء كان ذلك باتصاف كل فرد من الموصول بواحد من الاوصاف المذكورة أو باثنين منها أو بأكثر اما بطريق التوزيع أو بطريق حذف بعض الموصولات من البين كما هو رأى الكوفيين كيف لا ولوأدير الحكم على اتصاف كل فرد بالكل لكان قد أضيع عمل من اتصف بالبعض وقرى وقتلوا بالتشديد ﴿ لا كفرن عنهم سيئاتهم ﴾ جواب قسم محـذوف أى والله لا كفرن والجـلة القسمية خبر للبتدأ الذي هو الموصول وهـ ذا تصريح بوعد ماسأله الداعون بخصوصه بعد ماوعد ذلك عموما وقوله تعالى ﴿ وَلا دَخَلَهُم جِنَاتَ تَجَرَى مِن تَحْتَهَا الآنهار ﴾ اشارة الى ماعبر عنه الداعون فيما قبل بقولهم وآتنا ماوعدتنا على رسلك وتفسيرله ﴿ ثوابا ﴾ مصدر مؤكد لما قبله فان تكفير السيئات وادخال الجنة في معنى الاثابة وقوله تعالى ﴿ من عندالله ﴾ متعلقَ بمحذوف هو صفة له مبينة لشرفه أي لأثيبنهم اثابة كائنة أو تثويبا كائنا من عنده تعالى بالغا الى المرتبة القاصية من الشرف وقوله تعالى ﴿ والله عنده حسن الثوابِ ﴾ اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ماقبـله والاسم الجليل مبتدأ خبره عنده وحسن الثوأب مرتفع بالظرف على الفاعلية لاعتباده على المبتدا أو هو مبتدأ ثان والظرف خبره والجلة خبر للمبتدا الأول والعندية عبارة عن الاختصاص بهتعالى مثل كونه بقدرته تعالى وفضله بحيث لايقدرعليه غيره بحالشيء يكون بحضرة أحدلا يدعليه لغيره فالاختصاص مستفادمن التثيل سواء جعل عنده خبرامقدما لحسن الثواب أو لاو في تصدير الوعد الكريم بعدم اضاعة العمل ثم تعقيبه بمثل هذا الاحسان الذي لايقادر قدره من لطف المسلك المنبئ عن عظم شأن المحسن ما لا يخو لا يغر نك تقلب الذين كفروا في البلاد ، بيان لقبح ما أوتى الكفرة منحظوظ الدنيا وكشف عنحقارة شأنها وسوءمغبتها اثربيان حسن ماأوتى المؤمنو ن من الثواب والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلمعلى أنالمراد تثبيته على ماهو عليه كقوله تعالى فلإ تطع المكذبين أوعلى أنالمرادنهي المؤمنين كما يوجه الخطاب الى مداره القوم ورؤسائهم والمرادأفناؤهم أولكل أحديمن يصلح للخطاب من المؤمنين والنهي للمخاطب وانما جعل للتقلب مبالغةأى لاتنظرالي ماعليه الكفرة من السعة و وفو رالحظو لاتغتر بظاهر ماترى منهم من التبسط في المكاسب والمتاجر والمزارع . روىأن بعض المؤمنين كانو اير ون المشركين في رخاء ولين عيش فيقو لون ان أعداء الله تعالى فيما نرى من الخير وقد هاكنا من الجوع والجمد فنزلت وقرى لايغرنك بالنون الخفيفة ﴿ متاع قليل ﴾ خبر لمبتدا محذوف أي هو متاع قليل القدرله في جنب ماذكر من ثواب الله تعالى قال عليه السلام ما ألدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر بم يرجع فاذن لا يجدى وجوده لواجديه ولا يضر فقدانه لفاقديه ﴿ ثُم مأواهم ﴾ أي مصيرهم الذي يأو ون اليه لا يبرحونه ﴿ جَهْمَ ﴾ التي لا يوصف عذابها وقوله تعالى ﴿ و بئس المهاد ﴾ ذملها وايذان بأن مطيرهم اليها محاجنته أنفسهم وكسبته أيديهم والمخصوص بالذم محلذوف أي بئس مامهدوا لأنفسهم جهنم ولكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ﴾ بيان لكمال حسن حال المؤمنين غب بيأن وتكرير له اثر تقرير مع زيادة خلودهم في الجنات ليتم بذلك سرو رهم و يزداد تبجحهم و يتكامل به سوء حال الكفرة وايراد التقوى في حين الصلة للاشعار بكون الخصال المذكورة من بابالتقوى والمراد به الاتقاء من الشرك والمعاصى فالموصول مبتدأ والظرف خبره وجنات مرتفع به على الفاعلية لاعتماده على المبتدا أو الظرف خبر لجنات والجملة خبر للموصول وخالدين فيها أي في الجنات حال مقدرة من الضمير أو من جنات لتخصصها بالوصف والعامل مافي الظرف من معني الاستقرار ﴿ نزلا

من عند الله ﴾ وقرى بسكون الزاى وهو ما يعد للنازل من طعام وشر اب وغيرهما قال أبو الشعر الضبى وكنا اذا الجبار بالجيش ضافنا جعلنا القنا والمرهفات له نزلا

وانتصابه على الحالية من جنات لتخصصها بالوصف والعامل فيه مافي الظرف من معنى الاستقرار وقيل هو مصدر مؤكدكا أنه قيـل رزقا أوعطا من عند الله ﴿ وماعند الله خير ﴾ مبتدأ وخـبر وقوله تعالى ﴿ للابرار ﴾ متعاق بمحذوف هو صفة لخير أي ماعنده تعالى من الأمور المذكورة الدائمة خير كائن للابرار أي مما يتقاب فيه الفجار من المتاع القليل الزائل والتعبير عنهم بالابرار للاشعار بأن الصفات المعدودة من أعمال البركما أنها من قبيل التقوى والجلة تذييل لما قبلها ﴿ وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله ﴾ جملة مستأنفة سيقت لبيان أن أهل الكتاب ليس كلهم كمن حكيت هناتهم من نبذ الميثاق وتحريف الكتاب وغير ذلك بل منهم من له مناقب جليلة. قيل هم عبدالله بنسلام وأصحابه وقيل هم أربعون من أهل نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الروم كانوا نصارى فأسلموا وقيل المراد به أصحمة النجاشي فانه لما مات نعاه جبريل الى النبي عليه السلام فقال عليه السلام اخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم فخرج الى البقيع فنظر الى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي وصلى عايه واستغفر لهفقال المنافقون انظروا إلى هذا يصلى على علج نصراني لم يره قط وليس على دينه فنزلت وانمــا دخات لام الابتداء على اسم ان لفصل الظرف بينهما كما في قوله تعالى وان منكم لمن ليبطئن ﴿ وما أنزل اليكم ﴾ من القرآن ﴿ وما أنزل اليهم ﴾ من الكتابين وتأخير ايمانهم بهما عن ايمانهم بالقرآن في الذكر مع أن الامر بالعكس في الوجود كما أنه عيار ومهيمن عليهما فان ايمانهم بهما انما يعتبر بتبعية ايمانهم به اذ لاعبرة بأحكامهما المنسوخة ومالم ينسخ منها انما يعتبر من حيث ثبوته بالقرآن ولتعلق مابعده بهما والمراد بايمانهم بهما ايمانهم بهما منغير تحريف ولاكتم كما هو ديدن المحرفين وأتباعهم بمخالفتهم للمُحرفين والجملة حالكما قبله ونظمها في سلك محاسنهم ليس من حيث عدم الاشــترا، فقط بل لتضمن ذلك الإظهار مأفي الكتابين من شواهد نبوته عايه السلام ﴿أُولِتُكُ ﴾ اشارة اليهم من حيث اتصافهم بما عد من صفاتهم الحميدة ومافيه من معنى البعد للدلالة على علو رتبتهم و بعد منزلتهم في الشرف والفضيلة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ لَهُم ﴾ وقوله ﴿ أَجرهم ﴾ أى المختص بهم الموعود لهم بقوله تعالى أولئـك يؤتون أجرهم مرتين وقوله تعالى يؤتكم كفاين من رحمته مرتفع بالظرف على الفاعلية أو على الابتداء والظرف خبره والجملة خبر لأولئك وقوله تعالى ﴿عندُ ربهم ﴾ نصب على الحالية من أجرهم والمراد به التشريف كالصفة ﴿ ان الله سريع الحساب ﴾ لنفوذ علمه بحميع الأشياء فهو عالم بما يستحقه كل عامل من الأجر من غير حاجة الى تأمل والمراد بيان سرعة وصول الأجر الموعود اليهم ﴿ يَاأَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ اثرمابين في تضاعيف السورة الكريمة فنون الحكم والأحكام ختمت بما يوجب المحافظة عليها فقيل ﴿ اصبر وا ﴾ أي على مشاق الطاعات وغير ذلك من المكاره والشدائد ﴿ وصابر وا ﴾ أي غالبو ا أعدا الله تعالى بالصبر في مواطن الحروب وأعدى عدوكم بالصبر على مخالفة الهوى وتخصيص المصابرة بالأمر بعد الأمر بمطلق الصبر لكونها أشد منه وأشق ﴿ ورابطوا ﴾ أي أقيموا في الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدين للغزو مستعدين له قال تعالى ومن رباط الخيل ترهبون به عدوالله وعدوكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رابط يوما وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر رمضان وقيامه لايفطر و لاينفتل عن صارته الالحاجة ﴿ واتقوا الله ﴾ في مخالفة أمره على الاطلاق فيندرج فيه ماذكر في تضاعيف السورة الكريمة اندراجا أوليا ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ كي تنتظموا في زمرة المفلحين الفائزين بكل مطلوب الناجين من كل الكروب. عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة آل عمر ان أعطى بكل آية منها أمانا على جسر جهنم. وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمر ان يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تحجب الشمس والله أعلم

﴿ يَاأَيُهِ النَّاسِ ﴾ خطاب يعم حكمه جميع المكلفين عند النزول ومن سينتظم في سلكهم من الموجو دين حينئذ والحادثين بعد ذلك الى يوم القيامة عند انتظامهم فيه لكن لابطريق الحقيقة فأن خطاب المشافهة لايتناول القاصرين عن درجة التكليف الاعند الحنابلة بل اما بطريق تغليب الفريق الاول على الأخيرين وامابطريق تعميم حكمه لها بدليل خارجي فان الاجماع منعقد على أن آخر الامة مكلف بما كلف به أولها كما ينبئ عنه قوله عليه السلام الحلال ماجرى على لسانى الى يوم القيامة والحرام ماجري على لساني الى يوم القيامة وقد فصل في موضعه وأما الامم الدارجة قبل النزول فلاحظ لهم في الخطاب لاختصاص الاوامروالنواهي بمن يتصورمنه الامتثال وأمااندراجهم فيخطاب ماعداهماماله دخل في تأكيد التكليف وتقوية الايجاب فستعرف حاله ولفظ الناس ينتظم الذكور والاناث حقيقة وأما صيغة جمع المذكر فىقوله تعالى ﴿ اتقوار بكم ﴾ فواردة على طريقة التغليب لعدم تناولها حقيقة للاناث عندغير الحنابلة وأما ادخالهن في الامر بالتقوى بمأذكر من الدليل الخارجي وانكان فيهمراعاة جانب الصيغة لكنه يستدعي تخصيص لفظ الناس ببعض أفراده والمأمور به المامطلق التقوى التيهي التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك والما التقوى فيما يتعلق بحقوق أبنا الجنس أي اتقوه في مخالفة أوامره ونواهيه على الاطلاق أو في مخالفة تكاليفه الواردة ههنا وأياً ماكان فالتعرض لعنو ان الربوبية المنبئة عن المالكية والتربية مع الاضافة الى ضمير المخاطبين لتأييد الامر وتأكيد ايجاب الامتثال به على طريقة الترغيب والترهيب وكذا وصف الرب بقوله تعالى ﴿ الذي خلقكم من نفس واحدة ﴾ فان خلقه تعالى اياهم على هــذا النمط البديع لانبائه عن قدرة شاملة لجميع المقدو رات التي من جملتها عقابهم على معاصيهم وعن نعمة كاملة لا يقادر قدرها من أقوى الدواعي ألى الاتقاءمن موجبات نقمته وأتم الزواجر عن كفران نعمته وكذاجعله تعالى اياهم صنو انا مفرعة من أرومة واحدة هي نفس آدم عليه السلام من موجبات الاحتراز عن الاخلال بمراعاة مابينهم من حقوق الاخوة وتعميم الخطاب في ربكم وخلقكم للامم السالفة أيضامع اختصاصه فيما قبــل بالمأمورين بناءعلى أن تذكير شمول ربوبيته تعالى وخلقه للكلُّ من مؤكِّداتُ الامر بالتقوى وموجبات الامتثال به تفكيك للنظم الكريم مع الاستغناء عنه لان خلقه تعالى للمأمورين من نفس آدم عليه السلام حيث كان بواسطة مابينهم وبينه عليه السلام من الآباء والامهات كان التعرض لخلقهم متضمنا للتعرض لخلق الوسايط جميعا وكذا التعرض لربو بيته تعالى لهم متضمن للتعرض لربو بيته تعالى لأصولهم قاطبة لاسيماوقد نطق بذلك قوله عز وجل ﴿ وخاق منهاز وجها ﴾ فانه مع ماعطف عليه صريح فى ذلك وهو معطوف إما على مقدرينبي عنه سوق الكلام لأن تفريع الفروع من أصل واحديستدعى انشا وذلك الأصل لامحالة كا نه قيل خلقكم من نفس واحدةخلقها أولا وخلقمنهاز وجها الخوهو استئناف مسوق لتقرير وحدة المبدأو بيان كيفية خلقهممنه وتفصيل ماأجملأ ولاأوصفة لنفس مفيدة لذلك واماعلى خلقكم داخل معه فى حيز الصلة مقرر ومبين لماذكر واعادة الفعل مع جواز عطف مفعوله على مفعول الفعل الإول كافى قوله تعالى ياأيها الناس اعبدوار بكم الذى خلقكم والذين من قبلكم الح لاظهار

مابين الخلقين من التفاوت فان الاول بطريق التفريع من الاصل والثاني بطريق الانشاء من المادة فانه تعالى خلق حواء من ضلع آدم عليه السلام. روى أنه عز وجل لما خلقه عليه السلام وأسكنه الجنة ألق عليه النوم فبينها هو بين النائم واليقظان خلق حواءمن ضلع من أضلاعه اليسري فلما انتبه وجدها عنده وتأخير ذكر خلقها عن ذكر خلقهم لما أن تذكير خلقهم أدخل في تحقيق ماهو المقصود من حملهم على الامتثال بالأمر بالتقوى من تذكير خلقها وتقديم الجار والمجرو رللاعتناء ببيان مبدئيته عليه السلام لهامع مافيه من التشويق الى المؤخر كمام مرارًا وايرادها بعنوان الزوجية تمهيد لمابعده من التناسل ﴿ و بث منهما ﴾ أي نشر من تلك النفس و زوجها المخلوقة منها بطريق التوالد والتناسل ﴿ رجالًا كثيرًا ﴾ نعت لرجاً لا مؤكد لما أفاده التنكير من الكثرة والافراد باعتبار معنى الجع أوالعدد وقيل هو نعت لمصدر مؤكد للفعل أي بثاً كثيرا ﴿ ونساء ﴾ أي كثيرة وترك التصريح بهاللا كتفاء بالوصف المذكور وايثارهما على ذكورا واناثالتاً كيد الكثرة والمبالغة فها بترشيح كل فرد من الأفراد المبثوثة لمبدئية غيره وقرى وخالق و باث على حذف المبتدا أي وهو خالق و باث ﴿ واتقوا الله الذي تساءلون به ﴾ تكرير للامر وتذكير لبعض آخرمن موجبات الامتثالبه فانسؤال بعضهم بعضا بالله تعالى بأن يقولوا أسألك بالله وأنشدك الله على سبيل الاستعطاف يقتضي الاتقاء من مخالفة أوامره ونواهيه وتعليق الاتقاء بالاسم الجليل لمزيد التأكيــد والمبالغة في الحمل على الامتثال بتربية المهابة وادخال الروعة ولوقوع التساؤلبه لابغيره من أسمائه تعالى وصفاته وتسالون أصله تتسالون فطرحت احدى التاءين تخفيفا وقرى وبادغام تا التفاعل في السين لتقاربهما في الهمس وقرى وتسألون من الثلاثي أي تسألون به غيركم وقد فسر به القراءة الاولى والثانية وحمل صيغة التفاعل على اعتبار الجمع كما في قولك رأيت الهلال وتراءيناه وبه فسر عم يتساءلون على وجه وقرى تسلون بنقل حركة الهمزة الى السين ﴿ وَالْأَرْحَامِ ﴾ بالنصب عطفًا على محل الجار والمجرو ركقو لك مررت بزيد وعمرا وينصره قراءة تساطون به و بالارحام فانهم كانوا يقرنو نها في السؤال والمناشدة بالله عزوجـل ويقولون أسألك بالله وبالرحم أوعطفا على الاسم الجليل أي اتقوا الله والأرحام وصلوها ولاتقطعوها فان قطيعتها بمايجب أن يتقي وهو قول مجاهد وقتادة والسدى والضحاك والفراء والزجاج وقدجو زالواحدي نصبه على الاغراءأي والزموا الأرحام وصلوها وقرى بالجرعطفاعلي الضمير المجرور وبالرفع على أنه مبتدا محذوف الخبر تقديره والأرحام كذلك أي مما يتقي أو يتسائل به ولقد نبه سبحانه وتعالى حيث قرنها باسمه الجليل على أن صلتها بمكان منه كما في قوله تعالى أنلاتعبدوا الااياهو بالوالدين احساناوعنه عليه السلام الرحم معلقة بالعرش تقولمن وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله ﴿ إِنَ الله كَانَ عِلْيَكُمْ رَقِيبًا ﴾ أي مراقباوهي صيغة مبالغة من رقب يرقب رقبا و رقو با و رقبانا اذا أحدالنظر الإمريريد تحقّيقه أي حافظا مطلعا على جميع ما يصدر عنكم من الأفعال والأقو ال وعلى مافى ضمائركم من النيات مريدا لمجازاتكم بذلك وهو تعليل للامر و وجوب الامتثالبه واظهار الاسم الجليل لتأكيده وتقديم الجار والمجرور لرعاية الفواصل ﴿ و آتوا اليتامي أمو الهم ﴾ شروع في تفصيل مو اردالاتقاء ومظانه بتكليف ما يقابلها أمر ا ونهيا عقيب الأمر بنفسه مرة بعَـد أخرى وتقـديم ما يتعلق باليتامي لاظهار كمال العناية بأمرهم ولملابستهم بالارحام اذالخطاب للاولياء والاوصياء وقلما تفوض الوصاية الى الأجانب. واليتم منمات أبو ممن اليتم وهو الانفراد ومنه الدرة اليتيمة وجمعه على يتامي إمالانه لماجري مجري الأسماء جمع على يتائم ثم قلُّب فقيل يتامي أولانه لما كان من وادى الآفات جمع على يتمي ثم جمع يتمي على يتامى والاشتقاق يقتضي صحة اطلاقه على الكبار أيضا واختصاصه بالصغار مبنى على العرف وأما قوله عليه السلام لا يتم بعد الحلم فتعليم للشريعة لا تعيين لمعنى اللفظ أي لايجرى على اليتيم بعده حكم الايتام والمراد بايتاء

أموالهم قطع المخاطبين أطماعهم الفارغة عنها وكف أكفهم الخاطفة عن اختزالها وتركها على حالها غير متعرض لهما بسوء حتى تأتيهم وتصل اليهم سألمة كما ينبيء عنه ما بعده من النهى عن التبدل والاكل لا الاعطاء بالفعل فانه مشروط بالبلوغ وايناس الرشد على ما ينطق به قوله تعالى حتى اذا بلغوا الآية وانمــا عبر عمـــا ذكر بالايتاء مجازا للايذان بأنه ينبغي أن يكون مرادهم بذلك ايصالها اليهم لا مجرد ترك التعرض لهـــا فالمراد بهم اما الصغار على ما هو المتبادر والامر خاص بمن يتولى أمرهم من الاولياء والاوصياء وشمول حكمه لأولياء من كان بالغا عند نزول الآية بطريق الدلالة دون العبارة واما من جرى عليه اليتم في الجملة مجازا أعم من أن يكون كذلك عند النز ول أو بالغا فالأمر شامل لأوليا الفريقين صيغة موجب عليهم ماذكر من حفظ أموالهم والتحفظ عن اضاعتها مطلقا وأما وجوب الدفع الى الكبار فستفاد عما سيأتي من الامر به وقيل المراد بهم الصغار و بالايتاء الاعطاء في الزمان المستقبل وقيل أطلق اسمهم على الكبار بطريق الانساع لقرب عهدهم باليتم حثا للاولياء على المسارعة الى دفع أمو الهم اليهم أول مابلغوا قبل أن يزول عنهم اسمهم المعهود فالايتاء بمعنى الاعطاء بالفعل ويأباهما ما سيأتي من قوله تعالى وابتلوا اليتامي الخ فان مافيه من الأمر بالدفع واردعلي وجه التكليف الابتدائي لاعلى وجه تعيين وقته أوبيان شرطه فقطكا هو مقتضي القولين وأما تعميم الاسم للصغار والكبار مجازا بطريق التغليب مع تعميم الايتاء للايتاء حالا وللايتاء مآلا وتعميم الخطاب لأولياء كلأ الفريقين على أن من بلغ منهم فوليه مأمور بالدفع اليه بالفعل وأن من لم يبلغ بعد فوليه مأمور بالدفع اليه عند بلوغه رشيدا فع ماسبق تكلف لا يخفي فالأنسب ما تقدم من حمل ايتاء أمو الهم اليهم على ما يؤدي اليه من ترك التعرض لها. بسوءكا يلوح به التعبير عن الاعطاء بالفعل بالدفع سواء أريد باليتامي الصغار أوماً يعم الصغار والكبارحسما ذكر آنفا وأما ما روى من أن رجلا من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له فلما باغ طلب منه ماله فمنعه فنزلت فلما سمعها قال أطعنا الله وأطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير فغير قادح في ذلك لما أن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ﴿ وَلا تَتَبِدُلُوا الْخِيثِ بِالطِّيبِ ﴾ نهى عن أخذ مال اليتيم على الوجه المخصوص بعد النهى الضمني عن أخذه على الاطلاق وتبدل الشيء بالشيء واستبداله به أخذ الاول بدل الثاني بعد أن كان حاصلاله أو في شرف الحصول يستعملان أبدا بافضائهما الى الحاصل بأنفسهما والى الزائل بالياء كما في قوله تعالى ومن يتبدل الكفر بالايمان الخ وقوله تعالى أتستبدلون الذي هو أدني بالذي هو خير وأماالتبديل فيستعمل تارة كذلك كما في قوله تعالى و بدلناهم بجنتيهم جنتين الخ وأخرى بالعكس كافي قولك بدلت الحلقة بالخاتم اذا أذبتها وجعلتها خاتما نصعليه الازهري وتارة أخري بافضائه الى مفعوليـه بنفسه كما في قوله تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات والمراد بالخبيث والطيب ان كان هو الحرام والحلال فالمنهى عنه استبدال مالاليتيم بمال أنفسهم مطلقا كاقاله الفراء والزجاج وقيل معناه لاتذروا أمو الكم الحلال وتأكلوا الحرام من أموالهم فالمنهى عنه أكل ماله مكان مالهم المحقق أو المقدر وقيل هواختزال ماله مكان حفظه وأياما كان فانما عبر عنهما بهما تنفيرا عماأخذوه وترغيبا فيما أعطوه وتصويرا لمعاملتهم بصورة مالايصدر عن العاقل وانكان هو الردى والجيد فهورد النهي ما كانوا عليه من أخذ الجيد من مال اليتيم واعطاء الردى من مال أنفسهم وبه قالسعيد ابن المسيب والنخعي والزهري والسدي وتخصيص هذه المعاملة بالنهي لخروجها مخرج العادة لالاباحة ماعداها وأما التعبير عنها بتبدل الخبيث بالطيب مع أنها تبديله به أو تبدل الطيب بالخبيث فللايذان بأن الأولياء حقهم أن يكونوا في المعاوضات عاملين لليتيم لا لانفسهم مراعين لجانبه قاصدين لجلب المجلوب اليه مشترى كان أو ثمنا لالسلب المسلوب عنه ﴿ وَلا تأكلوا أموالهم الى أموالكم ﴾ نهى عن منكر آخر كانوا يتعاطونه أى لاتأكلوها مضمومة الى أموالكم , ع _ ابوالسعود_ ا ول

و لاتسو وابينهما وهذا حلال وذاك حرام وقد خص من ذلك مقدار أجر المثل عند كون الولى فقيرا ﴿ انه ﴾ أي الأكل المفهوم منالنهي ﴿ كَانْ حُوبًا ﴾ أيذنبا عظيما وقرى عبفتح الحاء وهو مصدر حاب حوبا وقرى عابا وهو أيضامصدركقال قو لاوقالاً ﴿ كبيراً ﴾ مبالغة في بيانعظم ذنب الاكل المذكوركا نه قيل من كبار الذنوب العظيمة لا من أفنائها ﴿ وَانْ خَفْتُم أَنْ لَا تَقْسُطُوا فِي اليَّتَامِي ﴾ الاقساط العدل وقرى ؛ بفتح النَّا * فقيل هو من قسط أي جار و لا مزيدة كما في قوله تعمالي لئلا يعلم وقيل هو بمعنى أقسط فان الزجاج حكى أن قسط يستعمل استعمال أقسط والمراد بالخوف العلم كما في قوله تعالى فن خاف من موص جنفا عبر عنه بذلك ايذانا بكون المعلوم مخو فا محذو را لامعناه الحقيقي لان الذي علق به الجواب هو العلم بوقوع الجور المخوف لاالخوف منه والالم يكن الامر شاملا لمن يصر على الجور ولايخانه وهذا شروع فى النهي عن منكر آخر كانوا يباشرونه متعلق بأنفس اليتامي أصالة و بأموالهم تبعا عقيب النهي عما يتعلق بأموالهم خاصة وتأخيره عنه لقلة وقوع المنهى عنه بالنسبة الى الاول ونز و له منه بمنزلة المركب من المفرد وذلك أنهم كانوا يتزوجون من تحل لهم من اليتامي اللاتي يلونهن لكن لالرغبة فيهن بل في مالهن و يسيئون في الصحبة والمعاشرة ويتربصون بهن أنيمتن فيرثوهن وهذاقول الحسن وقيل هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد أن ينكحها بأدني من سنة نسائها فهوا أن ينكحوهن الا أن يقسطوا لهن في اكمال الصداق وأمروا أن ينكحوا ماسواهن من النساء وهذا قول الزهري رواية عن عروة عن عائشة رضي الله عنها وأما اعتبار اجتماع عدد كثير منهن كما أطبق عليه أكثر أهل التفسير حيث قالوا كان الرجل يجد اليتيمة لهامال وجمال و يكون وليها فيتز وجها ضناً بهاعن غيره فربما اجتمعت عنده عشر منهن الخ فلا يساعده الأمر بنكاح غيرهن فان المحذو رحينئذ يندفع بتقليل عددهن أي وان خفتم أن لاتعدلوا في حق اليتامي اذا تزوجتم بهن باساءة العشرة أو بنقص الصداق ﴿ فَانْكُمُ وَا مَاطَابُ لَكُمْ ﴾ ماه وصولة أوه وصوفة مابعدها صلتها أوصفتها أوثرتُ على من ذهابا الى الوصف وايذانا بأنه المقصود بالذات والغالب فى الاعتبار لابنا على أن الاناث من العقلا يجرين مجرى غير العقلا الاخلاله بمقام الترغيب فيهن وقرأ ابن أبي عبلة من طاب ومن في قوله تعالى ﴿ من النساء ﴾ بيانية وقيل تبعيضية والمراد بهن غير اليتامي بشهادة قرينة المقام أي فانكحوا من استطابتها نفوسكم من الأجنبيات و في ايثار الأمر بنكاحهن على النهى عن نكاح اليتامي مع أنه المقصود بالذات مزيد لطف في استنزالهم عن ذلك فان النفس مجبولة على الحرص على مامنعت منه كما أن وصف النساء بالطيب على الوجه الذي أشير اليه فيه مبالغة في الاستمالة اليهن والترغيب فيهن وكل ذلك للاعتناء بصرفهم عن نكاح اليتامي وهو السرفي توجيه النهى الضمني الى النكاح المترقب مع أن سبب النزول هو النكاح المحقق لما فيه من المسارعة الى دفع الشر قبل وقوعه فرب واقع لا يرفع والمبالغة في بيان حال النكاح المحقق فان محظورية المترقب حيث كانت للجور المترقب فيه فمحظورية المحقق مع تحقق الجورفيه أو لى وقيل المراد بالطيب الحل أي ماحل لكم شرعا لأن مااستطابوه شامل للمحرمات و لا مخصص له بمن عداهن وفيه فرار من محذو رو وقوع فيما هو أفظع منه لأنماحل لهم مجمل وقد تقرر أن النصاذ اتردد بين الإجمال والتخصيص يحمل على الثاني لأن العام المخصوص حجة في غير محل التخصيص والمجمل ليس بحجة قبل و رود البيان أصلا ولئنجعلقوله تعالى حرمتعليكم الخدالا على التفصيل بناء على ادعاءتقدمه فى التنزيل فليجعل ذالا على التخصيص ﴿ مثنى وثلاث و رباع ﴾ معدولة عن أعداد مكررة غير منصرفة لما فيها من العدلين عدلها عن صيغها وعدلها عن تكررها وقيل للعدل والصفة فانها بنيت صفات وانالم تكن أصولها كذلك وقرىء وثلث وربع على القصر من ثلاثور باع ومحلهن النصب على أنها حال من فاعل طاب مؤكدة لما أفاده وصف الطيب من الترغيب فيهن والاستمالة اليهن

بتوسيع دائرة الاذنأى فانكحوا الطيبات لكمعدودات هذا العدد ثنتين وثلاثا ثلاثا وأربعا أربعا حسماتر يدون على معنى أن لكل واحد منهم أن يختار أي عدد شاء من الاعداد المذكورة لاأن بعضها لبعض منهم و بعضها لبعض آخر كما فى قولك اقتسموا هذه البدرة درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة و لوأفردت لفهممنه تجويز الجمع بين تلك الاعداد دون التوزيع و لو ذكرت بكلمة أولفات تجويز الاختلاف فىالعدد . هذا وقد قيل فىتفسير الآيةالكريمة لمانزلت الآية في اليتامي وما في أكل أمو الهم من الحوب الكبير أخذ الأولياء يتحرجون من والايتهم خو فامن لحوق الحوب بترك الاقساط مع أنهم كانوا لايتحرجون من ترك العدل في حقوق النساء حيث كان تحت الرجل منهم عشر منهن نقيل لهم ان خفتم ترك العدل في حقوق اليتامي فتحرجتم منها فخافوا أيضا ترك العدل بين النسا فقللوا عدد المنكوحات لأن من تحرج من ذنب أوتاب عنه وهو مرتكب مثله فهو غير متحرج و لاتائب عنه وقيل كانوا لايتحرجون من الزنى وهم يتحرجون من و لاية اليتامي فقيل أن خفتم الجورفي حق اليتــامي فخافوا الزني فانــكحوا ماحل لكم من النساء و لا تحوموا حول المحرمات و لا يخفى أنه لا يساعدهما جزالة النظم الكريم لا بتنائهما على تقدم نزول الآية الأولى وشيوعها بين الناس مع ظهور توقف حكمها على مابعدها من قوله تعالى و لاتؤتوا السفهاء أموالكم الى قوله تعالى وكفي بالله حسيبا ﴿ فَانْ خَفْتُمُ أَنْ لَا تَعْدَلُوا ﴾ أي فيما بينهن و لوفى أقل الاعداد المذكورة كما خفتموه في حق اليتامي أوكما لم تعدلوا فى حقهن أو كالم تعدلوا فيها فوق هذه الاعداد ﴿ فو احدة ﴾ أى فالزموا أوفاختار واواحدة وذر وا الجمع بالكلية وقرى والرفع أى فالمقنع واحدة أو فحسبكم واحدة ﴿ أوماما كمت أيمانكم ﴾ أى من السراري بالغة ما بلغت من مراتب العددوهو عطف على واحدة على أن اللزوم والاختيار فيه بطريق التسرى لابطريق النكاح كافها عطف عليه لاستلزامه و رود ملك النكاح على ملك اليمين بموجب اتحاد المخاطبين في الموضعين بخلاف ماسيأتي من قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم فان المأمور بالنكاح هناك غير المخاطبين بملك اليمين وأنما سوى في السهولة واليسر بين الحرة الواحدة و بين السراري من غير حصر في عدد لقلة تبعتهن وخفة مؤنتهن وعدم وجوب القسم فيهن وقرىء أومن ملكت أيمانكم ومافى القراءة المشهورة للايذان بقصور رتبتهن عن رتبة العقلاء ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى اختيار الواحدة والتسرى ﴿ أُدنى أن لاتعولوا ﴾ العول الميل من قولهم عال الميز ان عو لا اذامال وعال في الحكم أي جار والمراد هنا الميل المحظور المقابل للعدل أي ماذكر من اختيار الواحدة والتسري أقرب بالنسبة الى ماعداهما من أن لاتميلوا ميلا محظورا لانتفائه رأسا بانتفاء محله فى الأول وانتفاء خطره فى الثانى بخلاف اختيار العدد في المهائر فان الميل المحظور متوقع فيه لتحقق المحل والخطر ومن همنا تبين أن مدار الأمر هو عدم العول لاتحقق العدلكما قيل وقد فسر بأن لا يكثر عيالكم على أنه من عال الرجل عياله يعولهم أي مانهم فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤنة على طريقة الكتابة ويؤيده قراءة أن لاتعيلوا منأعال الرجل اذاكثرعياله و وجهكون التسرى مظنة قلة العيال مع جو ازالاستكثار من السراري أنه يجوز العزل عنهن بغير رضاهن و لاكذلك المهائر والجلة مستأنفة جارية يما قبلها مجرى التعليل ﴿ و آتوا النساء ﴾ أى اللاتى أمر بنكاحهن ﴿ صدقاتهن ﴾ جمع صدقة كسمرة وهي المهر وقرىء بسكون الدال على التخفيف و بضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة كغرفة و بضمهما على التوحيد وهو تثقيل صدقة كظلمة في ظلمة ﴿ نحلة ﴾ قال ابن عباس وقتادة وابن جريج وابن زيد فريضة من الله تعالى لأنها بمــافر ضه الله في النحلة أي الملة والشرعة والديانة فانتصابها على الحالية من الصدقات أى أعطوهن مهورهن حال كونها فريضة منه تعالى وقال الزجاج تدينا فانتصابها على أنها مفعولاه أيأعطوهن ديانة وشرعة وقال الكلبي نحلة أيهبة وعطية من الله تعالى وتفضلا

منه عليهن فانتصابه على الحالية منها أيضا وقيل عطية من جهة الأزواج من نحله كذا اذا أعطاه اياه و وهبه له عن طيبة من نفسه نحلة ونحلا والتعبير عن ايتاء المهور بالنحلة مع كونها واجبة على الأزواج لافادة معنى الايتاء عن كمال الرضا وطيب الخاطر وانتصابها على المصدرية لأن الايتاء والنحلة بمعنى الاعطاء كائنه قيل وانحلوا النساء صدقاتهن نحلة أى أعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم أوعلى الحالية من ضمير آتوا أى آتوهن صدقاتهن ناحلين طيبي النفوس بالاعطاء أومن الصدقات، أى منحولة معطاة عن طيبة الأنفس فالخطاب للازواج وقيل للأولياء لأنهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون هنيئا لك النافجة لمن يولد له بنت يعنون تأخذ مهرها فتنفج به مالك أى تعظمه ﴿ فان طبن لكم عن شيء منه ﴾ الضمير للصدقات وتذكيره لاجرائه مجرى ذلك فانه قديشار به الى المتعدد كمافي قوله عز وجل قل أؤنبئكم بخير من ذلكم بعد ذكر الشهوات المعدودة وقد روى عن رؤبة أنه حين قيل له في قوله

فيها خطوط من سواد و باق كائه في الجلد توليع البهق

ان أردت الخطوط ينبغي أن تقول كائنها وان أردت السواد والباق ينبغي أن تقول كائنهما قال الكني أردت كائن ذلك أو للصداق الواقع موقعه صدقاتهن كا نه قيل وآتوا النساء صداقهن كما في قوله تعالى فأصدق وأكن حيث عطف أكن على مادل عليه المذكورو وقع موقعه كائه قيل ان أخرتني أصدق وأكن واللام متعلقة بالفعل وكذاعن لكن بتضمينه معني التجافى والتجاوز ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لشئ أى كائن من الصداق وفيه بعث لهن على تقايل الموهوب ﴿ نفسا ﴾ تمييز والتوحيد لما أن المقصود بيان الجنس أي ان وهبن لكم شيئامن الصداق متجافيا عنه نفوسهن طيبات غير مخبثات بما يضطرهن الى البذل من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم لكن عدل عن لفظ الهبة والسماحة إلى ماعليه النظم الكريم ايذانا بأن العمدة في الأمر انما هو طيب النفس وتجافيها عن الموهوب بالمرة (فكلوه) أي فخذوا ذلك الشيء الذي طابت به نفوسهن وتصرفوا فيه تملكا وتخصيص الأكل بالذكر لأنه معظم وجو هالتصرفات المالية ﴿ هنيئًا مريئًا ﴾ صفتان من هنؤ الطعام ومرؤاذا كانسائغا لاتنغيص فيه وقيل الهنيء الذي يلده الآكل والمري ما يحمد عاقبته وقيل ما ينساغ في مجراه الذي هو المري وهو ما بين الحلقوم الى فم المعدة سمى بذلك لمرو الطعام فيه أي انسياغه ونصبهماعلى أنهماصفتان للصدر أي أكلاهنيئا مريئاأ وعلى أنهما حالان من الضمير المنصوب أي كلوه وهوهني مرى وقد يوقف على كلوه و يبتدأ هنيئامريئا على الدعاء وعلى أنهما صفتان أقيمتا مقام المصدرين كائنه قيل هنأ ومرأ وهذه عبارة عن التحليل والمبالغة في الاباحة وازالة التبعة . روى أن ناسا كانوا يتأثمون أن يقبل أحدهم من زوجته شيئا بما ساقه اليها فنزلت ﴿ وَلا تَوْتُوا السَّفِهَا ۚ أَمُوالَكُم ﴾ رجوع الى بيان بقية الأحكام المتعلقة بأموال اليتامي وتفصيل ماأجمل فيما سبق من شرَط ايتائها و وقته وكيفيته أثر بيان بعض الأحكام المتعلقة بأنفسهن أعنى نكاحهن و بيان بعض الحقوق المتعلقة بغيرهن من الاجنبيات من حيث النفس ومنحيث المال استطرادا والخطاب للاولياء نهوا أن يؤتوا المبذرين من اليتامي أموالهم مخافة أن يضيعوها وانما أضيفت اليهم وهي لليتامي لانظرا الي كونها تحت و لايتهم كما قيل فانه غير مصحح لاتصافها بالوصف الآتي بل تنزيلا لاختصاصها بأصحابها منزلة اختصاصها بالاولياء فكائن أموالهم عين أموالهم لما بينهم و بينهم من الاتحاد الجنسي والنسبي مبالغة في حملهم على المحافظة عليها كما في قوله تعالى و لا تقتلوا أنفسكم أي لا يقتل بعضكم بعضا حيث عبر عن بني نوعهم بأنفسهم مبالغة في زجرهم عن قتلهم فكا أن قتلهم قتل أنفسهم وقد أيد ذلك حيث عبر عن جعلها مناطا لمعاش أصحابها بجعلها مناطا لمعاش الاولياء فقيل ﴿ التي جعل الله لكم قياما ﴾ أي جعلها الله شيئا تقومون به وتنتعشون على حذف المفعول الأول فلو ضيعتموه لضعتم ثم زيد في المبالغة حتى جعلمابه القيام قياما فكانها في أنفسها قيامكم وانتعاشكم وقيل انما أضيفت الى الاولياء لانها من جنس مايقيم به الناس معايشهم حيث لم يقصد بها الخصوصية الشخصية بل الجنسية التي هي معنى مايقام به المعاش وتميل اليه القلوب ويدخر لاوقات الاحتياج وهي بهذا الاعتبار لاتختص باليتامى وأنت خبير بأن ذلك بمعزلمن حمل الاولياعلي المحافظة المذكورة كيف لا والوحدة الجنسية المالية ليست مختصة بما بين أمو ال اليتامي وأمو ال الاولياء بل هي متحققة بين أمو اللم وأمو ال الاجانب فاذن لاوجه لاعتبارها أصلا وقرى اللاتى واللواتى وقرى قيما بمعنى قياماكما جاء عوذا بمعنى عياذا وقرى قواما بكسر القاف وهو مايقام به الشيء أو مصدر قاوم وقرى؛ بفتحها ﴿ وَارْزَقُوهُمْ فَيَهَا وَاكْسُوهُمْ ﴾ أي واجعلوها مكانا لرزقهم وكسوتهم بأن تتجروا وتتربحوا حتى تكون نفقاتهم من الارباح لامن صلب المالوقيل الخطاب لكل أحدكا تنا من كان والمراد نهيه عن أن يفوض أمر ماله الى من لارشد لهمن نسائه وأو لاده و وكلائه وغير ذلك و لا يخفي أن ذلك مخل بجزالة النظم الكريم ﴿ وقو لوا لهم قو لا معروفا ﴾ أى كلاما لينا تطيب به نفوسهم وعن سعيد بن جبير ومجاهد وابن جريج عدوهم عدة جميلة بأن تقولوا اذا صلحتم و رشدتم سلمنا اليكم أموالكم وكل ماسكنت اليــه النفس لحسنه شرعاً أو عقلًا من قول أو عمـل فهو معروف وما انكرته لقبحه شرعاً أو عقلًا فهو منكر ﴿ وابتلوا اليتامي ﴾ شروع في تعيين وقت تسليم أمو الاليتامي اليهم وبيان شرطه بعد الامر بايتائها على الاطلاق والنهي عنه عند كون أصحابها سفها أي واختبروا من ليس منهم بين السفه قبل البلوغ بتتبع أحوالهم في صلاح الدين والاهتداء إلى ضبط المال وحسن التصرف فيه وجربوهم بما يليق بحالهم فانكانوا من أهل التجارة فبأن تعطوهم من المال مايتصرفون فيه بيعا وابتياعا وانكانوا بمن له ضياع وأهل وخدم فبأن تعطوهم منه مايصر فونه الى نفقة عبيدهم وخدمهم وأجرائهم وسائل مصارفهم حتى تدبين لكم كيفية أحوالهم (حتى اذابلغوا النكاح) بأن يحتلموا لانهم يصلحون عنده للنكاح (فان آنستم) أى شاهدتم وتبينتم وقرى أحستم بمعنى أحسستم كما في قول من قال

خلا ان العتاق من المطايا أحسن به وهن اليه شوس

(منهمرشدا) أى اهتداء الى وجوه التصرفات من غير عجز وتبذير وتقديم الجار والمجرو رعلى المفعول للاهتهام بالمقدم والتشويق الى المؤخر أو للاعتداد بمبدئيته له والتنوين للدلالة على كفاية رشد فى الجملة وقرى و بفتح الرا والشين و بضمهما (فادفعوا اليهم أموالهم) من غير تأخير عن حدالبلوغ وفى ايثار الدفع على الايتاء الوارد فى أول الامرايذان بتفاوتهما بحسب المعنى كما أشير اليه فيما سلف ونظم الآية الكريمة أن حتى هى التى تقع بعدها الجمل كالتى فى قوله

فما زالت القتلي تمج دماءها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

وما بعدها جملة شرطية جعلت غاية للابتلاء وفعل الشرط بلغوا وجوابه الشرطية الثانية كأنه قيل وابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم اليهم بشرط ايناس الرشد منهم وظاهر الآية الكريمة أن من بلغ غير رشيد اما بالتبذير أو بالعجز لايدفع اليه ماله أبدا و به أخذ أبو يوسف ومحمد وقال أبو حنيفة ينتظر الى خمس وعشرين سنة لأن البلوغ بالسن ثمانى عشرة سنة فاذا زادت عليها سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير أحوال الانسان لما قاله عليه الصلاة والسلام مروهم بالصلاة لسبع دفع اليه ماله أونس منه رشد أو لم يؤنس ﴿ و لا تأكلوها اسرافا و بدارا أن يكبروا ﴾ أي مسرفين ومبادرين كبرهم أو لاسرافكم ومبادرتكم كبرهم تفرطون في انفاقها وتقولون ننفق كما نشتهي قبل أن يكبر اليتامي فينتزعوها من أيدينا والجملة تأكيد للامر بالدفع وتقرير لها وتمهيد لما بعدها من قوله تعالى ﴿ ومن كان غنيا فليستعفف ﴾ الح أي من كان من الأولياء والأوصياء غنيا فليتنزه عن أكلها وليقنع بميا آتاه الله تعالى من الغي والرزق فليستعفف ﴾ الح أي من كان من الأولياء والأوصياء غنيا فليتنزه عن أكلها وليقنع بميا آتاه الله تعالى من الغي والرزق

اشفاقا على اليتيم وابقاء على ماله ﴿ وَمَنْ كَانَ ﴾ من الأولياء والأوصياء ﴿ فقيرا فلياً كل بالمعروف ﴾ بقدر حاجته الضرورية وأجرة سعيه وخدمته و في لفظ الاستعفاف والأكل بالمعروف مأيدل على أن للوصى حقا لقيامه عليها. عن النبي عليه الصلاة والسلام أن رجلا قال له ان في حجري يتيما أفآكل من ماله قال بالمعروف غير متأثل مالاو لاواق مالك بماله وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن ولى يتيم قال له أفأشرب من لبن ابله قال ان كنت تبغى ضالتها وتلوط حوضها وتهنأ جرباها وتسقيها يوم و رودها فاشرب غير مضر بنسل و لا ناهك في الحلب وعن محمد بن كعب يتقرم كما تتقرم البهيمة وينزل نفسه منزلة الاجير فيما لابدمنه وعن الشعبي يأكل من ماله بقدر ما يعين فيــه وعنه كالميتة يتناول عندالضرورة ويقضى وعن مجاهد يستسلف فاذا أيسر أدى وعن سعيد بن جبير انشاء شرب فضل اللبن و ركب الظهر ولبس مايستره من الثياب وأخذ القوت و لا يجاو زه فانأيسر قضاه و ان أعسر فهو في حل وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه إني أنزلت نفسي من مال الله تعالى منزلة ولى اليتيم ان استغيت استعففت وانافتقرت أكلت بالمعروف واذا أيسرت قضيت. واستعف أبلغ من عف كأنه يطلب زيادة العفة ﴿ فاذا دفعتم اليهم أموالهم ﴾ بعد ماراعيتم الشرائط المذكورة وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح للاهتماميه ﴿ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهُمْ ﴾ بأنهم تسلموها وقبضوها وبرئت عنها ذمكم لما أن ذلك أبعد من التهمة وأنني للخصومة وأدخل في الاماية و براءة الساحة وان لم يكن ذلك واجبا عند أصحابنا فأن الوصى مصدق فى الدفع مع اليمين خلافا لمالك والشافعي رحمهما الله ﴿ وَكُنِي بِالله حسيبا ﴾ أي محاسبافلا تخالفوا ماأمركم به ولاتجاوزوا ماحدلكم ﴿للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ﴾ شروع في بيان أحكام المواريث بعد بيان أحكام أموال اليتامي المنتقلة اليهم بالارث والمراد بالاقربين المتوارثون منهم ومن في ما متعلقة بمحذوف وقع صفة لنصيب أي لهم نصيب كائن بما ترك وقد جوز تعلقها بنصيب ﴿ وللنساء نصيب بما ترك الوالدان والاقربوب ﴾ ايرادحكمهن على الاستقلال دون الدرج في تضاعيف أحكامهم بأنّ يقال للرجال والنساء الخ للاعتناء بأمرهن والايذان بأصالتهن في استحقاق الارث والاشارة من أول الامر الى تفاوت مابين نصيبي الفريقين والمبالغة في ابطال حكم الجاهلية فانهم ما كانوا يورثون النساء والاطفال ويقولون انما يرث من يحارب ويذب عن الحوزة روى أن أوس بن ثابت الإنصاري خلف زوجته أم كحة وثلاث بنات فزوى ابناعمه سويدوعرفطة أو قتادة وعرفجة ميراثه عنهن على سنة الجاهلية فجاءت أم كحة الى رسو له الله صلى الله عليه وسلم فشكت اليه فقال ارجعي حتى أنظر ما يحدثه الله تعالى فنزلت فأرسل اليهما ان الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين فلا تفرقاً من مال أوس شيئاً حتى يبين فنزل يوصيكم الله الخ فأعطى أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقى لا بني العم وهو دليل على جو از تأخير البيان عن الخطاب وقوله تعالى ﴿ مَمَا قُلَ مِنْهُ أُو كُثر ﴾ بدل من ما الاخيرة باعادة الجار واليها يعود الضمير المجرور وهذا البدل مراد في الجملة الأولى أيضا محذوف للتعويل على المذكور وفائدته دفع توهم اختصاص بعض الأموال ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب للرجال وتحقيق أنالكل من الفريقين حقامن كل ماجل ودق ﴿ نصيبا مفر وضا ﴾ نصب على أنه مصدر مؤكد كقوله تعالى فريضة من الله كأنه قيل قسمة مفروضة أو على الحالية اذ المعنى ثبت لهم نصيب كائن بما ترك الوالدان والاقربون حال كو نه مفر وضا أو على الاختصاص أي أعنى نصيباً مقطوعاً مفر وضا والجبا لهم وفيه دليل على أن الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه ﴿ واذا حضر القسمة ﴾ أى قسمة التركة وانما قدمت مع كونها مفعولا لأنها المبحوث عنها و لأن في الفاعل تعددا فلور وعي الترتيب يفوت تجاوب أطراف الكلام ﴿ أُولُو القربي ﴾ بمن لايرث ﴿ واليتامي والمساكين ﴾ من الإجانب ﴿فارزقوهم منه ﴾ أي أعطوهم شيأ من المال المقسوم المدلول عليه بالقسمة وقيل

الضمير لما وهو أمر ندب كلف به البالغون من الورثة تطييبا لقلوب الطوائف المذكورة وتصدقا عليهم وقيل أمر وجوب ثم اختلف في نسخه ﴿ وقولوا لهم قولا معروفا ﴾ وهو أن يدعوا لهم و يستقلوا ماأعطوهم و يعتــذروا من ذلك ولا يمنوا عليهم ﴿ وليخشُّ الذين لُو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم ﴾ أمر للا وصياء بأن يخشوا الله تعالى و يتقوه في أمر اليتامي فيفعلوا بهم ما يحبون أن يفعل بذراريهم الضعاف بعد وفاتهم أو لمن حضر المريض من العواد عند الايصاء بأن يخشوا ربهم أو يخشوا أو لاد المريض و يشفقوا عليهم شفقتهم على أو لادهم فلا يتركوه أن يضر بهم بصرف المال عنهم أو للورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامي والمساكين متصورين أنهم لوكانوا أو لادهم بقوا خلفهم ضعافا مثلهم هل يجوزون حرمانهم أو للموصين بأن ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصية ولو بما في حيزها صلة للذين على معنى وليخش الذين حالهم وصفتهم أنهم لو شارفوا أن يخلفو او رثة ضعافا خافوا عليهمالضياع وفي ترتيب الامرعليه اشارة الى المقصود منه والعلة فيه و بعث على الترحم وأن يحب لأو لاد غيره مايحب لأو لاد نفسه وتهديدللمخالف بحال أو لاده وقرى وضعفا وضعافي وضعافي ﴿ فليتقوا الله ﴾ في ذلك والفاء لترتيب مابعدها على ماقبلها ﴿ وليقولوا قولا سديدا ﴾ أمرهم بالتقوى التي هي غاية الحُشية بعد مأأمرهم بها مراعاة للبدأوالمنتهى اذ لانفع للا ول بَدو نالثاني ثم أمرهم بأن يقولوا لليتامي مثل ما يقولون لأو لادهم بالشفقة وحسن الأدب أو للمريض ما يصده عن الاسر اف في الوصية وتضييع الورثة و يذكره التوبة وكلمة الشهادة أو لحاضري القسمة عذراو وعداحسناأو يقولوا فيالوصيةمالا يؤدي الى تجاو زالثلث وقوله تعالى ﴿ إنْ الذين يَأْ كُلُونَ أَمُوالَ اليتَأْمَى ظَلَّما ﴾ أى على وجه الظلم أو ظالمين استئناف جي به لتقرير مضمون مافصل من الاوامر والنواهي ﴿ انما يأكلون في بطونهم ﴾ أى مَلَ ؛ بطونهم ﴿ نارا ﴾ أي ما يجر الى النارو يؤدي اليها وعن أبي بردة أنه صلى الله عليه وسَلَم قال يبعث الله تعالى قوما من قبورهم تتأجج أفواههم نارا فقيل من هم فقال عليه السلام ألم ترأن الله يقول ان الذين يأكلون أموال اليتامي ظلما انما يأ كلون في بطونهم نارا ﴿ وسيصلون سعيرا ﴾ أي سيدخلون نارا هائلة مبهمة الوصف وقرى بضم اليا مخففا ومشددا من الاصلاء والتصلية يقال صلى النارقاسي حرها وصليته شوينه وأصليته وصليته ألقيته فيها والسعير فعيل بمعني مفعول من سعرت النار اذا ألهبتها . روى أن آكل مال اليتيم يبعث يوم القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فيهوأ نفه وأذنيه وعينيه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا و روى أنه لما نزلت هــ ذه الآية ثقل ذلك على الناس فاحترزوا عن مخالطة اليتامي بالكلية فصعب الامر على اليتامي فنزل قوله تعالى وان تخالطوهم الآية ﴿ يوصيكم الله ﴾ شروع في تفصيل أحكام المواريث المجملة في قوله تعالى للرجال نصيب الخ وأقسام الورثة ثلاثة قسم لايسقط بحال وهم الآباء والأولاد والأزواج فهؤلاء قسمان والثالث الكلالة أي يأمركم و يعهد اليكم ﴿ فِي أُو لادكم ۗ أُو لادكل واحد منكم أي في شأن ميرا ثهم بدى بهم لانهم أقرب الورثة الى الميت وأكثرهم بقا و بعد المورث (للذكر مثل حظ الانثيين) جملة مستأنفة جيء بها لتبيين الوصية وتفسيرها وقيل محلها النصب بيوصيكم على أن المعني يفرض عليكم ويشرع لكم هذا الحكم وهذا قريب بما رآه الفراء فانه يجرى ماكان بمعنى القول من الأفعال مجراه في حكاية الجملة بعده ونظيره قوله تعالى وعد الله الذين آمنو ا وعملوا الصالحات لهم مغفرة الآية وقوله تعالى للذكر لابد لهمن ضمير عائدالى الأولاد محذوف ثقة بظهوره كما في قولهم السمن منوان بدرهم أي للذكر منهم وقيل الالف واللام قائم مقامه والاصل لذكرهم ومثل صفة لموصوف محذوف أي للذكر منهم حظ مثل حظ الانثيين والبداءة ببيان حكم الذكر لاظهار مزيته على الانثي كما أنها المناط في تضعيف حظه وايثار اسمى الذكر والانثى على ماذكر أولا من الرجال والنساء للتنصيص على استواء

الكبار والصغار من الفريقين في الاستحقاق من غير دخل للبلوغ والكبر في ذلك أصلاكم هو زعم أهل الجاهلية حيث كانوا لايورثون الاطفال كالنساء ﴿ فَانْ كُنْ ﴾ أي الاو لاد والتأنيت باعتبار الخبر وهو قوله تعالى ﴿ نساء ﴾ أى خلصا ليسمعهن ذكر ﴿ فوق اثنتين ﴾ خبر ثان أوصفة لنساء أى نساء زائدات على اثنتين ﴿ فلهن ثلثا ماترك ﴾ أى المتوفى المدلولعليه بقرينة المقَّام ﴿ وَانْكَانَتُ ﴾ أي المولودة ﴿ وَاحدة ﴾ أي امر أة واحدة ليس معها أخ و لا خت وعدم التعرض للموصوف لظهوره مماسبق ﴿ فلها النصف ﴾ عما ترك وقرى واحدة على كان التامة واختلف في الثنتين فقال ابن عباس حكمهما حكم الواحدة لأنه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما وقال الجمهو رحكمهما حكم مافوقهما لانه تعالى لما بين أن حظ الذكر مثل حظ الانثيين اذا كانمعه أنثي وهو الثلثان اقتضى ذلك أن فرضهما الثلثان ثم لما أوهم ذلك أن يزاد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين و يؤيد ذلك أن البنت الواحـدة لمــا استحقت الثلث مع أخيها الأقوى منها في الاستحقاق فلأن تستحقه مع مثلها أولى وأحرى وأن البنتين أمس رحما من الإختين وقد فرض الله لهما الثلثين حيث قال تعالى فلهما الثلثان بما ترك ﴿ وَ لَا بُويِهِ ﴾ أي لأبوي الميت. غير النظم الكريم لعدم اختصاص حكمه بما قبله من الصور (لكل واحد منهما) بدل منه بتكرير العامل وسط بين المبتدا الذي هو قوله تعالى ﴿ السدس ﴾ و بين خبره الذي هو لأبويه ونقل الخبرية اليه تنصيصاعلي استحقاق كل منهما السدس وتأكيداله بالتفصيل بعد الاجمال وقرى السدس بسكون الدال تخفيفا وكذلك الثلث والربع والثمن ﴿ مِمَا تُرك ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من السدس والعامل الاستقرار المعتبر في الخبرأي كائنا بما ترك المتوفى ﴿ انكانله وله ﴾ أو ولد ابن ذكراكانأو أنثى واحدا أو متعددا غير أن الأب في صورة الأنوثة بعد ماأخذ فرضه المُذكوريأخذ مأبقي من ذوى الفروض بالعصوبة ﴿ فَانَ لَم يَكُنَ لَهُ وَلَدَ ﴾ ولا ولد ابن ﴿ وورثه أبواه ﴾ فحسب ﴿ فلا مه الثلث ﴾ عما ترك والباقي للأب وانما لم يذكر لعدم الحاجة اليه لانه لما فرض أنحصار الوارث في أبويه وعين نصيب الأم علم أن الباقي للأب وتخصيص جانب الأم بالذكر واحالة جانب الأب على دلالة الحال مع حصول البيان بالعكس أيضا لما أن حظها أخصر واستحقاقه أتم وأوفر أو لان استحقاقه بطريق العصوبة دون الفرض هذا اذالم يكن معهما أحد الزوجين أما اذاكان معهما ذلك فللام ثلث مابقى بعد فرض أحدهما لاثلث الكلكا قاله ابن عباس رضي الله عنهما فانه يفضي إلى تفضيل الأم على الأب مع كونه أقوى منها في الارث بدليل اضعافه عليها عند انفرادهما عن أحد الزوجين وكونه صاحب فرض وعصبة وذلك خلاف وضع الشرع ﴿ فَانْ كَانْ لَهُ احْوَةٌ ﴾ أي عدد من له اخوة من غير اعتبار التثايث سواء كانت من جهة الأبوين أو من جهة أحــدهما وسُواء كانوا ذكوراً أو اناثا أو مختلطين وسواء كاذلهم ميراث أوكانو امحجو بين بالأب ﴿ فلا مُه السدس ﴾ وأماالسدس الذي حجبوها عنه فهو للأب عند وجوده ولهم عند عدمه وعليه الجمهور وعند ابن عباس رضي الله عنهما أنه لهم على كل حال خلا أن هذا الحجب عنده لا يتحقق بما دون الثلاث و بالاخوات الخلص وقرى و فلامه بكسر الهمزة اتباعا لما قبلها ﴿ من بعد وصية ﴾ خبر مبتدا محذوف والجملة متعلقة بما تقدم جميعا لابما يليها وحـده أي هذه الانصباء للورثة من بعد اخراج وصية ﴿ يوصى بها﴾ أى الميت وقرى مبنيا للمفعول مخففا ومبنيا للفاعل مشددا وفائدة الوصف الترغيب في الوصية والندب اليها ﴿ أُو دين ﴾ عطف على وصية الا أنه غير مقيد بمـا قيدت به من الوصف بل هو مطلق يتناول ما ثبت بالبينة أو الأقرارٌ في الصحة وايثار أو المفيدة للاباحة على الواو للدلالة على تساويهما في الوجوبوتقدمهما على القسمة بحموعين أو منفردين وتقديم الوصية على الدين ذكرا مع تأخرها عنه حكما لاظهاركمال العناية بتنفيذها لكونها مظنة للتفريط

فى أدائها و لاطرادها بخلاف الدين ﴿ آباؤكم وأبناؤكم لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا ﴾ الخطاب للورثة فآباؤكم مبتدأ وأبناؤكم عطف عليه و لا تدرون خبره وأيهم مبتدأ وأقرب خبره ونفعا نصب على التمييزمنه وهو منقول من الفاعلية كائه قيل أيهم أقرب لكم نفعه والجملة في حيز النصب بلا تدرون والجملة الكبيرة اعتراضية مؤكدة لوجوب تنفيذ الوصية أي أصولكم وفروعكم الذين يتوفون لاتدرون أيهم أنفع لكم أمن يوصي ببعض ماله فيعرضكم لثواب الآخرة بِتنفيذ وصيته أم من لايوصي بشي فيوفر عليكم عرض الدنيا وليس المراد بنفي الدراية عنهم بيان اشتباها لأمر عليهم وكون أنفعية كل من الاول والثاني في حيز الاحتيال عندهم من غير رجحان أحدهما على الآخركما في قوله عليه الصلاة والسلام مثل أمتى مثل المطر لايدرى أوله خير أم آخره فان ذلك بمعزل من افادة التأكيد المذكور والترغيب في تنفيذ الوصية بل تحقيق أنفعية الاول في ضمن التعريض بأن لهم اعتقادا بأنفعية الثاني مبنيا على عـدم الدراية وقد أشير الى ذلك حيث عبر عن الانفعية بأقربية النفع تذكيراً لمناط زعمهم وتعيينا لمنشأ خطئهم ومبالغة في الترغيب المذكور بتصوير الثواب الآجل بصورة العاجل لماأن الطباع مجبولة على حب الخير الحاضر كأنه قيل لاتدرون أيهم أنفع لكم فتحكمون نظرا الى ظاهر الحال وقرب المنال بأنفعية الثاني مع أن الأمر بخلافه فان ثو اب الآخرة لتحقق وصوله الى صاحبه ودوام تمتعه به مع غاية قصر مدة ما بينهما من الحياة الدنيا أقرب وأحضر وعرض الدنيا لسرعة نفاده وفنائه أبعد وأقصى وقيل الخطاب للمورثين والمعنى لاتعلمون من أنفع لكم بمن يرثكم من أصولكم وفروعكم عاجلا وآجلا فتحروا في شأنهم ماأوصاكم الله تعالىبه والاتعمدوا الى تفضيل بعض وحرمان بعض روى أن أحد المتو الدين اذا كان أرفع درجة من الآخر في الجنة سأل الله تعالى أن يرفع اليه صاحبه فيرفع اليه بشفاعته قيل فالجملة الاعتراضية حينئذ مؤكدة لأمر القسمة وأنت خبير بأنه مشعر بأن مدار الارث ماذكر من أقربية النفع مع أنه العلاقة النسبية ﴿ فريضة من الله ﴾ نصبت نصب مصدر مؤكد لفعل محذوف أي فرض الله ذلك فرضا أو لقوله تعالى يوصيكم الله فانه في معنى يأمركم و يفرض عليكم ﴿ إن الله كان عليما ﴾ أي بالمصالحوالرتب ﴿ حكيما ﴾ في كل ماقضى وقدر فيدخل فيــه الأحكام المذكورة دخولا أُوليا ﴿ ولــكم نصف ماترك أزواجكم ﴾ من المال شروع في بيان أحكام القسم الثاني من الورثة و وجه تقديم حكم ميراث الرجال بمـا لاحاجة الى ذكره ﴿ انْ لَمْ يَكُنْ لَهُنْ وَلَّهُ ﴾ أي ولد وارث من بطنها أو من صلب بنيها أو بني بنيها وان سفل ذكراكان أو أنثى واحداكانَ أو متعددا لأن لفظ الولد ينتظم الجميع منكم أو من غيركم والباقي لو رثهن من ذوى الفروض والعصبات أو غيرهم ولبيت المال ان لم يكن لهن وارث آخر أصلا ﴿ فَانَ كَانَ لَهُنَ وَ لَدَ ﴾ على نحو مافصل والفاء لترتيب مابعدها على ماقبلها فانذكر تقدير عدم الولد وبيانحكمه مستتبع لتَقدير وجوده وبيانحكمه ﴿ فلكم الربع مماتركن ﴾ منالمال والباقى لباقى الورثة ﴿ من بعدوصية ﴾ متعلق بكتا الصورتين لابمايليه وحده ﴿ يوصين بها ﴾ في محل الجر على أنهصفة لوصية وفائدتها مامر من ترغيب الميت في الوصية وحث الورثة على تنفيذها ﴿ أُودين ﴾ عطف على وصية سواكان ثبوته بالبينـــة أو بالاقرار وإيثار أوعلى الواو لمامر من الدلالة على تساويهما في الوجوب والتقدم على القسمة وكذا تقديم الوصية على الدين ذكر ألما ذكر من ابرازكال العناية بتنفيذها ﴿ وَلَمْنِ الرَّبِعِ مِمَا تَرَكُّتُمُ انَّالْمَ يَكُنِ لَكُمْ وَلَدَ ﴾ على التفصيل المذكور آنفا والباقي لبقية ورثتكم من أصحاب الفروض والعصبات أوذوى الأرحام أولبيت المال ان لم يكن لكم وارث آخر أصلا ﴿ فَانَكَانَ لَكُمْ وَلَدَى عَلَى النَّجُو الذِّي فَصَلَ ﴿ فَلَهُنَ الثَّنَ يُمَا تَرَكَّتُم ﴾ من المال والباقي للباتين ﴿ مِن بعد وصية توصون بها أو دين ﴾ الكلام فيه كما فصل في نظيريه فرض للرجل بحق الزواج ضعف مافرض للمرأة كما في النسب ١٤ - ابوااسعود - أول

لمزيته عليها وشرفه الظاهر و لذلك اختص بتشريف الخطاب وهكذا قياسكل رجل وامرأة اشتركا في الجهة والقرب و لا يستثني منه الأأو لاد الام والمعتق والمعتقة وتستوى الواحدة والعدد منهن في الربع والثمن ﴿ وَانْ كَانْ رَجُّلُ ﴾ شروع في بيان أحكام القسم الثالث من الورثة المحتمل للسقوط و وجه تأخيره عن الأولين بين والمراد بالرجل الميت وقوله تعالى ﴿ يُورِثُ ﴾ على البناء للمفعول من ورث لامن أو رث خبركان أي يورث منه ﴿ كلالة ﴾ الكلالة في الأصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوةمن الاعياء استعيرت للقرابة من غيرجهة الوالد والوكد لضعفها بالاضافة الى قرابتهما وتطلق على من لميخلف و لدا و لاوالدا وعلى من ليس بو الد و لاو لد من المخلفين بمعنى ذي كلالة كما تطلق التمرابة على ذوى القرابة وقدجو زكونها صفة كالهجاجة والفقاقة للاحمق فنصها اماعلي أنها مفعول لهأي يورث منه لأجل القرابة المذكورة أوعلى أنها حال من ضمير يورث أي حال كونه ذا كلالة أوعلى أنها خبر لكان ويورث صفة لرجل أي انكان رجل موروث ذا كلالة ليسله والد و لاولد وقرى على البنا الفاعل مخففا ومشددا فانتصاب كلالة اماعلي أنهاحال من ضمير الفعل والمفعول محذوف أي يورث وارثه حال كونه ذا كلالة واما على أنها مفعول بهأي يورث ذا كلالة واما على أنه مفعول له أي يورث لأجل الكلالة ﴿ أو امرأة ﴾ عطف على رجل مقيد بما قيد به أي أو امرأة تورث كذلك ولعل فصل ذكرها عن ذكره للايذان بشرفه وأصالته في الأحكام ﴿ وله ﴾ أي للرجل ففيه تأكيد للايذان المذكور حيث لم يتعرض لها بعد جريان ذكرها أيضا وقيل الضمير لكل منهما ﴿ أَخِ أُوا حَت ﴾ أي من الأم فحسب وقد قرى كذلك فان أحكام بني الأعيان والعلات هي التي ذكرت في آخر السورة الكريمة والجملة في محل النصب على أنها حال من ضمير يورث أو من رجل على تقدير كون يورث صفة له ومساقها لتصوير المسئلة وذكر الكلالة لتحقيق جريان الحكم المذكور وانكان مع من ذكر و رثة أخرى بطريق الكلالة وأماجريانه في صورة وجود الامأو الجدة مع أن قرابتهما ليست بطريق الكلالة فبالاجماع ﴿ فلكل واحدمنهما ﴾ من الاخ والاخت ﴿ السدس ﴾ من غير تفضيل للذكر على الانثى لأن الادلاء الى الميت بمحض الانوثة ﴿ فَانْ كَانُوا أَكْثُرُ مِنْ ذَلِكُ ﴾ أي أكثر من الاخ أو الاخت المنفردين بواحد أو بأكثر والفاء لما مر من أن ذكر احتمال الانفراد مستتبع لذكر احتمال التعدد ﴿ فَهِم شركا ۚ فِي الثَّلْثُ ﴾ يقتسمونه بالسوية والباقي لبقية الورثة من أصحاب الفروض والعصبات. هذا وأما تجويز أن يكُون يورث في القراءة المشهورة مبنياللمفعول من أورث على أن المرادبه الوارث والمعنى وان كانرجل يجعل وارثا لأجل الكلالة أو ذا كلالة أي غير والد أو ولد و لذلك الوارث أخ أو أخت فلكل واحد من ذلك الوارث وأخيه أو أخته السدس فان كانوا أكثرمن ذلك أي من الاثنين بأن كانوا ثلاثة أو أكثر فهم شركا في الثلث الموزع للاثنين لإيزاد عليه شي فبمعزل من السداد أما أو لا فلان المعتبر على ذلك التقدير انما هي الاخوة بين الوارث و بين شريكه في الارث من أخيه أو أخته لاما بينه و بين مو رثه من الاخوة التي عليها يترتب حكم الارث و بها يتم تصوير المسئلة وانما المعتبر بينهما الوراثة بطريق الكلالة وهي عامة لجميع صور القرابات التي لاتكون بالولادة فلا يكون نصيبه ولانصيب شريكه بما ذكر بعينه ومن ادعى اختصاصها بالآخوة لام متمسكا بالاجماع على أن المراد بالكلالة همنا أو لاد الأم فقد اعترف ببطلان رأيه من حيث لايحتسب كيف لا ومبناه انما هو الاجماع على أن المراد بالاخوة في قوله تعالى وله أخ أو أخت هو الاخوة لام خاصة حسما شهدت به القراءة المحكية والآية الآتية في آخر السورة الكريمة ولولا أن الرجل عبارة عن الميت والاخوة معتبرة بينه و بين و رثته لما أمكن كون الكل أو لاد الام ثم أن الكلالة كانبهت عليه باقية على اطلاقها ليس فيها شائبة اختصاص بأو لاد الام فضلا عن الاجماع على ذلك والا لاقتصر البيان على حكم

صورة انحصار الورثة فيهم وانمــا الاجماع فيما ذكر من أن المراد بالاخ والاخت من كان لام خاصة وأنت خبير بأن ذلك في قوة الاجماع على أن يورث من و رث لا مر . ﴿ أَو رَثُ فَتَدَبَّرُ وَأَمَا ثَانِياً فَلَانَهُ يَقْتَضَى أَن يَكُونَ المُعْتَبِّرُ في استحقاق الورثة في الفرض المذكور اخوة بعضهم لبعض من جهة الأم فقط لما ذكر من الاجماع مع ثبوت الاستحقاق على تقـدير الاخوة من الجهتين وأما ثالثا فلائن حكم صورة انفراد الوارث عن الأخ والأخت يبقى حينئذ غير مبين وليس من ضرورة كون حظ كل منهما السدس عند الاجماع كونه كذلك عند الانفراد ألا يرى أن حظكل من الاختين الثلث عند الاجتماع والنصف عند الانفراد وأما رابعا فلا أن تخصيص أحد الورثة بالتوريث وجعل غيره تبعاله فيه مع اتحاد الكلفي الادلاء الي المورث بما لاعهد به ﴿ من بعد وصية يوصي بها أو دين ﴾ الكلام فيه كالذي مر في نظائره خلاأن الدين ههنا موصوف بوصف الوصية جريا على قاعدة تقييد المعطوف بمـا قيد به المعطوف عليه لاتفاق الجمهور على اعتبارعدم المضـارة فيه أيضا وذلك انمـا يتحقق فيما يكون ثبوته بالاقرار في المرضكائنه قيل أودين يوصي به ﴿غير مضار﴾ حال من فاعل فعل مضمر يدل عليه المذكور وماحذف من المعطوف اعتمادا عليه كاأن رجال في قوله تعالى يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال على قراءة المبنى للمفعول فاعل لفعل ينبي عنه المذكورومن فاعل الفعل المذكوروالمحذوف اكتفاء به على قراءة البناء للفاعل أي يوصي بمــا ذكرمن الوصية والدين حال كونه غيرمضار للورثة أي بأن يوصى بما زاد على الثلث أو تكون الوصية لقصدا الاضرار بهمدون القربة وبأن يقر في المرض بدين كاذبا وتخصيص هذا القيد بهذا المقام كما أن الورثة مظنة لتفريط الميت في حقهم ﴿ وصية من الله ﴾ مصدرمؤكدلفعل محذوف وتنوينه للتفخيم ومن متعلقة بمضمر وقع صفة له مؤكدة لفخامته الذاتية بالفخامة الاضافية أي يوصيكم بذلك وصية كائنة من الله كقوله تعالى فريضة من الله ولعل السر في تخصيص كل منهما بمحله الاشعار بمـابينالاحكام المتعلقة بالاصولوالفروعو بين الأحكام المتعلقة بغيرهم من التفاوت حسب تفاوت الفريضة والوصية وانكانت كلتاهماواجبة المراعاة أومنصوب بغير مضارعلي أنهمفعول بهفانه اسمفاعل معتمد على ذي الحال أومنفي معنى فيعمل في المفعول الصريح و يعضد القراءة بالاضافة أي غير مضار لوصية الله وعهد الافي شأن الاو لادفقط كاقيل إذ لا تعاق لهم بالمقام بل في شأن الورثة المذكورة همنا فان الاحكام المفصلة كلها مندرجة تحت قوله تعالى يوصيكم الله جارية مجرى تفسيره وبيانه ومضارتها الاخلال بحقوقهم ونقصها بماذكر من الوصية بمازادعلى الثلث والوصية لقصد الاضرار دون القربة والاقرار بالدين كاذبا وايقاعها على الوصية مع أنها واقعة على الورثة حقيقة كما فى قوله ياسارق الليلة أهل الدار للمبالغة في الزجر عنها باخر اجها مخرج مضارة أمر الله تعالى ومضادته وجعل الوصية عبارة عن الوصية بالثلث فمادونه يقتضي أن يكون غير مضارحالا من ضمير الفعل المتعلق بالوصية فقط وذلك يؤدي الىالفصل بين الحال وعاملها بأجنبي هو المعطوف على وصية مع أنه لاتنحسم به مادة المضارة لبقاء الاقرار بالدين على اطلاقه ﴿ والله عليم ﴾ بالمضار وغيره ﴿ حليم ﴾ لا يعاجل بالعقوبة فلا يغتر بالامهال وايراد الاسم الجليل مع كفاية الاضمار لادخال الروعة وتربية المهابة ﴿ تَلَكُ ﴾ اشارة الى الأحكام التي تقدمت في شئون اليتامي و المو اريث وغير ذلك ﴿ حدود الله ﴾ أي شرائعه المحدودة التي لاتبحو زمجاو زتها ﴿ ومن يطع الله و رسوله ﴾ في جميع الأوامر والنو اهي التي من جماتها مافصل ههنا واظهار الاسم الجليل لماذكر آنفا ﴿يدخله جنات﴾ نصب على الظرفية عندالجمهور وعلى المفعولية عندالاخفش ﴿تجرى من تحتها الانهار ﴾ صفة لجنات منصوبة حسب انتصابها ﴿خالدين فيها ﴾ حال مقدرة من مفعول يدخله وصيغة الجمع بالنظر الى جمعية من بحسب المعنى كما أن افراد الضمير بالنظر الى افراده لفظا ﴿ وذلك ﴾ اشارة الى مامر من دخول الجنات

الموصوفة بما ذكرعلي وجه الخلود ومافيه من معنى البعد للايذان بكمال علودرجته ﴿ الْفُوزُ الْعَظْيمِ ﴾ الذي لافوز وراءه وصف الفوزوهو الظفر بالخير بالعظم اما باعتبار متعلقه أوباعتبار ذاته فان الفوز بالعظيم عظيم والجملة اعتراض ﴿ ومن يعص الله و رسوله ﴾ و لوفى بعض الأوامر والنواهي قال مجاهد فيها اقتص من المواريث وقال عكرمة عن ابن عباس من لم يرض بقسم الله تعالى و يتعدما قال الله تعالى وقال الكلبي يعني ومن يكفر بقسمة الله المواريث ويتعد حدوده استحلالا والاظهار في موقع الاضهار للمبالغة في الزجر بتهويل الامر وتربية المهابة ﴿ ويتعد حدوده ﴾ شرائعه المحدودة في جميع الاحكام فيدخل فيها مانحن فيه دخولا أوليا ﴿يدخله﴾ وقرى بنون العظمة في الموضعين ﴿ نَارَا ﴾ أي عظيمة هائلة لا يقادر قدرها ﴿ خالدا فيها ﴾ حالكما سبق ولعل ايثار الافراد ههنا نظرا الى ظاهر اللفظ وأختيار الجمع هناك نظرا الى المعنى للايذان بأنَ الخلود في دار الثواب بصفة الاجتماع أجاب للانس كما أن الخلود في دار العذاب بصفة الانفراد أشد في استجلاب الوحشة ﴿ وله عذاب مهين ﴾ أي وله مع عذاب الحريق الجسماني عذاب آخر مهم لا يعرف كنهه وهو العذاب الروحاني كما يؤذنبه وصفه والجلة حالية ﴿ واللَّتِي يأتين الفاحشة من نسائكم ﴾ شروع في بيان بعض آخر من الأحكام المتعلقة بالنساء اثر بيان أحكام المواريث واللاتى جمع التي بحسب المعنى دون اللفظ وقيل جمع على غير قياس والفاحشة الفعلة القبيحة أريدبها الزنالزيادة قبحه والاتيان الفعل والمباشرة يقال أتى الفاحشة أي فعلما و باشرها وكذا جاءها و رهقها وغشيها وقرى بالفاحشة فالاتيان بمعنادالمشمور ومن متعلقة بمحذوف وقع حالًا من فاعل يأتين أي اللاتي يفعلن الزناكائنات من نسائكم أي من أز واجكم لم في قوله تعالى والذين يظاهرون من نسائهم وقوله تعالى من نسائكم اللاتى دخاتم بهن و به قال السدى ﴿ فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ﴾ خبر للموصول والفاء للدلالة على سبية ما في حيز الصلة للحكم أي فاطلبوا أن يشهد عليهن باتيانها أربعة من رجال المؤمنين وأحرارهم ﴿ فَانْ شَهِدُوا ﴾ عليهن بذلك ﴿ فأمسكو هن في البيوت ﴾ أي فاحبسوهن فيها واجعلوه اسج: اعليهن ﴿ حتى بتو فاهن ﴾ أى الى أن يستوفى أرواحهن ﴿ الموت ﴾ وفيه تهو يل للموت وابراز له فى صورة من يتولى قبض الأرواح وتوفيها أو يتوفاهن ملائكة الموت ﴿ أُو يجعـل الله لهن سبيلا ﴾ أى يشرع لهن حكما خاصا بهن ولعـل التعبير عنه بالسبيل للإيذان بكونه طريقا مسلوكا فليس فيــه دلالة على كونه أخف من الحبس كما قاله أبو مسلم ﴿ واللذان يأتيانها منكم ﴾ هما الزاني والزانية بطريق التغليب قال السدى أريد بهما البكران منهما كما ينبيء عنه كون عقو بتهما أخف من الحبس المخلد وبذلك يندفع التكرار خلاأمه يبقى حكم الزاني المحصن مبهما لاختصاص العقوبة الاولى بالمحصنات وعدم ظهور الحاقه بأحد الحكمين دلالة لخفا الشركة في المناط ﴿ فآذوهما ﴾ أي بالتوبيخ والتقريع وقيل بالضرب بالنعال أيضا وظاهر أن اجر المهذا الحكم أيضا انما يكون بعد الله وت لكن تركذ دره تعويلا على ماذكر أنفا ﴿ فان تابا ﴾ عما فعلا من الفاحشة بسبب مالقيا من زواجر الأذية وتوارع التوبيخ كما ينبئ عنه الفاء ﴿ وأصاحا ﴾ أى أعمالها ﴿ فأعرضوا عنهما ﴾ بقطع الإذية والتوبيخ فإن التوبة والصلاح بما يمنع استحقاق الذم والعقاب قد جوز أن يكون الخطاب للشهود الواقفين على هناتهما ويراد بالايذاء ذمهما وتعنيفهما وتهديدهما بالرفع الى الولاة و بالاعراض عنهما ترك التعرض لها بالرفع اليهم قيل كانت عقو بةالفريقين المذكورين في أوائل الاسلام على ما مر من التفصيل ثم نسخ بالحد لما روى أن النبي عليه الصلاة والسلام قال خذوا عنى خذوا عنى قد جعل الله لهن سبيلا الثيب ترجم والبكر تجلد وقيل هذه الآية سابقة على الأولى نزولا وكانت عقوبة الزناة مطلقا الأذى ثم الحبس ثم الجلد ثم الرجم وقد جوز أن يكون الامر بالحبس غير منسوخ بأن يترك ذكر الحد لكونه معلوما بالكتاب والسنة و يوصى بأمساكهن في

البيوت بعد اقامة الحد صيانة لهن عن مثل ماجري عليهن بسبب الخروج من البيوت والتعرض للرجال و لايخفي أنهما : لا يساعده النظم الكريم وقال أبو مسلم وقد عزاه الى مجاهد ان الأولى في السحاقات وهذه في اللواطين ومافي سورة النور في الزناة والزواني متمسكا بأن المذكور في الأولى صيغة الإناث خاصة و في الثانيـة صيغة الذكورو لاضرورة الى المصير الى التغليب على أنه لا امكان له في الاولى و يأباه الامر باستشهاد الأربعة فانه غير معهود في الشرع فيما عدا الزنا ﴿إنَ الله كان توابا﴾ مبالغافى قبول التوبة ﴿رحيما﴾ واسعالرحمة وهو تعليل للامر بالاعراض ﴿ انماالتوبة على الله ﴾ استئناف مسوق لبيان أن قبول التوبة من الله تعالى ايس على اطلاقه كما ينبي عنه وصفه تعالى بكونه توابأ رحما بل هو مقيد بما سينطق به النص الكريم فقوله تعالى التو بة منتدأ وقوله تعالى ﴿ للذين يعملون السوع ﴾ خبره وقوله تعالى على الله متعلق بما تعلق به الخبر من الاستقرار فان تقديم الجار والمجرور على عامله المعنوي بما لانزاع في جوازه وكذا الظرف أو بمحذوف وقع حالا من ضمير المبتدا المستكن فما تعلق به الخبر على رأى من جوز تقديم الحال على عاملها المعنوى عند كونها ظرفا أو حرف جركاسبق في تفسير قولة تعالى ولله على الناس حج البيت وأياً ما كان فمعنى كون التوبة عايه سـ بحانه صدور القبول عنه تعالى وكلمة على للدلالة على التحقق البتة بحكم جرى العادة و ـ ـ ق الوعد حتى كأنه من الواجبات عليه سبحانه وهذا مراد من قال كلمة على بمعنى من وقيل هي بمعنى عند وعن الحسن يعنى التوبة التي يقبام الله تعالى وقيل هي التوبة التي أوجب الله تعالى على نفسه بفضله قبولها وهذا يشمير الى أن قوله تعالى على الله صفة للتو بة بتقدير متعلقه معرفة على رأى من جه زحذف الموصول مع بعض صلته أى انما التو بة الكائنة على الله والمراد بالسو والمعصية صغيرة كانت أو كبيرة وقيل الخبر على الله وقوله تعالى للذين متعلق بما تعلق به الخبر أو بمحذوف وقع حالا من الضمير المستكن في متعلق الخبر وايس فيه ما في الوجه الأول من تقديم الحال على العامل المعنوى الا أن الذي يقتضيه المقام و يستدعيه النظام هو الأول لما أن ماقبله من وصفه تعالى بكونه تو ابا رحيما انما يقتضي بيان اختصاص قبول التوبة منه تعالى بالمذكورين وذلك انما يكون بجعل قوله تعالى للذين الخ خبرا ألايرى الى قوله عز وجل وليست التوبة الذين يعملون السيئات الخفانه ناطق بما قلنا كأنه قيل أنما التوبة لهؤلا و بجهالة ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل يعملون أي يعملون السوع ملتبسين بها أي جاهاين سفهاء أو بيعملون على أن الباء سبية أي يعملونه بسبب الجهالة لأن ارتكاب الذنب عما يدعو اليه الجهل وليس المراد بهعدم العلم بكونه سوءاً بل عدم التفكر في العاقبة كما يفعله الجاهل قال قتادة اجتمع أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم فرأوا أن كل شيء عصى به ربه فهو جهالة عمدا كان أوخطأ وعن مجاهد من عصى الله تعالى فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته وقال الزجاج يعنى بقوله بحمالة اختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية ﴿ثم يتو بون من قريب ﴾ أى من زمان قريب وهو ماقبل حضور الموت كما ينبي عنه ما سيأتي من قوله تعالى حتى اذا حضر أحدهم الموت الخ فانه صريح في أن وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة فبتي ماو راءه في حيز القبول وعن ابن عباس رضي الله عنهما قبــل أن ينزل به سلطان الموت وعن الضحاك كل توبة قبل الموت فهو قريب وعن ابراهيم النخعي مالم يؤخذ بكظمه وهو مجرى النفس و روى أبو أيوب عن النبي صلى الله عايه وسلم أن الله تعالى يقبل تو به العبد مالم يغرغر وعن عطاء ولوقبــل موته بفواق ناقة وعر . _ الحسن أن ابليس قال حين أهبط الى الارض وعزتك لا أفارق ابن آدم مادام روحه فى جسده فقال تعالى وعز م لاأغلق عليه باب التوبة مالم يغرغر ومن تبعيضية أي يتوبون بعض زمان قريبكا ئه سمى مابين وجود المعصية وبين حضور الموت زمانا قريبا فني أى جزء تاب من أجزاء هذا الزمان فهو تائب ﴿ فأُولَتُكُ ﴾ اشارة الي المذكورين من

حيث اتصافهم بماذكر وما فيه من معنى البعد باعتباركونهم بانقضاء ذكرهم في حكم البعيد والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلمأو لكل أحدىمن يصلح للخطاب وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ يتوب الله عليهم ﴾ وما فيهمن تكرير الاسناد لتقوية الحكم وهذا وعد بقبول تو بهم اثربيان أن التوبة لهم والفاع للدلالة على سبيتها للقبول ﴿ و كان الله عليما حكيما ﴾ مبالغا فى العلم والحكمة فيبنى أحكامه وأفعاله على أساس الحكمة والمصلحة والجملة اعتراضيةً مقررة لمضمون ماقبلها واظهار الاسم الجليل فى موضع الاضمار للاشعار بعلة الحكم فان الالوهية منشأ لاتصافه تعالى بصفات الكمال ﴿ وليست التوبة للذين يعملون السيئات ﴾ تصريح بما فهم من قصر القبول على توبة من تاب من قريب و زيادة تعيين له ببيان أن توبة من عداهم بمنزلةالعدم وجمع السيئات باعتبار تكرر وقوعها في الزمان المديدلالأن المرادبهاجميع أنواعها و بما من السوء نوع منها ﴿ حتى اذا حضر أحدكم الموت قال انى تبت الآن ﴾ حتى حرف ابتداء والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها أي ليس قبول التوبة للذين يعملون السيئات الى حضور موتهم وقولهم حينئذ اني تبت الآن وذكر الآن لمزيد تعيين الوقت وايثار قال على تاب لاسقاط ذلك عن درجة الاعتبار والتحاشي عن تسميته تو بة ﴿ و لا الذين يموتون وهم كفار ﴾ عطف على الموصول الذي قبله أي ليس قبول التوبة لهؤلاء و لا لهؤلاء وانما ذكر هؤلاء مع أنه لاتوبة لهم رأسامبالغة في بيان عدم قبول تو بة المسوفين وايذانا بأن وجودها كعدمهابل في تكرير حرف النفي في المعطوف اشعار خني بكون حال المسوفين في عدم استتباع الجدوى أقوى من حال الذين يموتون على الكفر والمراد بالموصولين اما الكفار خاصة واما الفساق وحدهم وتسميتهم في الجملة الحالية كفارا للتغليظ كما في قوله تعالى ومن كفر فان الله غني عن العالمين وأما ما يعم الفريقين جميعاً فالتسمية حينيَّذ للتغليب و يجوزأن يراد بالاول الفسقة و بالثاني الكفرة ففيه مبالغة أخرى ﴿ أُولئك ﴾ اشارة الى الفريقين ومافيه من معنى البعد للايذان بتر امى حالهم في الفظاعة و بعد منزلتهم في السوء وهو مبتدأ خبره ﴿ أعتدنا لهم ﴾ أي هيأنا لهم ﴿ عذابا أليما ﴾ تكرير الاسناد لما مر من تقوية الحكم وتقديم الجاروالمجرورعلى المفعول الصريح لاظهار الاعتناء بكون العـذاب معداً لهم وتنكير العذاب و وصفه للتفخيم الذاتى والوصني ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحَلُّ لَكُمُّ أَنْ تَرْتُو االنَّسَاءُ كَرْهَا﴾ كانالرجل أذا مات قريبه يلقى ثوبه على امر أته أو على خبائها ويقول أرث امرأته كاأرث ماله فيصير بذلك أحقبها من كل أحدثم ان شاء تزوجها بلا صداق غير الصداق الاول وانشاء زوجهاغيره وأخذصداقها ولم يعطهامنه شيئا وان شاء عضلهالتفتدي بماو رثت من زوجها وان ذهبت المرأة الى أهلها قبل القاء الثوب فهي أحق بنفسها فنهوا عن ذلك وقيل لهم لايحل لكم أن تأخذوهن بطريق الارث على زعمكم كما تحاز المواريث وهن كارهات لذلك أومكرهات عليه وقيل كانوا يمسكونهن حتى يمتن ويرثوا منهن فقيل لهم لايحل لكم ذلك وهن غير راضيات بامساكم وقرى لاتحل بالتاء الفوقانية على أن أن ترثوا بمعنى الوراثة وقرى كرها بضم الكاف وهي لغة كالضعف والضعف وكأن الرجل اذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء العشرة والقهر وضيق عليها لتفتدى منه بمالها وتختاع فقيل لهم ﴿ وَ لا تعضَّلُوهُ نَ ﴾ عطفًا على تر ثوا و لا لتأكيد النبي والخطاب للازواج والعضل الحبس والتضييق ومنه عضات المرَّأة بولدها اذا اختنةت رحمها فخرج بعضه و بتى بعضه أى و لا أن تضيةوا عليهن ﴿ لتذهبوا ببعض ما آتيته وهن ﴾ أى من الصداق بأن يدفه ن اليكم بعضه أضطرارا فتأخذوه منهن وانمالم يتحرض لفعلمن ايذًانا بكونه بمنزلة العدم اصدوره عنهن اضطرارا وانما حبر عن ذلك بالذهاب به لا بالاخذ و لا بالاذهاب للمبالغة في تقبيحه ببيان تضمنه لامرين كل منهما محظور شنيع الاخذ والاذهاب منهن لانه عبارة عن الذهاب مستصحبا به ﴿ الا أَن يَأْتَيْنَ بِفَاحَشَةُ مَبِينَةً ﴾ على صيغة الفاعل من بين بمعنى تبين وقرى على صيغة المفعول وعلى صيغة الفاعل من أبان بمعنى تبين أي بينة القبح من النشو زوشكاسة الخلق وايذاء الزوج وأهله بالبذاء والسلاطة و يعضده قراءة أبي الا أن يفحشن عليكم وقيل الفاحشة الزنا وهو استثناء من أعم الاحوال أو أعم الأوقات أو أعم العلل أي و لا يحل لكم عضلهن في حالمن الاحوال أو في وقت من الأوقات أو لعلة من العلل الا في حال اتيانهن بفاحشة أو الا في وقت اتيانهن أو الالاتيانهن بها فان السبب حينئذ يكون من جهتهن وأنتم معذو رون في طلب الخلع ﴿ وعاشر وهن بالمعروف ﴾ خطابللذين يسيئون العشرة معهن والمعروف مالاينكره الشرع والمروءة والمراد ههنا النصفة فى المبيت والنفقة والاجمال في المقال ونحو ذلك ﴿ فَانْ كَرَهْتُمُوهُنَ ﴾ وسئمتم صحبتهن بمقتضى الطبيعة من غير أن يكون من قبلهن ما يرجب ذلك من الأمور المذكورة فلا تفارقوهن بمجرد كراهة النفس واصبروا على معاشرتهن ﴿فعسى أن تكرهوا شيئاً و يجعل الله فيه خيراكثيرا ﴾ عـلة للجزاء أقيمت مقامه للايذان بقوة استازامها اياه كائنه قيل فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيما تكرهونه خيراكثيرا ليس فيما تحبونه وعسى تامة رافعة لما بعدها مستغنية عن تقدير الخبر أي فقد قربت كراهتكم شيئا وجعل الله فيه خير اكثيرا فان النفس ربما تكره ماهو أصلح في الدين وأحمد عاقبة وأدنى الى الخير وتحب ماهو بخلافه فايكن نظركم الى مافيه خير وصلاح دون ماتهوى أنفسكم وذكر الفعل الأول مع الاستغناء عنه وانحصار العاية في الثاني للتوسل الى تعميم مفعوله ليفيد أن ترتيب الخير الكثير من الله تعالى ليس مخصوصاً بمكروه دون مكروه بل هو سنة الهية جارية على الاطلاق حسب اقتضاء الحكمة وأن مانحن فيه مادة من موادها وفيه من المبالغة في الحمل على ترك المفارقة وتعميم الارشاد مالايخني وقرى و يجعل مرفوعا على أنه خبر لمبتدا محذوف والجملة حالية تقديره وهو أىذلك الشيءيجعل الله فيهخيرا كثيرا وقيل تقديره والله يجعل بوضع المظهر موضع المضمر وتنوين خيرا لنفخيمه الذاتى ووصفه بالكثرة لبيان فخامته الوصفية والمرادبه ههنا الولدالصالح وقيل الألفة والمحبة ﴿ وَانْ أَرِدْتُمُ اسْتَبِدَالَ رُوجِ ﴾ أى تزوج امرأة ترغبون فيها ﴿ مَكَانَ رُوجٍ ﴾ ترغبون عنها بأن تطلقوها ﴿ وَآتَيْتُمُ احداهن ﴾ أى احدى الزوجات فان المراد بالزوج هو الجنس والجملة حالية باضمار قد لامعطوفة على الشرط أَى وقد آبِيتِم التي تريدون أن تطلقوها ﴿ قنطارا ﴾ أي ما لا كثيرا ﴿ فلا تأخذوا منه ﴾ أي من ذلك القنطار ﴿ شيئاً ﴾ يسيرا نضلًا عن الكثير ﴿ أَتَأْخَذُونَهُ بَهْتَانَا وَاثْمَا مَبِينا ﴾ استَثَناف مسوق لتقرير النهي والتنفير عن المنهي عنه والاستفهام للانكار والتوبيخ أي أتأخذونه باهتين وآثمين أو للبهتان والاثم فان أحدهم كان اذا تزوج امرأة بهتالتي تحته بفاحشة حتى يلجئها الىالافتداء منه بما أعطاها ليصرفه الى تزوج الجديدة فنهوا عن ذلك والبهتان الكذبالذي يبهت المكذوب عليه و يدهشه وقد يستعمل في الفعل الباطل ولذلك فسر ههنا بالظلم وقوله عز وجل ﴿ و كيف تأخذونه ﴾ انكار لأخذه اثرانكار وتنفير عنه غب تنفير وقد بولغ فيه حيثوجه الانكار الى كيفية الأخذ ايذانابانه يما لاسبيلله الى التحقق والوقوع أصلا لأن ما يدخل تحت الوجود لابد أن يكون على حال من الأحوال فاذا لم يكن لشيء حال أصلا لم يكن له حظ من الوجود قطعا وقوله عز وجل ﴿ وقد أفضى بعضكم الى بعض ﴾ حال من فاعل تأخذونه مفيدة لتأكيد النكير وتقرير الاستبعاد أي على أي حال أُوفى أي حال تأخذونه والحال أنه قد جرى بينكم وبينهن أحوال منافية له من الحلوة وتقرر المهر وثبوت حق خدمتهن لكم وغير ذلك ﴿ وأخذن منكم ميثاقا غليظا ﴾ عطف على ماقبله داخل في حكمه أي أخذن منكم عهدا وثيقا وهو حق الصحبة والمعاشرة أوما أوثق الله تعالى عليهم في شأنهن بقوله تعالى فامساك بمعروف أوتسريح بالحسان أوما أشار اليه النبي عليه الصلاة والسلام أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله تعالى ﴿ ولاتنكحوا مانكح آباؤكم ﴾ شروع فى بيان من يحرم نكاحهامن النساء ومن

لا يحرم وانماخص هذا النكاح بالنهى ولم ينظم فى سلك نكاح المحرمات الآتية مبالغة فى الزجر عنه حيث كانو امصرين على تعاطيه قال ابن عباس وجمهور المفسرين كان أهل الجاهلية يتزوجون بأزواج آبائهم فنهوا عن ذلك واسم الآباء ينتظم الاجداد مجاز افتثبت حرمة ما نكحوها نصار والمادا واجماعا و يستقل فى اثبات هذه الحرمة نفس النكاح اذا كان صحيحا وأما اذا كان فاسدا فلابد فى اثباتها من الوط والماجرى بحراه من التقبيل والمس بشهوة ونحوهما بل هوالمثبت لها فى الحقيقة حتى لووقع شى من ذلك بحكم ملك اليمين أو بالوجه المحرم تثبت به الحرمة عندنا خلافاللشافعي فى المحرم أى لا تذكح وا التي نكحها آباؤكم وايثار ما على من للذهاب الى الوصف وقيل مامصدرية على ارادة المفعول من المصدر ﴿ من النساء ﴾ بيان لما نكح على الوجهين ﴿ الا ماقد سلف ﴾ استثناء مما نكح مفيد للبالغة فى التحريم باخراج الكلام مخرج التعليق بالمحال على طريقة وله هوله من قراع الكتائب

والمعنى لاتنكحوا حلائل آبائكم الامن ماتت منهن والمقصودسد طريق الاباحة بالكلية ونظيره قوله تعالى حتى يلج الجمل في سم الخياط وقيل هو استثناء نما يستلزمه النهي و يستوجبه مباشرة المنهى عنه كأنه قيل لاتنكحوا مانكح آباؤكم من النساء فانه موجب للعقاب الاماقد مضي فانه معفوعنه وقيل هو استثناء منقطع معناه لكن ماقدساف لامؤاخذة عليه لاأنهمقرر ويأباهما قولهتعالى ﴿ انه كان فاحشة ومقتا ﴾ فانه تعليل للنهى وبيان لكون المنهى عنه فى غاية القبح مبغوضا أشد البغض وأنه لم يزل في حكم الله تعالى وعلمه موصوفاً بذلك مارخص فيه لامة من الأمم فلا يلائم أن يوسط بينهما مايهون أمره من ترك المؤاخذة على ماسلف منه ﴿ وساء سبيلا ﴾ في كلمة ساء قو لان أحدهما أنها جارية مجرى بئس في الذم والعمل ففيها ضمير مبهم يفسره مابعده والمخصوص بالذم محذوف تقديره وساء سبيلا سبيل ذلك النكاح كقوله تعالى بئس الشراب أي ذلك الماء وثانيهما أنها كسائر الافعال وفيها ضمير يعود الى ماعاد اليه ضمير أنه وسبيلا تمييز والجلة امامستأنفة لامحل لها من الاعراب أو معطوفة على خبر كان محكية بقول مضمرهو المعطوف في الحقيقة تقديره ومقولا في حقه ساء سبيلا فان ألسنة الأمم كافة لم تزل ناطقة بذلك في الاعصار والامصار. قيل مراتب القبح ثلاث القبح الشرعي والقبح العقلي والقبح العادي وقدوصف الله تعالى هذا النكاح بكلذلك فقوله تعالى فاحشة مرتبة قبحه العقلي وقوله تعالى ومقتا مرتبة قبحه الشرعي وقوله تعالى وساء سبيلا مرتبة قبحه العادي ومااجتمع فيه هذه المراتب فقد بلغ أقصى مراتب القبح وحرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت ليس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن ومايقصد به من التمتع بهن و بيان امتناع و رود ملك النكاح عليهن وانتفاء محليتهن له رأسا وأما حرمة التمتع بهن بملك اليمين في المواد التي يتصور فيها قرار الملك كما في بعض المعطوفات على تقدير رقهن فثابتة بدلالة النص لاتحاد المدار الذيهو عدم محلية أبضاعهن للملك لابعبارته بشهادة سباق النظم الكريم وسياقه وانما لم يوجب المدار المذكور امتناع و رود ملك اليمين عليهن رأسا و لاحرمة سببه الذي هو العقد أو ما يحرى مجراه كما أوجب حرمة عقد النكاح وامتناع و رود حكمه عليهن لأن مورد ملك اليمين ليس هوالبضع الذي هو مورد ملك النكاح حتى يفوت بفوات محليته له كملك النكاح فانه حيث كان مورده ذلك فات بفوات محليته له قطعا وانمــا مورده الرقبة الموجودة في كل رقيق فيتحقق بتحقق محله حتما ثم يزول بوقوع العتق في المواد التي سبب حرمتها محض القرابة النسبية كالمذكورات ويبقي في البواقي على حاله مستتبعا لجميع أحكامه المقصودة منه شرعا وأماحل الوط فليسمن تلك الاحكام فلا ضير في تخلفه عنه كما في المجوسية . والأمهات تعم الجدات وان علون والبنات تتناول بناتهن وانسفلن والأخوات ينتظمن الإخوات من الجهات الثلاث وكذا الباقيات والعمة كل أنثي ولدها من ولد والدك والحالة كل أنثي ولدهامن

و لدوالدتك قريبا أو بعيدا و بنات الأخ و بنات الأخت تتناول القربي والبعدي ﴿ وأمهاتُكُم اللَّتِي أَرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة ﴾ نزل الله تعالى الرضاعة منزلة النسب حتى سمى المرضعة أما للرضيع والمراضعة أختا و كذلك زوج المرضعة أبوه وأبواه جداه وأخته عمته وكل ولدولدله منغير المرضعة قبل الرضاع وبعده فهم اخوته وأخواته لأبيه وأم المرضعة جدته وأختها خالته وكل من ولدلها من هذا الزوج فهم اخوته وأخواته لأبيه وأمه ومن و لدلها من غيره فهم اخوته وأخواته لأمه ومنه قوله عليه السلام يحرم من الرضاع مايحرم من النسب وهو حكم كلي جار على عمومه وأما أمأخيه لأب وأخت ابنه لأم وأم أم ابنه وأم عمه وأم خاله لأب فليست حرمتهن من جهة النسب حتى يحل بعمومه ضرورة حلمن في صور الرضاع بل من جهة المصاهرة ألايري أن الأولى موطوعة أبيه والثانية بنت موطوعته والثالثة أمموطوعته والرابعة موطوءة جده الصحيح والخامسة موطوءة جده الفاسد ﴿ وأمهات نسائكم ﴾ شروع في بيان المحرمات من جهة المصاهرة اثر بيان المحرمات منجهة الرضاعة التي لها لحمة كلحمة النّسب والمراد بالنساء المنكوحات على الاطلاق سواءكن مدخولا بهن أولاوعليه جمهور العلماء. روى عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال في رجل تزوج امرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها انه لا بأس بأن يتزوج ابنتها و لايحلله أن يتزوج أمها وعن عمر وعمر ان بن الحصين رضي الله عنهما أن الام تحرم بنفس العقد وعن مسروق هي مرسلة فأرسلوا ماأرسل الله وعنابن عباس أبهموا ماأبهم الله خلا أنه روي عنه وعن على و زيد وابن عمر وابن الزبير رضي الله عنهم أنهم قرؤا وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن وعن جابر روايتان وعن سعيد بن المسيب عن زيد أنه اذا ماتت عنده فأخذ ميراثها كره أن يخلف على أمها واذا طلقها قبل أن يدخل بها فان شاء فعــل أقام الموت في ذلك مقام الدخول كما قام مقامه في باب المهر والعدة و يلحق بهن الموطوءات بوجه من الوجوه المعدودة فيا سبق والممسوسات ونظائرهن والأمهات تعم المرضعات كما تعم الجدات حسبما ذكر ﴿ و ربائبكم اللاتي في حجوركم ﴾ الربائب جمع ربيبة فعيل بمعنى مفعول والتا النقل الى الاسمية والربيب و لد المرأة من آخر سمى به لأنه يربه غالبا كما يرب ولده وان لم يكن ذلك أمرا مطردا وهو المعنى بكونهن في الحجور فان شأنهن الغالب المعتاد أن يكن فىحضانة أمهاتهن تحت حماية أزواجهن لاكونهن كذلكبالفعل وفائدةوصفهن بذلكتقوية علة الحرمةوتكميلها كما أنها النكتة فيايرادهن باسم الربائب دونبنات النساء فانكونهن بصدداحتضانهم لهنو في شرفالتقلب فيحجورهم وتحت حمايتهم وتربيتهم مما يقوى الملابسة والشبه بينهن وبين أو لادهم ويستدعى اجراءهن مجرى بناتهم لاتقييد الحرمة بكونهن في حجورهم بالفعل كما روى عن على رضي الله عنه وبه أخذ داود ومذهب جمهور العلماء ماذكر أو لا بخلاف مافي قوله تعالى ﴿من نسائكم اللاتي دخلتم بهن﴾ فانه لتقييدها بهقطعا فان كلمة من متعلقة بمحذوف وقع حالا من ربائبكم أو من ضميرها المستكن في الظرف لأنه لما وقع صلة تحمل ضميراً أي و ربائبكم اللاتي استقررن في حجوركم كأئنات من نسائكم الخ و لامساغ لجعله حالا من أمهات أو مما أضيفت هي اليه خاصة وهو بين لاسترة به و لامع ماذكر أو لاضرورة أن حاليته من ربائبكم أو من ضمير ا تقتضي كون كلمة من ابتدائية وحاليته من أمهات أو من نسائكم تستدعي كونها بيانية وادعاء كونها اتصالية منتظمة لمعني الابتداء والبيان أوجعل الموصول صفة للنساءين مع اختلاف عامليهما عما يجب تنزيه ساحة التنزيل عن أمثاله مع أنه سعى في اسكات ما نطق به النبي عليه الصلاة والسلام واتفق عليه الجمهور حسماذكر فيما قبل وأمامانقل من القراءة فضعيفة الرواية وعلى تقدير الصحة محمولة على النسخ ومعنى الدخول بهنادخالهنالستر والبا للتعديةوهي كناية عنالجماع كقولهم بني عليها وضربعايها الحجاب وفيحكمه اللس ونظائره كما مر ﴿ فَانَ لَمْ تَكُونُوا ﴾ أي فيما قبل ﴿ دخلتم بهن ﴾ أصلا ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ أي في نكاح ٢٤ - ابوالسعود - اول

الربائب وهو تصريح بما أشعر به ماقبله والفاء الأولى لترتيب مابعدها على ماقبلها فان بيان حكم الدخول مستتبع لبيان حكم عدمه ﴿ وحلائل أبنائكم ﴾ أي زوجاتهم سميت الزوجة حليلة لحلها للزوج أو لحلولها في محله وقيل لحل كل منهما ازار صاحبه و في حكمهن مزنياتهم ومن يجرين مجراهن من الممسوسات ونظائرهن وقوله تعالى ﴿ الذين من أصلابكم ﴾ لاخراج الادعيا ودون أبناء الاولاد والابناء من الرضاع فانهم وان سفلوا في حكم الابناء الصلبية ﴿ وأن تجمعوا بين الاحتين ﴾ في حيز الرفع عطفا على ماقبله من المحرمات والمراد به جمعهما في النكاح لا في ملك اليمين وأما جمعهما في الوطء بملك اليمين فملحق به بطريق الدلالة لاتحادهما في المدار ولقوله عليه الصلاة السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجمعن ماءه في رحم أختين بخلاف نفس ملك اليمين فانه ليس في معنى النكاح في الافضاء الى الوطء و لامستلزما له و لذلك يصح شراء المجوسية دون نكاحها حتى لو وطئهما لايحل له وطء احداهما حتى يحرم عليـه وط الأخرى بسبب من الاسباب وكذا لوتزوج أخت أمته الموطوعة لايحل لهوط احداهما حتى يحرم عليه الأخرى لأن المنكوحة موطوعة حكما فكائنه جمعهما وطأ واسناد الحرمة الى جمعهما لاالى الثانية منهما بأن يقال وأخوات نسائكم للاحتراز عن افادة الحرمة المؤبدة كما في المحرمات السابقة ولكونه بمعزل من الدلالة على حرمة الجمع بينهما على سبيل المعية ويشترك في هذا الحكم الجمع بين المرأة وعمتها ونظائرها فانمدار حرمة الجمع بين الأختين افضاؤه الى قطع ماأم الله بوصله وذلك متحقق في الجمع بينهؤلاء بلأو لىفان العمةوالخالة بمنزلةالام فقوله عليه السلام لاتنكح المرأة على عمتها و لاعلى خالتها و لاعلى ابنة أخيها و لاعلى ابنة أختهامن قبيل بيان التفسير لابيان التغيير وقيل هو مشهور يجوزبه الزيادة على الكتاب ﴿ الاماقد ساف ﴾ استثنا منقطع أىلكن ماقدمضي لاتؤاخذونبهو لاسبيل الىجعله متصلا بقصدالتأ كيد والمبالغة كمامر فيماسلف لانقوله تعالى ﴿ أَنِ الله كَانَ غَفُورًا رحيمًا ﴾ تعليل ا أفاده الاستثناء فيتحتم الانقطاع وقال عطاء والسدى معناه الاما كان من يعقوب عليه السلام فانه قدجمع بيزلياأم يهوذا وبين راحيل أميوسف عليه الصلاة والسلام و لايساعده التعليل لأن مافعله يعقوب عليه السلام كان حلالا في شريعته وقال ابن عباس رضي الله عنهما كان أهل الجاهلية يحرمون ماحرم الله تعالى الاامرأة الأب والجمع بين الاختين وروى هشام بن عبد الله عن محمد بن الحسن أنه قال كان أهل الجاهلية يعرفون هذه المحرمات الااثنتين نكاح امرأة الأب والجمع بين الاختين ألايري أنه قدعقب النهي عن كل منهما بقوله تعالى الاماقد سلف وهذا يشيرالي كون الاستثناء فيهما على سنن واحدو يأباه اختلاف التعليلين ﴿ والمحصنات ﴾ بفتح الصادوهن ذوات الأزواج أحصنهن التزوج أوالأزواج أوالاولياء أي أعفهن عن الوقوع في الحرام وقرى على صيغة اسم الفاعل فانهن أحصن فروجهن عن غير أز واجهن أوأحصن أز واجهن وقيل الصيغة للفاعل على القراءة الاولى أيضًا وفتح الصاد محمول على الشذوذكما في نظيريه ملقح ومسهب من ألقح وأسهب قيل قدورد الاحصان في القرآن بازاء أربعة معان الأول التزوج كما في هذه الآية الكريمة الثاني العفة كمافي قوله تعالى محصنين غير مسافحين الثالث الحرية كما في قوله تعالى ومن لم يستطع منسكم طو لا أن ينكح المحصنات والرابع الأسلام كما في قوله تعالى فاذا أحصن قيــل في تف بيره أي أسلمن وهي معطوفة على المحرمات السابقة وقوله تعالى ﴿ مَنَ النَّسَاءُ ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا منها أي كائنات من النساء وفائدته تأكيد عمومها لادفع توهم شمولها للرجال بناءعلى كونها صفة للانفسكا توهم ﴿ الاماملكت أيمانكم ﴾ استثناء من المحصنات استثناء النوع من الجنسأي ملكتموه واسناد الملك الى الأيمان لماأنّ سببه الغالب هو الصفة الواقعة بها وقد اشتهر ذلك في الارقاء لاسيما في اناثهم وهن المرادات همنارعاية للمقابلة بينه و بين ملك النكاح الوارد على الحرائر والتعبير عنهن بمالاسقاطهن بمافهن من قصور الرق عن رتبة العقلا وهي اماعامة حسب عموم

صلتها فالاستثناء حينئذ ليس لاخراج جميع أفرادها من حكم التحريم بطريق شمول النفى بل بطريق نفي الشمول المستلزم لاخراج بعضها أي حرمت عليكم المحصنات على الاطلاق الا المحصنات اللاتي ملكتموهن فانهن لسن من المحرمات على الاطلاق بل فيهن من لايحرم نكاحهن في الجملة وهن المسبيات بغير أز واجهن أو مطلقا حسب اختلاف الرأيين واما خاصة بالمذكورات فالمعنى حرمت عليكم المحصنات الااللاتي سبين فان نكاحهن مشروع في الجملة أى لغير ملاكهن وأما حلهن لهم بحكم ملك اليمين فمفهوم بدلالة النص لاتحاد المناط لابعبارته لما عرفت من أن مساق النظم الكريم لبيان حرمة التمتع بالمحرمات المعدودة بحكم ملك النكاح وانما ثبوت حرمة التمتع بهن بحكم ملك اليمين بطريق دلالة النص وذلك مما لا يحرى فيه الاستثناء قطعا وأما عـ دهن من ذوات الازواج مع تحقق الفرقة بينهن و بين أزواجهن قطعا بالتباين أو بالسي على اختلاف الرأيين فمبني على اعتقاد الناس حيث كانو احينئذ غافلين عن الفرقة ألايري الى ماروي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه من أنه قال أصبنا يوم أوطاس سبايا لهن أزواج فكرهنا أن نقع عليهن فسألنا النبي عليه السلام و فى رواية عنه قلنا يارسول الله كيف نقع على نساء قد عرفنا أنسابهن وأز واجهن فنزلت والمحصنات من النساء الا ماماكت أيمانكم فاستحللناهن و في رواية أخرى عنه ونادي منادي رسو لالله صلى الله عليه وسلم ألا لا توطأحامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض فأباح وطأهن بعد الاستبراء وليس فى ترتيب هذا الحكم على نزول الآية الكريمة مايدل على كونها مسوقة له فان ذلك أنما يتوتف على افادتها له بوجه من وجوه الدلالة لاعلى افادتها بطريق العبارة أونحوهاً. هذا وقدروى عن أبي سعيد رضي الله عنه أنه قال انها نزلت في نساء كن يهاجرن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهن أزواج فيتزوجهن بعض المسلمين ثم يقدم أزواجهن مهاجرين فنهى عن نكاحهن فالمحصنات حينئذ عبارةعن مهاجرات يتحقق أويتوقع من أزواجهن الاسلام والمهاجرة ولذلك لم يزل عنهن اسم الاحصان والنهي لتحريم المحقق وتعرف حال المتوقع والا فماعداهن بمعزل من الحرمة واستحقاق اطلاق الاسم عليهن كيف لاوحين انقطعت العلاقة بين المسبية و زوجها مع اتحادهما فى الدين فلائن تنقطع مابين المهاجرة و زوجها أحق وأو لى كما يفصح عنه قوله عز وجل فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لاهن حل لهم و لاهم يحلون لهن ﴿ كتاب الله ﴾ مصدر مؤكد أي كتب الله ﴿عليكم ﴾ تحريم هؤلاء كتابا وفرضه فرضا وقيل منصوب على الاغراء بفُعل مضمر أي الزموا كتاب الله وعليكم متعلق اما بالمصدر واما بمحذوف وقع حالا منه وقيل هو اغراء آخر مؤكد لما قبله قد حذف مفعوله لدلالة المذكور عليه أو بنفس عليكم على رأى من جوز تقديم المنصوب في باب الاغراكم في قوله ياأيها المائح دلوى دونكا انى رأيت الناس يحمدونكا

وقرى كتب الله بالجمع والرفع أى هذه فرائض الله عليكم وقرى كتب الله بلفظ الفعل ﴿ وأحل لكم ﴾ عطف على حرمت عليكم الخ وتوسيط قوله تعالى كتاب الله عليكم بينه ماللمبالغة في الحمل على المحافظة على المحرمات المذكورة وقرى على صيغة المبنى للفاعل فيكون معطوفا على الفعل المقدر وقيل بل على حرمت الخ فانهما جملتان متقابلتان مؤسستان للتحريم والتحليل المنوطين بأم الله تعالى و لاضير في اختلاف المسند اليه بحسب الظاهر لاسيما بعد ماأكدت الاولى بما يدل على أن المحرم هو الله تعالى ﴿ ماورا ولكم من الشارة الى ماذكر من المحرمات المعدودة أى أحل لكم نكاح ماسواهن انفرادا وجمعا ولعل ايثار اسم الاشارة المتعرض لوصف المشاراليه وعنوانه على الضمير المتعرض للذات فقط لتذكير ما في كل واحدة منهن من العنوان الذي عليه يدو رحكم الحرمة فيفهم مشاركة من في معناهن لهن فيها بطريق الدلالة كما سلف وقيل الدلالة فان حرمة الجمع بين المرأة وعمتها و بينها و بين خالتها ليست بطريق العبارة بل بطريق الدلالة كما سلف وقيل الدلالة فان حرمة الجمع بين المرأة وعمتها و بينها و بين خالتها ليست بطريق العبارة بل بطريق الدلالة كما سلف وقيل

ليس المراد بالاحلال الاحلال مطلقا أي على جميع الأحوال حتى يرد أنه يلزم منه حل الجمع بين المرأة وعمتها وبينها وبين خالتها بل انما هو احلالهن في الجملة أي على بعض الاحوال و لا ريب في حل نكاحهن بطريق الانفراد ولا يقدح فى ذلك حرمته بطريق الجمع ألايرى أن حرمة نكاح المعتدة والمطلقة ثلاثا والخامسة ونكاح الأمة على الحرة ونكاح الملاعنة لا تقدح في حل نكاحهن بعد العدة و بعد التحليل و بعد تطليق الرابعة وانقضاء العدة و بعد تطليق الحرة و بعد اكذاب الملاعن نفسه وأنت خبير بأن الحل يجب أن يتعلق ههنا بما تعلق به ألحرمة فيما ساف وقد تعلق هناك بالجمع فلابدأن يتعلق الحل همنا به أيضا ﴿ أَن تبتغوا ﴾ متعلق بالفعلين المذكورين على أنه مفعول له لكن لاباعتبار ذاتهما بل باعتبار بيانهما واظهارهما أي بين لكم تحريم المحرمات المعدودة واحلال ماسواهن ارادة أن تبتغوا بأمو الكم والمفعول محذوف أى تبتغوا النساء أو متروك أي تفعلوا الابتغاء ﴿ بِأُمُوالَكُمِ ﴾ بصرفها الى مهورهن أو بدل اشتمال مما و راء ذلكم بتقدير ضمير المفعول ﴿محصنين ﴾ حال من فاعلَ تبتغوا والاحصان العفة وتحصين النفس عن الوقوع فيما يوجب اللوم والعقاب ﴿ غير مسًا فين ﴾ حال ثانية منه أو حال من الضمير في محصنين والسفاح الزنا والفجور من السفح الذي هو صب المني سمى به لانه الغرض منه ومفعول الفعلين محذوف أي محصنين فروجكم غير مسافحين الزواني وهي في الحقيقة حال مؤكدة لأن المحصن غير مسافح البتة وما في قوله تعالى ﴿ فما استمتعتم به منهن ﴾ اما عبارة عن النساء أو عما يتعلق بهن من الافعال وعلى التقديرين فهي اما شرطية مابعدها شرَطها واما مُوصولة مابعدها صلتها وأياً ماكان فهي مبتدأ خبرها على تقدير كونها شرطية اما فعل الشرط أو جوابه أوكلاهما على الخلاف المعروفوعلى تقدير كونهاموصولة قوله تعالى ﴿ فَآتُوهِن أَجُورِهِن ﴾ والفاء لتضمن الموصول معنى الشرط ثم على تقدير كونها عبارة عن النساء فالعائد الى المبتدا هو الضمير المنصوب في فآتوهن سواء كانت شرطية أو موصولة ومن بيانية أو تبعيضية محلما النصب على الحاليـة من الضمير المجرور في به والمعنى فأى فرد استمتعتم به أو فالفرد الذي استمتعتم به حالكونه من جنس النساء أو بعضهن فآتوهن أجورهن وقد روعي تارة جانب اللفظ فأفرد الضمير أو لا وأخرى جانب المعني فجمع ثانيا وثالثا وأماعلي تقدير كونها عبارة عما يتعلق بهن فمن ابتدائية متعلقة بالاستمتاع والعائد الى المبتدا محذوف والمعني أى فعل استمتعتم به من جهتهن من نكاح أو خلوة أو نحو هما أو فالفعل الذي استمتعتم به من قبلهن من الافعال المذكورة فآتوهن أجورهن لأجله أو بمقابلته والمراد بالاجور المهور فانها أجور أبضاعهن ﴿ فريضة ﴾ حال من الاجور بمعنى مفروضة أو نعت اصدر محذوف أى ايتاء مفروضا أو مصدر مؤكد أى فرضَ ذلك فريضة أى لهن عاليكم ﴿ وَلَاجِنَاحَ عَالِيكُمْ فَيَمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ ﴾ أَى لَاأَتُمْ عَالِيكُمْ فَيَمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِن الحَطَّ عَنِ المهر أَو الابراء منــه على طريقة قوله تعالى فانطبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه اثر قوله تعالى و آتوا النساء صدقاتهر. وقوله تعالى الا أن يعفون وتعميمه للزيادة على المسمى لايساعده رفع الجناح عن الرجال لأنها ليست مظنة الجناح الا أن يجعل الخطاب للأوواج تغليبا فان أخذ الزيادة على المسمى مظنة الجناح على الزوجة وقيل فما تراضيتم به من نفقة ونحوها وتيل من مقام أوفراق و لا يساعده قوله تعالى ﴿ من بعــد الفريضة ﴾ اذ لا تعاق لهما بالفريضة الا أن يكون الفراق بطريق المخالعة وقيل نزلت في المتعة التي هي النكاح الى وقت معلوم من يوم أو أكثر سميت بذلك لان الغرض منها مجرد الاستمتاع بالمرأة واستمتاعها بمـايعطي وقد أبيحت ثلاثة أيام حين فتحت مكة شرفها الله تعالى ثم نسخت لمــا روى أنه عليه السلام أباحها ثم أصبح يقول ياأيها الناس اني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء ألا ان الله حرم ذلك الى يوم القيامة وقيل أبيح مرتين وحرم مرتين و روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه رجع عن القول بحو ازه عند

موته وقال اللهم اني أتوب اليك من قولي بالمتعــة وقولي في الصرف ﴿ ان الله كان عليما ﴾ بمصالح العباد ﴿ حكيما ﴾ فيا شرع لهم من الأحكام ولذلك شرع لكم هذه الأحكام اللائقة بحالكم ﴿ وَمِن لَم يُستطع منكم ﴾ من اماشرطية مابعدها شرطها أوموصولة مابعدها صلتها والظرف متعلق بمحذوف وقع حالامن فاعل يستطع أي حالكونه منكم وقوله تعالى ﴿طُولا﴾ أوغني وسعة أي اعتلاء ونيلا وأصله الزيادةوالفضل مفعول ليستطع وقوله عز وجل ﴿أَنْ ينكح المحصنات المؤمنات ﴾ اما مفعول صريح لطولا فان اعمال المصدر المنون شائع ذائع كم في قوله تعالى أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذا مقربة كائنه قيل ومن لم يستطع منكم أن ينال نكاحهن واما بتقدير حرف الجر أي ومن لم يستطع منكم غني الى نكاحهن أو لنكاحهن فالجارفي محل النصب صفة لطولا أي طولا موصـ لا اليه أو كائنا له أو على نكاحهن على أن الطول بمعنى القدرة. في القاموس الطول والطائل والطائلة الفضل والقدرة والغني والسعة ومحل أن بعد حذف الجار نصب عند سيبويه والفراء وجر عند الكسائي والاخفش واما بدل من طولا لأن الطول فضل والنكاح قدرة واما مفعول ليستطع وطولا مصدر مؤكدله لأنه بمعناه اذ الاستطاعة هي الطول أو تمييز أي ومن لم يستطع منكم نكاحهن استطاعة أو من جهة الطول والغني أي لامن جهة الطبيعة والمزاج فان عدم الاستطاعة من تلك الجهة لاتعلق له بالمقام والمراد بالمحصنات الحرائر بدليل مقابلتهن بالمملوكات فان حريتهن أحصنتهن عن ذل الرق والابتذال وغيرهما من صفات القصور والنقصان وقوله عز وجل ﴿ فَمَا ملكت أيمانكم ﴾ اما جواب للشرط أو خبر للموصول والفاء لتضمنه معنى الشرط والجار متعلق بفعل مقدر حــ نف مفعوله وما موصولة أي فلينكح امرأة أو أمة من النوع الذي ملكته أيمانكم وهوفي الحقيقة متعلق بمحذوف وقع صفة لذلك المفعول المحذوف ومن تبعيضية أي فلينكح امرأة كائنة من ذلك النوع وقيل من زائدة والموصول مفعول للفعل المقدر أي فلينكح ماملكته أيمانكم وقوله تعالى ﴿ من فتياتكم المؤمنات ﴾ في محل النصب على الحالية من الضمير المقدر في ملكت الراجع الى ما وقيل هو المفعول للفعل المقدر على زيادة من وبما ملكت متعلق بنفس الفعل ومن لابتــداء الغاية أو بمحذوف وقع حالا من فتياتكم ومن للتبعيض أي فلينكح فتياتكم كائنات بعضماملكت أيمانكم والمؤمناتصفة لفتياتكم علىكل تقدير وقيل هو المفعول للفعل المقدر ومما ملكت على ماتقدم آنفا ومن فتياتكم حال من العائد المحـذوف وظاهر النظم الكريم يفيد عدم جواز نكاح الامة للمستطيع كما ذهب اليه الشافعي رحمه الله تعالى وعدم جواز نكاح الامة الكتابية أصلا كماهو رأى أهل الحجاز وقد جو زهما أبو حنيفة رحمه الله تعالى متمسكا بالعمومات فمحمل الشرط والوصف هو الافضلية و لا نزاع فيها الأحد وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال وبمـا وسع الله على هذه الامة نكاح الامة واليهودية والنصرانية وانكان موسرا وقوله تعالى ﴿ والله أعلم بايمانكم ﴾ جملة معترضة جيء بها لتأنيسهم بنكاح الاماء واستنزالهم من رتبة الاستنكاف منه ببيان أن مناط التفاضل ومدار التفاخر هو الايمـان دون الاحساب والانساب على مانطق به قوله عز قائلا ياأيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعو با وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم والمعنى أنه تعالى أعلم منكم بمراتبكم فى الايمــان الذى به تنتظم أحوال العباد وعليه يدو رفلك المصالح فى المعاش والمعاد ولا تعلق له بخصوص الحرية والرق فرب أمة يفوق ايمانها ايمان الحرائر وقوله تعالى ﴿ بعضكم من بعض ﴾ ان أريد به الاتصال من حيث الدين فهو بيان لتناسبهم من تلك الحيثية اثر بيان تفاوتهم فيذلك وان أريد به الاتصال منحيث النسب فهو اعتراض آخر مؤكد للتأنيس من جهة أخرى والخطاب في الموضعين اما لمن كما في الخطاب الذي يعقبه قد روعي فيما سبق جانب اللفظ وههنا جانب المعني والإلتفات للاهتمام بالترغيب والتأنيس واما لغيرهم من المسلمين

كالخطابات السابقة لحصول الترغيب بخطابهم أيضا وأيآماكان فاعادة الأمربالنكاح على وجه الخطاب في قوله تعالى ﴿ فَانَكُمْ حُوهُنَ ﴾ مع انفهامه من قوله تعالى فما ملكت أيمانكم حسبها ذكر لزيادة الترغيب في نكاحهن وتقييده بقوله تعالى ﴿ باذن أهلهن ﴾ وتصديره بالفا وللايذان بترتبه على مافيله أي واذ قد وقفتم على جلية الأمر فانكحوهن باذن مواليهن والاتترفعواءنهن و في اشتراط اذن المو الي دون مباشرتهم للعقد اشعار بجو از مباشرتهن له ﴿ و آتوهن أجو رهن ﴾ أى مهورهن ﴿ بالمعروف ﴾ متعلق بآتوهن أى أدوا اليهن مهورهن بغير مطل وضر ار والجاء الى الاقتضاء واللزحسما يقتضيه الشرع والعادة ومن ضرورته أن يكون الاداء اليهن باذن الموالي فيكون ذكر ايتائهن لبيان جواز الاداء اليهن لالكون المهور لهن وقيل أصله آتوا مواليهن فحذف المضاف وأوصل الفعل الى المضاف اليه ﴿ محصنات ﴾ حال من مفعول فانكحوهن أي حال كونهن عفائف عن الزنا ﴿غير مسافحات﴾ حال مؤكدة أي غير مجاهرات به ﴿ وَلاَ متخذات أخدان ﴾ عطف على مسافحات و لا لتأكيد ماً في غير من معنى النفي والخدن الصاحب قال أبو زيد الاخدان الاصدقاء على الفاحشة والواحد خدن وخدين والجمع للمقابلة بالانقسام على معنى أن لايكون لواحدة منهن خدنلاعلى معنى أن لا يكون لها أخدان أي غير مجاهرات بالزنا و لا مسرات له وكان الزنا في الجاهلية منقسما الى هذين القسمين ﴿ فَاذَا أَحْصَنَ ﴾ أي بالتزويج وقرى على البنا اللفاعل أي أحصن فروِجهن أو أزواجهن ﴿ فَانَ أَتَيْنَ بِفَاحَشَةً ﴾ أى فعلن فاحشة وهي الزنا ﴿ فعليهن ﴾ فثابت عليهن شرعا ﴿ نصف ماعلى المحصنات ﴾ أى الحرائر الابكار ﴿ من العذاب ﴾ من الحد الذي هو جلد مائة فنصفه خمسون كما هو كذلك قبل الاحصان فالمراد بيان عدم تفاوت حدَّهن بالاحصان كتفاوت حد الحرائر فالفاء في فان أتين جواب اذا والثانية جواب انوالشرط الثاني مع جوابه مترتب على وجود الاولكما في قولك اذا أتيتني فانلم أكرمك فعبدي حر ﴿ ذلك ﴾ أي نكاح الاما و ﴿ لمن خشى العنت منكم ﴾ أى لمن خاف وقوعه في الاثم الذي تؤدى اليه غلبة الشهوة وأصل العنت انكسار العظم بعدد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر يعترى الانسان بعد صلاح حاله و لا ضرر أعظم من مواقعة المآثم بارتكاب أفحش القبائح وقيل أريد به الحد لانهاذا هويها يخشىأن يواقعها فيحد والاولهو اللائق بحال المؤمن دون الثاني لايهامه أن المحذو رعنده الحد لاما يوجبه ﴿ وأن تصبروا ﴾ أي عن نكاحهن متعففين كافين أنفسكم عما تشتهيه من المعاصى ﴿ خير لَكِم ﴾ من نكاحهن وان سبقت كلمة الرخصة فيهلما فيهمن تعريض الولدللرق قال عمر رضي الله عنه أيماحر تُزوج بأمة فقدأرق نصفه وقال سعيد بن جبير مانكاح الامة من الزنا الاقريب و لان حق المولى فيها أقوى فلا تخلص للزوج خلوص الحرائر و لأن المولى يقـدر على استخدامها كيفها يريد فى السفر والحضر وعلى بيعها للحاضر والبادى وفيه من اختلال حال الزوج وأو لاده مالا مزيد عايه و لأنها عتهنة مبتذلة خراجة و لاجة وذلك كله ذل ومهانة سارية الى الناكح والعزة هي اللائقة بالمؤمنين ولان مهرها لمولاها فلا تقدرعلي التمتع به ولا على هبته للزوج فلا ينتظم أمر المنزل وقــد قال عليه السلام الحرائر صلاح البيت والاماء هلاك البيت ﴿ وَاللَّهُ غَفُورَ ﴾ مبالغ في المغفرة فيغفر لمن لم يصبرعن نكاحهن مافي ذلك من الامور المنافية لحال المؤمنين ﴿ رحيم ﴾ مبالغ في الرحمة و لذلك رخص لكم في نكاحهن ﴿ يريد الله ليبين لكم ﴾ استئناف مسوق لتقرير ماسبق من الاحكام وبيان كونها جارية على مناهج المهتدين من الانبياء والصالحين قيل أصل النظم الكريم يريد الله أن يبين لكم فزيدت اللام لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للارادة ومفعول يبين مجذوف ثقة بشهادة السباق والسياق أي يريد الله أن يبين لكم ماهو خنى عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم أوما تعبدكم به من الحلال والحرام وقيل مفعول يريد محذوف تقـديره يريد الله تشريع ما شرع من التحريم

والتحليل لأجل التبيين لكم وهـذا مذهب البصريين ويعزى الى سيبويه وقيل أن اللام بنفسها ناصبة للفعل من غير اضمار أن وهي وما بعدهامفعول للفعل المتقدم فان اللام قد تقــام مقام أن في فعل الارادة والامر فيقال أردت لأذهب وأن أذهب وأمرتك لتقوم وأن تقوم قال تعالى يريدون ليطفئوا نورالله و في موضع يريدون أن يطفئوا وقال تعالى وأمرنا لنسلم وفى موضع وأمرت أن أسلم وفى آخر وأمرت لاعدل بينكم أى أن أعدل بينكم وهذا مذهب الكوفيين ومنعه البصريون وقالوا ان وظيفة اللام هي الجر والنصب فيما قالوا باضمار أن أي أمرنا بمــأ أمرنا لنسلم ويريدون مايريدون ليطفئوا وقيل يؤول الفعل الذي قبل اللام بمصدر مرفوع بالابتداء ويجعل مابعده خبراً له كما فى تسمع بالمعيدى خـيرمن أن تراه أى أن تسمع به و يعزى هذا الرأى الى بعض البصريين ﴿ وَ يَهْدِيكُمْ سنن الذين من قبلكم ﴾ من الانبياء والصالحين لتقتدوا بهم ﴿ وَ يتوب عليكم ﴾ اذ أتيتم اليه تعالى عما يقع منكم من ا التقصير والتفريط في مراعاة ما كلفتموه من الشرائع فان المكلفَ قلما يخلومن تقصير يستدعى تلافيه بالتوبة ويغفر الكم ذنوبكم أو يرشدكم الى ماير دعكم عن المعاصى و يحثكم على التوبة أو الى ما يكون كفارة لسيئاتكم وليس الخطاب لجميع المكلفين حتى يتخلف مراده تعالى عن ارادته فيمن لم يتب منهم بل لطائفة معينة حصلت لهم هذه التوبة ﴿ والله عليم ﴾ مبالغ في العلم بالأشياء التي من جملتها ماشرع لكم من الاحكام ﴿حكيمِ ﴾ مراع في جميع أفعاله الحكمة والمصلحة ﴿ والله يريد أن يتوب عليكم ﴾ جملة مبتدأة مسوقة لبيان كمال منفعة ماأراده الله تعالى وكمال مضرة مايريد الفجرة لا لبيان ارادته تعالى لتوبته عليهم حتى يكون من باب التكرير للتقرير ولذلك غير الاسلوب الى الجملة الاسمية دلالة على دوام الارادة ولم يفعل ذلك في قوله تعالى ﴿ و يريد الذين يتبعون الشهوات ﴾ للاشارة الى الحدوث وللايمــــاء الى كمال المباينة بين مضمونى الجملتين كما مر فى قوله تعالى الله ولى الذين آمنوا الآية والمراد بمتبعى الشهوات الفجرة فان اتباعها الائتمار بها وأما المتعاطى لما سوغه الشرع من المشتهيات دون غيره فهو متبع له لالها وقيل هم اليهود والنصارى وقيل هم المجوس حيث كانوا يحلون الاخوات من الأب وبنات الآخ وبنات الاخت فلما حرمهن الله تعالى قالوا فانكم تحلون بنت الخالة وبنت العمة مع أن العمة والخالة عليكم حر امفانكحو ابنات الأخو الأخت فنزلت ﴿ أَن تميلوا ﴾ عن الحق بمو افقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات وتكونوا زناة مثلهم وقرى بالياء التحتانية والضمير للذين يتبعون الشهوات ﴿ميلا عظيما ﴾ أي بالنسبة الى ميل من اقترف خطيئة على ندرة بلا استحلال ﴿ يريد الله أن يخفف عنكم ﴾ بما مر من الرخص مافى عهدتكم من مشاق التكاليف والجملة مستأنفة لامحل لها من الاعراب ﴿ وخلق الانسان ضعيفًا ﴾ عاجزاً عن مخالفة هو اه غير قادر على مقابلة دواعيه وقو المحيث لا يصبر عن اتباع الشهوات و لا يستخدم قواه في مشاق الطاعات وعن الحسن ان المراد ضعف الخلقة و لا يساعده المقام فان الجلة اعتراض تذييلي مسوق لتقرير ماقبله من التخفيف بالرخصة في نكاح الاما وليس لضعف البنية مدخل في ذلك وانما الذي يتعلق به التخفيف في العبادات الشاقة وقيل المراد به ضعفه في أمر النساء خاصة حيث لا يصبر عنهن وعن سعيد بن المسيب ماأيس الشيطان من بني آدم قط الاأتاهم من قبل النساء فقد أتى على ثمانون سنة وذهبت احدى عيني وأنا أعشو بالأخرى وان أخوف ماأخاف على فتنة النساء وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما وخلق الانسان على البناء للفاعل والضمير لله عز وجل وعنه رضي الله عنه ثماني آيات في سورة النساء هن خير لهذه الأمة بماطلعت عليه الشمس وغربت يريد الله ليبين لكم والله يريد أن يتوب عليكم يريد الله أن يخفف عنكم ان تجتنبوا كبائر ماتنهو نعنه انالله لا يغفر أن يشرك به و يغفر مادون ذلك لمن يشاء ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ومن يعمل سوءاً

أو يظلم نفسه ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم ﴿ ياأيها الذين آمنو ا لاتأكلوا أموالـكم بينكم بالباطل﴾ شروع في بيان بعض الحرمات المتعلقة الاموال والأنفس أثر بيان الحرمات المتعلقة بالابضاع وتصدير الخطاب بالنــداء والتنبيه لاظهاركمال العناية بمضمونه والمراد بالباطل مايخالف الشرع كالغصب والسرقة والخيانة والقهار وعقود الربا وغير ذلك ممالم يبحه الشرع أى لا يأكل بعض كم أمو ال بعض بغير طريق شرعى ﴿ الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ﴾ استثناء منقطع وعن متعلقة بمحذوف وقع صفة لتجارة أى الا أن تكون التجارة تجارة صادرة عن تراضكما في قوله اذا كان يوما ذا كواكب أشنعا أى اذا كان اليوم يوما الخ أو الاأن تكون الأمو ال أموال تجارة وقرى عجارة بالرفع على أنكان تامة أي ولكن اقصدواكون تجارة عن تراض أي وقوعها أو ولكن وجو د تجارة عن تراض غير منهي عنه وتخصيصها بالذكر منبين سائرأسباب الملك اكونها معظمها وأغلبها وقوعا وأوفقها لذوى المروءات والمرادبالتراضي مراضاة المتبايعين فيما تعاقداعليه في حال المبايعة وقت الايجاب والقبول عندنا وعندالشافعي رحمه الله حالة الافتراق عن مجلس العقد ﴿ و لا تقتلوا أنفسكم ﴾ أي من كان من جنسكم من المؤمنين فان كلهم كنفس واحدة وعن الحسن لاتقتلوا اخوانكم والتعبير عنهم بالأنفس للمبالغة في الزجر عن قتلهم بتصويره بصورة مالايكاديفعله عاقل أو لاتهلكوا أنفسكم بتعريض اللعقاب باقتراف مايفضي اليه فانه القتل الحقيقي لهاكما يشعربه ايراده عقيب النهي عن أكل الحرام فيكون مقرراً للنهى السابق وقيل لاتقتلوا أنفسكم بالبخع كما يفعله بعض الجهلة أو بارتكاب مايؤدى الى القتل من الجنايات وقيل بالقائها في التهاكة وأيد بما روى عن عمرو بن العاص أنه تأوله بالتيمم لخوف البرد فلم ينكر عليه النبي عليه الصلاة والسلام وقرىء ولاتقتلوا بالتشديدللتكثير وقدجمع فىالتوصية بينحفظ النفس وحفظ المال النهشقيقها منحيث أنهسبب لقوامها وتحصيل كالاتها واستيفا فضائلها وتقديم النهي عن التعرض له لكثرة وقوعه (ان الله كان بكم رحيا) تعليل للنهى بطريق الاستئناف أى مبالغا فىالرحمة والرأفة و لذلك نها كم عمــا نهـى فان فىذلك رحمة عظيمة لـكم بالزجر عن المعاصي وللذين هم في معرض التعرض لهم بحفظ أموالهم وأنفسهم وقيل معناه انه كان بكم ياأمة محمدرحيا حيث أمر بني اسرائيل بقتامهم أنفسهم ليكون توبة لهم وتمحيصا لخطاياهمولم يكلفكم تلك التكاليف الشاقة ﴿ وَمِن يَفعل ذلك ﴾ اشارة الى القتل خاصة أو لما قبله من أكل الأمو ال ومافيه من معنى البعد للايذان ببعد منزلتهما في الفساد ﴿عدوانا وظلماك أى افراطا فى التجاو زعن الحدواتيانا بما لايستحقه وقيل أريد بالعدوان التعدى على الغير وبالظّم الظلم على النفس بتعريضها للعقاب ومحلهما النصب على الحالية أو على العلية أى معتديا وظالمًا أو للعدوان والظلم وقرىء عدوانا بكسر العين ﴿ فسوف نصليه ﴾ جواب للشرط أن ندخله وقرى ً بالتشديد من صلى و بفتح النون من صلاه يصليه ومنه شاة مصليةً و يصليه باليا والضمير لله تعالى أو لذلك من حيث أنه سبب للصلى ﴿ نارا ﴾ أى نارا مخصوصة هائلة شديدة العذاب ﴿ وَكَانَ ذَلَكَ ﴾ أي اصلاؤه النار ﴿ على الله يسيرا ﴾ لتحقق الداعي وعدم الصارف واظهار الاسم الجليل بطريق الالتفات لتربية المهابة وتأكيد استقلال الاعتراض التذييلي ﴿ ان تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه ﴾ أى كُبائر الذنوب التي نهاكم الشرع عنها ما ذكر ههنا ومالم يذكر وقرى كبير على أرادة الجنس ﴿ نَكُفُرُ عَنَكُمْ ﴾ بنون العظمة على طريقة الالتفات وقرى وباليا وبالاسناد اليه تعالى والتكفير اماطة المستحق من العُقاب بثو ابأزيد أو بتوبة أىنغفرلكم ﴿سيئاتكم﴾ صغائركمونمحهاعنكم. قال المفسر ون الصلاة الى الصلاة والجمعة الى الجمعة و رمضان الى رمضان مكفرات لمايينهن من الصغائر اذا أجتنبت الكبائر واختلف في الكبائر والأقرب أن الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه الحد أوصرح بالوعيد فيه وقيل ماعلم حرمته بقاطع وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنها سبع الاشراك

بالله تعالى وقتل النفس التي حرمها الله تعالى وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والربا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين وعن على رضى الله عنه التعقب بعد الهجرة مكان عقوق الوالدين و زادا بن عمر رضى الله عنهما السبع وروى البيت الحرام وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن رجلاقال له الكبائر سبع قال هي الى سبعائة أقرب منها المسبع وروى عنه الى سبعين اذ لاصغيرة مع الاصرار و لا كبيرة مع الاستغفار وقيل أريد به أنواع الشرك لقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر مادون ذلك لمن يشاء وقيل صغر الذنوب و كبرها بالاضافة الى مافوقها وماتحتها و بحسب فاعلها بل بحسب الأوقات والأماكن أيضا فأكبر الكبائر الشرك وأصغر الصغائر حديث النفس ومايينهما وسايط يصدق عليه الأمران فن عن له أمران منها ودعت نفسه اليهما بحيث لايتمالك فكفها عن أكبرهما كفرعنه ما ارتكبه لما استحق على اجتناب الأكبر من الثواب ﴿ وندخلكم مدخلا ﴾ بضم الميم اسم مكان هو الجنة ﴿ كريما ﴾ أى حسنام ضيا أومصدر ميمي أى ادخالامع كرامة وقرى عفت الميم وهوأ يضا يحتمل المكان والمصدر ونصبه على الثانى بفعل مقدر مطاوع للهذكور أى ندخلكم فتدخلون مدخلا أو دخو لاكر يماكا في قوله

وعضة دهر ياابن مروان لم تدع من المال الا مسحت أومجلف

أى لم تدع فلم يبق الا مسحت الخ ﴿ و لا تتمنوا مافضل الله به بعضكم على بعض ﴾ أى عليكم ولعل ايثار الابهام عليه للتفادي عن المواجهة بما يشق عليهم. قال القفال لما نهاهم الله تعالى عن أكل أمو ال الناس بالباطل وقتل الأنفس عقبه بالنهي عما يؤدي اليه من الطمع في أموالهم وتمنيها وقيل نهاهم ولاعن التعرض لأموالهم بالجوارح ثم عن التعرض لها بالقلب على سبيل الحسدلتطهير أعمالهم الظاهرة والباطنة فالمعنى لاتتمنوا ماأعطاه الله تعالى بعضكم من الأمور الدنيوية كالجاه والمال وغير ذلك مما يجرى فيه التنافس دونكم فان ذلك قسمة من الله تعالى صادرة عن تدبير لائق باحوال العباد مترتب على الاحاطة بجلائل شئونهم ودقائقها فعلى كل أحدمن المفضل عليهم أن يرضى بمافسم الله له و لايتمني حظ المفضل و لا يحسده عليه لما أنه معارضة لحكم القدر المؤسس على الحكم البالغة لا لأن عدمه خير له و لا لأنه لو كان خلافه لكان مفسدةله كما قيل اذلا يساعده ماسياتي من الأمر بالسؤال من فضله تعالى فانه ناطق بأن المنهى عنه تمني نصيب الغير لاتمنى مازاد على نصيبه مطلقا هذا وقد قيل لما جعل الله تعالى فى الميراث للذكر مثل حظ الانثيين قالت النساء نحن أحوج أن يكون لنا سهمان وللرجال سهم واحد لأنا ضعفاء وهم أقوياء وأقدر على طلب المعاش منا فنزلت وهـذا هو الانسب بتعليل النهى بقوله عزوجل ﴿ للرجال نصيب مـا اكتسبوا وللنساء نصيب مـا اكتسبن ﴾ فانه صريح في جريان التمني بين فريقي الرجال والنساء ولعل صيغة المذكر في النهي لما عبر عنهن بالبعض والمعني لكل من الفريقين في الميراث نصيب معين المقدار بما أصابه بحسب استعداده وقد عبر عنه بالاكتساب على طريقة الاستعارة التبعية المبنية على تشبيه اقتضاء حاله لنصيبه باكتسابه اياه تأكيدا لاستحقاق كل منهما لنصيبه وتقوية لاختصاصه به بحيث لا يتخطاه الىغيره فان ذلك بما يوجبه الانتهاء عن التمنى المذكور وقوله تعالى ﴿ واسألوا الله من فضله ﴾ عطف على النهي وتوسيط التعليل بينهما لتقرير الانتها مع مافيه من الترغيب في الامتثال بالأمر كأنه قيل لاتتمنوا مايختص بغيركم من نصيبه المكتسبله واسألوا الله تعالى منخزائن نعمهالتي لانفادلها وحذف المفعول الثاني للتعميم أى واسألوه ماتريدون فانه تعالى يعطيكموه أو لكونه معلوما من السياق أي واسألوه مثله وقيل من زائدة والتقدير وأسألوه فضله وقد جا في الحديث لا يتمنين أحدكم مال أخيه ولكن ليقل اللهم ارزقني اللهم أعطني مثله وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سلوا الله من فضله فانه يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج وحمل النصيب مع <u>_ ابوالسعود _ او</u>ل

على الأجر الأخروي وابقاء الاكتساب على حقيقته بجعل سبب النزو لماروي أن أمسلمة رضي الله عنها قالت ليت الله كتب علينا الجهادكما كتبه على الرجال فيكون لنا من الأجر مثل مالهم على أن المعنى لكل هن الفريقين نصيب خاص به من الأجر مترتب على عمله فللرجال أجر بمقابلة ما يليق بهم من الأعمال كالجهاد ونحوه وللنساء أجر بمقابلة ما يليق بهن من الاعمال كحفظ حقوق الازواج ونحوه نلا تتمن النساء خصوصية أجر الرجال وليسأان من خزائن رحمته تعالى مايليق بحالهن من الإجر لا يساعده سياق النظم الكريم المتعلق بالمواريث ونضائل الرجال ﴿ ان الله كان بكل شيء عليما ﴾ ولذلك جعل الناس على طبقات و رفع بعضهم على بعض درجات حسب مراتب استعداداتهم الفائضةعايهم بموجب المشيئة المبنية على الحكم الأبية ﴿ ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون ﴾ جملة مبتدأة مقررة لمضمون ماقبلها ولكلمفعول ثان لجعلنا قدّم عليه لتأكيد الشمول ودفع توهم تعاق الجعل بالبعض دون البعض كما في قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا أى ولكل تركة جعلنا و رثة متفاوتة فى الدرجة يلونها و يحرز ونمنها أنصباهم بحسب استحقاقهم المنوط بما بينهم و بين المورث من العلاقة وبما ترك بيان لكل قدفصل بينهما بما عمل فيه كما نصل فى قوله تعالى قل أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات والارض بين لفظ الجلالة و بين صفته بالعامل فيما أضيف اليه أعنى غير أو ولكل قوم جعلناهم مو إلى أي و راثا نصيب معين مغاير لنصيب قوم آخرين بماترك الوالدان والأقربون على أنجعلنا موالى صفة لكل والضمير الراجع اليه محذوف والكلام مبتدأ وخبر على طريقة قولك لكل من خلقه الله انسانا من رزق الله أي حظ منه وأماماقيل من أن المعنى لكل أحد جعلنا مو الى مما ترك أي و راثا منه على أن من صلة مو الى لأنه في معنى الوراثو في ترك ضمير مستكن عائد الى كل وقوله تعالى الوالدان والأقربون استئناف مفسر للموالي كأنه قيل من هم فقيل الوالدان الخ ففيه تفكيك للنظم الكريم لأن ببيان المو الى بما ذكر يفوت الابهام المصحح لاعتبار التفاوت بينهم و به يتحقق الانتظام كما أشير اليه في تقرير الوجهين الاولين مع مافيه من خروج الاو لاد من المو الى اذلا يتناولهم الأقربون كما لايتناول الوالدين ﴿ والذين عقدت أيمانكم ﴾ هم موالى الموالاة كان الحليف يورث السدس من مال حليفه فنسخ بقوله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض وعندأبي حنيفة رحمه الله اذا أسلم رجل على يدرجل وتعاقدا على أن يرثه و يعقل عنه صح وعليه عقله و له ارثه ان لم يكن له وارث أصلا واسناد العقد الى الايمان لأن المعتاد هو الماسحة بها عند العقد والمعنى عقدت أيمانكم عهو دهم فحذف العهود وأقيم المضاف اليه مقامه تم حذف وقرى عقدت بالتشديد وعاقدت بمعنى عاقدتهم أيمانكم وماسحتموهم وهو مبتدأ متضمن لمعنى الشرط ولذلك صدر الخبر أعنى قوله تعالى ﴿ فَآ تُوهُم نصيبهم ﴾ بالفاء أو منصوب بمضمر يفسره مابعده كقولك زيدا فاضربه أو مرفوع معطوف على الوالدانُ والأقربون وقوله تعالى فآتوهم الخ جملة مبينة للجملة قبلها ومؤكدة لها والضمير للموالى ﴿ ان الله كان على كل شيء ﴾ من الأشياء التي من جملتها الايتاء والمنع ﴿شهيداً ﴾ ففيه وعد ووعيد ﴿الرجال قوامونَ على النساء ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان سبب استحقاق الرجال الزيادة في الميراث تفصيلا اثر بيان تفاوت استحقاقهم اجمالا وأيراد الجملة اسمية والخبر على صيغة المبالغة للايذان بعراقتهم في الاتصاف بما أسند اليهم و رسوخهم فيــه أي شأنهم القيام عليهن بالأمر والنهى قيام الولاة على الرعية وعلل ذلك بأمرين وهبي وكسبي فقيل ﴿ بمـا فضـل الله بعضهم على بعض ﴾ الباءسبية متعلقة بقوامون أو بمحذوف وقع حالا من ضميره ومامصدرية والضّمير البارز لكلا الفريقين تغليبا أي قوامون عليهن بسبب تفضيل الله تعالى اياهم عليهن أو ملتبسين بتفضيله تعالى الخ و وضع البعض موضع الضميرين للاشعار بغاية ظهور الأمر وعدم الحاجة الى التصريح بالمفضل والمفضل عليه أصلا ولمثل ذلك لم يصرح بما به التفضيل من

صفات كماله التي هي كمال العقل وحسن التدبير و رزانة الرأى ومزيد القوة في الأعمال والطاعات ولذلك خصوا بالنبوة والامامة والولاية واقامة الشعائر والشهادة في جميع القضايا و وجوب الجهاد والجمعة وغير ذلك ﴿ و بما أنفقوا من أمو الهم ﴾ الباء متعلقة بما تعلقت به الأولى وماه صدرية أو موصولة حذف عائدها من الصلة ومن تبعيضية أو ابتدائية متعلقة الأنفقوا أو بمحذوف وقع حالا من العائد المحذوف أي وبسبب انفاقهم من أموالهم أو بسبب ما أنفقوه من أموالهم أوكائنا من أموالهم وهو ماأنفقوه من المهر والنفقة . روى أنسعد بن الربيع أحدنقبا الانصار رضي الله عنهم نشرت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير فلطمها فانطلق بها أبوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا فقال عليه السلام لتقتص منه فنزلت فقال عليه السلام أردنا أمراً وأرادالله أمراً والذي أراده الله خير ﴿ فالصالحات ﴾ شروع في تفصيل أحوالهن و بيان كيفية القيام عليهن بحسب اختلاف أحوالهن أي فالصالحات منهن ﴿ قانتات ﴾ أي مطيعات لله تعالى قائمات بحقوق الازواج ﴿ حافظات للغيب ﴾ أي لمواجب الغيب أي لما يجب علَّيهن حفظه في حال غيبة الأزواج من الفروج والأموال. عن النبي صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان أمرتها أطاعتك واذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية وقيل لأسرارهم واضافة المـال اليها للاشعار بأن ماله في حق التصرف في حكم مالها كما في قوله تعالى و لاتؤتو االسفها و أموالكم الآية ﴿ بما حفظ الله ﴾ مامصدرية أي بحفظه تعالى اياهن بالأمر بحفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له أو موصولة أي بالذي حفظ الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن وقريء بماحفظ الله بالنصب على حذف المضاف أي بالأمر الذي حفظ حق الله تعالى وطاعتهوهو التعفف والشفقة علىالرجال ﴿ واللاتى تخافون نشوزهن ﴾ خطابللاز واج وارشادلهم الىطريقالقيام عليهن والخوف حالة تحصل فىالقلب عندحدوَّث أمر مكروه أوعند الظن أو العلم بحدوثه وقد يراد به أحدهما أى تظنون عصيانهن وترفعهن عنمطاوعتكم منالنشز وهو المرتفع منالأرض ﴿ فعظوهن ﴾ فانصحوهن بالترغيب والترهيب ﴿ وَاهْجِرُ وَهُنَ ﴾ بعــد ذلك أن لم ينفع الوعظ والنصيحة ﴿ فَي المِضاجِعَ ﴾ أي في المراقد فلا تدخلوهن تحت اللحف ولا تباشر وهن فيكون كناية عن الجماع وقيل المضاجع المبايت أي لاتبايتوهن وقرى في المضجع و في المضطجع ﴿ وَاصْرِبُوهُنَ ﴾ أَنْ لَمْ يَنْجُعُ مَا فَعَلْتُمْ مِنَ الْعَظَةُ وَالْهُجُرَانَ ضَرِبًا غَيْرُ مَبْرَحَ وَلَاشَائَنَ ﴿ فَإِنْ أَطْعَنَكُمْ ﴾ بذلك كما هو الظاهر لأنه منتهى ما يعد زاجراً ﴿ فلا تبغوا عليهن سبيلا ﴾ بالتوبيخ والاذية أي فأز يلوا عنهن التعرض وأجعلواما كان منهن كأن لم يكن فان التائب من الذنب كمن لاذنبله ﴿ إن الله كان عليا كبيرا ﴾ فاحذروه فانه تعالى أقدر عليكم منكم على من تحت أيديكم أو أنه تعالى على علو شأنه يتجاو ز عن سيئاتكم و يتوب عليكم عنـــد تو بتكم فأنتم أحق بالعفو عن أزواجكم عند اطاعتهن لكم أوأنه يتعالى ويكبرأن يظلم أحدا أوينقص حقه وعدمالتعرض لعدم اطاعتهن لهم للايذان بأن ذلك ليس مماينبغي أن يتحقق أو يفرض تحققه وأن الذي يتوقع منهن و يليق بشأنهن لا سيما بعد ماكان ماكان من الزواجر هو الاطاعة و لذلك صدرت الشرطية بالفاء المنبئة عن سببية ماقبلها لما بعدها ﴿ وَانْ خَفْتُم شَقَاقَ بينهما ﴾ تلوين للخطاب وتوجيهله الىالحكام وارد على بناء الامرعلى التقدير المسكوت عنه أعنى عدم الاطاعة المؤدي الى المخاصمة والمراقعةاليهم والشقاق المخالفة امالان كلامنهما يريدما يشقعلي الآخر وامالأن كلامنهما في شق أي جانب غير شق الآخر والخوفههنا بمعنى العلم قاله ابن عباس والجزم بوجو دالشقاق لاينافي بعث الحكمين لانه لرجاءا زالته لالتعرف وجوده بالفعل وقيل بمعنى الظن وضمير التثنية للزوجين وان لميجر لهما ذكر لجري مايدل عليهما واضافة الشقاق الى الظرف اماعلى اجرائه مجرى المفعول به كما في قوله پاسارق الليلة أو مجرى الفاعل كما في قولك نهاره صائم أي ان علمتم أو ظننتم تأكد المخالفة

بحيث لا يقدر الزوج على ازالتها ﴿ فابعثوا ﴾ أى الى الزوجين لاصلاح ذات البين ﴿ حَكَّمُ ۗ رجلا وسطاصا لحاللحكومة والاصلاح ﴿ من أهله ﴾ من أهل ألزوج ﴿ وحكما ﴾ آخر على صفة الاول ﴿ من أهلها ﴾ فان الأقارب أعرف ببو اطن الأحوال وأطلب للصلاح وهذا على وجه الاستحباب فلونصبامن الأجانب جاز واختلف في أنهما هل يليان الجمع والتفريق ان رأيا ذلك فقيـل لهما ذلك وهو المروى عن على رضى الله عنه و به قال الشعبي وعن الحسن يجمعان ولآيفرقان وقال مالك لها أن يتخالعا إن كان الصلاح فيه ﴿ ان يريدا ﴾ أى الحكان ﴿ اصلاحا ﴾ أى ان قصدا اصلاح ذات البين وكانت نيتهما صحيحة وقلوبهما ناصحة لوجه آلله تعالى ﴿ يوفق الله بينهما ﴾ يوقع بين الزوجين الموافقة والألفة وألقي في نفوسهما المودة والرأفة وعدم التعرض لذكر عدم ارادتهما الاصلاح لما ذكرمن الايذان بأن ذلك ليس مماينبغي أن يفرض صدوره عنهما وأن الذي يليق بشأنهما ويتوقع صدوره عنهما هو ارادة الاصلاح وفيه مزيد ترغيب للحكمين في الاصلاح وتحذير عن المساهلة كيلا ينسب اختلال الأمر الى عدم ارادتهما فان الشرطية الناطقة بدو ران وجود التوفيق على وجود الارادة منبئة عن دو ران عدمه على عدمها وقيـل كلا الضميرين للحكمين أي ان قصدا الاصلاح يوفق الله بينهما فتتفق كلمتهما ويحصل مقصو دهما وقيل كلاهما للزوجين أيان أرادا اصلاح مابينهمامن الشقاق أوقع الله تعالى بينهما الألفة والوفاق وفيه تنبيه على أن من أصلح نيته فيما يتوخاه وفقه الله تعالى لمبتغاه ﴿ ان الله كان عليما خبيرا ﴾ بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق و يوقع الوفاق ﴿ واعبدوا الله و لاتشركوا به شيئاً ﴾ كلام مبتدأ مسوق لبيان الاحكام المتعلقة بحقوق الوالدين والأقارب ونحوهم اثربيان الاحكام المتعلقة بحقوق الأزواج صدر بما يتعلق بحقوقالله عز وجلالتي هي آكد الحقوق وأعظمها تنبيها على جلالة شأن حقوق الوالدين بظمها في سلكها كما في سائر المواقع وشيئًا نصب على أنه مفعول أي لانشركوا بهشيئًا من الأشياء صنها أو غيره أو على أنه مصدر أي لاتشر كوا به شيئاً من الاشراك جليا أو خفيا ﴿ و بالوالدين احسانا ﴾ أي أحسنوا بهما احسانا ﴿ وبذي القربي) أي بصاحب القرابة من أخ أو عم أو خال أو نحو ذلك ﴿ واليتامي والمساكين ﴾ من الأجانب ﴿ وَالجارذي القربي أي الذي قرب جواره وقيل الذي له مع الجوار قرب وأتصال بنسب أو دين وقرى والنصب على الاختصاص تعظيما لحق الجار ذى القربي ﴿ والجارالجنب ﴾ أي البعيد أو الذي لاقرابة له وعنه عليه الصلاة والسلام الجيران ثلاثة فجار له ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجارله حقان حق الجوار وحق الاسلام وجارله حق واحد وهوحق الجوار وهو الجارمن أهل الكتاب وقرى والجار الجنب ﴿ والصاحب بالجنب ﴾ أي الرفيق في أمر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه صحبك وحصل بجانبك ومنهم من قعد بجنبك في مسجد أو مجلس أو غير ذلك من أدني صحبة التأمت بينك وبينه وقيل هي المرأة ﴿ وابن السبيل ﴾ هو المسافر المنقطع بهأو الضيف ﴿ وماما كتأ يمانكم ﴾ من العبيد والاماء ﴿ إن الله لا يحب من كأن مختالا ﴾ أي متكبرا يأنف عن أقار به وجيرانه وأصحابه و لا يلتفت اليهم ﴿ فحورا ﴾ يتفاخر عليهم والجملة تعليل للامر السابق ﴿ الذين يبخلون و يأمرون الناس بالبخل ﴾ بضم الباءوسكون الخاوقرى وبفتح الأول وبفتحهما وبضمهما والموصول بدل من قوله تعالى من كان أو نصب على الذم أو رفع عليه أي هم الذين أو مبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يبخلون و يفعلون و يصنعون أحقاء بكل ملامة ﴿ و يكتمون ما آتاهم الله من فضله ﴾ أي من المال والغني أو من نعوته عليه السلام التي بينها لهم في التوراة وهو أنسب بأمرهم للناس بالبخل فان أحبارهم كانوا يكتمونها ويأمرون أعقابهم بكتمها وأعتدنا للكافرين عذابا مهيناك وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بأن من هذا شأنه فهو كافر بنعمة الله تعالى ومن كأن كافرا بنعمة الله تعالى فله عذاب يهينه كما أهان النعمة بالبخل

والاخفاء والآية نزلت في طائفة من اليهو دكانو ايقو لون للا نصار بطريق النصيحة لا تنفقو ا أمو الكم فانا نخشي عليكم الفقر وقيل في الذين كتمو انعت رسول الله صلى الله عليه وسلم والجملة اعتراض تذييلي مقر رلما قبلها ﴿ والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس ﴾ أى للفخار وليقال ماأسخاهم وما أجودهم لا لا بتغاء وجه الله تعالى وهو عطف على الذين يبخلون أو على الكافرين وانما شاركوهم في الذم والوعيد لأن البخل والسرف الذي هو الانفاق فيما لاينبغي من حيث أنهما طرفا تفريط وافراط سواء في القبح واستتباع اللائمة والذم و يجوز أن يكون العطف بناء على اجراء التغاير الوصني مجرى التغاير الذاتي كما في قوله الى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتائب في المزدحم

أو مبتدأ خبره محذوف يدل عليه قوله تعالى ومن يكن الخكائنه قيل والذين ينفقون أمو الهم رئا الناس ﴿ و الايؤمنون بالله ولاباليوم الآخر ﴾ ليتحروا بالانفاق مراضيه تعالى وثوابه وهم مشركو مكة المنفقون أموالهم فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل المنافقون ﴿ ومن يكن الشيطان لهقرينا فساء قرينا ﴾ أى فقرينهم الشيطان وانما حذف للايذان بظهوره واستغنائه عن التصريح به والمراد به ابليس وأعوانه حيث حملوهم على تلك القبائح و زينوها لهم كما في قوله تعالى ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين و يجوز أن يكون وعيدا لهم بأن الشيطان يقرن بهم في النار ﴿ وماذا عليهم ﴾ أي على من ذكر من الطوائف ﴿ لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا بمـا رزقهم الله ﴾ أى ابتغاء لوجه الله تعالى وانمـا لم يصرح به تعو يلاعلي التفصيلَ السابقواكتفاء بذكر الايمان بالله واليوم الآخر فانه يقتضي أن يكون الانفاق لابتغاء وجهه تعالى وطلب ثوابه البتة أي وماالذيعليهم أو وأي تبعة وو بالعليهم في الإيمان بالله والإنفاق في سبيله وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد في الشيء بخلاف ماهو عليه وتحريض على التفكر لطلب الجواب لعلم يؤدى بهم الى العلم بما فيه من الفوائد الجليلة والعوائد الجميلة وتنبيه على أن المدعو الى أمر لاضرر فيه ينبغي أن يجيب اليه احتياطا فكيف اذاكان فيه منافع لاتحصى وتقديم الايمان بهما لأهميته في نفسه ولعدم الاعتداد بالانفاق بدونه وأما تقديم انفاقهم رئا الناس على عدم ايمانهم بهما مع كون المؤخر أقبح من المقدم فلرعاية المناسبة بين انفاقهم ذلك و بين ماقبله من بخلهم وأمرهم للناس به ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بَهُمَ ﴾ و بأحوالهم المحققة ﴿ عليما ﴾ فهو وعيــد لهم بالعقاب أو بأعمالهم المفروضة فهوبيان لاثابته تعالى آياهم لوكانوا قد آمنوا وأنفقواكما ينبئ عنَّه قوله تعالى ﴿إن الله لايظلم مثقال ذرة ﴾ المثقال مفعال من الثقل كالمقدارمن القدر وانتصابه على أنه نعت للمفعول قائم مقامه سواء كان الظلم بمعني النقص أو بمعنى وضع الشيء في غير موضعه أي لاينقص من الأجر و لا يزيد في العقاب شيئاً مقدار ذرة أو على أنه نعت للمصدر المحذُّوف نائب منابه أي لا يظلم ظلما مقدار ذرة وهي النملة الصغيرة أو كل جزء من أجزاء الهباء في الكوة وهو الانسب بمقام المبالغة فان قلته في الثقل أظهر من قلة النملة فيه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه أدخل يده في التراب ثم نفخ فيه فقال كل واحدة من هؤلاء ذرة ﴿ وارب تك حسنة ﴾ أى وان تك مثقال ذرة حسنة أنث لتأنيث الخبر أو لاضافته الى الذرة وحذف النون من غير قياس تشبيها بحروف العلة وتخفيفا لكثرة الاستعمال وقرىء حسنة بالرفع على أن كان تامة ﴿ يضاعفها ﴾ أي يضاعف ثو ابها جعل ذلك مضاعفة لنفس الحسنة تنديها على كمال الاتصال بينهما كا نهما شيء واحد وقرى يضعفها وكلاهما بمعنى واحد وقرى نضاعفها بنون العظمة على طريقة الالتفات. عن عثمان النهدى أنه قاللا بيهريرة رضي الله عنه بالخني عنك أنك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يعطى عبده المؤمن بالحسنة ألفألف حسنة قال أبو هريرة لابل سمعته صلى الله عليه وسلم يقول يعطيه ألغي ألف حسنة ثم تلا هذه الآية الكريمة والمرادالكثرة لاالتحديد ﴿ ويؤت من لدنه ﴾ و يعط صاحبها من عنده على نهج التفضل زائداعلي

ما وعده في مقابلة العمل ﴿ أَجرا عظيما ﴾ عطاء جزيلا وانما سماه أجرا لكونه تابعا للا عر مزيدا عليه ﴿ فكيف ﴾ مُحَلَّمَا اللَّهُ عَلَى أَنَّهَا خَبَّر لمُبَتَّدًا مُحَدُّوف وأمَّا النَّصب بفعل مُحَدُّوف على التشبيه بالحالكم هو رأى سيبويه أو على التشبيه بالظرفكا هو رأى الاخفش أي فكيف حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصاري وغيرهم أو كيف يصنعون ﴿ اذَا جَئْنًا ﴾ يوم القيامة ﴿ منكل أمة ﴾ من الامم ﴿ بشهيد ﴾ يشهدعليهم بما كانوا عليه من فساد العقائدوقبائح الاعمال وهونبيهم كمافىقوله تعالى وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم والعامل فىالظرف مضمون المبتدا والخبر من هول الامر وعظم الشان أو الفعل المقدر ومن متعلقة بجئنا ﴿وجئنا بك﴾ يامحمد ﴿على هؤلاءُ﴾ اشارة الى الشهداء المدلول عايهم بمـاذكر ﴿شهيدا﴾ تشهد على صـدقهم لعلمك بعقائدهم لاستجاع شرعك لمجامع قواعدهم وقيــل الى المكذبين المستفهم عن حالهم تشهد عليهم بالكفر والعصيان كما يشهد سائر الانبياء على أممهم وقيل الى المؤمنين كما في قوله تعالى لتكونوا شهداءعلى الناس و يكون الرسول عليكم شهيدا ﴿ يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول﴾ استئناف لبيان حالهم التي أشير الى شدتها وفظاعتها بةوله تعالى فكيف فأن أريدبهم المكذبون لرسول الله صلى الله عليه وسلم فالتعبير عنهم بالموصول لاسيما بعد الاشارة اليهم بهؤلاء لذمهم بما في حيز الصلة والاشعار بعلة مااعتراهم من الحال الفظيعة والامر الهائل وايراده عليه السلام بعنوان الرسالةلتشريفه وزيادة تقبيح حال مكذبيه فانحق الرسول أن يؤمن به و يطاع لاأن يكفر به و يعصي وان أريد بهم جنس الكفرة فهم داخلون في زمرتهم دخو لا أوليا والمراد بالرسول حينئذ الجنس المنتظم للنبيعايه السلام انتظاما أوليا وأياما كان ففيه من تهويل الامروتفظيع الحال مالايقادر قدره وقوله تعالى وعصوا عطف على كفروا داخل معه في الصلة والمراد معاصيهم المغايرة لكفرهم ففيه دلالة على أن الكفار مخاطبون بفروع الشرائع في حق المؤاخذة وقيل حال من ضمير كفروا وقيل صلة لموصول آخر أي يود في ذلك اليوم الذين جمعوا بين الكفر وعصيان الرسول أو الذين كفروا وقد عصوا الرسول أو الذين كفروا والذين عصوا الرسول ولوفى قوله تعالى ﴿ لو تسوى بهم الارض ﴾ ان جعلت مصدرية فالجملة مفعول ليود أى يودون أن يدفنوا فتسوى بهم الارض كالموتى وقيل يودون أنهم لم يبعثوا أولم يعلقوا وكأنهم والارض سواء وقيل تصير البهائم ترابا فيودون حالها وان جعالت جارية على بابها فالمفعول محذوف لدلالة الجملة عليه أى يودون تسوية الارض بهم وجواب لو أيضا محذوف ايذانا بغاية ظهوره أى لسروا بذلك وقوله تعالى ﴿ وَ لا يَكْتَمُونَ الله حديثا ﴾ عطف على يود أى و لا يقدرون على كتمانه لان جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو للحال أي يودون أن يدفنوا في الارض وهم لا يكتمون منه تعالى حديثا و لا يكذبونه بقولهم والله ربنا ماكثا مشركين اذروى أنهم اذا قالوا ذلك ختم الله على أفو أههم فتشهد عليهم جوارحهم فيشتد الامر عليهم فيتمنون أن تسوى بهم الارض وقرىء تسوى على أن أصله تتسوى فأدغم التاء فى السين وقرى تسوى بحذف التاء الثانية يقال سويته فتسوى ﴿ يِاأَيِّهَا الذين آمنوا لاتقربوا الصلاة وأنتم سكاري حتى تعلموا ماتةولون ﴾ لما نهوا فيما ساف عن الاثراك به تعالى نهو أههنا عما يؤدى اليه من حيث لايحتسبون فانه روى أن عبد الرحمن ابن عوف رضي الله عنه صنع طعاما وشرابا حين كانت الخر مباحة فدعا نفرا من الصحابة رضي الله عنهم فاكلوا وشربواحتي ثملوا وجاءوقت صلاة المغرب فتقدم أحدهم ليصلي بهم فقرأ أعبدما تعبدون فنزلت وتصدير الكلام بحرفي النداء والتنبيه للمبالغة في حمايهم على العمل بمو جب النهى وتوجيه النهى الى قربان الصلاة مع أن المراد هو النهى عن اقامتها للمبالغة فيذلك وقيل المراد النهى عن قربان المساجد لقوله عليه السلام جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكمو يأباه قوله تعالى حتى تعلموا ماتقولون فالمعني لاتقيموها في حالة السكرحتي تعلموا قبل الشروع ماتقولونه اذ بتلك التجربة يظهر

أنهم يعلمون ما سيقرؤنه في الصلاة وحمل ما تقولون على مافي الصلاة يستدعي تقدم الشروع فيها على غاية النهي وحمل العلم على ما بالقوة على معنى حتى تكونوا بحيث تعلمون ما ستقرؤنه في الصلاة تطويل بلاطائل لان تلك الحيثية انما تظهر بما ذكرمن التجربة على أن ايثارما تقولون على ماتقرؤن حينئذ يكونعاريا عن الداعي وقيل المراد بالسكر سكر النعاس وغلبة النوم وأياما كان فليس مرجع النهي هو المقيد مع بقاء القيد مرخصا بحاله بل انما هو القيدمع بقاء المقيد على حاله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا كائه قيل ياأيها الذين آمنوالاتسكروا في أوقات الصلاة وقد روى أنهم كانوا بعد مانزلت الآية لايشر بون الخر في أوقات الصلاة فاذاصلوا العشاء شربوها فلا يصبحون الاوقدذهب عنهم السكر وعدوا مايةولون ﴿ و لاجنبا ﴾ عطف على قوله تعالى وأنتم سكارى فانه فى حيز النصبكا أنه قيل لاتقر بوا الصلاة سكاري و لاجنبا والجنب من أصابه الجنابة يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع لجريانه مجري المصدر ﴿ الا عابري سبيل ﴾ استثناء مفرغ من أعم الاحوال محله النصب على أنه حال من ضمير لا تقربوا باعتبار تقيده بالحال الثانية دونالاولى والعامل فيه فعل النهي أي لاتقربو االصلاة جنبا في حال من الاحوال الاحال كو نكم مسافرين على معنى أن في حالة السفر ينتهي حكم النهي لكن لا بطريق شمول النفي لجميع صورها بل بطريق نفي الشمول في الجملة من غير دلالة على انتفاء خصوصية البعض المنتفي و لاعلى بقاء خصوصية البعض الباقي و لاعلى ثبوت نقيضه لا كلياو لاجزئيا فان الاستثناء لا يدل على ذلك عبارة نعم يشير الى مخالفة حكم مابعده لماقبله اشارة اجمالية يكتني بها في المقامات الخطابية لافي اثبات الأحكام الشرعية فانملاك الامرفي ذلك انما هو الدليل وقد و ردعقيبه على طريقة البيان وقيل هو صفة لجنبا على أن الا بمعنى غير أي و الاجنباغير عابري سبيل ومن حمل الصلاة على مو اضعها فسر العبور بالاجتياز بها وجوز للجنب عبور المسجد و به قال الشافعي رحمه الله وعندنا لا يجوز ذلك الاأن يكون الماء أوالطريق فيه وقيل ان رجالامن الأنصار كانت أبوابهم في المسجد وكان يصيبهم الجنابة و لايحدون بمرا الافي المسجد فرخص لهم ذلك ﴿ حتى تغتسلوا ﴾ غاية للنهي عن قربان الصلاة حالة الجنابة ولعل تقديم الاستثناء عليه للايذان من أول الأمر بأن حكم النهي في هذه الصورة ليس على الاطلاق كما في صورة السكر تشويقا الى البيان وروما لزيادة تقرره في الأذهان و في الآية الكريمة اشارة إلى أن المصلى حقه أن يتحرز عما ياميه و يشغل قابه وأن يزكى نفسه عما يدنسها و لا يكتني بأدنى مراتب التزكية عندامكان أعاليها ﴿ وَانْ كَنْتُمْ مُرضَى ﴾ شروع في تفصيل ما أجمل في الاستثناء وبيان ماهو في حكم المستثني من الاعذار والاقتصار فيما قبل على استثناء السفر مع مشاركة الباقى له في حكم الترخيص للاشعار بأنه العذر الغالب المنبئ عن الضرورة التي عليها يدو رأمر الرخصة كائنه قيل و لاجنبا الامضطرين واليه مرجع ماقيل من أنه جعل عابري سبيل كناية عن مطلق المعذورين والمراد بالمرض مايمنع من استعمال الماءمطلقا سواءكان ذلك بتعذر الوصول اليه أو بتعذراستعماله ﴿ أو على سفر ﴾ عطف على مرضى أى أو كنتم على سفر ماطال أوقصر وايراده صريحا مع سبق ذكره بطريق الاستثناء لبناء الحكم الشرعى عليه وبيان كيفيته فانالاستثنا كأشيراليه بمعزل من الدلالةعلى ثبوته فضلاعن الدلالةعلى كيفيته وتقديم المرض عليه للايذان باصالته واستقلاله بأحكام لاتوجد في غيره كالاشتداد باستعمال الما ونحوه ﴿ أوجا الحدمنكم من الغائط ﴾ هو المكان الغائر المطمئن والمجيء منه كناية عن الحدث لأن المعتاد أن من يريده يذهب اليه ليواري شخصه عن أعين الناس واسناد الجيء منه الى واحد مبهم من المخاطبين دونهم للتفادي عن التصريح بنسبتهم الى ما يستحيا منه أو يستهجن التصريح به وكذلك ايثار الكناية فيما عطف عليه من قوله عز وجل ﴿ أُو لامستم النساء ﴾ على التصريح بالجماع ونظمهما في سلك سببي سقوط الطهارة والمصير ال التيمم مع كونهما سببي وجوبها ليس باعتبار أنفسهما بل باعتبار قيـدهما

المستفاد من قوله تعالى ﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً ﴾ بل هوالسبب في الحقيقة وانماذكرا تمهيدالهوتنديها على أنه سبب للرخصة بعد انعقاد سبب الطهارة الصغرى والكبرى كأنه قيل أولم تكونوا مرضى أومسافرين بلكتم فاقدين للما بسبب من الأسباب مع تحقق ما يوجب استعماله وتخصيص ذكره بهذه الصورة مع أنه معتبر في صورة المرض والسفر أيضا لندرة وقوعه فيها واستغنائهما عنذكره امالأن الجنابة معتبرة فيهما قطعا فيعلم منحكمها حكمالحدث الأصغر بدلالةالنص لان تقدير النظم لاتقربوا الصلاة في حال الجنابة الاحال كو نكم مسافرين فأن كنتم كذلك أو كنتم مرضى الخ وامالما قيل من أن عموم اعواز الما في حق المسافر غالب والعجز عن استعمال الما القائم مقام عدمه في حق المريض مغن عن ذكره لفظا وماقيل من أن هـ ذا القيـ د راجع الى الكل وأن قيـ د وجوب التطهر المكنى عنه بالجيء من الغائط والملامسة معتبر في الكل مما لا يساعده النظم الكريم ﴿ فتيمموا صعيدا طيبا ﴾ فتعمدوا شيأ من وجه الأرض طاهرا قال الزجاج الصعيد وجه الأرض ترابا أوغيره وانكان صخرا لاتراب عليهلوضر بالمتيم يده عليه ومسحلكان ذلك طهوره وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله وعند الشافعي رحمه الله لابد أن يعلق باليد شي من التراب ﴿ فامسحوا بوجوهكم وأيديكم الى المرفقين لما روى أنه عليه اله المراتيم ومسح يديه الى مرفقيه ولأنه بدل من الوضُّو فيتقدر بقدره ﴿ انالله كَانْعَفُواغْفُو را ﴾ تعليلللترخيص والتيسير وتقرير لهمافان منعادته المستمرة أن يعفو عن الخاطئين ويغفر للمذنبين لابدأن يكون ميسرا لامعسرا وقيلهو كناية عنهما فان الترفيه والمسامحة من روادف العفو وتوابع الغفران ﴿ أَلَمْ تِرَالَى الذينَ أُوتُوا نصيباً من الكتاب ﴾ كلام مستأنف مسوق لتعجيب المؤمنين من سوء حالهم والتحذير عن موالاتهم والخطاب لكل من يتأتى منه الرؤية من المؤمنين وتوجيهه اليه همنا معتوجيهه فيمابعد الى الكل معاللايذان بكمال شهرة شناعة حالهم وأنها بلغت من الظهور الى حيث يتعجب منها كل من يراهاوالرؤية بصرية أى ألم تنظر اليهم فانهم أحقاء أن تشاهدهم وتتعجب من أحوالهم وتجويزكونها قلبية على أن الى لتضمنها معنى الانتهاء لما فعلوه يأباه مقام تشهير شنائعهم ونظمها في سلك الأمور المشاهدة والمرادبهم أحبار اليهود. روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنها نزلت في حبرين من أحبار اليهود كانا يأتيان رأس المنافقين عبد الله بن أبي و رهطه يثبطانهم عن الاسلام وعنه رضي الله عنه أيضا أنها نزلت في رفاعة بن زيد ومالك بن دخشم كانا اذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لويا لسانهما وعاباه والمراد بالكتاب هوالتوراة وحمله على جنس الكتاب المنتظم لها انتظاما أوليا تطويل للمسافة و بالذي أوتو ممابين لهم فيهامن الأحكام والعلوم ألتي من جملتها ما علموه من نعوت النبي صلى الله عليه وسلم وحقية الاسلام والتعبير عنه بالنصيب المنبيء عن كونه حقامن حقوقهم التي يجب مراعاتها والمحافظة عليها للايذان بكال ركاكة آرائهم حيث ضيعوه تضييعا وتنوينه تفخيمي مؤيد للتشنيع عليهم والتعجيب من حالهم فالتعبير عنهم بالموصول للتنبيه بما في حيزالصلة على كمال شناعتهم والاشعار بمكان ماطوي ذكره في المعاملة المحكية عنهم من الهدى الذي هو أحد العوضين وكلمة من متعلقة اما بأوتوا أو بمحذوف وقعصفة لنصيبا مبينة لفخامته الإضافية اثربيان فخامته الذاتية أي نصيبا كائنامن الكتاب وقوله تعالى ﴿ يَشْتَرُونَ الصَّلَالَةَ ﴾ قيل هو حال مقدرة من واوأوتوا و لاريب فى أنَّ اعتبار تقدير اشترائهم المذكور في الايتاء بما لايليَّق بالمقام وقيل هو حال من الموصول أي ألم تنظر اليهم حال اشترائهم وأنت خبير بأنه خال عن افادة أن مادة التشنيع والتعجيب هوالاشتراء المذكور وماعطف عليه والذي تقتضيه جزالة النظم الكريم أنه استئناف مبين لمناط التشنيع ومدار التعجيب المفهومين من صدر الكلام على وجه الاجمال والابهام مبنى على سؤال نشأ منه كائنه قيل ماذا يصنعون حتى ينظر اليهم فقيل يأخذون الضلالة ويتركون ماأوتوه من الهداية وانماطوى ذكر المتروك لغاية ظهور

الأمر لاسيما بعد الاشعار المذكور والتعبير عن ذلك بالاشتراء الذي هو عبارة عن استبدال السلعة بالثمن أي أخذها بدلا منه أخذا ناشئا عن الرغبة فيها والاعراض عنه للايذال بكمال رغبتهم في الضلالة التي حقها أن يعرض عنها كل الاعراض واعراضهم عن الهداية التي يتنافس فيها المتنافسون وفيه من التسجيل على نهاية سخافة عقولهم وغاية ركاكة آرائهم مالايخني حيث صورت حالهم بصورة مالايكاد يتعاطاه أحد بمن له أدنى تمييز وليس المراد بالضلالة جنسها الحاصل لهم من قبل حتى يخل بمعنى الاشتراء المنبئ عن تأخرها عنه بلهو فردها الكامل وهو عنادهم وتماديهم في الكفر بعد ماعلموا بشأن النبي عليه السلام وتيقنوا بحقية دينه وأنه هوالنبي العربي المبشربه في التوراة ولاريب في أن هذه الرتبة لم تكن حاصلة لهم قبل ذلك وقدم فى أوائل سورة البقرة ﴿ و يريدون ﴾ عطف على يشترون شريك له في بيان محل التشنيع والتعجيب وصيغة المضارع فيهما للدلالة على الاستمر ارالتجددي فان تجدد حكم اشترائهم المذكور وتكرر العمل بموجبه في قوة تجدد نفسه وتكرره أي لايكتفون بضلال أنفسهم بليريدون بما فعلوا من كتمان نعوته عليه السلام ﴿أَنْ تَصْلُوا﴾ أنتم أيضا أيهـ إلمؤمنون ﴿السبيلِ المستقيم الموصل الى الحق ﴿والله أعلمِ ال منكم ﴿ بأعدائكم ﴾ جميعاً ومن جملتهم هؤلا وقدأخبر كم بعداوتهم لكم وماير يدون بكم لتكو نوا على حذر منهم ومن مخالطتهم أوهوأعلم بحالهم ومآل أمرهم والجملة معترضة لتقرير ارادتهم المذكورة ﴿ وَكُفِّي بِاللَّهُ وَلِيا ﴾ في جميع أموركم ومصالحكم ﴿ وَ كَفِّى بالله نصيرا ﴾ في كل المواطن فثقوا به واكتفوا بولايته ونصرته ولاتتولوا غيره أو لا تبالوا بهم و بما يسومُونكُم منالسوعُفانه تعالى يكفيكم مكرهم وشرهم ففيه وعد و وعيدوالباعزيدة في فاعل كفي لتأكيد الاتصال الاسنادي بالاتصال الاضافي وتكرير الفعل في الجملتين مع اظهار الجلالة في مقام الاضمار لاسيما في الثاني لتقوية استقلالهما المناسب للاعتراض وتأكيد كفايته عز وجل فىكل من الولاية والنصرة والاشعار بعليتهما فان الألوهية من موجباتهما لا محالة ﴿من الذين هادوا ﴾ قيـل هو بيان لاعدائكم ومايينهما اعتراض وفيه أنه لاوجه لتخصيص علمه سبحانه بطائفة من أعدائهم لاسيما في معرض الاعتراض الذي حقه العموم والاطلاق وانتظام ماهو المقصود فى المقام انتظاما أولياكما أشير اليه وقيل هوصلة لنصيرا أى ينصركم من الذين هادواكما فى قوله تعالى فمن ينصرنى منالله وفيه مافيه من تحجير واسع نصرته عزوجل مع أنه لاداعي الى وضع الموصول موضع ضمير الأعداء لأن مافي حيز الصلة ليس بوصف ملائم للنصر وقيل هو خبر مبتدا محذوف وقع قوله تعالى ﴿ يحرفون الكلم عن مواضعه ﴾ صفةله أى من الذين هادوا قوم أو فريق يحرفون الخ وفيـه أنه يقتضي كون الفريق السَّابق بمعزل من التحريف الذي هو المصداق لأشترائهم في الحقيقة فالذي يليـق بشأن التنزيل الجليـل أنه بيان للموصول الأول المتناول بحسب المفهوم لأهل الكتابين قدوسط بينهما ماوسط لمزيد الاعتناء ببيان محل التشنيع والتعجيب والمسارعة الى تنفير المؤمنين منهم وتحذيرهم عن مخالطتهم والاهتمام بحملهم على الثقة بالله عزوجـل والاكتفاء بولايته ونصرته وأن قوله تعالى يحر نون وماعطف عليه بيان لاشترائهم المذكور وتفصيل لفنون ضلالتهم وقدر وعيت في النظم الكريم طريقة التفسير بعد الابهام والتفصيل اثرالاجمال رومالزيادة تقرير يقتضيه الحال والكلم اسمجنس واحده كلمة كتمر وتمرة وتذكير ضميره باعتبار افراده لفظا وجمعية مواضعه باعتبار تعدده معنى وقرىء بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كله وقرى يحرفون الكلام والمراد به همنا امامافي التوراة خاصة واماماهو أعممنه ومماسيحكي عنهم من الكلمات المعهودة الصادرة عنهم في أثناء المحاورة مع رسول الله إصلى الله عليه وسلم ولامساغ لارادة تلك الكلمات خاصة بأن يجعل عطف قوله تعالى ﴿ و يقولون سمعنا وعصينا ﴾ الخ على ماقبله عطفا تفسير يالمــا ستقف على سره فان أريدبه

الأولكما هو رأى الجهور فتحريفه أزالته عن مواضعه التي وضعه الله تعالى فيها من التوراة كتحريفهم في نعت النبي عليه السلام أسمر ربعة عن موضعه في التوراة بأن وضعوا مكانه آدم طوال و كتحريفهم الرجم بوضعهم بدله الحد أوصرفه عن المعنى الذي أنزله الله تعالى فيه الى مالا صحة له بالتأو يلات الزائغة الملائمة لشهواتهم الباطلة وان أريد به الثاني فلابدمن أن يراد بمواضعه مايليق به مطلقا سواءكان ذلك بتعيينه تعالى صريحا كمواضع مافي التوراة أو بتعيين العقل أوالدين المواضع غييره وأيا ماكان فقولهم سمعنا وعصينا ينبغي أن يجرى على اطلاقه من غيير تقييد بزمان أو مكان ولاتخصيص بمادة دون مادة بلوأن يحمل على ماهوأعم من القول الحقيقي وبما يترجم عنه عنادهم ومكابرتهم ليندرج فيه مانطقت به ألسنة حالهم عند تحريف التوراة فان من لايتفوه بتلك العظيمة لايكاد يتجاسر على مثـل هذه الجناية والافحمله على ماقالوه في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم من القبائح خاصة يستدعى اختصاص حكم الشرطية الآتيـة ومابعدها بهن من غير تعرض لتحريفهم التوراة معأنه معظم جناً ياتهم المعدودة ومن ههنا انكشف لك السر الموعود فتأمل أي يقولون في كل أمر مخالف لأهوائهم الفاسدة سواءكان بمحضر النبي صلى الله عليه وسلم أو لا بلسان المقال أو الحال سمونا وعصينا عنادا وتحقيقا للمخالفة وقوله تعالى ﴿ واسمع غير مسمع ﴾ عطف على سمعنا وعصينا داخل تحت القول أي و يقولون ذلك في أثناء مخاطبته عليه السلام خاصة وهو كلام ذو وجهين محتمل للشر بأن يحمـل على معنى اسمع حال كو نك غير مسمع كلاما أصلا بصمم أو موت أى مدعوا عليك بلاسمعت أو غير مسمع كلاما ترضاه فينئذ يجو: أن يكون نصبه على المفعوليـة وللخير بأن يحمل على اسمع منا غير مسمع مكروها كانوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم استهزاء به مظهرين له عليه السلام ارادة المعنى الاخير وهم مضمرون في أنفسهم المعنى الاول مطمئنون به ﴿ و راعنا ﴾ عطف على اسمع غير مسمع أي و يقولون في أثناء خطابهم له عليه السلام هذا أيضا يوردون كلا من العظائم الثلاث في مواقعها وهي أيضاكلمة ذات وجهين محتملة للخير بحملها على معنى ارقبنا وانظرنا كلمك وللشر محملها على السب بالرعونةأي الحمق أو باجرائها مجرى ما يشبهها من كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتسابون بها وهي راعيناكانوا يخاطبونه عليه الســـلام بذلك ينوون الشتيمة والاهانة ويظهرون التوقير والاحترام ومصــيرهم الى مسلك النفاق في القولين الأخيرين مع تصريحهم بالعصيان في الأول لما قالوا من أن جميع الكفرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعا السوء وقيــل كانوا يقولون الاول فيما بينهم وقيل يجوز أن لا ينطقوا بذلك ولكنهم لمالم يؤمنوابه جعلوا كأنهم نطقوا به ﴿ ليا بألسنتهم ﴾ أى فتلا بها وصر فاللكلام عن نهجه الى نسبة السب حيث وضعوا غير مسمع موضع لاأسمعت مكروها وأجروا راعنا المشابهة لراعينا مجرى انظرنا أو فتلا بها وضما لما يظهرونه من الدعاء والتوقير الى ما يضمرونه من السب والتحقير ﴿ وطعنا في الدين ﴾ أي قدحا فيه بالاستهزاء والسخرية وانتصابهما على العلية ليقولون باعتبار تعلقه بالقولين الاخيرين أي يقولون ذلك لصرف الكلام عن وجهه الى السب والطعن في الدين أو على الحالية أي لاو ين وطاعنين في الدين ﴿ ولو أنهم ﴾ عندماسمعوا شيئًا من أوامرالله تعالى ونواهيه ﴿قالوا﴾ بلسان المقال أو بلسان الحال مكان قولهم سمعنا وعصينا ﴿سمعنا وأطعنا﴾ انما أعيد سمعنا مع أنه متحقق في كلامهم وانما الحاجة الى وضع أطعنا مكان عصينا لاللتنبيه على عدم اعتباره بل على اعتبار عدمه كيف لا وسماعهم سماع الرد ومرادهم بحكايته اعلام أن عصيانهم للامر بعد سماعه والوقوف عليه فلابد من ازالته واقامة سماع القبول مقامه ﴿ واسمع ﴾ أي لوقالوا عند مخاطبة النبي عليه الصلاة والسلام بدل قولهم اسمع غير مسمع اسمع ﴿ وانظرنا ﴾ أى ولو قالوا ذلك بدل قولهم راعنا ولم يدسوا تحت كلامهم شرا وفسادا أى لوثبت

أنهم قالوا هـذا مكان ماقالوا من الاقوال ﴿ لكانَ ﴿ قُولُمْ ذَلْكَ ﴿ خَيْرًا لَهُم ﴾ بمـا قالوا ﴿ وأقوم ﴾ أي أعدل وأسد في نفسه وصيغة التفضيل اما على بابها واعتبار أصل الفضل في المفضل عليـه بناء على اعتقادهم أو بطريق التر-كم واما بمعنى اسم الفاعل وانما قدم في البيان حاله بالنسبة اليهم على حاله في نفسه لأن هممهم مقصورة على ه ا ينفعهم ﴿ وَلَكُنَ لَعَهُمُ اللَّهُ بَكَفُرُهُم ﴾ أىولكن لميقولوا ذلك واستمرواعلى كفرهم فخذلهم الله تعالى وأبعدهم عن الهدى بسبب يفرهم بذلك ﴿ فلا يؤمنون ﴾ بعدذلك ﴿ الا قليلا ﴾ قيل أى الا ايمانا قليلا لا يعبأ به وهو الايمان ببعض الكتب والرسل أو الازمانا قليلا وهو زمان الاحتضار فانهم يؤمنون حين لا ينفعهم الايمان قال تعالى وان من أهل الكتاب الاليؤمنن به قبل موته و كلاهما ليس بايمان قطعا وقد جوز أن يراد بالقلة العدم بالكلية على طريقة قوله تعالى لايذوقون فيها الموت الاالمؤتة الاولى أي انكان الايمان المعدوم ايمانا فهم يحدثون شيئا من الايمان فهو في المعنى تعليق بالمحال وأنت خبير بأن الكل يأباه ما يعقبه من الامر بالايمان بالقرآن الناطق أبهذا لافضائه الى التكليف بالمحال الذي هو ايمانهم بعدم ايمانهم المستمر أما على الوجه الأخير فظاهر وأما على الأولين فلأن أمرهم بالايمان المنجز بحميع الكتب والرسل تكليف لهم بايمانهم بعدم ايمانهم ببعض الكتب والرسل و بعدم ايمانهم الى وقت الاحتضار إفالوجه أن يحمل القليل على من يؤمن بعد ذلك لكن لا يجعل المستثنى منه ضمير الفاعل في لا يؤمنو ن لا فضائه الى وقوع أيمان من لعنه الله تعالى وخذله مع مافيه من نسبة القراء الى الاتفاق على غير المختار بل بجعله ضمير المفعول في لعنهم أي ولكن لعنهم الله الا فريقا قليلا فانه تعالى لم يلعنهم فلم ينسد عليهم باب الايمان وقد آمن بعد ذلك فريق من الاحبار كعبد الله بنسلام و كعب وأضرابهما كما سيأتي ﴿ يِاأَيُّهَا الذين أُوتُوا الكتابِ ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له اما الى من حكيت أحوالهم وأقوالهم خاصة بطريق الالتفات و وصفهم تارة بايتا الكتاب أي التوراة وأخرى بايتا نصيب منها لتوفية كل من المقامين حقه فان المقصود فيما سبق بيان أخذهم الضلالة وازالة ماأوتوه بمقابلتها بالتحريف وليس ماأزالوه بذلك كلها حتى يوصفوا بايتائه بلهو بعضها فوصفوا بايتائه وأماههنا فالمقصود تأكيدا يجاب الامتثال بالامر الذي يعقبه والتحذير عن مخالفته منحيث أن الايمان بالمصدق موجب للايمان بما يصدقه والكفر بالثاني مقتض للكفر بالاول قطعاو لاريب في أن المحذو رعندهم انمها هولزوم الكفر بالتوراة نفسها لابيعضها وذلك انمها يتحقق بجعل القرآن مصدقا لكلها وانكان مناط التصديق بعضا منها ضرورة أن مصدق البعض مصدق للكل المتضمن له حتما واما اليهم والى غيرهم قاطبة وهو الاظهر وأيا ما كان فتفصيل مافصل لما كان من مظان اقلاع كل من الفريقين عما كانوا عليه من الضلالةعقب ذلك بالامر بالمبادرة الىسلوك محجة الهداية مشفوعا بالوعيدالشديد على المخالفة فقيل ﴿ آمنوا بمـا نزلنا ﴾ من القرآن عبر عنه بالموصول تشريفاله بمـا في حيز الصلة وتحقيقا لـكونه من عنده عز وجل ﴿ مصدقا لما معكم ﴾ من التوراة عبر عنها بذلك للايذان بكال وقو فهم على حقيقة الحال فان المعية المستدعية لدوام تلاوتها وتكرر المراجعة اليها من موجبات العثور على مافى تضاعيفها المؤدى الى العلم بكون القرآن مصدقالها ومعنى تصديقه اياها نزوله حسبما نعت لهم فيها أوكونه موافقا لها في القصص والمواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين الناس والنهى عن المعاصى والفواحش وأماما يتراعى مر . مخالفته لها فى جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الامم والاعصار فليست بمخالفة في الحقيقة بل هيءين الموافقة منحيث أن كلامنها حق بالاضافة اليعصره متضمن للحكمة التي عليها يدور فلك التشريع حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل على وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم قطعا ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لوكان موسى حيا لما وسعه الااتباعي ﴿منقبل أن نطمس وجوها ﴾ متعلق

بالأمرمفيد للمسارعة الى الامتثالبه والجدفي الانتهاء عن مخالفته بما فيه من الوعيد الشديد الوارد على أباغ وجهوآ كده حيث لم يعلق وقوع المتوعد به بالمخالفة ولم يصرح بوقوعه عندها تنبيها على أن ذلك أمر محقق غني عن الاخبار به وأنه على شرف الوقوع متوجه نحو المخاطبين و في تنكير الوجوه المفيد للتكثير تهو يل للخطب و في ابهامها لطف بالمخاطبين وحسن استدعا لهم الى الايمان وأصل الطمس محو الآثار وازالة الاعلام أي آمنوا من قبل أن نمحو تخطيط صورها ونزيل آثارها قالاُبن عباس رضيالله عنهما نجعلها كحفالبعير أوكحافر الدابة وقال قتادةوالضحاك نعميها كـقـولهتعالى فطمسنا أعينهم وقيل نجعلها منابت الشعركوجوه القردة ﴿ فنردها على أدبارها ﴾ فنجعلها على هيئة أدبارها وأقفائها مطموسة مثلها فالفاء للتسبيب أو ننكسها بعد الطمس فنردها ألى موضع الاقفاء والاقفاء الى موضعها وقد اكتفي بذكر أشدهما فالفاء للتعقيب وقيل المراد بالوجوه الوجهاء على أن الطمس بمعنى مطلق التغيير أي من قبل أن نغير أحوال وجهائهم فنسلب اقبالهم ووجاهتهم ونكسوهم صغارا وادبارا أو نردهم من حيث جاؤا منه وهي أذرعات الشأم فالمراد بذلك اجلاء بني النضير والايخفي أنه لا يساعده مقام تشديد الوعيد وتعميم الهديد للجميع فالوجه ماسبق من الوجوه وقد اختلف في أن الوعيد هل كان بوقوده في الدنيا أو في الآخرة فقيل كان بو قوعه في الدنيا و يؤيده مار وي أن عبدالله بن سلام رضي الله تعالى عنه لما قدم من الشأم وقد سمع هذه الآية أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يأتى أهله فأسلم وقال يارسول الله ما كنت أرى أن أصل اليك حتى يتحول وجهى الى قفاى و في رواية جاء الى الني عليه الصلاة والسلام و يده على وجهه وأسلم وقال ماقال وكذا ماروى أن عمر رضي الله عنه قرأ هذه الآية على كعب الاحبار فقال كعب يارب آمنت يارب أسلمتُ مخافة أن يصيبه وعيدها ثم اختلفوا فقيل انه منتظر بعد و لابد من طمس في اليهود ومسخ وهو قول المبردوفيه أنانصراف العذاب الموعود عن أوائلهم وهم الذين باشروا أسباب نزوله وموجبات حلوله حيث شاهدوا شواهدالنبوة فى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبوها وفى التوراة فحرفوها وأصروا على الكفر والضلالة وتعلق بهم خطاب المشافهة بالوعيد ثم نزوله على من وجد بعد مئات من السنين من أعقابهم الضالين باضلالهم العالمين بما مهدوا من قوانين الغواية بعيد من حكمة الله تعالى العزيز الحكيم وقيل ان وقوعه كان مشر وطا بعدم الايمان وقد آمن من أحبارهم المذكوران وأضرابهما فلم يقع وفيه أن اسلام بعضهم ان لم يكنسببا لتأكد نزول العذاب على الباقين لتشديدهم النكير والعناد بعد ازدياد الحق وضوحا وقيام الحجة عليهم بشهادة أماثلهم العدول فلا أقل من أن لا يكون سببا لرفعه عنهم وقيـل كان الوعيد بوقوع أحد الأمرين كما ينطق به قوله تعالى ﴿ أَوْ نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت ﴾ فان لم يقع الأمر الاول فلا نزاع في وقوع الثاني كيف لاوهم ملعونون بكل لسان في كل زمان وتفسير اللمن بالمسخ ليس بمقرر البتة وأنت خبير بأن المتبادر من اللعن المشبه بلعن أصحاب السبت هو المسخ وليس في عطفه على الطمس والرد على الادبار شائبة دلالة على عدم ارادة المسخ ضرورة أنه تغيير مغاير لما عطف عليه على أن المتوعد به لابد أن يكون أمراً حادثا مترتبا على الوعيد محذو را عندهم ليكون مزجرة عن مخالفة الأمر ولم يعهد أنه وقع عليهم لعن بهذا الوصف انما الواقع عليهم ماتداولته الالسنة من اللعن المستمر الذي ألفوه وهو بمعزل من صلاحية أن يكون حكما لهذا الوعيد أو مزجرة للعنيد وقيل انمــاكان الوعيد بوقوع ماذكر فى الآخرة عند الحشر وسيقع فيهــا لامحالة أحد الأمرين أو كلاهما على سبيل التوزيع وأما ماروي عن عبدالله بن سلام و نعب فمبنى على الاحتياط اللائق بشأنهما والحق أن النظم الكريم ليس بنص فى أحد الوجهين بل المتبادر منه بحسب المقام هو الاول لأنه أدخل فى الزجر وعليــه مبنى ماروً ى عن الحبرين لكن لمالم يتضح وقوعه علم أن المراد هو الثاني والله تعالى أعلم وأياما كان فلعل السرفي تخصيصهم بهذه العقوبة من بين العقو بات مراعاة المشاكلة بينهما و بين ماأوجبها من جنايتهم التي هي التحريف والتغيير والله هو العليم الخبير ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهُ ﴾ أي ما أمر به كائنا ما كان أو أمره بايتناع شيءما من الأشياء ﴿ مفعولاً ﴾ نافذا كائنا لامحالة فيدخل فيه ما أوعدتم به دخولا أوليا فالجملة اعتراض تذييلي مقر رلما سبق و وضع الاسم الجليـل موضع الضمير بطريق الالتفات لتربية المهابة وتعليل الحكم وتقوية ما في الاعتراض من الاستقلال ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ﴾ كلام مستأنف مسوق لتقرير ماقبله من الوعيد وتأكيد وجوب الامتثال بالأمر بالايمان ببيان استحالة المغفرة بدونه فانهم كانوا يفعلون مايفعلون من التحريف و يطمعون في المغفرة كما في قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف و رثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى أي على التحريف ويقولون سيغفر لنا والمراد بالشرك مطلق الكفر المنتظم لكفراليهود انتظاما أوليا فان الشرع قد نص على اشراك أهل الكتاب قاطبة وقضى بخلود أصناف الكفرة في النار ونز و له في حق اليهودكما قال مقاتل وهو الأنسب بسباق النظم الكريم وسياقه لايقتضي اختصاصه بكفرهم بل يكفي اندراجه فيه قطعا بل لاوجه له أصلا لاقتضائه جواز مغفرة مادون كفرهم في الشدة من أنواع الكفر أي لايغفر الكفر لمن اتصف به بلا توبة وايمان لان الحكمة التشريعية مقتضية لسد باب الكفر وجواز مغفرته بلا ايمان مما يؤدي الى فتحه ولان ظلمات الكفر والمعاصى انما يسترهانو رالايمان فمن لم يكن له ايمان لم يغفر له شيء من الكفر والمعاصى ﴿ و يغفر مادون ذلك ﴾ عطف على خبر انوذلك إشارة الى الشرك وما فيه من معنى البعد مع قربه فى الذكر للايذان ببعد درجته وكونه في أقصى مراتب القبح أي و يغفر مادونه في القبح من المعاصي صغيرة كانت أوكبيرة تفضلامن لدنه واحسانا من غير توبة عنها لكن لالكل أحد بل ﴿ لمن يشاء ﴾ أي لمن يشاء أن يغفر له بمن اتصف به فقط لا بمــا فوقه فان مغفرتهما لمن اتصف بهما سواء في استحالة ألدخول تحت المثيئة المبنية على الحكمة التشريعية فان اختصاص مغفرة المعاصى من غير توبة بأهل الايمان من متمات الترغيب فيه والزجر عن الكفر ومن علق المشيئة بكلاالفعلين وجعل الموصول الأول عبارة عمن لم يتب والثاني عمن تاب فقد ضل سواء الصواب كيف لا وان مساق النظم الكريم لاظهار كمال عظم جريمة الكفر وامتيازه عن سائر المعاصي ببيان استحالة مغفرته وجواز مغفرتها فلوكان الجواز على تقدير التوبة لم يظهر بينهما فرق للاجماع على مغفرتهما بالتوبة ولم يحصل ماهو المقصود من الزجر البليغ عن الكفر والطغيان والحمـل على التوبة والايمـان ﴿ ومن يشرك بالله ﴾ اظهار الاسم الجايل في موضع الاضمار لزيادة تقبيح الاشراك وتفظيع حال من يتصف به ﴿فقد افترى اثماعظيما﴾ أى افترى واختلق مرتكبا اثما لايقادر قــدره و يستحقر دونه جميع الآثام فلا تتعلق به المغفرة قطعا ﴿ أَلَمْ تُرَالَى الذين يزكون أنفسهم ﴾ تعجيب من حالهم المنافية لما هم عليه من الكفر والطغيان والمراد بهم اليهود الذين يقولون نحن أبنا الله وأحباؤه وقيـل ناس من اليهود جاءوا بأطفالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هل على هؤلا ونب فقال عليه الصلاة والسلام لا قالوا مانحن الاكهيئتهم ماعملنا بالنهار كفرعنا بالليل وماعملنا بالليل كفرعنا بالنهار أي انظر اليهم فتعجب من ادعائهم أنهم أزكياء عند الله تعالى مع ماهم عليه من الكفر والاثم العظيم أو من ادعائهم التكفير مع استحالة أن يغفر للكافر شيء من كفره أو معاصيه وفيه تحذير من اعجاب المرع بنفسه و بعمله ﴿ بل الله يزكي من يشاع ﴾ عطف على مقدر ينساق اليه الكلام كا نه قيل هم لايز كونها في الحقيقة لكذبهم و بطلان اعتقادهم بل الله يزكي من يشاء تزكيته بمن يستأهلها من المرتضين من عباده المؤمنين اذ هو العليم الخبير بما ينطوى عليه البشر من المحاسن والمساوى وقد وصفهم الله بما هم متصفون به من القبائح وأصل التزكية نني ما يستقبح بالفعل أو بالقول ﴿ وَ لَا يُظلُّمُونَ ﴾ عطف على جملة قد حذفت تعويلاً علي دِلالة الحِالِ عليها وايذانا بأنها غنية عن الذكر أي يعاقبون بتلك الفعلة القبيحة ولايظلمون في ذلك العقاب ﴿فتيــلا﴾ أي أدنى ظلم وأصغره وهو الخيط الذي في شق النواة يضرب به المثل في القلة والحقارة وقيل التقدير يثاب المَزكون و لا ينقص من ثوابهم شيء أصلا و لا يساعده مقام الوعيد ﴿ أنظر كيف يفترون على الله الكذب ﴾ كيف نصب اما على التشبيه بالظرف أو بالحال على الخلاف المشهور بين سيبويه والأخفش والعامل يفترون و به تتعلق على أي في أي حال أوعلى أى حال يفترون عليه تعالى الكذب والمراد بيان شناعة تلك الحال وكمال فظاعتها والجملة في محل النصب بعد نزع الخافض والنظر متعلق بهما وهو تعجيب اثر تعجيب وتنبيه على أن ماارتكبوه متضمن لامرين عظيمين موجبين للتعجيب ادعاؤهم الاتصاف بماهم متصفون بنقيضه وافتراؤهم على الله سبحاله فان ادعاءهم الزكاء عنده تعالى متضمن لادعائهم قبول الله وارتضاءه اياهم تعالى عن ذلك علوا كبيرا ولكون هذا أشنع من الأول جرما وأعظم قبحا لما فيه من نسبته سبحانه وتعالى الى ما يستحيل عليه بالكلية من قبول الكفر وارتضائه لعباده ومغفرة كفر الكافر وسائر معاصيه وجه النظر الى كيفيته تشديدا للتشنيع وتأكيدا للتعجيب والتصريح بالكذب مع أنالافترا الايكون الاكذباللبالغة في تقبيح حالهم ﴿ وكني به ﴾ أي بافترائهم هذا من حيث هو افتراء عليه تعالى مع قطع النظر عن مقارنته لنزكية أنفسهم وسائر آثامهم العظام ﴿ اثما مبينا ﴾ ظاهرا بيناكونه اثما والمعنى كفي ذلك وحده فى كونهم أشد اثما من كل كفار أثيم أو في استحقاقهم لاشد العقو بات لما مر سره وجعل الضمير لزعمهم مما لا مساغ له لاخلاله بتهويل أمر الافترا وفتدبر ﴿ أَلَمْ تَرُ الْيُ الَّذِينِ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكُتَابِ﴾ تعجيب من حال أخرى لهم و وصفهم بما ذكر من ايتاء النصيب المامر من منافاته الماصدر عنهم من القبائح وقوله عز وجل ﴿ يؤمنون بالجبْت والطاغوت ﴾ استئناف مبين لمادة التعجب مبنى على سؤال ينساق اليه الكلام كائنه قيل ماذا يفعلون حين ينظر اليهم فقيل يؤمنون الخ والجبت الأصنام و كل ماعبد من دون الله تعالى فقيل أصله الجبس وهو الذي لاخير عنده فأبدلالسين تا وقيل الجبت الساحر بلغة الحبشة والطاغوت الشيطان قيل هو في الأصل كل ما يطغي الانسان. روى أن حيبن أخطب وكعب بن الأشرف اليهوديين خرجا الى مكة في سبعين راكبا من اليهود ليحالفوا قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم و ينقضوا العهد الذي كان بينهم وبينه عليه السلام فقالوا أنتم أهل كتاب وأنتم أقرب الى محمد منكم الينا فلا نأمن مكركم فاسجدوا لالهتناحي نطمئن اليكم ففعلوا فهـذا ايمـانهم بالجبت والطاغوت لأنهم سجدوا للاصنام وأطاعوا ابليس فيما فعلوا وقال أبو سفيان لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن أميون لانعلم فأينا أهدى طريقا نحن أم محمد فقال ماذا يقول محمد قال يأمر بعبادة الله وحده وينهى عن الشرك قال ومادينكم قالوا نحن و لاة البيت نسقى الحاجونقرى الضيف ونفك العانى وذكر واأفعالهم فقالأت أهدى سبيلا وذلك أوله تعالى ﴿ وَ يَقُولُونَ لِلذِينَ كَفُرُوا ﴾ أى لا جلهم و في حقهم ﴿ هُوً لا ﴾ يعنونهم ﴿ أهدى من الذين آمنوا سبيلا ﴾ أى أقوم دينا وأرشـ د طريقة وأيرادهم بعنوان الايمـان ليس من قبل القائلين بل من جهة الله تعالى تعريفا لهم بالوصف الجيل وتخطئة لمن رجح عليهم المتصفين بأقبح القبائح ﴿ أُولُمْ كَ ﴾ اشارة الى القائلين ومافيه من معنى البعد مع قربهم في الذكر للاشعار ببعد منزلتهم في الصلالوهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ الذين لعنهم الله ﴾ أى أبعدهم عن رحمته وطردهم والجمـلة مستأنفة لبيان حالهم واظهار مصيرهم وما كلم ﴿ وَمَن يَلِمِنَ اللَّهِ ﴾ أي يبعده عن رحمته ﴿ فلن تجد له نصيرا ﴾ يدفع عنه العذاب دنيو ياكان أوأخرو يأ لا بشفاعة ولا بغيرها وفيه تنصيص على حرمانهم مماطلبوا من قريش وفى كلمة لن وتوجيه الخطاب الى كل أحدمن يتسني له الخطاب وتوحيد النصير منكرا والتعبير عن عدمه بعدم الوجدان المنبيء عن سبق الطلب مسندا الى المخاطب

العام من الدلالة على حرمانهم الأبدى بالكلية مالايخفي ﴿ أم لهم نصيب من الملك ﴾ شروع في تفصيل بعض آخر من قبائحهم وأم منقطعة ومافيها من بل للاضراب والانتقال من ذمهم بتزكيتهم أنفسهم وغيرها بما حكى عنهم الى ذمهم بادعائهم نصيبا منالملك وبخلهم المفرط وشحهم البالغ والهمزة لانكارأن يكون لهمما يدعونه وابطالمازعموا أنالملك سيصير اليهم وقوله تعالى ﴿فاذن لايؤتون الناس نقيرا ﴾ بيان لعدم استحقاقهم لهبل لاستحقاقهم الحرمانمنه بسبب أنهم من البخل والدناءة بحيث لو أوتو ا شيئا من ذلك لما أعطو ا الناس منه أقل قليل ومن حق من أوتى الملك أن يؤثر الغير بشيء منه فالفاء للسببية الجزائية لشرط محــذوف أي ان جعل لهم نصيب منه فاذن لايؤتون الناس مقدار نقير وهو ما في ظهر النواة من النقرة يضرب به المثل في القلة والحقارة وهـٰـذا هو البيان الكاشف عن كنه حالهم واذا كان شأنهم كذلك وهم ملوك فما ظنك بهم وهم أذلاء متفاقرون و يجوز أن لاتكون الهمزة لانكار الوقوع بل لانكار الواقع والتوبيخ عليه أي لعده منكرا غير لائق بالوقوع على أن الفا اللعطف والانكار متوجه الى مجموع المعطوفين على معنى ألهم نصيب وافر من الملك حيث كانوا أصحاب أموال و بساتين وقصور مشيدة كالملوك فلا يؤتون الناس مع ذلك نقيراكما تقول لغني لايراعي أباه ألك هذا القدر من المال فلا تنفق على أبيك شيئاًوفا ئدةاذن تأكيد الانكار والتوبيخ حيث يجعلون ثبوت النصيب سببا للمنع مع كونه سببا للاعطاء وهي ملغاة عن العملكا أنه قيل فلا يؤتون الناس آذن وقرى ً فاذن لايؤتو ا بالنصب على أعمالها ﴿ أُم يحسدون الناس ﴾ منقطعة أيضا مفيدة للانتقال من توبيخهم بما سبق الى توبيخهم بالحسد الذي هو شر الرذائل وأقبحها لاسيما على ماهم بمعزل من استحقاقه واللام في الناس للعهد والاشارة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وحمله على الجنس ايذانا بحيازتهم للكمالات البشرية قاطبة فكائنهم هم الناس لاغير لايلائمه ذكر حديث آل ابراهيم فان ذلك لتذكير مابين الفريقين من العلاقة الموجبة لاشتراكهما فياستحقاق الفضل والهمزة لانكار الواقع واستقباحه فانهم كانوا يطمعون أن يكون النبي الموعود منهم فلما خص الله تعالى بتلك الكرامة غيرهم حسدوهم أىبل أيحسدونهم ﴿على ما آتاهم الله من فضله﴾ يعني النبوة والكتاب وازدياد العز والنصريوما فيوما وقوله تعالى ﴿فقد آتينا﴾ تعليلُ للانكار والاستقباح والزام لهم بما هو مسلمعندهم وحسم لمادة حسدهم واستبعادهم المبنيين على توهم عدم استحقاق المحسود لما أوتى من الفضل ببيان استحقاقه له بطريق الوراثة كابرا عن كابر واجرا الكلام على سنن الكبرياء بطريق الالتفات لاظهار كمال العناية بالأمر والمعنى أن حسدهم المذكور في غاية القبح والبطلان فانا قد آتينا من قبل هـ ذا ﴿ آل ابراهيم ﴾ الذين هم أسلاف محمد عليه الصلاة والسلام وأبناء أعمامه ﴿ الكتاب والحكمة ﴾ أى النبوة ﴿ و آتيناهم ﴾ معذلك ﴿ ملكا عظيما ﴾ لايقادر قدره فكيف يستبعدون نبوته عليه الصلاة والسلام ويحسدونه على ايتائها وتكرير الايتاء لماً يقتضيه مقام التفضيل مع الاشعار بمـا بين النبوة والملك من المغايرة فان أريد به الايتاء بالذات فالمراد بآل ابراهيم أنبياؤهم خاصة والضمير المنصوب في الفعل الثاني لبعضهم اما بحـ ذف المضاف أو بطريق الاستخدام لما أن الملك لم يؤت كلهم. قال ابن عباس رضى الله عنهما الملك في آل ابراهيم ملك يوسف وداود وسليمان عليهم السلام ان أريد به ما يعمه وغيره من الايتاء بالواسطة وهو اللائق بالمقام والاونق الحاقبله من نسبة ايتا الفضل الى الناس فالمراد بآل ابراهم كلهم فان تشريف البعض بمـا ذكر من ايتا النبوة والملك تشريف للبكل لاعتنائهم بآثاره واقتباسهم من أنواره و في تفصيل ماأوتوه وتكرير الفعل و وصف الملك بالعظم وتنكيره التفخيمي من تأكيد الالزام وتشديد الانكار مالا يخفي هذا هو المتبادر من النظم الكريم واليه جنح جمهور أئمة التفسير لكن الظاهر حينئه أن يكون قوله تعالى ﴿ فَهُمْ مِن آمَنَ به ومنهم

at a strate washing the water of the strate of the second

من صد عنه ﴾ حكاية لما صدر عن أسلافهم عقيب وقوع المحكى من غير أن يكون له دخل في الالزام الذي سيق له الكلام أى فمن جنس هؤلاء الحاسدين و آبائهم من آمن بما أوتى آل ابر اهيم ومنهم من أعرض عنه وأما جعل الضميرين لماذكر من حديث آل ابراهيم فيستدعى تراخى الآية الكريمة عما قبلها نزو لا كيف لا وحكاية ايمانهم بالحديث المذكورواعراضهم عنه بصيغة الماضي انميا يتصوربعد وقوع الايميان والاعراض المتأخرين عن سماع الحديث المتأخر عننزوله وكذاجعلهما لرسولالتهصلي اللهعليه وسلم أذ الظاهر بيانحالهم بعد هذاالالزام وحمله علىحكاية حالهم السابقة لاتساعدهالفاء المرتبة لما بعدها على ماقبلها و لا يبعدكل البعد أن تكون الهمزة لتقرير حسدهم وتوبيخهم بذلك و يكون قوله تعالى فقد آتينا الآية تعليلا له بدلالته على اعراضهم عما أوتى آل ابراهيم وان لم يذكر كونه بطريق الحسد كا ُّنه قيــل بل أيحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله و لا يؤمنون به وذلك ديدنهم المستمر فانا قد آتينا آل ابراهيم ما آتينا فمنهم أي من جنسهم من آمن بما آتيناهم ومنهم من أعرض عنه ولم يؤمن به والله سبحانه أعلم وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ وكنى بجهنم سعيرا ﴾ نارا مسعرة يعذبون بهـا والجـلة تذبيل لمـا قبلها ﴿ ان الذين كفروا بآياتنا﴾ ان أريد بهم الذين كفروا برسول الله صلى الله عايه وسلم فالمراد بالآيات اما القرآن أو ما يعم كله و بعضه أو مايعم سائر معجزاته أيضا وان أريد بهم الجنس المتناول لهم تناولا أوليا فالمراد بالآيات مايعم المذكورات وسائر الشو اهدالتي أوتيها الانبياع ليهم السلام ﴿ سوف نصليهم نارا ﴾ قالسيبويه سوف كلمة تذكر للتهديد والوعيدوينوب عِنها السين وقد يذكران في الوعد فيفيـداًن التأكيد أي ندخلهم نارا عظيمة هائلة ﴿ كَلَّمَا نَصْجَتَ جَلُودهم ﴾ أي احترقت وكلما ظرف زمان والعامل فيه ﴿بدلناهم جلودا غيرها ﴾ من قبيل بدله بخو فه أمنا لامن قبيل إيبـدل الله سيئاتهم حسنات أى أعطيناهم مكانكل جلد محترق عنــد احتراقه جلدا جديدا مغايرا للمحترق صورة وان كان عينه مادة بأن يزال عنه الاحتراق ليعو د احساسه للعذاب والجملة فى محل النصب على أنها حال من ضمير نصليهم وقد جوز كونها صفة لنارا على حذف العائد أي كلما نضجت فيها جلودهم فمعنى قوله تعالى ﴿ لَيْدُوقُوا العذابِ ﴾ ليدوم ذوقه ولا ينقطع كقولك للعزيز أعزك اللهوقيل يخلق مكانه جلدا آخر والعذاب للنفس العاصية لالآلة ادراكها قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يبدلون جلودا بيضاء كامثال القراطيس و روى أن هذه الآية قرئت عند عمر رضى الله تعالى عنه فقال للقاري أعدها فأعادها وكان عنده معاذبن جبل نقال معاذ عندي تفسيرها يبدل في ساعةمائة مرة فقال عمر رضي الله عنه هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وقال الحسن تأكلهم الناركل يوم سبعين ألف مرة كلسا أكلتهم قيل لهم عودوا فيعودون كماكانوا وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع وعن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرس الكافر أو ناب الكافر مثل أحد وغلظ جلده مسيرة ثلاثةأيام والتعبير عن ادراك العذاب بالذوق ليس لبيان قلته بل لبيان أن احساسهم بالعذاب في كل مرة كاحساس الذائق بالمذوق من حيث أنه لايدخله نقصان بدوام الملابسة أو للاشعار بمرارة العذاب مع ايلامه أوللتنبيه على شدة تأثيره من حيث أن القوة الذائقة أشد الحواس تأثرا أو على سرايته للباطن ولعل السر في تبديل الجلود مع قدرته تعالى على ابقاء ادراك العذاب وذوقه بحاله مع الاحتراق أو مع ابقاء أبدانهم على حالهـ امصونة عن الاحتراق أن النفس ربما تتوهم زوال الادراك بالاحتراق و لاتستبعد كل الاستبعاد أن تكون مصونة عن التألم والعذاب صيانة بدنها عن الاحتراق ﴿ أَنَ اللَّهُ كَانَ عَزِيزًا ﴾ لا يمتنع عليه مايريده و لا يمــانعه أحد ﴿ حكيما ﴾ يعاقب من يعاقبه على وفق حكمته والجملة تعليل لما قبلها من الاصلاء والتبديل واظهار الاسم الجليل بطريق الالتفات لتهويل الامر وتربية

المهابة وتعليل الحكم فان عنوان الألههية مناط لجميع صفات كالهتعالى ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ عقب بيان سوء حال الكفرة ببيان حسن حال المؤمنين تكميلًا لمساءة الأولين ومسرة الآخرين أى الذين آم:وا با ياتنا وعملوا بمقتضياتها وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ سندخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار ﴾ وقرى سيدخلهم باليا وراعلي الاسم الجليل و في السين تأكيد للوعد ﴿ خالدين فيها أبدا ﴾ حال مقدرة من الضمير المنصوب في سندخلهم وقوله عِن وعلا ﴿ لَهُمْ فِيهَا أَزُواجِ مَطْهُرُهُ ﴾ أي مما في نساء الدنيا من الأحوال المستقدرة البدنية والأدناس الطبيعية في محل النصب على أنه حال من جنات أو حال ثانية من الضمير المنصوب أو على أنه صفة لجنات بعــد صفة أو في محل الرفع على أنه خبر للموصول بعد خبر ﴿ وندخلهم ظلا ظليلا ﴾ أي فينانا لاجوب فيه دائمًا لاتنسخ، شمس اللهم ارزقنا ذلك بفضلك وكرمك ياأرحم الراحمين والظليل صفة مشتقة من لفظ الظل للتأكيدكما فى ليل أليل ويوم أيو م وقرى يدخلهم بالياء وهو عطف على سيدخلهم لإعلى أنه غير الادخال الأول بالذات بل بالعنوان كما فى قوله تعالى ولما جاء أمرنا نجينا هو دا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ ﴿ إنَّ الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها ﴾ في تصدير الكلام بكلمة التحقيق واظهار الاسم الجليل وايراد الأمرعلي صورة الاخبار من الفخامة وتأكيد وجوب الامتثال به والدلالة على الاعتناء بشأنه ما لامزيد عليه وهو خطاب يعم حكمه المكلفين قاطبة كما أن الأمانات تعم حميع الحقوق المنعلقة بذعمهم من حقوق الله تعالى وحقوق العباد سواء كانت فعلية أو قوليــة أو اعتقادية وان ورد في شأن عثمان بن طلحة بن عبد الدارسادن الكعبة المعظمة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح أغلق عثمان رضي الله عنه باب الكعبة وصعد السطح وأبى أن يدفع المفتاح اليه وقال لوعلمت أنه رسول الله لم أمنعه فلوى على ابن أبى طالب يده وأخــذه منه وفتح ودخل النبي صلى الله عليه وســلم وصلى ركعتين فلمــا خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح و يجمع له السقاية والسكانة فنزلت فأمر عليا أن يرده إلى عثمان و يعتذر اليه فقال عثمان لعلى أكرها والذيب ثم جئت ترفو فقال لقد أنزل الله تعالى في شأنك قرآنا فقرأ عليه الآية فقال عثمان أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فهبط جبريل عليه الصلاة والسلام وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أرب السدانة في أو لاد عثمان أبدا وقرى الامانة على التوحيد والمراد الجنس لا المعهود وقيـل هو أمر للولاة بآداء الحقوق المتعلقة بذمهم من المناصب وغيرها الى مستحقيها كما أن قوله تعالى ﴿واذا حكمتم بين الناس أن تجكموا ابالعدل ﴾ أمرٍ لهم بايصال الحقوق المتعلقة بدم الغير الى أصحابها وحيث كان المأمور به ههنا نختصا بوقت المرافعة قيد به بخلاف المأمور به أو لا فانه لما لم يتعلق بولقت دون وقت أطلق اطلاقا فقوله تعالى أن تحكموا عطف على أن تؤدوا قد فصل بين العاطف والمعطوف بالظرف المعمول له عند الكوفيين والمقدر يدل هو عليه عند البصريين الآن مابعد أن لا يعمل فيما قبلها عندهم أي وأن تحكموا اذا حكمتم الخ وقوله تعالى بالعدل متعلق بتحكموا أو بمقدر وقع طالا من فاعله أي ملتبسين بالعدل والانصاف ﴿ إن الله نعما يعظُكُم به ﴾ ما امامنص بة موصوفة بيعظ كم به أوم فوعة موصولة به كا أنه قال نعم شيأ يعظ كم به أونعم الشيء الذي يعظ كم به والمخصوص بالمدح محذوف أي نعما يعظ كم بهذك وهو المأموريه من أداء الأمانات والعدل في الحكومات وقرى نعا بفتح النون والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها متضمنة لمزيد لطف بالمخاطبين وحسن استدعامهم الى الامتثال بالأمرواظهار الاسم الجليل لتربية المهابة ﴿ إن الله كان سميعا ﴾ الاقوالكم ﴿ بصيرًا ﴾ بأفعالكم فهووعدو وعيدواظهار الجلالة لما ذكر أنفا فان فيه تأكيداً لكلمن الوعد والوعيد ﴿ يِاأَيِّهِ الدِّينِ آمنوا ﴾ بعد مأأمر الولاة بطريق العموم أو بطريق الخصوص بأدا الأمانات والعدل في الحكومات ٥٤ - ابوالسعود - اول

أمر سائرالناس بطاعتهم لكن لامطاقابل في ضمن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم حيث قيل ﴿ أطيعوا الله وأطيعوا الرسولوأولي الأهر مذكم ﴾ وهمأمر االحقو و لاةالعدل كالخافا الراشدين ومن يقتدي بهم من المهتدين وأما أمراء الجور فبمعزل من استحقاق العطف على الله تعالى والرسول عليه الصلاة والسلام في وجوب الطاعة لهم وقيل هم علما الشرع لقوله تعالى و لو ردوه الى الرسول والى أو لى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم و يأباه قوله تعالى ﴿ فَانَ تَنَازَعَتُمْ فَى شَيَّ فَرِدُوهُ الَّى اللَّهِ ﴾ اذليس للمقلدأن ينازع المجتهد في حكمه الأأن يجعل الخطاب لأو لىالأمر بطريق الالتفات وفيه بعد وتصدير الشرطية بالفاءلترتبها على ماقبلها فان بيان حكم طاعة أولى الأمر عند موافقتها لطاعة الله تعالى وطاعة الرسول عليه السلام يستدعي بيان حكمها عند المخالفة أي ان اختلفتم أنتم وأولو الأمر منكم في أمر من أمور الدين فراجعوا فيه الى كـتاب الله ﴿ والرسول ﴾ أى الى سنته وقد استدل به منكرو القياس وهو في الحقيقة دليل على حجيته كيف لا ورد المختلف فيه الى المنصوص عليه انما يكون بالتمثيل والبنا عليه وهوا لمعني بالقياس ويؤيده الأمر به بعد الأمر بطاعة الله تعالى و بطاعة رسوله عليه الصلاة والسلام فانه يدل على أن الأحكام ثلاثة ثابت بالكتاب وثابت بالسنة وثابت بالرد اليهما بالقياس ﴿ انكنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ متعلق بالأمر الأخير الوارد في محل النزاع اذهو المحتاج الى التحذير من المخالفة وجواب الشرط محذوف عند جمهور البصريين ثقة بدلالة المذكور عليه أي ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فردوه الخ فان الايمــان بهما يوجب ذلك أما الايمــان بالله تعالى فظاهر وأما الايمانباليومُ الآخر فلما فيه من العقاب على المخالفة ﴿ ذَلْكُ ﴾ أى الردالمأمور به ﴿ خير ﴾ لكم وأصلح ﴿ وأحسن ﴾ في نفسه ﴿ تأو يلا ﴾ أي عافبة ومآ لا وتقديم خيريته لهم على أحسنيته في نفسه لما مر من تعلق أنظارهم بما ينفعهم والمراد بيان اتصافه في نفسه بالخيرية الكاملة والحسن الكامل في حد ذاته من غير اعتبار فضله على شيء يشاركه في أصل الخيرية والحسن كما ينبيء عنه التحذير السابق ﴿ أَلْمَرَ الْيَ الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وماأنز ل من قبلك ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له الى رسول اللهصلى الله عليه وسلم تعجيبا له من حال الذين يخالفون مامر من الامر المحتوم و لا يطيعون الله و لارسوله و وصفهم بادعاء الايمان بالقرآن و بما أنزل من قبله أعني التوراة لتأكيد التعجيب وتشديد التوبيخ والاستقباح ببيان كمال المباينة بين دعواهم وبين ماصدر عنهم وقرى الفعلان على البنا والفاعل وقوله عز وجل ﴿ يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت ﴾ استئناف سيق لبيان محل التعجيب مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام كانه قيل ماذا يفعلون فقيل يريدون الخ. روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف ثم أنهما احتكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى لليهودي فلم يرض به المنافق فدعاه الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال اليهودي قضي لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه فقال عمر للمنافق أهكذا قالنعم فقال عمر مكانكما حتى أخرج اليكما فدخل فاشتمل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد شمقال هكذا أقضى لمن لم يرض بقضاء الله وقضاء وسوله فنزلت فهبط جبريل عليه الصلاة والسلام وقال انعمر فرق بين الحق والباطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الفاروق فالطاغوت كعب بن الأشرف سمى به لافراطه في الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم أوعلى التشبيه بالشيطان والتسمية باسمه أوجعل اختيار التحاكم الى غيرالنبي صلى الله عليه وسلم على التحاكم اليه تحاكم الى الشيطان وقال الضحاك المراد بالطاغوت كهنة اليهود وسحرتهم وعن الشعبي أن المنافق دعا خصمه الى كاهن في جهينة فتحاكما اليه وعن السدى أن الحادثة وقعت في قتيل بين بني قريظة والنضير فتحاكم المسلمون من الفريقين الى النبي صلى الله عليه وسلموأ في المنافقون

منهما الا التحاكم الى أبي بردة الكاهن الأسلمي فتحاكموا اليه فيكون الاقتصار حينئذ في معرض التعجيب والاستقباح على ذكر ارادة التحاكم دون نفسه مع وقوعه أيضاً للتنبيه على أن ارادته مما يقضى منه العجب و لا ينبغى أن يدخل تحت الوقوع فما ظنك بنفسه وهذا أنسب بوصف المنافقين بادعاء الايمان بالتوراة فانه كايقتضي كونهم من منافقي اليهو د يقتضي كون ماصدر عنهم منالتحاكم ظاهر المنافاة لادعا الايمان بالتوراة وليس التحاكم الى كعب بن الأشرف بهذه المثابة من الظهوروأيضا فالمتبادر من قوله تعالى ﴿ وقد أمروا أن يكفروا به ﴾ كونهم مأمورين بكفره في الكتابين وماذاك الاالشيطان وأولياؤه المشهورون بولايته كالكهنة ونظائرهم لامن عداهم ممن لميشتهر بذلكوقرى أن يكفروا بها على أن الطاغوت جمع كما فى قوله تعالى أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم والجملة حال من ضمير يريدون مفيدة لتأكيد التعجيب وتشديد الاستقباح كالوصف السابق وقوله عز وعلا ﴿ و ير يد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا ﴾ عطف على ير يدون داخل في حكم التعجيب فان اتباعهم لمن ير يد اضلالهم واعراضهم عمن يريد هدايتهم أعجب من كل عجيب وضلالا امامصدر مؤكد للفعل المذكور بحذف الزوائد كافي قوله تعالى وأنبتها نباتا حسنا أي اضلالا بعيدا وامامصدر مؤكد لفعله المدلول عليه بالفعل المذكورأي فيضلوا ضلالا وأياماكان فوصفه بالبعد الذيهو نعتموصوفه للمبالغة وقوله تعالى ﴿ واذا قيل لهم تعالوا الى ماأنزل الله والى الرسول ﴾ تكملة لمادة التعجيب ببيان اعراضهم صريحا عن التحاكم اليكتاب الله تعالى و رسوله اثر بيان اعراضهم عن ذلك في ضمن التحاكم الى الطاغوت وقرى علم تعالوا بضم اللام على أنه حذف لام الفعل تخفيفا كما في قولهم ما باليت بالة أصلها بالية كعافية وكما قالوا في آية ان أصلها أيية فحذفت اللام و وقعتوا والجمع بعداللام في تعالى فضمت فصار تعالوا ومنه قول أهلمكة للمرأة تعالى بكسر اللام وعليه قول أبي أياجارتي ماأنصف الدهربيننا تعالى أقاسمك الهموم تعالى

ورأيت المنافقين اظهارالمنافقين في مقام الإضهار للتسجيل عليهم بالنفاق وذمهم به والاشعار بعلة الحكم والرؤية بصرية وقوله تعالى (يصدون عنك حال من المنافقين وقيل الرؤية قلبية والجلة مفعول ثان لها والانسب بظهور حالهم وقوله تعالى (صدودا) مصدر مؤكد لفعله أي يعرضون عنك اعراض اوقيل هو اسم للمصدر الذي هو الصد والاظهرا فه مصدر لصد اللازم والصدمصد رللتعدي يقال صدعنه صدودا أي عنه منه وقوله تعالى (فكيف) شروع في بيان غائلة جناياتهم المحكية و وخامة عاقبتها أي كيف يكون حالمم (اذا أصابتهم مصيبة) تعالى (فكيف) شروع في بيان غائلة جناياتهم المحكية و وخامة عاقبتها أي كيف يكون حالمم (اذا أصابتهم مصيبة) أي وقت اصابة المصيبة اياهم بافتضاحهم بغلور نفاقهم (بما قدمت أيديهم) بسبب ماعموا من الجنايات التي من جملتها التحاكم الى الطاغوت والاعراض عن حكمك (ثم جاؤك) للاعتذار عما صنعوا من القمائح وهو عطف على أصابتهم والمراد تفظيع حالم وتهويل ما مدفول (ان أردنا الااحسانا وتوفيقا) أي ماأردنا بتحاكمنا الى غيرك الاالفصل واعتراهم مين دريا بلقه علم والمودن عليه حين لا ينفعهم الندم و لا يغني عنهم الاعتذار وقيل جاء أوليا المنافق يطلبون بدمه وقد أهدره الله تعالى وأنهم سيندمون عليه حين لا ينفعهم الندم و لا يغني عنهم الاعتذار وقيل جاء أوليا المنافق يطلبون بدمه وقد أهدره الله تعالى وهو مبتدا خبره (أولئك) اشاره الى المنافقين ومافيه من معني البعد للتنبيه على بعد منزلتهم في الكفر والنفاق وهو مبتدا خبره (الذين يعلم الله ما في قلوبهم) أي من فنون الشرور والفسادات المنافية لما ظهروا لكمن الاكاذيب (فأعرض عن قبول معذرتهم وقيل عن عقابهم لمصلحة في المنابق عنهم بحواب شرط محذوف أي إذا كان حالهم كذلك فأعرض عن قبول معذرتهم وقيل عن عقابهم لمصلحة في

استبقائهم و لا تظهر لهم علىك بما في بواطنهم و لا تهتك سترهم حتى يبقوا على وجل وحذر ﴿ وعظهم ﴾ أى ازجرهم عن النفاق والكيد ﴿ وقل لهم في أنفسهم ﴾ في حق أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المنطوية على الشرو رالتي يعلمها الله تعالى أو في أنفسهم خاليا بهم ليس معهم غيرهم مسارا بالنصيحة لانها في السر أنجع ﴿ قولا بليغا ﴾ مؤثرا واصلا الى كنــة المراد مطابقا لما سيق له من المقصود فالظرف على التقديرين متعلق بالامر وقيل متعلق ببايغا على رأى من يجيز تقديم معمول الصفة على الوصوف أى قل لهم قولا بليغا في أنفسهم مؤثرا في قلوبهم يغتمون به اغتماما ويستشعرون منه الخوف استشعارا وهو التوعد بالقتل والاستئصال والايذان بأن ما في قلوبهم من مكنو نات الشر والنفاق غير خاف على الله تعالى وأن ذلك مستوجب لأشد العقو بات وانماهذه المكافأة والتأخير لاظهارهم الإيمان والطاعة واضمارهم الكفر ولئن أظهروا الشقاق وبرزوابأ شخاصهم من نفق النفاق ليمسنهم العذاب ان الله شديد العقاب ﴿ وما أرسانا من رسول الا ليطاع باذن الله ﴾ كلام مبتدأ جي به تمهيداً لبيان خطئهم في الاشتغال بستر جنايتهم بالاعتذار بالاباطيل وعدم تلافيها بالتوبة أي وما أرسلنا رسولا من الرسل لشيء من الاشياء الاليطاع بسبب اذنه تعالى في طاعته وأمره المرسل اليهم بأن يطيعوه و يتبعوه لانه مؤد عنه تعالى فطاعته طاعة الله تعالى ومعصيته معصيته تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله أو بتيسير الله تعالى وتوفيقه في طاعته ﴿ ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم ﴾ وعوضوها لعذاب على عذاب النفاق بترك طاعتك والتحاكم الى غيرك ﴿ جاؤك ﴾ من غير تأخير كما يفصح عنه تقديم الظرف متوسلين بك فى التنصل عن جناياتهم القديمة والحادثة ولم يزدادوا جناية على جناية بالقصد الى سترها بالاعتذار الباطل والايمان الفاجرة ﴿ فاستغفر والله ﴾ بالتوبة والاخلاص وبالغوافي التضرع اليكحتي انتصبت شفيعا لهم الى الله تعالى واستغفرت لهم وانما قيل ﴿ واستغفر لهم الرسول ﴾ على طريقة الالتفات تفخيما لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيما لاستغفاره وتنبيها على أن شفاعته في حيز القبول ﴿ لُوجِدُوا الله تُواباً رحياً ﴾ لعلموه مبالغا في قبول تو بتهم والتفضل عليهم بالرحمة وان فسر الوجدان بالمصادفة كان قوله تعالى تو ابا حالا و رحيما بدلا منه أو حالا من الضمير فيه وأياما كان ففيه فضل ترغيب للسامعين في المسارعة الى التوبة والاستغفار ومز بدتنديم لأولئك المنافقين على ماصنعوا لما أن ظهور تباشيرة بولالتوبة وحصول الرحمة لهم ومشاهدتهم لآثارهما نعمة زائدة عليهما موجبة لكمال الرغبة في تحصيلها وتمام الحسرة على فواتها ﴿ فلاوربك ﴾ أى فوربك و لا مزيدة لتأكيد معنى القسم لا لتأكيد النفي في جو ابه أعنى قوله ﴿ لا يؤمنون ﴾ لأنها تزاُّد في الاثبات أيضاكما في قوله تعالى فلاأقسم بمواقع النجوم ونظائره ﴿ حتى يحكموك ﴾ أي يتحاكموا اليكو يترافعوا اليك وانعاجي وصيغة التحكيم مع أنه عليه الصلاة والسالام حاكم بأمر الله سبحانه ايذانا بأن حقهم أن يجعلوه حكما فيما بينهم ويرضوا بحكمه وان قطع النظر عن كونه حاكما على الاطلاق ﴿ فيما شجر بينهم ﴾ أى فيما اختلف ينه-م من الأمورواختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه ﴿ثُم لا يجدوا﴾ عطف على مقدرينساق اليه الكلام أي فتقضي بينهم ثم لا يجدوا ﴿ فِي أَنفسهم حرجاً ﴾ ضيقا ﴿ مماً قضيت ﴾ أي مما قضيت به أو من قضائك وقيل شكا من أجله اذ الشاك في ضيقً من أمره ﴿ و يسلموا ﴾ أي ينقادوا لأمرك و يذعنوا له ﴿ تسليم ﴾ تأكيد للفعل بمنزلة تكريره أي تسايما تامابظاهرهم وباطنهم يقال سلم لأمرالته وألسلم له بمعنى وحقيقته سلم نفسه لهوأسلمها اذا جعلها سالمةله خالصة أي ينقادوا لحكمك انقيادا لأشبهة في بظاهرهم و باطهم قيل نزلت في شأن المنافق واليهودي وقيل في شأن الزبير و رجل من الانصار حين اختصا الى رسول الله صلى الله عاليه وسلم في شراج من الحرة كانا يسقيان بها النخل فقال عليه الصلاة والسلام اسق يازبير ثم أرسل الما الى جارك فغضب الأنصاري وقال لأنكان ابن عمتك فتغير وجه رسول الله صلى

الله عليه وسلم ثم قال اسق يازبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر واستوف حقك ثم أرسله الى جارك كأن قد أشار على الزبير برأى فيه سعةله ولخصمه فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعب للزبير حقه في صريح الحكم شمخرجا فمرا على المقداد بن الاسود فقال لن القضا فقال الأنصاري قضى لابن عمته و لوى شدقه ففطن يهودي كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله ثم يتهمو نه في قضاء يقضى بينهم وايم الله لقد أذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى فدعانا الىالتو بةمنه وقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين ألفا فيطاعة ربنا حتى رضي عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس أما والله ان الله ليعلم مني الصدق لوأمرني محمد أن أقتل نفسي لقتلتها و روى أنه قال ذلك ثابت وابن مسعود وعمار ابن ياسر رضي الله عنهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان من أمتى رجالا الايمــان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي فنزلت في شأن هؤلاء ﴿ ولو أَنَا كَتَبِنَا عَلَيْهِم أَنَ اقتِلُوا أَنفُسِكُم أَو اخْرَجُوا من دياركم ﴾ أى لوأوجبنا عليهم مثل ماأوجبنا على بني اسرائيل من قتلهم أنفسهم أو خروجهم من ديارهم حين استتابتهم من عبادة العجل وأنَّ مصدرية أو مفسرة لأن كتبنا في معنى أمرنا ﴿مافعلوه﴾ أي المكتوب المدلول عايه بكتبنا أو أحد مصدري الفعلين ﴿ الا قليل منهم ﴾ أي الا أناس قليل منهم وهم المخاصون من المؤمنين و روى عن عمر رضي الله عنه أنه قال والله لو أمرَ نا ربنا لفعلنا والحمد لله الذي لم يفعل بنا ذلك وقيل معنى اقتلوا أنفسكم تعرضوا بهاللقتل يالجهاد وهو بعيد وقرى الا قليلا بالنصب على الاستثناء أو الا فعلا قليلا ﴿ وَلُو أَنَّهُمْ فَعُلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴾ من متابعة الرسول عليه الصلاة والسلام وطاعته والانقياد لما يراه و يحكم به ظاهرا و باطنا وسميت أوامر الله تعالى ونواهيه مواعظ لاقترانها بالوعد والوعيد ﴿ لكانَ ﴿ أَى فعلهم ذلك ﴿ خيرًا لهم ﴾ عاجلاً وآجلا ﴿ وأَشَد تَثْبَيْتًا ﴾ لهم على الايمــان وأبعد من الاضطراب فيه وأشد تثبيتا لثواب أعمالهُم ﴿ وَاذَا لَآتِينَاهُمْ مَنَ لَدَنَا أَجَرَا عظيما ﴾ جواب لسؤال مقدر كأنه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقيل واذن لو ثبتواً لآتيناهم فان اذن جوابوجزاء ﴿ ولهديناهم صراطاً مستقياً ﴾ يصلون بسلوكه الى عالم القدس ويفتح لهم أبواب الغيب قال عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم و رثه الله تعالى علم ما لم يعلم ﴿ ومن يطع الله والرسول ﴾ كلام مستأنف فيه فضل ترغيب في الطاعة ومزيد تشويق اليها ببيان أننتيجتها أقصى ماينتهي اليه هممالامم وأرفع مايمتد اليه أعناق عزائمهم منمجاورة أعظم الخلائق مقدارا وأرفعهم منارا متضمن لنفسير ما أبهم فى جواب الشرطية السابقة وتفصيل ما أجمل فيه والمراد بالطاعةهو الانقياد التام والامتثال الكامل لجميع الاوامر والنواهي ﴿فأُولئك﴾ اشارة الى المطيعين والجمع باعتبار معني من كما أن الافراد فى فعل الشرط باعتبار لفظها ومافيه من معنى البعد مع القرب فى الذكر للايذان بعلو درجتهم و بعد منزلتهم فىالشرف وهومبتدأ خبره ﴿ مع الذين أنعم الله عليهم ﴾ والجملة جواب الشرط وترك ذكر المنعم بهللاشعار بقصور العبارة عن تفصيله وبيانه ﴿ من النبيين ﴾ بيان للمنعم عليهم والتعرض لمعية سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع أن الكلام في بيان حكم طاعة نبينا عليـه الصلاة والسلام لجريان: كرهم في سبب النزول مع مافيه من. الاشارة الى أن طاعته عليه الصلاة والسلام متضمنة لطاعتهم لاشتمال شريعته على شرائعهم التي لاتتغير بتغير الاعصار روى أن نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يانبي الله ان صرنا الى الجنة تفضلنا بدرجات النبوة فلا نراك وقال الشعبي جاء رجل من الانصار الى رسول الله صلى الله عايه وسلم وهو يبكى فقال مايبكيك يافلان فقال يارسول الله بالله الذي لا اله الا هو لانت أحب الى من نفسي وأهلى ومالى و و لدى وانى لأذكرك وأنا في أهلى فيأخذني مثل الجنون حتى أراك وذكرت ووتي وأنك ترنع مع النبيين واني ان أدخلت الجنة كنبت في منزلة أدني من منزلتك فلم

يرد النبي عليه الصلاة والسلام فنزلت و روى أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب له عليه الصلاة والسلام قليل الصبر عنه فأتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه وعرف الحزن في وجهه فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله فقال يارسول الله مابي من وجع غير أني اذا لم أرك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة حتى أَلْقَالَ فَذِكُرْتُ الآخرة فَخْفَت أَنْ لا أَرَاكُ هِنَاكُ لانى عَرَفْت أَنْكُ تَرَفْع مع النبيين وان أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك وأن لم أدخل فذاك حين لا أراك أبدا فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام والذي نفسي بيده لا يؤمن عبــد حتى أكون أحب اليه من نفسه وأبويه وأهله و ولده والناس أجمعين وحكى ذلك عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم وروى أن أنسا قال يارسول الله الرجل يحب قوما ولما يلحق بهم قال عليه الصلاة والسلام المرع مع من أحب ﴿ والصديقين ﴾ أي المتقدمين في تصديقهم المبالغين في الصدق والاخلاص في الأقوال والافعال وهم أفاضل أصحاب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأماثل خواصهم المقربين كابي بكرالصديق رضي اللهءنه ووالشهدائ الذين بذلوا أرواحهم في طاعة الله تعالى واعلا كلمته ﴿ والصالحينِ ﴾ الصارفين أعمارهم في طاعته وأمُو الهم في مرضاته وليس المراد بالمعية الاتحاد في الدرجة و لا مطلق الأشتراك في دخول الجنة بلكونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر و زيارته متى أرادوان بعد مابينهما من المسافة ﴿ وحسن أولئك رفيقا ﴾ الرفيق الصاحب مأخوذ من الرفق وهو لين الجانب واللطافة في المعاشرة قولا وفعلا فان جملَ أولئك اشارة الى النبيين ومن بعدهم على أن مافيه من معنى البعد لما مر مرارا فرفيقا اما تمييز أو حال على معنى أنهم وصفو ا بالحسن من جهة كونهم رفقاً للمطيعين أو حال ونهم رفقا لهم وافراده لما أنه كالصديق والخليط والرسول يستوى فيه الواحد والمتعدد أولأنه أريد حسن كل واحد منهم رفيقا وان جعل اشارة الى المطيعين فهو تمييز على معنى أنهم وصفو ا بحسن الرفيق من النبيين ومن بعدهم لا بنفس الحسن فلا يجوز دخول من عليه كما يجوز في الوجه الاول والجملة تذييل مقرر لما قبله مؤكد للترغيب والتشويق قيل فيه معنى التعجب كأنه قيل وما أحسن أولئك رفيقا و لاستقلاله بمعنى التعجب قرى وحسن بسكون السين ﴿ذَلُّكُ﴾ اشارة الى ماللهطيعين من عظيم الاجر ومزيد الهدايةومرافقة هؤلا المنعم عليهم او الى فضالهم ومزيتهم وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو رتبته و بعد منزلته في الشرف وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ الفضل ﴾ صفته وقوله تعالى ﴿ من الله ﴾ خبره أي ذلك الفضل العظيم من الله تعالى لامن غيره أو الفضل خبره ومن ألله متعلق بمحذوف وقع حالامنه والعامل فيه معنى الاشارة أى ذلك الذي ذكر فضل كائنا من الله تعالى لاأن أعمال المكلفين توجبه ﴿ وَكُفِّي بالله عليما ﴾ بجزاء من أطاعه وبمقادير الفضل واستحقاق أهله ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خَذُوا حَذَرُكُمُ ۗ الْحَذَرُ وَالْحَدَرُ وَاحْدَكَالَاشُ والاثر والشبه والشبه أي تيقظوا واحترزوا من العدوولا تمكنوه من أنفسكم يقال أخذ حذره اذا تيقظ واحترزمن المخوف كأنه جعل الحذر آلته التي يقي بها نفسه وقيل هوما يحذر به من السلاح والحزم أي استعدوا للعدو ﴿ فانفروا ﴾ بكسر الفاءوقرىء بضمها أى اخرجوا الى الجهاد عندخروجكم ﴿ ثبات ﴾ جمع ثبة وهي الجماعة من الرجال فوق العشرة و و زنها فى الاصل فعلة كحطمة حذفت لامها وعوض عنها تا التأنيث وهل هى واو أو يا فيه قولان قيل انها مشتقة من ثبا يثبو كحلا يحلو أي اجتمع وقيل من ثبيت على الرجل اذا أثنيت عليه كانك جمعت محاسنه و يجمع أيضا على ثبين جبراً لماحذف من عجزه ومحلما النصب على الحالية أى انفروا جماعات متفرقة سرية بعدسرية ﴿ او انفرواجميعا ﴾ أى مجتمعين كوكبة واحدة و لا تتخاذلوا فتلقوا بأنفسكم الى التهدكة ﴿ وَانْ مَنْكُمْ لَمْنَ لِيبَطِّئْنَ ﴾ أي ليتثاقلن وليتخلفن عن الجهادمن بطأ بمعنى أبطأ كعتم بمعنى أعتم والخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم المؤمنين منهم والمنافقين والمبطئون منافقوهم الذين تثاقلوا وتخلفوا عن الجهاد أو ليبطئن غيره ويثبطنه من بطأ منقولا من بطؤكثقل من ثقل كما بطأ ابن أبي ناسا يوم أحد والاول أنسب لما بعده واللام الاولى للابتداء دخلت على اسم ان للفصل بالخبر والثانية جواب قسم محذوف والقسم بحوابه صلة من والراجع اليه مااستكن في ليبطئن والتقدير وان منكم لمن أقسم بالله ليبطئن ﴿ فَانَ أَصَابَتُكُمْ مُصَيِّبَةً ﴾ كَفْتُلُ وهزيمة ﴿ قَالَ ﴾ أَى المبطئ فرحاً بصنعه وحامدا لرأيه ﴿ قَدْ أَنعُمُ اللهُ عَلَى ﴾ أَي بالقعود ﴿ اذلم أكن معهم شهيدا ﴾ أي حاضرا في المعركة فيصيبني ماأصابهم والفاع في الشرطية لترتيب مضمونها على ماقبلها فان ذكر التبطئة مستتبع لذكر ما يترتب عليها كما أرب نفس التبطئة مستدعية اشيء ينتظر المبطئ وقوعه ﴿ وَلَئْنَ أَصَابِكُمْ فَصَلَّ ﴾ كفتح وغنيمة ﴿ من الله ﴾ متعلق بأصابكم أو بمحذوف وقع صفة لفضل أى فضل كائن من الله تعالى ونسبة اصابة الفضل الى جناب الله تعالى دو ن اصابة المصيبة من العادات الشريفة التنزيلية كما في قوله سبحانه واذا مرضت فهو يشفين وتقديم الشرطية الاولى لما أن مضمونها لمقصدهم أوفق وأثرنفاقهم فيها أظهر (ليقولن) ندامة على تثبطه وقعوده وتهالكا على حطام الدنيا وتحسرا على فواته وقرى ليقولن بضم اللام اعادة للضمير الى معنى من وقوله تعالى ﴿ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مُودَةً ﴾ اعتراض وسط بين الفعل ومفعوله الذي هو ﴿ ياليُّنِّنِي كُنْتُ معهم فأفوز فوزا عظيما ﴾ لئلا يفهم من مطلع كلامه أن تمنيه لمعية المؤمنين لنصرتهم ومظاهرتهم حسماً يقتضيه مافي البين من المودة بلهوللحرص على المالكما ينطق به آخره وليس اثبات المودة في البين بطريق التحقيق بل بطريق التهكم وقيل الجملة التشبيهية حال من ضمير ليقولن اي ليقولن مشبها بمن لامودة بينكمو بينه وقيلهي داخلة في المقول أي ليقولن المشبط لمن يثبطه من المنافقين وضعفة المؤمنين كائن لم تكن بينكم و بين محمد مودة حيث لم يستصحبكم في الغزو حتى تفوذوا بما فازياليتني كنت معهم وغرضه القاء العداوة بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام وتأكيدها وكأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وهو محذوف وقرى لم يكن باليا والمنادي في ياليتني محذوف أي ياقوم وقيل ياأطلق للتنبيه على الوقت أو على أنه معطوف على كنت داخل معه تحت التمني ﴿ فليقاتل في سبيل الله ﴾ قدم الظرف على الفاعل للاهتمام به ﴿ الذين يشرون الحيوة الدنيا بالآخرة ﴾ أي يبيعونها بها وهم المؤمنون فالفاء جواب شرط مقدراً في ال بطأهؤلا عن القُتال فليقاتل المخلصون الباذلون أنفسهم في طلب الآخرة أوالذين يشترونها و يختارونها على الآخرة وهم المبطئوث فالفا للتعقيب أي ليتركوا ما كانوا عليه من التثبط والنفاق وليعقبوه بالقتال في سبيل الله ﴿ وَمْنَ يَقَاتُلُ في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه ﴾ بنون العظمة التفاتا ﴿ أجرا عظيما ﴾ لايقادرقدره وتعقيب القتال بأحد الأمرين للاشعار بأن المجاهد حقه أن يوطن نفسه باحدى الحسنيين و لايخطر بباله القسم الثالث أصلا وتقديم القتل للايذان بتقدمه في استتباع الأجر . روى أبوهريرة رضي الله عنه أن رسو ل الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله تعالى لمن جاهد في سبيله لايخرجه الاجهاد في سبيله وتصديق كلمته أن يدخله الجنة أو يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع مانال من أجر وغنيمة ﴿ ومالكم ﴾ خطاب للمأمورين بالقتال على طريقة الالتفات مبالغة فى التحريض عليه وتأكيدا لوجوبه وهو مبتدأ وخبر وقوله عز وجل ﴿ لانقاتلون في سبيل الله ﴾ حال عاملها ما في الظرف من معني الفعل و الاستفهام للانكار والنبي أي أي شي لكم غير مقاتلين أي لاعذر لكم في ترك المقاتلة ﴿ والمستضعفين ﴾ عطف على اسم الله أي في سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الأسر وصونهم عن العدو أو على السبيل بحذف المضاف أي في خلاص المستضعفين ويجوزنصبه على الاختصاص فان سبيل الله يعم أبواب الخير وتخليص ضعفة المؤمنين من أيدى الكفرة

أعظمها وأخصها ﴿ من الرجال والنساء والولدان ﴾ بيان للمستضعفين أو حال منهم وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لصد المشركين أولضعفهم عن الهجرة مستذلين عمهنين وانما ذكر الولدان معهم تكميلا للاستعطاف واستجلاب المرحة وتنبيها على تناهى ظلم المشركين بحيث بلغ أذاهم الصبيان لارغام آبائهم وأمهاتهم وايذانا باجابة الدعاء الآتى واقتراب زمان الخلاص ببيان شركتهم في التضرع إلى الله تعالى كل ذلك للسالغة في الحث على القتال وقيل المراد بالولدان العبيد والاماء اذيقال لها الوليد والوليدة وقد غلب الذكور على الاناث فأطلق الولدان على الولائد أيضا ﴿ الذين ﴾ محله الجرعلي أنه صفة للمستضعفين أو لما في حييز البيان أو النصب على الاختصاص ﴿ يقو لون ربنا أُخَرِجنا من هذه القرية الظالم أهلها ﴾ بالشرك الذي هو ظلم عظيم و بأذية المسلمين وهي مكة والظالم صفتها وتذكيره لتذكير ماأسند اليه فان اسم الفاعل والمفعول اذا أجرى على غير من هوله كان كالفعل في التذكير والتأنيث بحسب ماعمل فيه ﴿ والجعل لنا من لدنك وليا ﴾ كلا الجارين متعلق باجعل لاختلاف معنديهما وتقديم المجرو رين على المفعول الصريح لاظهار الاعتناء بهما وابراز الرغبة في المؤخر بتقديم أحواله فان تأخير ماحقه التقديم عماهو من أحواله المرغبة فيــه كما يورث شوق السامع إلى وروده ينبيء عن كالرغبة المتكلم فيه واعتنائه بحصوله لامحالة وتقديم اللام على من للمسارعة إلى ابرازكون المسئول نافعًا لهم مرغوبًا فيـه لديهم ويجوز أن تتعلق كلمة من بمحذوف وقع حالاً من وليا قدمت عليه لكو نه نكرة و كذا الكلام في قوله تعالى ﴿ واجعل لنا من لدنك نصيرا ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما أي ول علينا واليا من المؤمنين يوالينا ويقوم بمصالحنا ويحفظ علينا ديننا وشرعنا وينصرنا على أعدائنا ولقد استجاب الله عز وجل دعاءهم حيث يسر لبعضهم الخروج الى المدينة وجعل لمن بقي منهم خير و لى وأعز ناصر ففتح مكة على يدى عليه عليه الصلاة والسلام فتولاهم أي تول ونصرهم أية نصرة ثم استعمل عليهم عتاب بن أسيد فحاهم ونصرهم حتى صاروا أعز أهلها وقيــل المراد واجعل لنا من لدنك ولاية ونصرة أي كن أنت ولينا وناصرنا وتكرير الفعل ومتعلقيه للبالغة في التضرع والابتهال ﴿ الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ﴾ كلام مبتدأ سيق لترغيب المؤمنين في القتال وتشجيعهم سيان كمال قوتهم بامداد الله تعالى ونصرته وغاية ضعف أعدائهم أي المؤمنون انما يقاتلون في دين الله الحق الموصل لهم الى الله عز وجل و في اعلاء كلمته فهو وليهم وناصرهم لامحالة ﴿ وَالَّذِينَ كَفُرُوا يَقَاتُلُونَ في سيل الطاغوت ﴾ أي فيما يوصلهم الى الشيطان فلانا صر لهم سواه والفاع في قوله تعالى ﴿ فَقَاتِلُوا أُولِيا الشيطان ﴾ لبيان استتباع ماقبلها لما بعدها وذكرهم بهذا العنوان للدلالة على أن ذلك نتيجة لقتالهم في سبيل الشيطان والاشعار بأن المؤمنين أوليا الله تعالى ل أن قتالهم في سبيله و كل ذلك لتأكيد رغبة المؤمنين في القتال وتقوية عزائمهم عليه فان و لاية الله تعالى علم في العزة والقوة كما أن و لاية الشيطان مثل في الذلة والضعف كانه قيل اذا كان الامر كذلك فقاتلوا ياأوليا الله أوليا الشيطان ثم صرح بالتعليل فقيل ﴿ أَنْ كَيدِ الشيطان كَانْ ضعيفًا ﴾ أي في حد ذاته فكيف بالقياس الى قدرة الله تعالى ولم يتعرض لبيان قوة جنابه تعالى ايذانا بظهو رها قالوا فائدة ادخالكان في أمثال هذه المواقع التأكيد ببيان أنه منذكان كان كذلك فالمعنى ان كيد الشيطان منذكان كان موصوفا بالضعف ﴿ أَلَمْ تَرَ الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم العجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من احجامهم عن القتال مع أنهم كانواً قبل ذلك راغبين فيه حراصا عليه بحيث كادوا يباشرونه كايني عنه الامر بكف الايدى فانذلك مشعر بكونهم بصدد بسطها الى العدو بحيث يكادون يسطون بهم قال الكلي ان جماعة من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام منهم عبدالرحمن بن عوف الزهري والمقداد ابن الاسود الكندي وقدامة بن مظعون الجمحي وسعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله تعالى عنهم كانو ا يلقون من

مشركي مكة قبل الهجرة أذى شديدا فيشكون ذلك الى النبي عليه الصلاة والسلام ويقولون ائذن لنا في قتالهم ويقول لهم النبي عليه الصلاة والسلام كفوا أيديكم ﴿ وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة ﴾ فاني لم أومر بقتالهم و بنا القول للمفعول مع أنالقائل هو النبي عليه الصلاة والسلام للاَيذان بكون ذلك بأمر الله سبحانه وتعالى و لان المقصود بالذات والمعتبر فى التعجيب انما هو كمال رغبتهم فى القتال وكونهم بحيث احتاجوا الى النهى عنه وانماذكر فى حيز الصلة الأمر بكف الأيدي لتحقيقه وتصويره على طريقة الكناية فلا يتعلق ببيان خصوصية الآمر غرض وكانوا في مدة اقامتهم بمكة مستمرين على تلك الحالة فلما هاجروا مع رسولالله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وأمروا بالقتال في وقعة بدركرهه بعضهم وشق ذلكعليه لكن لاشكا في الدين والارغبة عنه بل نفورا عن الاخطار بالارواح وخوفا من الموت بموجب الجبلة البشرية وذلك قوله تعالى ﴿ فلما كتب عليهم القتال ﴾ الخ وهو عطف على قيل لهم كفوا أيديكم باعتبار مدلوله الكنائي اذحينئذ يتحقق التباين بين مدلو لي المعطوفين وعليه يدور أمر التعجيب كا نه قيل ألم ترالي الدين كانوا حراصا على القتال فلما كتبعليهم كرهه بعضهم وقوله تعالى ﴿ اذافريق منهم يخشون الناس﴾ جواب لما على أن فريق مبتدأ ومنهم متعلق بمحذوف وقع صفة له و يخشون خبره وتصديره باذا المفاجأة لبيانمسارعتهم الىالخشية آثرذي أثيرمن غير تلعثم وتردد أي فاجأ فريق منهم أن يخشوا الكفار أن يقتلوهم ولعل توجيه التعجيب الى الكل مع صدو ر الخشية عن بعضهم للايذان بأنه ما كان ينبغي أن يصدر عن أحدهم ماينافي حالتهم الأولى وقوله تعالى ﴿ كَشَيَّة الله ﴾ مصدر مضاف الى المفعول محله النصب على أنه حال من فاعل يخشون أي يخشونهم مشبهين لأهل خشية الله تعالى وقوله تعالى ﴿ أُو أَشَدَ خَشَيَّةً ﴾ عطفعليه بمعنى أو أشد خشية من أهل خشية الله أو على أنهمصدر مؤكد على جعل الخشية ذات خُشية مبالغة كما في جدجده أي يخشونهم خشية مثل خشية الله أو خشية أشد خشية من خشية الله وأياما كان فكلمة أو اماللتنويع على معنى أن خشية بعضهم كحشية الله وخشية بعضهم أشدمنها واماللابهام على السامع وهو قريب ممافي قوله تعالى وأرسلناه الى مائة ألفأويزيدون يعني أنمن يبصرهم يقول انهم مائة ألف أويزيدون ﴿ وقالوا ﴾ عطف على جواب ال أى فلما كتب عليهم القتال فاجأ فريق منهم خشية الناس وقالوا ﴿ رَبَّنَا لَمُ كتبت عليناً القتالَ ﴾ فهذا الوقت لاعلى وجهالاعتراض على حكمه تعالى والانكار لايجابه بل على طريق تمنى التخفيف ﴿ لُولَا أَخْرَتُنَا الى أَجِل قريب ﴾ استزادة في مدة الكف واستمهال الى وقت آخر حذرا من الموت وقد جوز أن يكون هذاً بما نطقت به أاسنة حالهم من غير أن يتفوهوا به صريحا ﴿ قُلِ ﴾ أى تزهيدا لهم فيما يؤملونه بالقعود من المتاع الفانى وترغيبا فيما ينالونه بالقتأل من النعيم الباقي (متاع الدنيا) أي مايتمتع وينتفع به في الدنيا (قليل) سريع التقضي وشيك الانصرام وان أخرتم الى ذلك الأجل ﴿ والآخرة ﴾ أى ثوابها الذي من جملته الثواب المنوط بالقتال ﴿ خير ﴾ أى لكم من ذلك المتاع القليل لكثرته وعدم انقطاعه وصفائه عن الكدورات وانماقيل ﴿ لمن اتقى حثالَم على اتقاء العصيان والإخلال بمواجب التكليف ﴿ وَلا تظلمون فتيلا ﴾ عطف على مقدر ينسحب عليه الكلامأي تجزون فيها ولاتنقصون أدنى شيء من أجور أعمالكم التي من جملتها مسعاكم في شأن القتال فلا ترغبو ا عنـــه والفتيل ما في شق النواة من الخيط يضرب به المثل في القلة والحقارة وقرى عظلمون باليا اعادة للضمير الى ظاهر من ﴿ أَينَمَا تَكُونُوا يَدرككم الموت ﴾ كلام مبتدأ مسوق من قبله تعالى بطريق تلوين الخطاب وصرفه عن رسو لالله صلى الله عليه وسلم الى المخاطبين اعتناء بالزامهم اثربيان حقارة الدنيا وعلو شأن الآخرة بواسطته عليه الصلاة والسلام فلا محل له من الاعراب أو في محل النصب داخل تحت القول المـأمور به أي أينها تكونوا في الحضر والسفر يدرككم الموت الذي لأجله تكرهون القتال

زعمامنكم أنه من مظانه وتحبون القعود عنه على زعم أنه منجاة منه و في لفظ الادراك اشعار بأنهم في الهرب من الموت وهو مجد في طلبهم وقرى وبالرفع على حذف الفاء كما في قوله من يفعل الحسنات الله يشكرها أو على اعتبار وقوع أينها كنتم في موقع أينها تكونوا أو على أنه كلام مبتدأ وأينها تكونوا متصل بلاتظلمون أي لاتنقصون شيئاً بما كتب من آجالكُم أينها تُكونوا في ملاحم الحروب ومعارك الخطوب ﴿ وَلُو كُنتُم فَى بِرُوجٍ مَشْيَدَةٌ ﴾ في حصون رفيعة أو قصور محصنة وقال السدى وقتادة بروج السماء يقال شاد البناء وأشاده وشيده رفعه وقرىء مشيدة بكسر الياء وصفالها بفعل فاعلها مجازاكم في قصيدة شاعرة ومشيدة من شاد القصر اذارفعه أو طلاه بالشيد وهو الجص وجواب لو محذوف اعتمادا على دلالة ماقبله عليه أي ولوكنتم في بروج مشيدة يدرككم الموت والجملة معطوفة على أخرى مثلها أي لولم تكونوا في بروج مشيدة ولوكنتم الخوقد اطرد حذفها لدلالة المذكور عليها دلالة واضحة فانالشيء اذا تحقق عندوجود المانع فلائن يتحقق عند عدمه أو لي وعلى هذه النكتة يدو ر مافي لو الوصلية من التأكيد والمبالغة وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى أولوا كان آباؤهم لا يعقلون شيئا و لايهتدون ﴿ وان تصبهم حسنة يقو لوا هذه من عندالله ﴾ كلام مبتدأ جي به عقيب ماحكي عن المسلمين لما بينهما من المناسبة في اشتمالها على اسناد ما يكرهونه الى بعض الأمور وكراهتهم لهبسبب ذلك والضمير لليهود والمنافقين . روى أنه كان قد بسط عليهم الرزق فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فدعاهم الىالايمان فكفروا أمسكعنهم بعض الامساك فقالوا مازلنا نعرف النقص في ثمارنا ومزارعنا منذقدم هذا الرجل وأصحابه وذلك قوله تعالى ﴿ وَانْ تَصْبُهُمْ سَيَّةً يَقُولُوا هَــَذُهُ مَنْ عَنْدَكُ ﴾ أي وان تصبهم نعمة و رخا نسبوها الى الله تعالى وان تصبهم بلية من جدَّب وغلا أضافوها اليك كما حكى عن أسلافهم بقوله تعالى وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه فأمر النبي عليه الصلاة والسلام بأن يرد زعمهم الباطل و يرشدهم الى الحقو يلقمهم الحجر ببيان اسناد الكل اليه تعالى على الاجمال اذ لا يحتر ئون على معارضة أمر الله عز وجل حيث قيل ﴿ قُلْ كُلُّ مِنْ عَنْدَاللَّهُ ﴾ أي كل واحدة من النعمة وألبلية من جهة الله تعالى خلقا وايجادا من غير أن يكون لى مدخل في وقوع شيء منهما بوجه من الوجوه كما تزعمون بل وقوع الأولى منه تعالى بالذات تفضلا و وقوع الثانية بو اسطة ذنوب من ابتلي بها عقو بة كماسيأتي بيانه فهذا الجواب المجمل في معنى ماقيل رداً على أسلافهم من قوله تعالى ألاائم اطائرهم عندالله أى انما سبب خيرهم وشرهم أوسبب اصابة السيئة التيهي ذنوبهم عندالله تعالى لاعندغيره حتى يسندوها اليه ويطير وابه وقوله تعالى ﴿ فَمَا لَمُؤَلَّا القوم ﴾ الخكلام معترض بين المبين ولياته مسوق من جهته تعالى لتعييرهم بالجهل وتقبيح حالهم والتعجيب من كمال غباوتهم والفاء لترتيبه على ماقبله وقوله تعالى ﴿ لا يكادون يفقهون حديثا ﴾ حال من هؤ لا والعامل فيهاما في الظرف من معنى الاستقرار أي وحيث كان الأمركذلك فأيشى وصلهم حال كونهم بمعزل من أن يفقهوا حديثا أواستئناف مبنى على سؤال نشأ من الاستفهام كأنه قيل ما بالهم وماذا يصنعون حتى يتعجب منه أو يسأل عن سببه فقيل لا يكادون يفقهون حديثا من الاحاديث أصلا فيقولون مايقو لوناذلو فقهوا شيئامن ذلك لفهموا هذا النص ومافى معناه وماهو أوضح منهمن النصوص القرآنية الناطقة بأنالكل فأنصمن عند الله تعالى وأن النعمة منه تعالى بطريق التفضل والاحسان والبلية بطريق العقوبة على ذنوب العباد لاسياً النص الوارد عليهم في صحف موسى وابراهيم الذي و في أن لاتزر وازرة و زرأخري ولم يسندوا جناية أنفسهم الى غيرهم وقوله تعالى ﴿ مَا أَصَابِكَ مَنْ حَسَنَةً ﴾ الخ بيان للجواب المجمل المأمور به واجراؤه على لسان النبي عليه الصلاة والسلام ثم سوق البيان من جهته عز وجل بطريق تلوين الخطاب وتوجيهه الى كل واحد من الناس والالتفات لمزيد الاعتناء به والاهتمام بردمقالتهم الباطلة والايذان بأن مضمونه مبني على حكمة دقيقة حقيقة بأن يتولى

بيانها علام الغيوب وتوجيه الخطاب الى كل واحد منهم دون كلهم كما في قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم للبالغة في التحقيق بقطع احتمال سببية معصية بعضهم لعقوبة الآخرين أي ماأصابك من نعمة من النعم ﴿ فن الطاعات التي يفرض كونها ذريعة الى اصابة نعمة مافهي بحيث لاتكاد تكافئ نعمة حياته المقارنة لادائها ولا نعمة اقداره تعالى اياه على أدائها فضلا عن استيجابها لنعمة أخرى ولذلك قال عليه الصلاة والسلام ماأحد يدخل الجنة الأ برحمة الله تعالى قيل و لا أنت يارسول الله قال و لا أنا ﴿ وَمَا أَصَابِكُ مَنْ سَيَّتُهُ ﴾ أي بلية من البلايا ﴿ فَمَنْ نَفْسُكُ ﴾ أي فهي منها بسبب اقترافها المعاصي الموجبة لها وانكانت من حيث الايجاد منتسبة اليه تعالى نازلة من عنده عقوبة كقوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبماكسبت أيديكم ويعفوعن كثير وعن عائشة رضي الله عنها مامن مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله الا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر. وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما قبله وما بعده لكن لالبيان حاله عليه الصلاة والسلام بل لبيان حال الكفرة بطريق التصوير ولعل ذلك لاظهار كال السخط والغضب عليهم والاشعار بأنهم لفرط جهلهم و بلادتهم بمعزل من استحقاق الخطاب لاسيا بمثل هذه الحكمة الانيقة ﴿ وأرسلناك للناس رسولا ﴾ بيان لجلالة منصبه عليه الصلاة والسلام ومكانته عند الله عز وجل بعــد بيان بطلان زعمهم الفاسد في حقه عليه الصلاة والسلام بناء على جهلهم بشأنه الجليل وتعريف الناس للاستغراق والجاراما متعلق برسولا قدم عليه للاختصاص الناظر ألى قيد العموم أي مرسلا لكل الناس لالبعضهم فقطكما فىقوله تعالى وما أرسلناك الاكافة للناس واما بالفعل فرسو لاحال مؤكدة وقد جو زأن يكون مصدرا مؤكدا كما في قوله لقد كذب الواشون مافهت عندهم بسر و لا أرسلتهم برسول أى بارسال بمعنى رسالة ﴿ وَكُنِي بالله شهيدا ﴾ أي على رسالتك بنصب المعجزات التي من جملتها هذا النص الناطق والوحى الصادق والالتفاتُ لتربية المهابة وتقوية الشهادة والجملة اعتراض تذييلي ﴿ مَن يَطْعِ الرَّسُولُ فَقَد أطاع الله ﴾ بيان لأحكام رسالته عايه الصلاة والسلام اثر بيان تحققها وثبوتها وانماكان كذلك لأن الآمر والناهي في الحقيقةهو الله تعالى وانما هو عليه الصلاة والسلام مبلغ لأمره ونهيه فمرجع الطاعة وعدمها هو للهسبحانه. روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله فقال المنافقون ألا تسمعون الى مايقول هذا الرجل لقد قارف الشرك وهو ينهي أن يعبد غير الله مايريد الأأن نتخذه رباكا اتخذت النصاري عيسي فنزلت. والتعبير عنه عليه الصلاة والسلام بالرسول دون الخطاب للايذان بأن مناط كون طاعته عليه الصلاة والسلام طاعة له تعالى ليس خصوصية ذاته عليه الصلاة والسلام بل من حيثية رسالته واظهار الجلالة لتربية المهابة وتأكيد وجوب الطاعة بذكر عنوان الألوهية وحمل الرسول على الجنس المنتظم له عليه الصلاة والسلام انتظاما أوليا يأباه تخصيص الخطاب به عليه السلام في قوله تعالى ﴿ وَمِن تُولَى فِمَا أُرْسُلْنَاكُ عُلِيهِم حَفَيْظًا ﴾ وجو اب الشرط محذوف والمذكور تعليل له أي ومن أعرض عن الطاعة فأعرض عنه انما أرسلناك رسو لامبلغا لاحفيظا مهيمنا تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها وتعاقبهم

بحسبها وحفيظا حال من الكاف وعليهم متعلق به قدم عليه رعاية للفاصلة وجمع الضمير باعتبار معني من كما أن الافراد فى تولى باعتبار لفظه ﴿ و يقولون ﴾ شروع فى بيان معاملتهم مع الرسول صلى الله عليه وسلم بعد بيان وجوب طاعته

أى يقولون أذا أمرتهم بشيء ﴿ طَاعَة ﴾ أي أمرنا وشأننا طاعة أو منا طاعة والأصل النصب على المصدر والرفع للدلالة على الثبات كسلام ﴿ فَاذَا برزُوا من عندك ﴾ أي خرجوا من مجلسك ﴿ بيت طائفة منهم ﴾ أي من القائلين

المذكورينوهم رؤساؤهم ﴿غير الذي تقول﴾ أي زورت طائفةمنهم وسوت خلاف ماقالت لكمن القبو لوضمان الطاعة لانهم مصرون على الردوالعصيان وانمايظهر ونمايظهرون على وجه النفاق أو خلاف ماقلت لهاوالتبييت اما من البيتوتة لانه قضاء الأمر وتدبيره بالليل يقال هذا أمر بيت بليل واما من بيت الشعر لأن الشاعر يدبره و يسويه وتذكير الفعل لأن تأنيث الطائفة غيرحقيق وقرى بادغام التاعى الطاعقر بالخرج واسناده الىطاعفة منهم لبيان أنهم المتصدون له بالذات والباقون أتباع لهم في ذلك لالأن الباقين ثابتون على الطاعة ﴿ والله يكتب ما يبيتون ﴾ أي يكتبه في جملة ما يوحى اليك فيطلعك على أسرارهم فلا يحسبوا أن مكرهم يخفي عليكم فيجدون بذلك الى الاضرار بكم سبيلا أو يثبته في صحائفهم فيجازيهم عليه وأياماكان فالجملة اعتراضية (فأعرض عنهم) أي لاتبالبهم وبما صنعوا أوتجاف عنهم و لا تتصد للانتقام منهم والفاء لسببية ماقبامها الما بعدهًا ﴿ وتوكل على الله ﴾ في كل ماتأتى وما تذر لاسيما في شأنهم واظهار الجلالة فى مقام الاضمار للاشعار بعلة الحكم ﴿ وكَفَّى بَاللَّهُ وكيلاً ﴾ فيكفيك معرتهم وينتقم لك منهم والاظهار ههنا أيضا لمامر وللتنبيه على استقلال الجملة واستغنائها عما عـداها منكل وجه ﴿أَفَلا يَتَدْبُرُ وَنُ القرآنَ ﴾ انكار واستقباح لعدم تدبرهم القرآن واعراضهم عن التأمل فمافيه من موجبات الايمان وتدبر الشيء تأمله والنظر في أدباره وما يؤول اليه في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تفكر ونظر والفاء للعطف على مقدر أي أيعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه ليعلمواكونه من عند الله تعالى بمشاهدة مافيهمن الشواهد التي من جملتها هذا الوحي الصادق والنصالناطق بنفاقهم المحكى على ماهو عليه ﴿ ولو كانَ ﴾ أى القرآن ﴿ من عندغير الله ﴾ كمايزعمون ﴿ لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾ بأن يكون بعض أخباره غير وطابق للواقع اذ لاعلم بالأوور الغيبية ماضية كانت أو مستقبلة لغيره سبحانه وحيثكانت كلها مطابقة للواقع تعين كونه من عنده تعالى. قال الزجاج ولولا أنه من عند الله تعالى لكانمافيه من الاخبار بالغيب عما يسره المنافقون وما يبيتونه مختلفا بعضه حق و بعضه باطل لأن الغيب لايعلمه الاالله تعالى وقال أبوبكر الاصمان هؤلاء المنافقين كانوا يتواطؤ ون في السر على أنواع كثيرة من الكيد والمكر وكان الله تعالى يطاع الرسول عايه الصلاة والسلام على ذلك و يخبره بها مفصلة فقيل لهم أن ذلك لولم يحصل باخبار الله تعالى لما اطرد الصدق فيه ولوقع فيه الاختلاف فلما لم يقع ذلك قط علم أنه باعلامه تعالى هذا هو الذي يستدعيه جزالة النظم الكريم وأما حمل الاختلاف على التناقض وتفاوت النظم في البلاغة بأن كان بعضه دالا على معنى صحيح عند علماء المعانى و بعضه على معنى فاسد غير ماتئم و بعضه بالغاحدالاعجازو بعضه قاصراعنه يمكن معارضته كما جنحاليه الجمهو رفهالا يساعده السباق ولا السياق ومن رام التقريب وقال لعل ذكره همنا للتنبيه على أن اختلاف ماسبق من الأحكام ليس لتناتض في الحكم بل لاختلاف في الحكم والمصالح المقتضية لذلك فقدأ بعدعن الحق بمراحل ﴿ واذاجاهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعو ابه ﴾ يقال أذاع السروأذاع به أي أشاعه وأنشاه وقيل معنى أذاعوا به فعلموا به الاذاعة وهو أباغ من أذاعوه وهو كلام مسوق لدفع ماعسي يتوهم في بعض الموادمن شائبة الاختلاف بناعلى عدم فهم المراد ببيان أن ذلك لعدم وقو فهم على معنى الكلام لالتخاف مدلوله عنه وذلك أناسامن ضعفة المسلمين الذين لاخبرة لهم بالأحوال كانوا اذا أخبرهم الرسول عليه الصلاة والسلام بماأوحي اليهمن وعدبالظفرأو تخويف من الكفرة يذيعو نهمن غير فهملعناه والاضبط افحواه على حسب ما كانو ايفهم و نهو يحملونه عليه من المحامل وعلى تقدير الفهم قد يكون ذلك مشروطا بأمور تفوت بالاذاعة فلا يظهر أثره المتوقع فيكون ذلك منشأ لتوهم الاختلاف فنعى عليهم ذلك وقيل ﴿ ولوردوه ﴾ أى ذلك الأمرالذي جاهم ﴿ الى الرسول ﴾ أى عرضوه على رأيه عليه الصلاة والسلام مستكشفين لمعناه وماينبغي لهمن التدبير والالتفات لماأن عنوان الرسالة من موجباب الردو المراجعة اليرأيه

عليه الصلاة والسلام ﴿ والى أو لى الأمرمنهم ﴾ وهم كبراء الصحابة البصراء في الأمور رضي الله تعالى عنهم ﴿ لعلمه ﴾ أى لعلم الرادون معناه وتدبيره وانما وضع موضع ضميرهم الموصول فقيل ﴿ الذين يستنبطونه منهم ﴾ للايذان بأنه ينبغي أن يكون قصدهم برده اليهم استكشاف معناه واستيضاح فحواه أي لعلمه أولئك الرادون الذين يستنبطونه أي يتلقونه و يستخرجون علمه وتدبيره منهم أي من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام وأولى الأمر من صحابته رضوان الله عليهم أجمعين ولمافعلوا في حقه مافعلوا فلم يقع فيهماوقع من الاشتباه وتوهم الاختلاف وقيل لعلمه الذين يستخرجون تدبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمور الحرب ومكايدها فكلمة من في منهم بيانية وقيل انهم كانوا اذا بلغهم خبرعن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلممن أمن وسلامة أوخوف وخلل أذاعوابه وكانت اذاعتهم مفسدة ولوردوا ذلك الخبرالي رسول الله عليه الصلاة والسلام والي أولى الأمر لعلم تدبيرها أخبروا به الذين يستنبطونه أي يستخرجون تدبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمور الحرب ومكايدها وقيل كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلموأولي الأمر على أمن و وثوق بالظهور على بعض الاعداء أوعلى خوف فيذيعونه فينتشر فيبلغ الاعداء فتعود اذاعتهم مفسدة ولوردوه الى الرسول والى أولى الأمر وفوضوه اليهم وكانواكائن لم بسمعوا لعلم الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه ومايأتون ومايذرو نفيه وقيــلكانوا يسمعون من أفواه المنافقين شيئا من الخبر عن السرايامظنونا غير معلوم الصحة فيذيعونه فيعود ذلكو بالاعلى المؤمنين ولوردوه الى الرسول عليه الصلاة والسلام والى أولى الأمر وقالوا نسكت حتى نسمعهمنهم ونعلم هلهوبمايذاع أولايذاع لعلم صحته وهلهوبمايذاع أو لايذاع هؤلاء المذيعون وهم الذين يستنبطونه من الرسول وأولى الأمر أي يتلقونه منهم و يستخرجون علمه من جهتهم فمساق النظم الكريم حينئذ لبيان جناية تلك الطائفة وسوء تدبيرهم اثربيان جناية المنافقين ومكرهم والخطاب في قوله تعالى ﴿ وَلُولًا فَصَلَ الله عليكم و رحمته ﴾ للطائفة المذكورة على طريقة الالتفات أي لو لا فضله تعالى عليكم و رحمته بارشادكم الى طريق الحق الذي هوالمراجعة في مظان الاشتباه الى الرسول صلى الله عليه وسلم وأولى الأمر ﴿لاتبعتم الشيطان﴾ وعملتم بآراء المنافقين فيها تأتون وماتذرون ولمتهتدوا الىسنن الصواب ﴿ الا قليلا ﴾ وهمأولو الامر الوافقون على أسر ار الكتاب الراسخون في معرفة أحكامه فالاستثناء منقطع وقيل ولولافضله تعالى عليكم ورحمته بارسال الرسول وانزال الكتاب لاتبعتم الشيطان و بقيتم على الكفر والضلالة الا قليلا منكم قد تفضل عليه بعقل راجح اهتدىبه الىطريق الحق والصواب وعصمه من متابعة الشيطان كقس بنساعدة الايادي وزيد بنعمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وأضرابهم فالخطاب للكل والاستثناء متصل وقيل المراد بالفضل والرحمة النصرة والظفر بالاعداء أى ولو لا حصول النصر والظفر على التواتر والتتابع لاتبعتم الشيطان وتركتم الدين الاقليلا منكم وهم أولوا البصائر الناقدة والنيات القوية والعزائم المــاضية من أفاضل المؤمنين الواقفين على حقية الدين البالغين الى درجة حقاليقين المستغنين عن مشاهدة آثار حقيته من الفتح والظفر وقيل الااتباعا قليلا ﴿ فقاتل في سبيل الله ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه لهالي رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الالتفات وهوجواب شرط محذوف ينساق اليه النظم الكريم أى اذا كان الامريا حكى من عدم طاعة المنافقين وكيدهم وتقصير الآخرين في مراعاة أحكام الاسلام فقاتل أنت وحدك غير مكترث بما فعلوا وقوله تعالى ﴿ لا تكلف الا نفسك ﴾ أىالافعل نفسك استئناف مقرر لماقبله فاناختصاص تكليفه عليهالصلاة والسلام بفعل نفسه منموجبات مباشرته للقتال وحده وفيه دلالة على أن مافعلوا من التثبط لايضره عليه الصلاة والسلام و لايؤاخذ به وقيل هو حال من فاعل قاتل أي فقاتل غير ه كلف الإنفسك وقري ولا تكلف بالجزم على النهي وقيل على جواب الامر وقري بنون العظمة

أى لانكلفك الا فعل نفسك لاعلى معنى لانكلف أحدا الانفسك ﴿ وحرض المؤمنين ﴾ عطف على الامر السابق داخل في حكمه فان كون حال الطائفتين كما حكى سبب للامر بالقتال وحده و بتحريض خلص المؤمنين والتحريض على الشي الحث عليه والترغيب فيه قال الراغب كأنه في الاصل ازالة الحرض وهو مالا خير فيه و لا يعتد به أي رغبهم في القتال و لا تعنف بهم وانما لميذكر المحرض عايه لغاية ظهو ره وقوله تعالى ﴿ عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا ﴾ عدة منه سبحانه وتعالى محققة الانجاز بكف شدة الكفرة ومكروههم فان ماصدر بلعل وعسى مقرر الوقوع من جهته عز وجل وقد كان كذلك حيث روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم واعد أبا سفيان بعد حرب أحد موسم بدر الصغرى في ذيالقعدة فلما بلغ الميعاددعا الناس الى الخروج فكرهه بعضهم فنزلت فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين راكبا و وافوا الموعد وألتي الله تعالى في قلوب الذين كفروا الرعب فرجعوا من مر الظهران و روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وافى بجيشه بدرا وأقام بها ثمانى ليال وكانت معهم تجارات فباعوها وأصابوا خيراكثيرا وقد مر في سورة آل عمر ان ﴿ وَاللَّهُ أَشِد بأَسَا ﴾ أي من قريش ﴿ وأشد تنكيلا ﴾ أي تعذيبا وعقوبة تنكل من يشاهدها عن مباشرة ما يؤدي اليها والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبلها واظهار الاسم الجليل اتربية المهابة وتعليل الحكم وتقوية استقلال الجملة وتكرير الخبر لتأكيد التشديد وقوله تعالى ﴿ من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منهـــا ﴾ أي من ثوابها جملة مستأنفة سيقت لبيان أن له عليه الصلاة والسلام فيما أمر به من تحريض المؤمنين حظا موفورا فأن الشفاعة هي التوسط بالقول في وصول شخص الي منفعة من المنافع الدنيوية أو الاخر وية أو خلاصه من مضرة ما كذلك من الشفع كائن المشفوع له كان فردا فجعله الشفيع شفعا والحسنة منها ما كانت في أمر مشروع روعي بها حق مسلم ابتغاء لوجه الله تعالى من غير أن يتضمن غرضا من الاغراض الدنيوية وأي منفعة أجل بما قد حصل للمؤمنين بتحريضه عليه الصلاة والسلام على الجهاد من المنافع الدنيوية والأخروية وأي مضرة أعظم مما تخلصوا منه بذلك من التثبط عنه و يندرج فيما الدعاء للمسلم فانه شفاعة الىالله سبحاله وعليه مساق آيةالتحية الآتية روى أنهصلي الله عليه وسلم قال من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له المالك و لك مثل ذلك وهذا بيان لمقدار النصيب الموعود ﴿ وَمن يشفع شفاعة سيئة ﴾ وهي ماكانت بخلاف الحسنة ﴿ يكن له كفل منها ﴾ أي نصيب من و زرها مساولها في المُقدار من غير أن ينقص منه شي ﴿ وَكَانَ الله على كُلُّ شِي مَقَّيتًا ﴾ أي مقتدراً من أقات على الشي اذا اقتدرعليه أوشهيدا حفيظا واشتقاقه من القوت فانه يقوى البدن و يحفظه والجملة تذييل مقرركما قبلها على كلا المعنيين ﴿ وَاذَا حَيْتُم بتحية ﴾ ترغيب في فرد شائع من أفراد الشفاعة الحسنة اثر ما رغب فيها على الاطلاق وحذر عما يقابلها من الشفاعة السيئة وارشاد إلى توفية حق الشفيع وكيفية أدائه فان تحية الاسلام من المسلم شفاعة منه لاخيه الى الله تعالى والتحية مصدر حيى أصلها تحيية كتسمية من سمى وأصل الأصل تحيى بثلاث ياءات فحذفت الأخيرة وعوض عنها تاء التأنيث وأدغمت الاولى فيالثانية بعد نقل حركتها الى الحاء قال الراغب أصل التحية الدعاء بالحياة وطولها ثم استعملت في كل دعا وكانت العرب اذا لتي بعضهم بعضا يقول حياك الله ثم استعملها الشرع في السلام وهي تحية الاسلام قال تعالى تحيتهم فيها سلام وقال تحيتهم يوم يلقونه سلام وقال فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله قالوا فىالسلام مزية على التحية لما أنه دعا بالسلامة من الآفات الدينية والدنيوية وهي مستلزمة لطول الحياة وليس في الدعاء بطول الحياة ذلك ولان السلام من أسمائه تعالى فالبداءة بذكره بما لاريب في فضله ومزيته أي اذا سلم عليكم منجهة المؤمنين ﴿ فحيوا بأحسن منها ﴾ أي بتحية أحسن منها بأن تقولوا وعليكم السلام و رحمة الله ان اقتصر المسلم على الأول و بأن تزيدوا و بركاته

ان جمعهما المسلم وهي النهاية لانتظامها لجميع فنون المطالب التي هي السلامة عن المضار ونيل المنافع ودوامها ونماؤها ﴿ أُو ردوها ﴾ أَى أُجيبوها بمثلها . روى أَن رجالا قال أحدهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام و رحمة الله وقال الآخر السلام عليك و رحمة الله فقال وعليك السلام و رحمة الله و بركاته وقال الآخر السلام عليك و رحمة الله و بركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتني فأين ماقال الله تعالى و تلا الآية فقال عليه الصلاة والسلام انك لم تترك لى فضلا فرددت عليك مثله وجواب التسليم وأجب وأنما التخيير بين الزيادة وتركها وعن النخعي أن السلام سنة والرد فريضة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الرد واجب وما من رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولايردون عليه الانزع الله منهم روح القدس وردت عليه الملائكة ولايرد في الخطبة وتلاوة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند دراسة العلم والاذان والاقامة ولايسلم على لاعب النرد والشطرنج والمغنى والقاعد لحاجته ومطيرالحمام والعارى فى الحمام وغير مقالوا ويسلم الرجل على امر أته لا على الأجنبية والسنة أن يسلم الماشي على القاعد والراكب على الماشي و راكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والقليل على الكثير واذاالتقياا بتدرا وعن أبي حنيفة رضى الله عنه لا يجهر بالر ديعني الجهر الكثير وعن النبي عليه الصلاة والسلام اذاسلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم أي وعليكم ما قلتم حيث كان يقول بعضهم السام عليكم و روى لا تبدأ اليهودي بالسلام وأذا بدأك فقل وعليك وعن الحسن أنه يجوز أن يُقول للكافر وعليك السلام دون الزيادة وقيـل التحية بالاحسن عندكون المسلم مسلمـا و رد مثلها عند كونه كافرا ﴿ إن الله كان على كل شي حسيبا ﴾ فيحاسبكم على كل شيء من أعمالكم التي من جملتها مأأمرتم به من التحية فحافظواً على مراعاتهاحسبما أمرتم به ﴿الله لا اله الا هو﴾ مبتدأ وخبر وقوله تعالى ﴿ليجمعنكم الى يوم القيامة ﴾ جواب قسم محذوف أي والله ليحشر نكممن قبو ركم الى حساب يوم القيامة وقيل الى بمعنى في والجملة القسمية اما مستأنفة لامحل لها من الاعراب أو خبرثان للمبتدا أو هي الخبر و لا اله الا هو اعتراض وقوله تعالى ﴿لاريب فيه﴾ أى فى يوم القيامة أو فى الجمع حال من اليوم أو صفة للمصدر أى جمعا لاريب فيـــه ﴿ وَمَنْ أَصْدَقَ مَنَ الله حديثاً ﴾ انكار لأن يكون أحد أصدق منه تعالى في وعده وسائر أخباره و بيان لاستحالته كيف لا والكذب محال عليه سبحانه دون غيره ﴿ فَالَّكُمُ ﴾ مبتدأ وخبر والاستفهام للإنكار والنفي والخطاب لجميع المؤمنين لكن مافيه من معنى التوبيخ متوجه الى بعضهُم وقوله تعالى ﴿ فِي المنافقين ﴾ متعلق اما بما تعلق به الخبر أي أي شي كائن لنكم فيهم أي في أمرهم وشأنهم فحذف المضاف وأقيم المضاف اليهمقامه واما بما يدل عليه قوله تعالى ﴿ فَتُتَينَ ﴾ من معنى الافتراق أي فما لكم تفترقون في المنافقين واما بمحذوف وقع حالا من فئتين أي كائنتين في المنافقين لأنه في الاصل صفة فلماقدمت انتصبت حالا كما هو شأن صفات النكرات على الاطلاق أو من الضمير فى تفترقون وانتصاب فئتين عند البصريين على الحالية من المخاطبين والعامل ما في لكم من معنى الفعل كما في قوله تعالى فمالهم عن التذكرة معرضين وعند الكوفيين على خبرية كان مضمرة أي فمالكم في المنافقين كنتم فئتين والمراد انكار أن يكون للمخاطبين شي مصحح لاختلافهم في أمر المنافقين وبيان وجوب بت القول بكفرهم واجرائهم مجرى المجاهرين بالكفر في جميع الاحكام وذكرهم بعنو أن النفاق باعتبار وصفهم السابق. روى أنهم قوم من المنافقين استأذنوا رسول الله عليه الصلاة والسلام في الخروج الى البدو معتلين باجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة فمرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون في أمرهم وقيل هم قوم هاجروا من مكة الى المدينة ثم بدالهم فرجعوا وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا على دينك وما أخرجنا الااجتوا المدينة والاشتياق الىبلدنا وقيل هم ناس أظهروا الاسلام وقعدوا عن الهجرة وقيل هم قوم خرجوا مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم يوم أحد ثم رجعوا ويأباه ماسيأتي من جعل هجرتهم غاية للنهي عن توليهم وقيـل هم العرنيون الذين أغاروا على السرح وقتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويردهماسيأتي من الآيات الناطقة بكيفية المعاملة معهممن السلم والحرب وهؤلا قد أخذوا وفعل بهم مافعل من المثلة والقتل ولم ينقل في أمرهم اختلاف المؤمنين ﴿ والله أر كسهم ﴾ حال من المنافقين مفيدة لتأكيد الانكار السابق واستبعاد وقوع المنكر ببيان وجود النافي بعد بيان عدم الداعي وقيل من ضمير المخاطبين والرابط هو الواو أي أي شيء يدعوكم الى الاختـ لاف في كفرهم مع تحقق ما يوجب اتفاقـكم على كفرهم وهو أن الله تعالى قدردهم في الكفركما كانوا ﴿ بِمَا كَسِبُوا ﴾ بسبب ما كسبوه من الارتداد واللحوق بالمشركين والاحتيال على رسول الله صلى الله عليه وسلم والعائد ألى الموصول محذوف وقيل ماصدرية أي بكسبهم وقيل معنى أركسهم نكسهم بأن صيرهم للنار وأصل الركس ردالشيء مقلوبا وقرىء ركسهم مشددا وركسهم أيضا مخففا ﴿ أَتريدُونَ أَنْ تَهدُوا مِنْ أَصْلَ الله ﴾ تجريد للخطاب وتخصيص له بالقاءلين بايمانهم من الفئتين وتوبيخ لهم على زعمهم ذلك واشعار بأنه يؤدي الى محاولة المحال الذي هو هداية من أضله الله تعالى وذلك لأن الحكم بايمـــانهم وأدعاء اهتدائهم وهم بمعزل من ذلك سعى في هدايتهم وارادة لها و وضع الموصول موضع ضمير المنافقين لتشديد الانكار وتأكيد استحالة الهداية بماذكر في حيز الصلة وتوجيه الانكار إلى الارادة لاالى متعلقها بأن يقال أتهدون الخ للبالغة في انكاره ببيان أنه مما لا يمكن ارادته فضلا عن امكان نفسه وحمل الهداية والاضلال على الحكم بهما يأباه قوله تعالى ﴿ ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا ﴾ أي ومن يخلق فيه الضلال كائنا من كان فلن تجد له سبيلا من السبل فضلا عن أنَ تهديه اليه وفيه من الافصاح عن كمال الاستحالة ماليس في قوله تعالى ومن يضلل الله فماله من هادو نظائره وحمل اضلاله تعالى على حكمه وقضائه بالضلال مخل بحسن المقابلة بين الشرط والجزاء وتوجيه الخطاب الى كل واحد من المخاطبين للاشعار بشمول عدم الوجدان للكل على طريق التفصيل والجملة اماحال من فاعل تريدون أو تهدوا والرابط هو الواو أو اعتراض تذييلي مقرر للانكار السابق ومؤكد لاستحالة الهداية فحينئذ يجوزأن يكون الخطاب لكل أحد بمن يصلح له من المخاطبين أو لا ومن غيرهم ﴿ ودوا لوتكفرون ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان غلوهم وتماديهم في الكفر وتصديهم الاضلال غيرهم اثر بيان كُفرهم وصلالهم في أنفسهم وكلمة لومصدرية غنية عن الجواب وهي مع مابعدهانصب على المفعولية أى ودوا أنْ تكفروا وقوله تعالى ﴿ كَمَا كَفُرُوا ﴾ نصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى كفرا مثلُ كفرهم أو حال من ضمير ذلك المصدركما هو رأى سيبويه وقوله تعالى. ﴿ فَتَكُو نُونَ سُواءً ﴾ عطف على تكفرون داخل في حكمه أى ودوا أن تكفروا فتكونوا سواء مستوين في الكفر والصلال وقيل كلمة لوعلى بابها وجوابها محذوف كمفعول ودوا لتقدير ودوا كفركم لوتكفرون كماكفروا لسروا بذلك ﴿ فلاتتخذوا منهم أوليا ﴾ الفا جواب شرط محذوف وجمع أوليا المراعاة جمع المخاطبين فان المراد نهى أن يتخذ واحد من المخاطبين وليا واحدا منهم أى اذا كان حالهم ماذكر من ودادة كفركم فلا تو الوهم ﴿ حتى يهاجر وا في سبيل الله ﴾ أي حتى يؤمنوا و يحققوا ايمـــانهم بهجرة كائنة لله تعالى و رسوله عليه الصلاة والسلام الألغرض من أغراض الدنيا ﴿ فَانْ تُولُوا ﴾ أي عن الايمان المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة ﴿ فَخُدُوهُمْ ﴾ أى اذا قدرتم عليهم ﴿ واقتلوهم حيث وجدتموهم ﴾ من الحل والحرم فان حكمهم حكم سائر المشركينأسرًا وقتلاً ﴿ وَلا تتخذوا منهم وليا وَ لا نصيرا ﴾ أي جانبوهم مجانبة كلية و لا تقبلوا منهم و لاية و لا نصرة أبدا ﴿ الاالذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق ﴾ استثناءمن قوله تعالى فخذوهم واقتلوهم أى الاالذين يتصلون وينتهون إلى ةوم عاهدوكم ولم يحاربوكم وهم الاسلميون كان رسولالله صلى الله عليه وسلم وقت خروجه من مكة قدوادع هلال بن

عويمر الاسلمي على أنه لا يعينه و لا يعين عليه وعلى أن من وصل الى هلال ولجأ اليه فله من الجوار مثل الذي لهلال وقيل هم بنو بكر بن زيد مناة وقيلهم خزاعة ﴿ أُوجا وكم ﴾ عطف على الصلة أي أو الذين جا وكم كافين عن قتال كم وقتال قومهم استثنى من المائمور بأخذهم وقتلهم فريقان أحدهما من ترك المحاربين ولحق بالمعاهدين والآخر من أتى المؤمنين وكف عن قتال الفريقين أو على صفة قوم كا نه قيل الاالذين يصلون الى قوم معاهدين أو الى قوم كافين عن القتال لكم والقتال عليكم والاول هوالاظهر لما سيأتى من قوله تعالى فان اعتزلوكم الخ فانه صريح فى أن كفهم عن القتال أحد سبى استحقاقهم لنفي التعرض لهم وقري جاءوكم بغير عاطف على أنه صفة بعدصفة أو بيان ليصلون أواستئناف ﴿ حصر تُصدورهم ﴾ حال باضمار قدبدليل أنهقري محصرة صدو رهم وحصرات صدو رهم وحاصرات صدو رهم وقيل صفة لموصوف محذوف هو حال من فاعل جاءوا أي أو جاءوكم قوما حصرت صدورهم وقيلهو بيان لجاءوكم وهم بنو مدلج جاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين والحصر الضيق والانقباض ﴿ أَنْ يَقَاتَلُوكُمْ أُو يَقَاتُلُوا قُومُهُم ﴾ أي من أن يقاتُلُوكُم أو لأن يقاتلوكم أو كراهة أن يقاتلوكم الخ ﴿ ولو شاء الله السلطم عليكم ﴾ جملة مبتدأة جارية مجرى التعليل لاستثناء الطائفة الأخيرة من حكم الأخذ والقتل ونظمهم في سلك الطائفة الأولى الجارية مجرى المعاهدين مع عدم تعلقهم بنا والابمن عاهدونا كالطائفة الأولى أى ولوشاء الله لسلطهم عليكم ببسط صدو رهم وتقوية قلوبهم وازالة الرعب عها ﴿فلقاتلوكم عقيب ذلك ولم يكفوا عنكم واللام جواب لوعلى التكرير أو الابدالمن الأولى وقرى فلقتلوكم بالتخفيفُ والتشديد ﴿ فَانَ اعْتَرَلُوكُمْ ﴾ ولم يتعرضُوا لكم ﴿ فَلم يَقَاتَلُوكُمْ ﴾ مع ماعلمتم من تمكنهم من ذلك بمشيئة الله عزوجل ﴿ وألقوا اليكم السلم﴾ أي الانقياد والإستسلام وقرى بسكون اللام ﴿ فَمَا جَعَلَ اللهَ لَكُمْ عَلَيْهُمْ سَبِيلَ ﴾ طريقا بالأسر أو بالقتل فان مكافتهم عن قتالكم وأن يقاتلوا قومهم أيضا والقاءهم اليكم السلم وان لم يعاهدوكم كافية في استحقاقهم لعدم تعرضكم لهم ﴿ ستجدون آخر ين يريدون أن يأمنو لا و يأمنوا قومهم ﴾ همقوم من أسدوغطفان كانوا اذا أتو اللدينة أسلموا وعاهدوا ليأمنوا المسلمين فاذار جعواالى قومهم كفروا ونكشوا عهودهم ليأمنوا قومهم وقيلهم بنو عبدالدار وكان ديدنهم ماذكر ﴿ كُلُّما ردوا الى الفتنة ﴾ أى دعواالىالكفر وقتال المسلمين ﴿أركسوا فيها ﴾ قلبوا فيها أقبح قلب وأشنعه وكانوا فيها شرا من كل عدو شرير ﴿ فان لم يعتزلوكم ﴾ بالكفِّ عن التعرض لكم بوجه ما و يلقوا اليكم السلم أى لم ياقوا اليكم الصلح والعهد بل نبُذوه اليكم ﴿ وَ يَكَمُوا أَيْدِيهِم ﴾ أى لم يكفوها عن قتاً لكم ﴿ فَ ذُوهِم واقتلوهم حيث ثقفتموهم ﴾ أى تمكنتم منهم ﴿ وأولئُكُم ﴾ الموصوفون بما عدد من الصفات القبيحة ﴿ جعلنا لَكُمُ عليهُم سلطانا مبينا ﴾ حجة واضحة في الايقاع بهم قتلاً وسبياً لظهور عداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والغدر واضرارهم بأهل الاسلام أو تسلطا ظاهرا حيث أذنا لكم فىأخذهم وقتلهم ﴿ وماكان لمؤمن ﴾ أي وماصح له و لا لاق بحاله ﴿ أَن يَقْتُلُ مُؤْمِنًا ﴾ بغير حق فان الايمان زاجر عن ذلك ﴿ الاخطأ ﴾ فأنه ربما يقع لعدم دخول الاحتراز عنه بألكلية تحت الطاقة البشرية وانتصابه اما على أنه حال أي وماكَّان له أن يقتل مؤمنا في حال من الاحوال الا في حال الخطأ أو على أنه مفعول له أي وماكان له أن يقتله لعلة من العلل الاللخطأ أو على أنه صفة للمصدر أى الاقتلا خطأ وقيل الا بمعنى ولا والتقدير وماكان اؤمن أن يقتل مؤمنا عمداً و لاخطأ وقيــل ماكان نغي في معنى النهى والاستثناء منقطع أي لكن ان قتــله خطأ فجزاؤه مايذكر والخطأ مالايقارنه القصد الى الفعل أو الى الشخص أو لا يقصد به زهوق الروح غالبا أو لا يقصد به محظور كرمي مسلم في صف الكفار مع الجهل باسلامه وقرى خطاء بالمد وخطاكعصا بتخفيف الهمزة . روى أن عياش بن أبي ربيعة وكان أخا أبيجهل لأمه أسلم وهاجر

الى المدينة خوفا من أهله وذلك قبل هجرة النبي عليه الصلاة والسلام فأقسمت أمهلاتأ كل ولاتشرب و لا يأو يهاسقف حتى يرجع فخرج أبوجهل ومعه الحرث بن زيد بن أبي أنيسة فأتياه وهو في أطم ففتل منه أبو جهل في الذروة والغارب وقال أليس مجمد يحثك على صلة الرحم انصرف و بر أمك وأنت على دينك حتى نزلوذهب معهما فلما فسحاءن المدينة كتفاه وجلده كل واحد منهما مائة جلدة فقال للحرث هذا أخى فمن أنت ياحرث لله على ان وجدتك خاليا أن أقتلك وقدما به على أمه فحلفت لايحل كتافه أو يرتد ففعل باسانه ثمهاجر بعدذلك وأسلم الحرثوهاجر فلقيه عياش بظهرقباء ولم يشعر باسلامه فأنحى عليه فقتله ثم أخبر باسلامه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلته ولم أشعر باسلامه فنزلت ﴿ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة ﴾ أي فعليه أو فمو جبه تحرير رقبة أي اعتاق نسمة عبر عنها بها كما يعبر عنها بالرأس ﴿ مؤمنة ﴾ أى محكوم باسلامها وان كانت صغيرة ﴿ ودية مسلمة الى أهله ﴾ مؤداة الى و رثته يقتسمونها كسائر المواريث لقول ضحاك بن سفيان الكلابي كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرني أن أو رث امرأة أشيم الضبابي من عقل زوجها ﴿ الا أن يصدقوا ﴾ أي الا أن يتصدق أهله عليه سمى العفوعنها صـدقة حثا عليه وتنبيها على فضله وعن النبي عليه الصَّلاة والسلام كلُّ معروف صدقة وقرى الاأن يتصدقوا وهو متعلق بعليه أو بمسلمة أي تجب الدية أو يسلمها الى أهله الا وقت تصدقهم عليه فهو في محل النصب على الظرفية أو الاحال كونهم متصدقين عليه فهو حال من الأهل أو القاتل ﴿ فَانَ كَانَ ﴾ أي المقتول ﴿ من قوم عدولكم ﴾ كفارمحاربين ﴿ وهو مؤمن ﴾ ولم يعلم به القاتل لكونه بين أظهر قومه بأن أسلم فيما بينهم ولم يفارقهم أو بأن أتاهم بعد مافارقهم لمهممن المهمات ﴿ فتحريرُ رقبة مؤمنة ﴾ أى فعلى قاتله الكفارة دون الدية اذ لاو راثة بينه و بين أهله لأنهم محاربون ﴿ وانكانَ ﴾ أى المقتول المؤمن ﴿ من قوم ﴾ كفرة ﴿ بينكم وبينهم ميثاق ﴾ أى عهد موقت أو مؤبد ﴿ فدية ﴾ أى فعلى قاتله بالمسارَعة الى تسليم الدية تحاشيا عن توهم نقض الميثاق ﴿ وتحرير رقبة مؤمنة ﴾ كماهو حكم سائر المسلمين ولعل افراده بالذكر مع اندراجه في حكم ماسبق من قوله تعالى ومن قتل مؤمنا خطأ الخ لبيان أن كو نه فيما بين المعاهدين لايمنع وجوب الدية كمامنعه كونه فيما بين المحاربين وقيل المراد بالمقتول الذمى أو المعاهد لئلا يلزم التكراربلا فائدة و لاالتوريث بين المسلم والكافر وقد عرفت عدم لزومهما ﴿ فَمَن لم يجد ﴾ أي رقبة ليحررها بأن لم يملكها و لاما يتوصل به اليها من الثمن ﴿ فَصِيام ﴾ أي فعليه صيام ﴿ شهرين متتابعين ﴾ لم يتخلل بين يو مين من أيامهما افطار ﴿ توبة ﴾ نصب على أنه مفَعول له أي شرع لكم ذلك توبة أي قبو لا لها من تاب الله عليه اذا قبل توبته أومصدر مؤكدً لفعل محذوف أي تاب عليكم توبة وقيل على أنه حال من الضمير المجرور في عليه بحذف المضاف أي فعليه صيام شهرين ذا توبة وقوله تعالى ﴿ مَنَ اللَّهُ ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لتوبة أي كائنة منه تعالى ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَمَا ﴾ بجميع الأشياء التي من جملتها حَاله ﴿ حَكَيا ﴾ في كل ماشرع وقضى من الشر ائع والأحكام التي من جملَتها ماشرعه في شأنه ﴿ وَمَنْ يَقْتُلُ مؤمنا متعمدًا ﴾ لما بين حكم القتل خطأ وفصل أقسامه الثلاثة عقب ذلك ببيان القتل عمدا خلا أن حكمه الدنيوي لما بين في سورة البقرة اقتصر ههنا على حكمه الأخروي . روى أن مقيس بن ضبابة الكناني وكان قد أسلم هو وأخوه هشام وجد أخاه قتيلاً في بني النجار فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر له القصة فأرسل عليه السلام معه زبير بن عياض الفهرى وكان من أصحاب بدر الى بني النجار يأمرهم بتسليم القاتل الى مقيس ليقتص منه ان علموه و بأداء الدية ان لم

يعلموه فقالوا سمعا وطاعة لله تعالى و لرسوله عليه السلام مانعلم لهقاتلا ولكنا نؤدى ديته فأتوه بمائة من الابل فانصر فا راجعين الى المدينة حتى اذا كانا ببعض الطريق أتى الشيطان مقيسا فوسوس اليه فقال أتقبل دية أخيك فيكون مسبة عليك اقتل الذى معك فيكون نفسا بنفس وفضل الدية فتغفل الفهرى فرماه بصخرة فشدخه ثم ركب بعيرا من الابل واستاق بقيتها راجعا الى مكة كافرا وهو يقول

قتلت به فهرا وحملت عقـــله سراة بنى النجار أصحاب قارع وأدركت ثأرى واضطجعت موسدا وكنت الى الأوثار أول راجع

فنزلت وهو الذي استثناه رسول الله صلى الله عليه وسلم يو مالفتح بمن أمنه فقتل وهو متعلق بأستار الكعبة وقوله تعالى متعمدا حال من فاعل يقتل و روى عن الكسائي سكون التاءكا أنه فر من توالى الحركات ﴿ فجزاؤه ﴾ الذي يستحقه بجنايته ﴿جهنم﴾ وقوله تعالى ﴿خالدا فيها﴾ حال مقدرة من فاعل فعل مقدر يقتضيه المقام كاءنه قيل فجزاؤه أن يدخل جهنم خالدا فيها وقيل هو حال منضمير يجزاها وقيل من مفعول جازاه وأيد ذلك بأنه أنسب بعطف مابعده عليه لموافقته له صيغة و لايخنىأن مايقدر للحال أو للعطف عليه حقه أن يكون بمــا يقتضيه المقام اقتضاء ظاهرا ويدل عليه الكلام دلالة بينة وظاهر أنكون جزائه ماذكر لايقتضي وقوع الجزاء البتة كما ستقف عليه حتى يقدر يجزاها أوجازاه بطريق الاخبارعن وقوعه وأما قوله تعالى ﴿ وغضب الله عليه ﴾ فعطف على مقدريدل عليه الشرطية دلالة واضحة كائنه قيل بطريق الاستئناف تقريرا وتأكيدا لمضمونها حكم الله بأن جزاءه ذلك وغضب عليه أى انتقم منه ﴿ وَلَعْنَهُ ﴾ أَى أَبِعَدُهُ عِنَ الرَّحَةُ بَجْعُلُ جَزَائُهُ مَاذَكُرُ وقيلَ هُو وَمَا بَعْدُهُ مُعْطُوفَ عَلَى الْخَبْرِ بْتَقْدِيرِ أَنْ وَحَمَلُ الْمُـاضَى عَلَى معنى المستقبلكما في قوله تعالى ونفخ في الصور ونظائره أي فجزاؤه جهنم وأن يغضب الله عليه الخ ﴿ وأعد له ﴾ فى جهنم ﴿عذابا عظما﴾ لا يقادر قــدره ولما ترى في الآية الكريمة من التهديد الشديد والوعيد الاكيد وفنون الابراق والأرعاد وقد تأيدت بمــا روى من الاخبارالشداد كقوله عليه الصلاة والسلام والذي نفسي بيده لزوال الدنيا عند الله أهون من قتل مؤمن وقوله عليه الصلاة والسلام لو أن رجلا قتل بالمشرق و آخر رضي بالمغرب لأشرك في دمه وقوله عليه الصلاة والسلام من أعان على قتل مؤمن و لو بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله تعالى و بنحو ذلك من القوارع تمسكت الخوارج والمعتزلة بها فى خلود من قتل المؤمن عمدا فى النيار ولامتمسك لهم فيها الالما قيل من أنها في حق المستحل كما هو رأى عكرمة وأضر ابه بدليل أنها نزلت في مقيس بن ضبابة الكناني المرتد حسما مرت حكايته فان العبرة بعموم اللفظ لابخصوص السبب بل لأن المراد بالخلود هو المكث الطويل لاالدوام لتظاهر النصوص الناطقة بأن عصاة المؤمنين لايدوم عذابهم وماروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه لاتو بة لقاتل المؤمن عمدا وكذا ماروى عن سفيان أن أهل العلم كانوا اذا سئلوا قالوا لاتو بة له محمول على الاقتداء بسنة الله تعالى فى التشديد والتغليظ وعليه يحمل مار وى عنأنس رضى الله تعالى عنه أن النبي عليه الصلاة والسلام قال أبي الله أن يجعل لقاتل المؤمن تو بة . كيف لاوقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلا سأله ألقاتل المؤمن توبة قال لا وسأله آخر ألقاتل المؤمن توبة فقال نعم فقيل له قلت لذلك كذا ولهذا كذا قال كان الأوللم يقتل بعد فقلت ماقلت كيلا يقتل وكان هذا قد قتل فقلت له مأقلت لئلا يبأس وقد روى عنه جواز المغفرة بلا توبة أيضاحيث قال في قوله تعالى فجزاؤه جهنم الآية هي جزاؤه فان شاء عذبه وان شاء غفرله و روى مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال هو جزاؤه ان جازاه و به قال عون بن عبد الله و بكر بن عبد الله وأبو صالح قالوا

قد يقول الانسان لمن يزجره عن أمر ان فعلته فجزاؤك القتل والضرب ثم ان لم يجازه بذلك لم يكن ذلك منه كذبا قال الواحدي والأصل في ذلك أن الله عن وجل يجوز أن يخلف الوعيدوان امتنع أن يخلف الوعد. بهذا وردت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث أنس رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال من وعده الله تعالى على عمله ثو ابا فهو منجزه له ومن أوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والتحقيق أنه لاضرورة الى تفريع مانحن فيه على الأصل المذكور لأنه اخبار منه تعالى بأن جزاء ذلك لا بأنه يجزيه بذلك. كيف لاوقد قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها ولوكان هذا اخبارا بأنه تعالى يجزى كل سيئة بمثلها لعارضه قوله تعالى و يعفو عن كثير ﴿ يِاأَيُّهَا الَّذِينَ آمنُوا ﴾ اثر مابين حكم القتل بقسميه وأن مايتصورصدوره عن المؤمن انما هو القتل خطأ شرع في التحذير عما يؤدىاليه من قلة المبالاة في الأمور ﴿ اذا ضربتم في سبيل الله ﴾ أي سافرتم في الغزو ولما في اذا من معنى الشرط صدر قوله تعالى ﴿ فتبينوا ﴾ بالفاءأي فاطلبوا بيانُ الأمر فى كلّ ماتأتون وما تذرون و لا تعجلوا فيه بغير تدبر و روية وقرى ُ فتثبتوا أي اطلبوا اثباته وقوله تعالى ﴿ وَ لا تقولُوا لمن ألق اليكم السلام ﴾ نهى عماهو نتيجة لترك المأموربه وتعيين الدة مهمة من الموادالتي يجب فيها التبيين وقرى السلم بغير ألف و بكسر السين وسكون اللام أى لاتقولوا بغير تأمل لمن حياكم بتحية الاسلام أولمن ألقى اليكم مقاليد الاستسلام والانقياد ﴿ لست مؤمنا ﴾ وانما أظهرت ماأظهرت متعوذا بل اقبلوا منه ماأظهره وعاملوه بموجبه وقرى مؤمنا بالفتح أىمبذوكا لك الأمان وهذا أنسب بالقراءتين الأخيرتين والاقتصار على ذكر تحية الاسلام في القراءة الاولى مع كونها مقرونة بكلمتي الشهادة كما سيأتي في سبب النزول للبالغة في النهي والزجر والتنبيه على كال ظهور خطئهم ببيان أن تحية الاسلام كانت كافية في المكافة والانزجار عن التعرض لصاحبها فكيف وهي مقرونة بهما وقوله تعالى ﴿ تَبْتَغُونَ عَرْضُ الحِيْوَةُ الدِّنيا ﴾ حال من فاعل لاتقولوا منبي عما يحملهم على العجلة وترك التأنى لكن لاعلى أن يكون النهي راجعا الى القيد فقط كما في قولك لاتطلب العلم تبتغي به الجاه بل اليهما جميعا أي لاتقو لوا لهذلك حال كو نكم طالبين لماله الذي هو حطام سريع النفاد وقوله تعالى ﴿ فعند الله مغانم كثيرة ﴾ تعليل للنهي عن ابتغاء ماله بما فيه من الوعد الضمني كائنه قيل لا تبتغوا ماله فعند الله مغانم كثيرة يغنمكموها فيغنيكم عن ارتكاب ما ارتكبتموه وقوله تعالى ﴿ كَذَلْكَ كَنتُم مِن قَبِل فَمْنَ اللَّهُ عَلَيْكُم ﴾ تعليــل للنهى عن القول المذكور ولعل تأخيره لمــا فيه من نوع تفصيل ربما يُخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم مع مافيه من مراعاة المقارنة بين التعليل السابق و بين ماعلل به كما فى قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسو دوجوه فأما الذين اسودت وجوههم الخ وتقديم خبر كان للقصر المقيدلتاً كيد المشابهة بين طرفي التشبيه وذلك اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بمـا في حير الصلة والفـا في فمن للعطف على كنتم أى مثل ذلك الذي أاقى اليكم السلام كنتم أنتم أيضا في مبادى اسلامكم لايظهر منكم للناس غير ماظهر منه لكم من تحية الاسلام ونحوها فمن الله عليكم بأن قبل منكم تلك المرتبة وعصم بها دماعكم وأموالكم ولم يأمر بالتفحص عن سرائركم والفاء في قوله تعالى ﴿ فتبينوا ﴾ فصيحة أي اذا كان الأمركذلك فاطلبوا بيان هذا الأمر البين وقيسوا حاله بحالكم وافعلوا به مافعل بكم فى أوائل أموركم من قبول ظاهر الحال من غير وقوف على تواطؤ الظاهر والباطن هذا هو الذي تقتضيه جزالة التنزيل وتستدعيه فخامة شأنه الجليل ومن حسب أن المعنى أول مادخلتم في الاسلام سمعت من أفواهكم كلمة الشهادة فحصنت دماءكم وأموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطأة قلوبكم لالسنتكم فمن الله عليكم بالاستقامة والاشتهار بالايمان والتقدم فيه وان صرتم أعلاما فيه فعليكم أن تفعلوا بالداخلين في الاسلام كما فعل بكم وأن تعتبر وا ظاهر الاسلام في المكافة ولا تقولوا الخ فقد أبعد عن الحق لأن المرادكا عرفت بيان أن تحصين الدماء والإموال حكم

مترتب على مافيه الماثلة بينه وبينهم من مجرد التفوه بكلمة الشهادة واظهارأن ترتبه عليه في حقهم يقتضي ترتبه عليه فى حقه أيضا الزاما لهم واظهارا لخطئهم ولا يخفى أن ذلك انمـا يتأتى بتفسير منه تعالى عليهم المترتب على كونهم مثله بتحصين دمائهم وأموالهم حسباذكرحتي يظهر عندهم وجوب تحصين دمه وماله أيضا بحكم المشاركة فيما يوجبه وحيث لم يفعل ذلك بل فسره بما فسره به لم يبق في النظم الكريم مايدل على ترتب تحصين دمائهم وأمو الهم على ماذكر فمن أين له أن يقول فحصنت دماءكم وأموالكم حتى يتأتى البيان وارتكاب تقديره بناء على اقتضاء ماذكر في تفسير المن أياه بناءعلى أساس واهكيفلا وانماذكره بصدد التفسير وانكان أمرا متفرعا على مافيه الماثلة مبنيا عليه في حقهم لكنه ليس بحكم أريد اثباته في حقه بناء على ثبوته في حقهم كالتحصين المذكور حتى يستحق أن يتعرض له و لا بأمر له دخل في وجو باعتبار ظاهر الاسلام من الداخاين فيه حتى يصح نظمه في سلك ما فرع عايه قوله فعليكم أن تفعلوا الخوصل الكلام على معنى انكم في أول الأمرك: تم مثله في قصور الرتبة في الاسلام فمن الله عليكم و بلغتم هذه الرتبة العالية منه فلا تستقصروا حالته نظرا الى حالتكم هـ نه بل اعتدوا بهـا نظرا الى حالتكم السابقة يرده أن قتــله لم يكن الاستقصاراسلامه بل لتوهم عدم مطابقة قلبه للسانه فان الآية الكرية نزلت في شأن مرداس بن نهيكمن أهل فدكو كان قد أسلم ولم يسلم من قومه غيره فغزتهم سرية لرسو لالله صلى الله عليه وسلم عليهم غالب بن فضالة الليثي فهربوا و بقي مرداس لثقته باسلامه فلما رأى الخيل ألجأ غنمه الى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا وكبرواكبروقال لااله الاالله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد واستاق غنمه فأخبر وارسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد وجداشديدا وقال قتلتموه ارادة مامعه فقال أسامة انه قال بلسانه دون قلبه و فى رواية انما قالها خوفا من السلاح فقال عليه الصلاة والسلام هلا شققت عن قلبه و في رواية أفلا شققت عن قلبه ثم قرأ الآية على أسامة فقال يارسول الله استغفر لي فقال كيف بلااله الا الله قال أسامة فما زال عليه الصلاة والسلام يعيدها حتى وددت أن لم أكن أسلمت الايو مئذ ثم استغفرني وقال اعتق رقبة وقيل نزلت في رجل قال يارسول الله كنا نطلب القوم وقد هزمهم الله تعالى فقصدت رجلا فلما أحس بالسيف قال انى مسلم فقتلته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقتلت مسلما قال انه كان متعوذا فقال عليه الصلاة والسلام أفلا شققت عن قلبه ﴿إن الله كان بما تعملون ﴾ من الأعمال الظاهرة والخفية و بكيفياتها ﴿خبيرا ﴾ فيجازيكم بحسبهاان خيرا فخيروان شرا فشر فلاتتهاونوا فىالقتل واحتاطوا فيه والجملة تعليل لماقبلها بطريق الاستئناف وقرى بفتح أن على أنها معمولة لتبينوا أو على حذف لام التعليل ﴿لايستوى القاعدون﴾ بيان لتفاوت طبقات المؤمنين بحسب تفاوت درجات مساعيهم في الجهاد بعد مامر من الأمر به وتحريض المؤمنين عليه ليأنف القاعد عنه و يترفع بنفسه عن انحطاط رتبته فيهتزله رغبة في ارتفاع طبقته والمرادبهم الذين أذن لهم في القعود عن الجهاد اكتفاء بغيرهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هم القاعدون عن بدر والخارجون اليها وهو الظاهر الموافق لتاريخ النزول لاماروي عن مقاتل من أنهم الخارجون الى تبوك فانه بما لا يوافقه التاريخ و لا يساعده الحال اذ لم يكن للمتخلفين يومئذ هـذه الرخصة وقوله تعالى ﴿ من المؤمنين ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالاً من القاعدين أي كائنين من المؤمنين وفائدتها الايذان من أول الامر بعدم اخلال وصف القعود بايمانهم والاشعار بعلة استحقاقهم لماسيأتي من الحسني ﴿ غير أولى الضرر ﴾ صفة للقاعدون لجريانه مجرى النكرة حيث لم يقصد به قوم بأعيانهم أو بدلمنه وقري النصب على أنه حال منه أو استثناء وبالجر على أنه صفة للمؤمنين أو بدل منه والضرر المرض أو العاهة من عمى أو عرج أو زمانة أو نحوها وفي معناه العجز عن الاهبة. عن زيدبن ثابت رضي الله تعالى عنه أنه قال كنت الى جنب رسول الله صلى الله

عليه وسلم فغشيته السكينة فوقعت فخذه على فخذى حتى خشيت أن ترضها ثم سرى عنه فقال اكتب فكتبت لايستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فقال ابن أم مكتوم وكان أعمى يارسول الله و كيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فغشيته السكينة كذلك ثم سرى عنه فقال كتب لايستوى القاعدور. من المؤمنين غير أو لى الضرر ﴿ والجاهدون ﴾ أيرادهم بهذا العنوان دون الخروج المقابل لوصف المعطوف عليه كما وقع في عبارة ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وكذا تقييد المجاهدة بكونها ﴿ في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ﴾ لمدحهم بذلك والاشعار بعلة استحقاقهم لعلو المرتبة مع مافيه من حسن موقع السبيل في مقابلة القعو دوتقديم القاعدين في الذكر والايذان من أول الأمر بأن القصور الذي ينبئ عنه عدم الاستواء من جهتهم لامن جهة مقابليهم فان مفهوم عدم الاستواء بين الشيئين المتفاوتين زيادة ونقصانا وان جازاءتباره بحسب زيادة الزائد لكن المتبادراءتباره بحسب قصورالقاصر وعليه قوله تعالى هل يستوى الاعمى والبصير أمهل تستوي الظلمات والنورالي غير ذلك وأما قوله تعالىهل يستوى الذين يعلمون والذين لايعلمون فلعل تقديم الفاضل فيــه لان صلته ماكة لصلة المفضول وقوله عز وجل ﴿ فضــل الله المجاهدين بأمو الهم وأنفسهم على القاعدين درجة ﴾ استئناف مسوق لتفصيل مابين الفريقين من التفاضل المفهوم من ذكر عدم استوائهما اجمالا بييان كيفيته و لهيته مبنى على سؤال ينساق اليه المقالكا نه قيل كيف وقع ذلك فقيل فضل الله الخ وأما تقدير مالهم لايستوون فانما يليق بجعل الاستئناف تعليلا لعدم الاستواء مسوقا لاثباتهوفيه تعكيس ظاهر فان الذي يحق أن يكون مقصودا بالذات أنما هو بيان تفاضل الفريقين على درجات متفاوته وأما عدم استوائهما فقصاري أمره أن يكون توطئة لذكره ولام المجاهدين والقاعدين للعهد فقيدكون الجهاد في سبيل الله معتبر في الأولكما أن قيد عـدم الضرر معتبر في الثاني ودرجة نصب على المصدرية لوقوعها موقع المرة من التفضيل أي فضل الله تفضيلة أو على نزع الخافض أى بدرجة وقيل على التمييز وقيل على الحالية من المجاهدين أى ذوى درجة وتنوينها للتفخيم وقوله تعالى ﴿ وكلا ﴾ مفعول أولك يعقبه قدم عليه لافادة القصرتأكيدا للوعد أيكل واحد من المجاهدين والقاعدين ﴿ وعد الله الحسني ﴾ أى المثوبة الحسني وهي الجنة لا أحدهما فقط كما في قوله تعالى وأرسلناك للناس رسولا على أن اللَّام متعلقة برسولا والجملة اعتراض جيء به تداركا لما عسى يوهمه تفضيل أحدالفريقين على الآخر من حرمان المفضول وقوله عز وجل ﴿ وفضل الله المجاهدين على القاعدين ﴾ عطف على قوله تعالى فضل الله الخ واللام فى الفريقين مغنية لها عن ذكر القيود التي تركت على سبيل التدريج وقوله تعالى ﴿ أجرا عظيما ﴾ مصدر مؤكد لفضل على أنه بمعنى أجر وايثاره على ما هو مصدر من فعله للاشعار بكون ذلك التفضيل أجر الاعمالم أو مفعول ثان له بتضمينه معنى الاعطاء أى أعطاهم زيادة على القاعدين أجرا عظيما وقيل هو منصوب بنزع الخافض أى فضلهم بأجر عظيم وقوله تعالى ﴿ درجات ﴾ بدل من أجرابدل الكلمبين لكمية التفضيل وقوله تعالى ﴿منه﴾ متعلق بمحذوف وقعصفة لدرجات دالة على فخامتها وجلالة قدرها أي درجات كائنة منه تعالى قال ابن محيريزهي سبعون درجة ما بين كل درجتين عدو الفرس الجواد المضمر سبعين خريفا وقال السدى هي سبعائة درجة وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليـ ه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للمجاهدين في سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض و يجوز أن يكون انتصاب درجات على المصدرية كما في قولك ضربه أسواطا أي ضربات كائه قيل فضلهم تفضيلات وقوله تعالى ﴿ ومغفرة ﴾ بدل من أجرا بدل البعض لان بعض الاجر ليس من باب المغفرة أى مغفرة لما يفرط منهم من الذنوب التي لا يكفرها سائر الحسنات التي يأتى بها القاعدون أيضاحتي تعِد من خصائصهم وقوله تعالى ﴿ و رحمة ﴾ بدل الكل من أجرا مثل درجات و پجوز

أن يكون انتصابهما باضمار فعلهما أي غفر لهم مغفرة و رحمهم رحمة هذا ولعل تكرير التفضيل بطريق العطف المنبيء عن المغايرة وتقييده تارة بدجة وأخرى بدرجات مع اتحاد المفضل والمفضل عليه حسما يقتضيه الكلام ويستدعيه حسن النظام اما لتنزيل الاختلاف العنواني بين التفضيلين و بين الدرجة والدرجات منزلة الاختلاف الذاتي تمهيداً لسلوك طريق الابهام ثم التفسير روما لمزيد التحقيق والتقرير كمافي قوله تعالى فلما جاءأمرنا نجينا هو دا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ كأنه قيل فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة لايقادر قدرها و لايبلغ كنهها وحيث كان تحقق هــذا البون البعيد بينهما موهما لحرمان القاعدين قيل وكلا وعد الله الحسني ثم أريد تفسير ماأفاده التنكير بطريق الابهام بحيث يقطع احتمال كونه للوحدة فقيل ماقيل ولله درشأن التنزيل واماللاختلاف بالذات بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات على أن المراد بالتفضيل الأول ماخولهم الله تعالى عاجلا فى الدنيا من الغنيمة والظفر والذكر الجميل الحقيق بكونه درجة واحدة و بالتفضيل الثاني ماأنعم به في الآخرة من الدرجات العالية الفائتة للحصر كما ينبئ عنه تقديم الاول وتأخير الثاني وتوسيط الوعد بالجنة بينهما كأنه قيـل وفضلهم عليهم في الدنيا درجة واحدة و في الآخرة درجات لاتحصى وقد وسط بينهما في الذكر ماهو متوسط بينهما في الوجود أعني الوعد بالجنة توضيحا لحالها ومسارعة الى تسلية المفضول والله سبحانه أعلم. هذا ما بين المجاهدين وبين القاعدين غير أو لى الضرر وأما أولو الضرر فهم مساوون للمجاهدين عنــد القائلين بمفهوم الصفة و بأن الاستثناء من النغي اثبات وأما عند من لايقول بذلك فلادلالة لعبارة النص عليه وقدروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خلفتم في المدينة أقو اما ماسرتم مسيرا ولا قطعتم واديا الاكانوا معكم وهم الذين صحت نياتهم ونصحت جيوبهم وكانت أفئدتهم تهوى الى الجهاد وبهم ما يمنعهم من المسير من ضرر أو غيره و بعبارة أخرى ان في المدينة لأقواما ما سرتم من مسير و لا قطعتم من واد الا كانو ا معكم فيه قالوا يارسول الله وهم بالمدينة قال نعم وهم بالمدينة حبسهم العذر قالوا هذه المساواة مشر وطة بشريطة أخرىسوى الضررقد ذكرت في قوله تعالى ليس على الضعفاء و لا على المرضى الى قوله اذا نصحوا لله و رسوله وقيل القاعدون الاول هم الاضراء والثاني غيرهم وفيه من تفكيك النظم الكريم مالايخفي و لاريب في أن الاضراء أفضل من غيرهم درجة كَالْاريب فى أنهم دون المجاهدين بحسب الدرجة الدنيوية ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ تذييل مقرر لما وعد من المغفرة والرحمة ﴿ إن الذين توفاهم الملائكة ﴾ بيان لحال القاعدين عن الهجرة اثر بيان حال القاعدين عن الجهاد وتوفاهم يحتملأن يكون ماضيا ويؤيده قراءة منقرأ توفتهم وأن يكون مضارعا قدحذف منه احدى التاءين وأصله تتوفاهم على حكاية الحال الماضية والقصد الى استحضار صورتها و يعضده قراءة من قرأ توفاهم على مضارع وفيت بمعنى أن الله تعالى يو في الملائكة أنفسهم فيتو فونها أي يمكنهم من استيفائها فيستوفونها ﴿ظَالَمِي أَنفسهم ﴾ حال من ضمير توفاهم فانه وانكان مضافا الى المعرفة الاأنه نكرة في الحقيقة لأن المعنى على الانفصال وانكان موصولا فىاللفظ كمافى قوله تعالى غيرمحلي الصيد وهديا بالغ الكعبة وثاني عطفه أيمحلين الصيد و بالغا الكعبة وثانيا عطفه كاءنه قيل ظالمين أنفسهم وذلك بترك الهجرة واختيار مجاورة الكفرة الموجبة للاخلال بامور الدين فانهانزلت في ناس من مكة قدأسلموا ولميها جروا حين كانت الهجرة فريضة ﴿قالوا﴾ أى الملائكة للمتوفين تقريرالهم بتقصيرهم في اظهار اسلامهم واقامة أحكامه من الصلاة ونحوها وتوبيخا لهم بذلك ﴿ فيم كنتم ﴾ أى فى أى شي كنتم من أمور دينكم ﴿ قالوا ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية سؤال الملائكة كأنه قيل فماذا قالوا في الجواب فقيل قالوا متجانفين عن الاقرار الصريح بما هم فيه من التقصير متعللين بما يوجبه على زعمهم ﴿ كنا مستضعفين في الارض ﴾ أي في أرض مكة

عاجزين عن القيام بمواجب الدين فيما بين أهلها ﴿قالوا﴾ ابطالا لتعللهم وتبكيتا لهم ﴿ أَلَمْ تَكُنَّ أَرض الله واسعة فتهاجروا فيها ﴾ الى قطر آخر منها تقدرون فيه على أقامة أمو رالدين لم فعله من هاجر الى المدينة والى الحبشة وأما حمل تعللهم على اظهار العجز عن الهجرة وجعل جواب الملائكة تكذيبا لهم في ذلك فيرده أن سبب العجز عنها لاينحصر في فقدان دار الهجرة بلقد يكون لعدم الاستطاعة للخروج بسبب الفقر أو لعدم تمكين الكفرة منه فلا يكون بيان سعة الارض تكذيبا لهم وردا عليهم بل لابد من بيان استطاعتهم أيضاحتي يتم التبكيت وقيل كانت الطائفة المذكورة قد خرجوا مع المشركين الى بدر منهم قيس بن الفاكه بن المغيرة وقيس بن الوليد بن المغيرة وأشباههما فقتلوا فيها فضربت الملائكة وجوههم وأدبارهم وقالوا لهم ماقالوا فيكون ذلك منهم تقريعا وتوبيخا لهم بماكانوا فيمه من مساعدة الكفرة وانتظامهم فيعسكرهم ويكون جوابهم بالاستضعاف تعللا بأنهم كانوا مقهورين تحت أيديهم وانهم أخرجوهم كارهين فرد عليهم بأنهم كانوا بسبيل من الخلاص عن قهر هم متمكنين من المهاجرة ﴿ فأولئك ﴾ الذين حكيت أحو الهم الفظيعة ﴿ مأواهم ﴾ أي في الآخرة ﴿ جهنم ﴾ كما أن مأواهم في الدنيا دار الكفر لتر كهم الفريضة المحتـومة فمأواهم مبتدأ وجهنم خبره والجملة خبر لأولئك وهذه الجملة خبر ان والفاء فيه لتضمن اسمها معنى الشرط وقوله تعالى قالوا فيم كنتم حال من الملائكة بإضمار قد عند من يشترطه أو هو الخبر والعائد منه مُذوف أي قالوا لهم والجملة المصدرة بالفاء معطوفة عليه مستنتجة منه وبما في حيزه (وساء ت مصيرا) أي مصيرهم أي جهنم و في الآية الكريمة ارشاد الي وجوب المهاجرة من موضع لايتمكن الرجل من اقامة أمو ردينه بأى سبب كان وعن النبي صلى الله عليه وسلم من فربدينه من أرض الى أرض وان كان شبرا من الارض استوجبت له الجنة و كان رفيق أبيه ابراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام (الاالمستضعفين) استثناء منقطع لعدم دخولهم فى الموصول وضميره و الاشارة اليه ومن فى قوله تعالى ﴿ من الرجال والنساء والولدان ﴾ متعلقة بمحذوف وقع حالامن المستضعفين أي كائنين منهم وذكر الولدان ان أريدبهم الماليك أو المراهقون ظاهر وأماان أريدبهم الاطفال فللمبالغة في أمر الهجرة وايهامأنها بحيث لواستطاعها غيرالم كلفين لوجبت عليهم والاشعار بأنهم لامحيص لهم عنهاالبتة تجب عليهم كابلغواحتى كانها واجبة عليهم قبل البلوغ لواستطاعوا وأن قومهم بجب عليهم أن يهاجروا بهممتي أمكنت وقوله تعالى ﴿ لا يُستطيعون حيلة و لا يهتدون سبيلا ﴾ صفة للمستضعفين فان مافيه من اللام ليس للتعريف أو حال منه أو من الضمير المستكن فيه وقيل تفسير لنفس المستضعفين لكثرة وجوه الاستضعاف واستطاعة الحيلة وجدان أسباب الهجرة ومباديها واهتدا السبيل معرفة طريق الموضع المهاجر اليهبنفسه أو بدليل ﴿ فأولئك ﴾ اشارة الىالمستضعفين الموصوفين بما ذكر من صفات العجز ﴿ عسى الله أن يعفو عنهم ﴾ جي عكلمة الاطاع ولفظ العفو ايذانا بأن الهجرة من تأكد الوجوب بحيث ينبغي أن يعد تركها عن تحقق عدم وجوبها عليه ذنبا يجب طلب العفو عنه رجاء وطمعا لاجز ماوقطعا ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوراً ﴾ تذييل مقرر لما قبله ﴿ وَمَن يَهَاجِر في سبيل الله يجد في الارض مراغها كثيراً ﴾ ترغيب في المهاجرة وتأنيس لها أي يجد فيها متحولا ومهاجراً وانما عبر عنه بذلك تأكيدا للترغيب لما فيهمن الاشعار بكون ذلك المتحول بحيث يصل فيه المهاجر من الخير والنعمة الى ما يكون سببا لرغم أنف قومه الذين هاجرهم والرغم الذل والموان وأصله لصوق الأنف بالرغام وهو التراب وقيل يجد فيها طريقا يراغم بسلوكه قومه أى يفارقهم على رغم أنوفهم ﴿ وسعة ﴾ أي من الرزق ﴿ ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله و رسوله ثم يدركه الموت ﴾ أي قبل أن يصل الى المُقَصِد وَانَ كَانَ ذَلَكَ خَارِجٍ بَابِهِ كَمَا يِنْبِي عَنْهُ ايثَارِ الخَرُوجِ مِن بِيتَهُ عَلَى المهاجِرة وهو عطف على فعل الشرط وقرى بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف وقيل هو حركة الهاء نقلت الى الكاف على نية الوقف كما فى قوله

من عنزي سبني لم أضربه عجبت والدهر كثير عجبه

وقرى والنصب على اضمار أن كما في قوله وألحق بالحجاز فأستريحا ﴿ فقد وقع أجره على الله ﴾ أي ثبت ذلك عنده تعالى ثبوت الأمر الواجب . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث بالآيات المتقدمة الى مسلمي مكة قال جندب ن ضمرة لبنيه وكان شيخا كبيرا احملوني فاني لست من المستضعفين واني لأهتدي الطريق والله لاأبيت الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجها الى المدينة فلما بلغ التنعيم أشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على مابا يعكرسولك فمات حميدا فبلغ خبره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لوتوفي بالمدينة لكان أتم أجرا فنزلت. قالوا كل هجرة في غرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد أو نحو ذلك فهي هجرة الى الله عزوجل والى رسوله عليه الصلاة والسلام ﴿ وكان الله غفورا ﴾ مبالغا في المغفرة فيغفر له مافرط منه من الذنوب التي من جملتها القعود عن الهجرة الى وقت الخروج ﴿ رحما ﴾ مبالغا في الرحمة فيرحمه باكمال ثو اب هجرته ﴿ واذا ضربتم فى الارض ﴾ شروع في بيان كيفية الصلاة عندالضرو رات من السفر ولقاء العدو والمرض والمطر وفيه تأكيد لعزيمة المهاجر على المهاجرة وترغيب له فيها لما فيه من تخفيف المؤنة أي اذا سافرتم أي مسافرة كانت ولذلك لم يقيد بما قيد به المهاجرة ﴿ فليس عليكم جناح ﴾ أي حرج ومأثم ﴿ أن تقصر وا ﴾ أي في أن تقصر وا والقصر خلاف المديقال قصرت الشيء أي جعلته قصيراً بحذف بعض أجزائه أو أوصافه فمتعلق القصر حقيقة انما هو ذلك الشيء لابعضه فانه متعلق الحــذف دون القصر وعلى هذا فقوله تعالى ﴿ مِن الصــلوة ﴾ ينبغي أن يكون مفعو لا لتقصر وا على زيادة من حسما رآه الاخفش وأماعلي تقدير أن تكون تبعيضية ويكون المفعول محذوفا كما هو رأىسيبويه أي شيئا. من الصلاة فينبغي أن يصار الى وصف الجزء بصفة الكل أو يراد بالقصر معنى الحبس يقال قصرت الشيء اذا حبسته. أويراد بالصلاة الجنس ليكون المقصور بعضا منها وهي الرباعيات أي فليس عليكم جناح في أن تقصر وا بعض الصلاة بتنصيفها وقرىء تقصروا من الاقصار وتقصروا من التقصير والكل بمعنى وأدنى مدة السفر الذي يتعلق به القصر عند أبي حنيفة مسيرة ثلاثة أيام ولياليها بسـير الابل ومشى الاقدام بالاقتصاد وعند الشافعي مسـيرة يومين وظاهر الآية. الكريمة التخيير وأفضلية الاتمام و به تعلق الشافعي و بما روى عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه أتم في السفر وعن عائشة رضي الله عنها أنها أتمت تارة وقصرت أخرى وعن عثمان رضي الله عنه أنه كان يتم و يقصر وعندنا يجب القصر لامحالة خلا أنبعض مشايخنا سماه عزيمة وبعضهم رخصة اسقاط بحيث لامساغ للاتمام لارخصة ترفيــه اذلامعني للتخيير بينالأخف والأثقل وهو قول عمر وعلى وابن عباس وابن عمر وجابر رضوان الله عليهم و به قال الحسن وعمر ابن عبدالعزيز وقتادة وهو قول مالكوقد روى عن عمر رضي الله عنه صلاة السفر ركعتان تمــام غير قصر على لسان نبيكم عليه السلام وعن أنس رضي الله عنه خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فكان يصلى ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة وعن عمران بن حصين رضي الله عنه مارأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر الاركعتين وصلي بمكة ركعتين ثم قال أنموا فانا قوم سفر وحين سمع ابن مسعود أن عثمان رضي الله عنه صلى بمني أربع ركعات استرجع تم قال صليت مع رسول الله عليه الصلاة والسلام بمني ركعتين وصليت مع أبي بكر رضي الله عنه بمني ركعتين وصليت مع عمر رضي الله عنه بمني ركعتين فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان وقد اعتذر عثمان رضي الله عنه عن اتمامه بأنه تأهل بمكة وعن الزهري أنه انما أتم لأنه أزمع الاقامة بمكة وعن عائشة رضي الله عنها أول مافرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فأقرت في السفر و زيدت في الحضر و في صحيح البخاري أنها قالت فرض الله الصلاة حين

فرضها ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر و زيد في صلاة الحضر وأمامار وي عنها من الاتمام فقد اعتذرت عنه وقالت أنا أم المؤمنين فحيث حللت فهي داري وانما ورد ذلك بنفي الجناح لما أنهم ألفوا الاتمام فكانو امظنة أن يخطر ببالهم أن عليهم نقصانا في القصر فصرح بنفي الجناح عنهم لتطيب به نفوسهم و يطمه: وااليه كافي قوله تعالى فن حجالبيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما مع أنذلك الطواف واجب عندنا ركن عندالشافعي وقوله تعالى ﴿ انْ خَفْتُم أَنْ يَفْتَنَكُمُ الَّذِينَ كَفُرُوا ﴾ جو ابه محذوف لدلالة ما قبله عليه أي ان خفتم أن يتعرضوا لكم بما تكرهونه من القتال وغيره فايس عليكم جناح الخوهو شرط معتبر في شرعية مايذكر بعده من صلاة الخوف المؤداة بالجماعة وأمافىحق مطلق القصر فلا اعتبار له اتفاقا لتظاهر السنن على مشر وعيته حسما وقفت على تفاصياما وقدذكر الطحاوى في شرح الآثار مسندا الى يعلى بن أمية أنه قال قلت اعمر بن الخطاب رضي الله عنه انما قال الله فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا وقد أمن الناس فقال عمر رضي الله عنه عجبت مماعجبت منه فسألت رسولالله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وفيه دايل على عدم جواز الا كاللان التصدق بمالا يحتمل التمليك اسقاط محض لا يحتمل الردكما حقق في موضعه و لا يتوهمن أنه مخالف للكتاب الأن التقييد بالشرط عندنا انمايدل على ثبوت الحكم عندوجود الشرط وأماعدمه عندعدمه فساكت عنه فان وجدله دليل ثبت عنده أيضا والايبق على حاله لعدم تحقق دليله لالتحقق دليل عدمه وناهيك بما سمعت من الادلة الواضحة وأماعند القائلين بالمفهوم فلائه انما يدل على نغي الحكم عند عدم الشرط اذا لم يكن له فائدة أخرى وقد خرج الشرط ههنا مخرج الاغلب كما في قوله تعالى و لاتكرهوا فتياتكم على البغاء ان أردن تحصنا بل نقول ان الآية الكريمة بحملة في حق مقدار القصر و كيفيته و في حق ما يتعلق به من الصلوات و في مقدار مدة الضرب الذي نيط به القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر في حال الامن وتخصيصه بالرباعيات على وجه التنصيف و بالضرب في المدة المعينة بيان لاجمال الكتاب وقد قيل ان قوله تعالى ان خفتم الخ متعلق بما بعدهمن صلاة الخوفمنفصل عما قبله فانه روى عن أبي أيوب الإنصاري رضي الله عنه أنه قال نزل قوله تعالى واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ثم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدحول فنزل ان خفتم الخ أي ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروافليس عليكم جناح الخ وقد قرى من الصلاة أن يفتنكم بغير ان خفتم على أنه مفعول له لمادل عليه الكلام كأنه قيل شرع لكمذلك كراهة أن يفتنكم الخ فان استمرار الاشتغال بالصلاة مظنة لاقتدارهم على ايقاع الفتنة وقوله تعالى ﴿ ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا ﴾ تعليل لذلك باعتبار تعلله بما ذكر أولما يفهم من الكلام من كون فتنتهم متوقعة فان كالعداوتهم للمؤمنين من موجبات التعرض لهم بسوء وقوله تعالى ﴿ واذا كنت فيهم ﴾ بيان لما قبله من النص المجمل الوارد في مشروعية القصر بطريق التفريع وتصوير الكيفيته عندالضرورة التامة وتخصيص البيان بهذه الصورة مع الاكتفاء فياعداها بالبيان بطريق السنة لمزيد حاجتها اليه لما فيها من كثرة التغيير عن الهيئة الاصلية ومن همنا ظهرلك أن ورد النص الشريف على المقصورة وحكمماعداهامستفاد منحكمها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق التجريد وبظاهره يتعلقمن لايرى صلاة الخوف بعده عايه السلام ولايخفي أن الأئمة بعده نوابه عليه السلام قوام بماكان يقوم به فيتناولهم حكم الخطاب الوارد له عليه السلام كما في قوله تعالى خذ من أمو الهم صدقة وقد روى أن سعيد بن العاص لما أراد أن يصلي بطبرستان صلاة الخوف قال من شهد منكم صلاة الخوف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام حذيفة بن اليمان رضى الله عنه فوصف لهذلك فصلى بهم كما وصف وكان ذلك بحضرة الصحابة رضي الله عنهم فلم ينكره أحد فحل محل الإجماعوروي

في السنن أنهم غزوا مع عبد الرحمن بن سمرة بابل فصلى بهم صلاة الخوف ﴿ فأقمت لهم الصلوة ﴾ أي أردت أن تقيم بهم الصلاة ﴿ فلتقم طائفة منهم معك ﴾ بعد أن جعلتهم طائفتين ولتقف الطائفة الاخرى بازا العدو ليحرسوكم منهم وأنمالم يصرح بهلظهوره ﴿ وليأخذوا ﴾ أي الطائفة القائمة معك ﴿ أسلحتهم ﴾ أي لا يضعوها ولا يلقوها وانما عبر عن ذلك بالاخذ للايذان بالاعتناء باستصحابها كأنهم يأخذونها ابتداء ﴿ فاذا سجدوا ﴾ أى القائمون معكوأتموا الركعة ﴿ فليكونوا منورائكم ﴾ أىفلينصرفوا الىمقابلة العدوللحراسة ﴿ وَلتأت طائفة أُخرى لم يصلوا ﴾ بعدوهي الطائفة الواقفة تجاه العدو للحراسة وانما لم تعرف لما أنهالم تذكر فيما قبل ﴿ فُلْيَصِلُوا مَعْكُ ﴾ الركعة الباقية ولم يبين في الآية الكريمة حال الركعة الباقية لكلمن الطائفتين وقدبين ذلك بالسنة حيث روى عن ابن عمر و ابن مسعود رضى الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى صلاة الخوف صلى بالطائفة الاولى ركعة و بالطائفة الاخرى ركعة كما في الآية الكريمة ثم جائت الطائفة الأولى وذهبت هذه الى مقابلة العدوحتي قضت الاولى الركعة الأخيرة بلاقراءة وسلموا ثم جائت الطائفة الاخرى وقضوا الركعة الاولى بقراءة حتى صار لكل طائفة ركعتان ﴿ وليأخذوا ﴾ أي هذه الطائفة ﴿حذرهم وأسلحتهم﴾ لعل زيادة الأمر بالحذر في هذه المرة لكونها مظنة لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي صلى الله عليه وسلم في شغل شاغل وأما قبلها فر بما يظنونهم قائمين للحرب وتكليف كل من الطائفتين بماذكر لما أن الاشتغال بالصلاة مظنة لالقاء السلاح والاعراض عن غيرها ومئنة لهجوم العدوكما ينطق به قوله تعالى ﴿ ودالذين كفروا لوتغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ﴾ فانه استئناف مسوق لتعليل الأمر المذكور والخطاب للفريقين بطريق الالتفات أي تمنوا أن ينالوا منكم غرة وينتهزوا فرصةفيشدوا عليكم شدة واحدة والمراد بالامتعة مايتمتع بهفى الحرب لامطلقا وهذا الامرللو جوب لقوله تعالى ﴿ وَ لاجناح عليكم انكان بكم أذى من مطر أوكنتم مرضي أن تضعوا أسلحتكم ﴾ حيث رخص لهم في وضعها اذا ثقل عليهم استصحابها بسبب مطرأومرض وأمروا مع ذلك بالتيقظ والاحتياط فقيل ﴿ وخذوا حذرُكُم ﴾ لئلا يهجم العدو عليكم غيــلة روى الكلبي عن أبي صالح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا محارً با و بني أنمار فنزلوا و لاير ون من العدو أحدا فوضع الناس أسلحتهم وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة له وقد وضع سلاحه حتى قطع الوادى والسماء ترش فال الوادى بينه عليه السلام و بين أصحابه فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصر به غورث ابن الحرث المحاربي فقال قتاني الله ان لم أقتلك ثم انحدر من الجبل ومعه السيف فلم يشعر به رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو قائم على رأسه وقدسل سيفه من غمده فقال يامحمد من يعصمك مني الآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عز وجل ثم قال اللهم اكفني غورث بن الحرث بما شدّت ثم أهوى بالسيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضر به فأكب لوجهه من زلخة زلخها بين كتفيه فبدر سيفه فقام رسول الله صلى الله عايه وسلم فأخذه ثم قال ياغو رث من يمنعك مني الآن قال الأحد قال عليه الصلاة والسلام تشهد أن الاله الاالله وأن محمدا عبده و رسوله وأعطيك سيفك قال الاولكن أشهد أن لاأقاتلك أبدا و لاأعين عليك عدوا فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه فقال غورث والله لأنت خير مني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أحق بذلك منـك فرجع غورث الى أصحابه فقص عليهم قصته فآمن بعضهم قال وسكن الوادى فقطع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أصحابه وأخبرهم بالخبر وقوله تعالى ﴿ ان الله أعدالكافرين عذابا مهينا ﴾ تعليل للامر بأخذ الحذر أي أعدلهم عذابا مهينا بأن يخذلهم وينصر لإعليهم فاهتموا بأموركم ولاتهملوا في مباشرة الأسباب كي يحل بهم عذابه بأيديكم وقيل الماكان الأمر بالحذر من العدو موهما لتوقع غلبته واعتزازه نفي

ذلك الايهام بأن الله تعالى ينصرهم ويهين عدوهم لتقوى قلوبهم ﴿ فاذا قضيتم الصلوة ﴾ أي صلاة الخوف أي أديتموها على الوجه المبين وفرغتم منها ﴿ فَاذَكُرُ وَا اللَّهُ قَيَامًا وقعو دا وعلى جنُّو بَكُم ﴾ أي فداومو اعلى ذكر الله تعالى وحافظوا على مراقبته ومناجاته ودعائه في جميع الأحوال حتى في حال المسايفة والقتال كما في قوله تعالى اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكر واالله كثيرا لعلكم تفلحون ﴿ فاذا اطمأننتم ﴾ سكنت قلو بكم من الخوف وأمنتم بعد ماوضعت الحرب أو زارها ﴿ فأقيموا الصلوة ﴾ أي الصلاة التي دخل وقتها حينئذ أي أدوها بتعديل أركانها ومراعاة شرائطها وقيل المرادبالذكر في الأحوال الثلاثة الصلاة فيها أي فاذا أردتم أدا الصلاة فصلوا قياما عند المسايفة وقعودا جاثين على الركب عند المراماة وعلى جنوبكم مثخنين بالجراح فاذا اطمأننتم في الجملة فاقضوا ماصليتم في تلك الأحوال التي هي أحوال القلق والانزعاج وهو رأى الشافعي رحمه الله وفيه من البعد مالايخني ﴿ إن الصلاة كأنت على المؤمنين كتابا موقوتا ﴾ أي فرضا موقتا قال مجاهد وقته الله عليهم فلا بدمن اقامتها في حالة الخوَف أيضا على الوجه المشروح وقيل مفروضاً مقدرا في الحضر أربع ركعات و فىالسفر ركعتين فلا بد أن تؤدى فى كل وقت حسبها قدر فيه ﴿ وَ لَا تَهْنُوا فَى ابْتَغَا القوم ﴾ أى لا تضعفوا و لا تتوانوا في طلب الكفار بالقتال والتعرض لهم بالحراب وقوله تعالى ﴿ إنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونُ فَانْهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ وترجون من الله مالا يرجون ﴾ تعليل للنهي وتشجيع لهم أي ليس ماتقاً سونه من الآلام مختصا بكم بل هومشترك بينكم وبينهم ثم أنهم يصبرون على ذلك فما لكم لاتصبرون مع أنكم أولى به منهم حيث ترجون من الله من اظهار دينكم على سأئر الأديان ومن الثواب في الآخرة مالا يخطر ببالهم وقرىء أن تكونوا بفتح الهمزة أي لاتهنوا لان تكونوا تألمون وقوله تعالى فانهم تعليـل للنهى عن الوهن لأجله والآية نزلت في بدرالصغرى ﴿ وَكَانَ اللهُ عَلَيما ﴾ مبالغافي العلم فيعلم أعمالكم وضمائركم ﴿ حكيما ﴾ فيما يأمر و ينهى فجـ دوا في الامتثال بذلك فان فيه عواقب حميدة ﴿ إِنَا أَنزِلْنَا الَّيْكَ الْكِتَابِ بِالْحَقِّ ﴾ رُوي أَن رجلًا من الأنصار يقال له طعمة بن أبيرق من بني ظفر سرق درعا من جاره قتادة ابن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتشر من خرق فيه فخبأها عند زيد بن السمين اليهودي فالتمست الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ماأخذها وماله بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فأخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يجادل عنصاحبهم وشهدوا ببراعه وسرقة اليهودي فهم رسول اللهصلي الله عليه وسلم أن يفعل فنزلت وروى أن طعمة هرب الى مكة وأرتد ونقب حائطا بمكة ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله وقيل نزل على رجل من بني سليم من أهل مكة يقال له الحجاج بن علاط فنقب بيته فسقط عليه حجر فلم يستطع الدخول و لا الخروج فأخذ ليقتل فقيل دعه فانه قد لجأ اليك فتركه وأخرجوه من مكة فالتحق بتجار من قضاعة نحو الشام فنزلوا منزلا فسرق بعض متاعهم وهرب فأخذوه و رجموه بالحجارة حتى قتلوه وقيل انه ركب سفينة الى جدة فسرق فيهاكيسا فيه دنانير فأخــذ وألتي في البحر ﴿ لتحكم بين الناس بما أراك الله ﴾ أى بما عرفك وأوحى به اليك ﴿ وَلا تَكُن للخائنين ﴾ أى لاجلهم والذب عنهم وهم طعمة ومن يعينه من قومه أو هو ومن يسير بسيرته ﴿خصياً عَناصَمَا للبِرآءَ أَى لاتخاصَمُ اليهود لأجلهم والنهى معطوف على أمر ينسحب عليه النظم الكريم كأنه قيل فأحكم به ولا تكن الخ ﴿ واستغفر الله ﴾ مماهممت به تعويلا علي شهادتهم ﴿ إن الله كان غفوراً رحيما ﴾ مبالغا فىالمغفرة والرحمة لمن يستغفره ﴿ وَلا تَجَادُلُ عَنَ الذينَ يحتانون أنفسهم أى يخونونها بالمعصية كقوله تعالى علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم جعلت معصية العصاة خيانة منهم لأنفسهم كما جعلت ظلما لها لرجوع ضررها اليهم والمراد بالموصول اما طعمة وأمثاله واما هو ومن عاونه

وشهد ببراءته من قومه فانهم شركاءله في الاثم والخيانة ﴿ إن الله لايحب من كان خوانا ﴾ مفرطافي الخيانة مصراعليها ﴿ أَتُمَا ﴾ منهمكافيه وتعليق عدم المحبة الذي هوكناية عن البغض والسخط بالمبالغ في الخيانة والاثم ليس لتخصيصه به بل لبيان افراط طعمة وقومه فيهما ﴿ يستخفون من الناس﴾ يستترون منهم حياء وخوفا من ضررهم ﴿ وَ لا يستخفون من الله ﴾ أي لا يستحيون منه سبحانه وتعالى وهو أحق بأن يستحيا منه و يخاف من عةابه ﴿ وهو معهم ﴾ عالم بهم و بأحوالهم فلا طريق الى الاستخفاء منه سوى ترك مايستقبحه و يؤاخذ به ﴿ اذ يبيتون ﴾ يدبرون ويزورون ﴿ مالا يرضي من القول ﴾ من رمي البري والحلف الكاذب وشهادة الزور ﴿ وَكَانَ اللهُ بمـا يعملون ﴾ من الأعمال الظاهرة والخافية ﴿ محيطاً ﴾ لا يعزب عنه شيء منها و لا يفوت ﴿ هَأَ نَتُم هُؤُلاء ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه لهاليهم بطريق الالتفات ايذانا بأن تعديد جناياتهم يوجب مشافهتهم بالتوبيخ والتقريع والجملة مبتدأ وخبر وقوله تعالى ﴿ جادلتم عنهم في الحيوة الدنيا ﴾ جملة مبينة لوقوع أو لا خبرا ويجو زأن يكون أو لا اسمامو صولا بمعنى الذين وجادلتم ألخ صلةله والمجادلة أشد المخاصمة والمعنى هبوا انكم خاصمتم عن طعمة وأمثاله فىالدنيا ﴿ فَن يجادل الله عنهم يوم القيامة ﴾ فمن يخاصم عنهم يومئذ عند تعذيبهم وعقابهم ﴿أُم من يكون عليهم وكيلاً ﴾ حافظا ومحاميا من بأس الله تعالى وانتقامه ﴿ وَمن يعمل سوءًا ﴾ قبيحا يسو ُّ به غـيره كما فعل طعمة بقتادة واليهودي ﴿ أو يظلم نفسه ﴾ بمـا يختص به كالحاف الكاذب وقيل السوء مادون الشرك والظلم الشرك وقيل هما الصغيرة والكبيرة ﴿ ثُمُ يستغفر الله ﴾ بالتوبة الصادقة ﴿ يجد الله غفورا ﴾ لذنو به كائنة ما كانت ﴿ رحيما ﴾ متفضلا عليه وفيه مزيد ترغيب لطعمة وقومه في التوبة والاستغفار لما أن مشاهدة التائب لآثار المغفرة والرحمة نعمة زائدة كما مر ﴿ وَهُن يُكُسُبُ اثما ﴾ من الآثام ﴿ فانما يكسبه على نفسه ﴾ حيث لا يتعدى ضرره و و باله الى غيره فليحترز عن تعريضها للعقاب والعذاب عاجلا وآجلاً ﴿ وَكَانَ الله عليما ﴾ مبالغا في العلم ﴿ حكيما ﴾ مراعيا للحكمة في كل ماقدر وقضي و لذلك لا يحمل وازرة و زرأخري ﴿ ومن يكسب خطيئة ﴾ صغيرة أو ما لاعمد فيه من الذنوب وقري ومن يكسب بكسر الكاف وتشديد السين وأصله يكُـتسب ﴿أواثمـا ﴾ كبيرة أو ما كان عن عمد ﴿ثم يرم به ﴾ أي يقذف به و يسنده وتوحيد الضمير مع تعدد المرجع لمكان أو وتذكيره لتغليب الاثم على الخطيئة كأنه قيل ثم يرم بأحدهما وقرى عيرم بهما وقيل الضمير للكسب المدلول عليه بقوله تعالى يكسب وثم للتراخي في الرتبة ﴿ بريئاً ﴾ أي مما رماه بهليحمله عقوبته العاجلة كما فعله طعمة بزيد ﴿فقد احتمل﴾ أي بما فعل من تحميل جريرته على البرىء ﴿بهتانا﴾ وهو الكذب على الغير بما يهت منه و يتحير عند سماعه لفظاعته وهو له وقيل هو الكذب الذي يتحير في عظمه ﴿ وَاثْمَا مِبِينًا ﴾ أي بينا فأحسُا وهو صفة لاثمًا وقد اكتفى في بيان عظم البهتان بالتنكير التفخيمي كأنه قيــل بهتانا لاً يقادر قدره وأثما مبينا على أن وصف الاثم بما ذكر بمنزلة وصف البهتان به لانهما عبارة عن أمر واحد هو رمي البرىء بجناية نفسه قدعبرعنه بهما تهو يلا لأمره وتفظيعالحاله فمدار العظم والفخامة كون المرمى بهلرامي فان رمي البريء بجناية ماخطيئة كانت أو اثمًا بهتان واثم في نفسه أماكونه بهتانا فظاهر وأماكونه اثمًا فلانكون الذنب بالنسبة الى من فعله خطيئة لايلزم منه كونه بالنسبة الى من نسبه الى البرى منه أيضا كذلك بللايحوز ذلك قطعا كيف لاوهو كذب محرم في جميع الاديان فهو في نفسه بهتان واثم لامحالة و بكون تلك الجناية للرامي يتضاعف ذلك شدة ويزداد قبحا لكن لالانضمام جنايته المكسوبة الى رمى البرى والالكان الرمى بغير جناية مثله في العظم و لالمجرد اشتماله على تبرئة نفسيه الخاطئة والإلكان الرمي بغير جناية مع تبرئة نفسه كذلك في العظم بل لاشتماله على قصد تحميل جنايته على الـ بريء

واجراء عقوبتها عليه كما ينبي عنه ايثار الاحتمال على الاكتساب ونحوه لما فيه من الايذان بانعكاس تقديره مع مافيه من الأشعار بثقل الوزر وصعوبة الأمر نعم بما ذكر من انضمام كسبه وتبرئة نفسه الى رمى البرى تزداد الجناية قبحًا لِكُنِّ تلك الزيادة وصف للمجموع لا للاثم ﴿ ولولا فضل الله عليك و رحمته ﴾ باعلامك ماهم عليــه بالوحى وتنبيهك على ألحق وقيل بالنبوة والعصمة ﴿ لهمت طائفة منهم ﴾ أي منبني ظفر وهم الذابون عن طعمة وقد جوز أن يكون المراد بالطائفة كلهم و يكون الضمير راجعا اني الناس وقيل هم وفد بني ثقيف قدمو اعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا جئناك لنبايعك على أن لاتكسر أصنامنا ولاتعشرنا فردهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿أن يضلوك ﴾ أى بأن يضلوك عن القضاء بالحق مع علمهم بكنه الأمر والجملة جواب لو لا وانما نني همهم مع أن المنني انما هو تأثيره فقط أيَّذَانا بانتفاء تأثيره بالكلية وقيل المراد هو الهم المؤثر و لاريب في انتفائه حقيقة وقيل الجواب محذوف أي لأضلوك وقوله تعالى لهمت جملة مستأنفة أي لقد همت طائفة الخ ﴿ وما يضلون الا أنفسهم ﴾ لاقتصار وبال مكرهم عليهم من غير أن يصيبكمنه شيء والجملة اعتراض وقوله تعالى ﴿ وَمَا يَضْرُ وَنَكُ مِنْ شَيَّ ﴾ عطف عليه ومحل الجار والمجر و ر النصب على المصدرية أي ومايضرونك شيئا من الضرر لما أنه تعالى عاصمك وأما ماخطر ببالك فكان عملا منك بظاهر إلحال ثقة بأقوال القائلين من غير أن يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك ﴿ وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة ﴾ أي القرآن الجامع بين العنوانين وقيل المراد بالحكمة السنة ﴿وعلمك ﴾ بالوحى من خفيات الامورالتي من جملتها وجوه ابطال كيد المنافقين أو من أمور الدين وأحكام الشرع ﴿ مالم تكن تعلم ﴾ ذلك الى وقت التعليم ﴿ وَكَانَ فَصَلَ اللَّهُ عَلَيْكُ عَظِيمًا ﴾ اذ لانضل أعظم من النبوة العامة والرياسة التامة ﴿ لاخير في كثير من نجواهم ﴾ أَى فَى كَثيرِ مَن تناجى الناس ﴿ الامن أمر ﴾ أى الافى نجوى من أمر ﴿ بصدقة أو معرُّوف ﴾ وقيل المراد بالنجوى المتناجون بطريق المجازوقيل النجوى جمع نجى نقله الكرمانى وأياماكان فالاستثناء متصل ويجوز الانقطاع أيضاعلى معنى لكن من أمر بصدقة الخففي نجواه الخير. والمعروف كل ما يستحسنه الشرعو لاينكره العقل فينتظم أصناف الجميل وفنون أعمال البر وقد فسرههنا بالقرض واغاثة الملهوف وصدقة التطوع على أن المراد بالصدقة الصدقة الواجبة ﴿أُو اصلاح بين الناس ﴾ عند وقوع المشاقة والمعاداة بينهم من غير أن يجاو زفى ذلك حدود الشرع الشريف و بين امامتعلق بنفس اصلاح يقال أصلحت بين القوم أو بمحذوف هو صفة له أي كائن بين الناس عن أبي أيوب الانصاري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ألا أدلك على صدقة خير لك من حمر النعم فقال بلي يارسول الله قال تصلح بين الناس اذا تفاسدوا وتقرب بينهم اذا تباعدوا قالوا ولعل السر في افراد هذه الاقسام الثلاثة بالذكر أن عمل الخير المتعدى الى الناس اما لا يصال المنفعة أو لدفع المضرة والمنفعة اما جسمانية كاعطاء المال واليه الاشارة بقوله تعالى الا من أمر بصدقة واما روحانية واليه الآشارة بالامر بالمعروف وأما دفع الضرر فقد أشـير اليه بقوله تعالى أو اصلاح بين الناس ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ اشارة الى الأمور المذكورة أعنى الصدقة والمعروف والاصلاح فانه يشاربه الي متعدد ومافيه من معنى البعد مع قرب العهد بها للايذان ببعد منزلتها و رفعة شأنها وترتيب الوعد على فعلها اثر بيان خيرية الأمر بها لما أن المقصود الاصلى هو الترغيب في الفعل و بيان خيرية الأمر به للدلالة على خيريته بالطريق الأولى لما أن مدار حسن الأمر وقبحه حسن المأمور به وقبحه فحيث ثبت خيرية الأمر بالامور المذكورة فيرية فعامًا أثبت وفيه تحريض للآمر بها على فعلما أو اشارة الى الأمر بها كأنه قيل ومن يأمر بها والكلام في ترتيب الوعد على فعلها كالذي مر في الخيرية فان استتباع الأمر بها للاجر العظيم انما هو لكونه ذريعة الى فعلها فاستتباعه له

أولى وأحق ﴿ ابتغاء مرضاة الله ﴾ علة للفعل والتقييد به لأن الاعمال بالنيات وأن من فعل خيراً لغير ذلك لم يستحق به غير الحرمان ﴿ فسوف نؤتيه ﴾ بنو ن العظمة على الالتفات وقرى ً بالياء ﴿ أَجَرَا عَظِيمًا ﴾ يقصر عنـــه الوصف ﴿ وَمِن يَشَاقَقَ الرَّسُولَ ﴾ التعرض لعنو أن الرسالة لاظهار كالشناعة ما اجترؤا عليه من المشاقة والمخالفة وتعليل الحكم الآتي بذلك ﴿ من بعد ماتبين له الهدى ﴾ ظهر له الحق بالوقوف على المعجزات الدالة على نبوته ﴿ ويتبع غير سبيل المؤمنين ﴾ أيُغير ماهممستمرون عليه من عقدوعمل وهو الدين القيم ﴿ نُولُهُ مَا تُولُى ﴾ أي نجعله واليالما تولا ممن الضلالونخذله بأن نخلي بينه و بين مااختاره ﴿ ونصله جهنم ﴾ أى ندخله اياها وقرى ً بفتح الثون من صلاه ﴿ وساءت مصيرًا﴾ أىجهنم وفيها دلالة على حجية الاجماع وحرمة مخالفته ﴿ إنَّ الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر مادون ذلك لمن يشاء ﴾ قدُ مر تفسيره فيما سبق وهو تكرير للتأكيد والتشديد أو لقصة طعمة وقدمر موته كافرا . و روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن شيخا من العرب جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني شيخ منهمك في الذنوب الا أني لم أشرك بالله شيئًا منذ عرفته و آمنت به ولم أتخذ من دونه وليا ولم أواقع المعاصى جراءة على الله تعالى وماتوهمت طرفة عين أنى أعجز الله هربا وانى لنادم تائب مستغفر فماترى حالى عند الله تعالى فنزلت ﴿ وَمَن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ عن الحق فان الشرك أعظم أنواع الضلالة وأبعدها عن الصواب والاستقامة كما أنه افتراء واثم عظيم ولذلك جعل الجزاء في هذه الشرطية فقد ضل الخ وفيما سبق فقد افترى اثمـا عظيما حسبما يقتضيه سباق النظم الكريم وسياقه ﴿ ان يدعون من دونه ﴾ أي مايعبدون من دونه عز وجل ﴿ الا اناثا ﴾ يعني اللات والعزى ومناة ونحوها عن الحسن أنه لم يكن من أحيا العرب حي الاكان لهم صنم يعبدونه يسمونه أنثي بني فلان قيل لأنهم كانوايقولون في أصنامهم هن بنات الله وقيل لأنهم كانوا يلبسونها أنواع الحلي ويزينونها على هيآت النسوان وقيــل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله وقيــل تسميتها اناثا لتأنيث أسمائهــا أو لأنهــا في الأصل جماد والجمادات تؤنث من حيث أنها ضاهت الاناث لانفعالها وايرادها بهذا الاسم للتنبيه على فرط حماقة عبدتها وتناهى جهلهم والاناث جمع أنثى كرباب و ربى وقرى على التوحيد وأنثا أيضا على أنه جمع أنيث كقليب وقلب أو جمع اناث كثمار وثمر وقرىء وثنا واثنا بالتخفيف والتثقيل جمع وثن كقولك أسد وأسد وآسد على الأصل وقلب الواو ألفا نحو أجوه في وجوه ﴿ وَانْ يَدْعُونَ ﴾ وما يُعبدون بعبادتها ﴿ الاشيطانا ﴿ يَدَا ﴾ اذْهُو الذِّي أمرهم بعبادتها وأغراهم عليها فكانت طاعتهم له عبادة والمريد والمارد هو الذي لا يعلق بخير وأصل التركيب للملاسة ومنه صرح عردوشجرة مرداً للتي تناثر و رقها ﴿ لعنه الله ﴾ صفة ثانية لشيطانا ﴿ وقال لأتخذن من عبادك نصيبامفر وضا ﴾ عطف على الجملة المتقدمة أي شيطانام يدا جامعاً بين لعنة الله وهذا القول الشنيع الصادر عنه عنداللعن ولقد برهن على أن عبادة الاصنام غاية الضلال بطريق التعليل بأنما يعبدونها ينفعل ولا يفعل فعلا اختياريا وذلك ينافي الالوهية غاية المنافاة ثم استدل عليه بأن ذلك عبادة للشيطان وهو أفظع الضلال من وجوه ثلاثة الاول أنه منهمك في الغي لا يكاد يعلق بشي من الخير والهدى فتكون طاعته ضلالا بعيدا عن الحق والثاني أنه ملعون لضلاله فلا تستتبع مطاوعته سوى اللعن والضلال والثالث أنه في غاية السعى في اهلاكهم واضلالهم فمو الاة من هذا شأنه غاية الضلال فضلا عن عبادته والمفروض المقطوع أى نصيباً قدر لى وفرض من قولهم فرض له في العطاء ﴿ و الأضلنهم و الأمنينهم ﴾ الاماني الباطلة كطول الحياة وأن لابعث و لا عقاب ونحو ذلك ﴿ و لامرنهم فليبتكن آذان الانعام ﴾ أى فليقطعنها بموجب أمرى و يشقنها من غير تلعثم فى ذلك و لا تأخير وذلك ما كانت العرب تفعله بالبحائر والسوائب ﴿ وَلَامْ نَهُمْ فَلَيْغِيرِ نَ مُ مَثْلُينَ بِهِ ﴿ خَلْقَ اللَّهُ ﴾

عن نهجه صورة أوصفة وينتظم فيه ماقيل من فقَّ عين الحامي وخصاء العبيد والوشم والوشر ونحو ذلك وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في البهائم لمكان الحاجة وهذه الجمل المحكية عن اللعين بما نطق به لسانه مقالا أوحالا وما فيها من اللامات كلها للقسم والمـأموربه في الموضعين محذوف ثقة بدلالة النظم عليه ﴿ ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله ﴾ بايثار مايدعو اليه على ما أمر الله تعالى به ومجاو زنه عن طاعة الله تعالى الى طاعته ﴿ فقد خسر خسرانامبينا ﴾ لانه ضيع رأسماله بالكلية واستبدل بمكانه من الجنة مكانه من النار (يعدهم) أي مالايكاد ينجزه ﴿ و يمنيهم ﴾ أي الاماني الفارغة أو يفعل لهم الوعد والتمنية على طريقة فلان يعطى و يمنع والضميران لمن والجمع باعتبار معناها كما أن الافرادفي يتخذوخسر باعتبار الفظها ﴿ وما يعدهم الشيطان الاغرورا ﴾ وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالقاء لخواطر الفاسدة أو بألسنة أوليائه وغرو را امامفعول ثان للوعد أومفعول لأجله أو نعت لمصدر محذوف أي وعداً ذا غرور أو مصدر على غير لفظ المصدر لأن يعدهم في قهة يغرهم بوعده والجملة اعتراض وعدم التعرض للتمنية لأنهاباب من الوعد ﴿ أولئك ﴾ اشارة الى أوليا الشيطان وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعد منزلتهم في الخسران وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿مأواهم ﴾ مبتدأ ثان وقوله تعالى ﴿جهنم ﴾ خبر للثاني والجملة خبر للأول ﴿ و لا يجدون عنها محيصا ﴾ أي معدلاً ومهرباً من حاص الحمار اذا عدل وقيل خلص ونجا وقيل الحيص هو الروغان بنفور وعنها متعلق بمحذوف وقع حالا من محيصا أى كائنا عنها و لامساغ لتعلقه بمحيصا أما اذا كان اسم مكان فظاهر وأمااذا كانمصدرا فلائه لا يعمل فيما قبله ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ سندخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ﴾ قرن وعيد الكفرة بوعد المؤمنين زيادة لمسرة هؤ لا ومساء أولئك ﴿ وعد الله حقا ﴾ أي وعده وعدا وحق ذلك حقا فالأول مؤكد لنفسه لأن مضمون الجملة الاسمية وعدوالثاني مؤكد الغيره و يجوزأن ينتصب الموصول بمضمر يفسره ما بعده و ينتصب وعدالله بقوله تعالى سندخلهم لأنه في معنى نعدهم ادخال جنات الخ وحقا على أنه حال من المصدر ﴿ ومن أصدق من الله قيلا ﴾ جملة مؤكدة بليغة والمقصود من الآية معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة لقرنائه بوعد الله الصادق لأوليائه والمبالغة في تأكيده ترغيبا للعباد في تحصيله والقيل مصدر كالقول والقالوقال ابن السكيت القيل والقال إسمان لامصدران ونصبه على التمييز وقرى الشمام الصاد وكذا كل صاد سًا كنة بعدها دال ﴿ ليس بأمانيكم و لاأماني أهل الكتاب ﴾ أي ليس ماوعد الله تعالى من الثواب يحصل بأمانيكم أيها المسلمون والإبأماني أهل الكتاب وانما يحصل بالإيمان والعمل الصالح ولعل نظم أماني أهل الكتاب في سلك أماني المسلمين مع ظهور حالها للايذان بعدم اجداء أماني المسلمين أصلا خافي قوله تعال و لا الذين يمو تون وهم كفار كما سلف وعن الحسن ليس الايمان بالتمني ولكن ماوقر في القلب وصدقه العمل ان قوما ألهتهم أماني المغفرة حتى خرجوا من الدنيا و لاحسنة لهم وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا لو أحسنوا الظن به لاحسنوا العمل وقيل ان المسلمين وأهلالكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم فنحن أولى بالله تعالى منكم فقال المسلمون نحن أولى منكم نبينا حاتم النبيين وكتابنا يقضي على الكتب المتقدمة فنزلت وقيل الخطاب للمشركين ويؤيده تقدم ذكرهم أى ليس الأمر بأماني المشركين وهو قولهم لاجنة والانار وقولهم انكان الأمركايزعم هؤلا النكونن خيرامنهم وأحسن حالاوقولهم لأوتين مالا و و لدا و لاأماني أهل الكتاب وهو قولهم لن يدخل الجنة الامن كان هو دا أو نصاري وقوطم لن تمسنا النار الا أياما معدودة ثم قرر ذلك بقوله تعالى ﴿ من يعمل سُوءًا يَجْزُ به ﴾ عاجلا أو آجلا لمــاروى أنه لما نزلت قال أبو بكر رضي الله تعالى عنه فمن ينجو مع هذا يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أماتحزن

أُوتمرض أو يصيبك البلا قال بلي يارسول الله قال هو ذاك ﴿ وَ لا يجد له من دون الله ﴾ أي مجاو زا لموالاة الله و نصرته ﴿ وَلَيَّا ﴾ يَوَالَيْهُ ﴿ وَ لَا نَصِيرًا ﴾ ينصره في دفع العذاب عنه ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِنَ الْصَالَحَاتُ ﴾ أي بعضها أوشيأمنها فأنكل أحدلايتمكن منكلها وليس مكلفا بها ﴿ من ذكر أوأنثى ﴾ في موضع الحال من المستكن في يعمل ومن للبيان أومن الصالحات فمن للابتداء أي كائنة من ذكر الخ ﴿ وهو مؤمن ﴾ حال شرط اقتران العمل بها في استدعاء الثواب المذكورتنبيها على أنه لااعتداد به دونه ﴿ فأولئك ﴾ أشارة الى من بعنو ان اتصافه بالايمــان والعمل الصالح والجمع باعتبار معناها كماأن الافراد فيما سبق باعتبار لفظها ومافيه من معنى البعد لما مرغير مرة من الاشعار بعلو رتبة المشار اليه و بعد منزلته في الشرف ﴿ يدخلون الجنة ﴾ وقرى ً يدخلون مبنيا للمفعول من الادخال ﴿ و لا يظلمون نقيرا ﴾ أى لاينقصون شيأ حقيرا من تُواب أعمالهم فإن النقير علم في القلة والحقارة وإذا لم ينقص ثواب المطيع فلا أن لايزاد عقاب العاصي أو لى وأحرى كيف لا والمجازي أرحم الراحمين وهو السر في الاقتصارعلي ذكره عقيب الثواب ﴿ وَمِنَ أَحْسَنَ دِينًا مِنَ أُسَلِّمُ وَجَهِهُ لِلَّهِ ﴾ أي أخلص نفسه له تعالى لا يعرف لهر با سواه وقيل بذل وجهه له في السجود وقيل أخلص عمله لهعز وجل وقيل فوض أمرهاليه تعالى وهذا انكار واستبعادلان يكون أحد أحسن دينا بمن فعل ذلك أو مساويا له وان لم يكن سبك التركيب متعرضا لانكار المساواة ونفيها يرشدك اليه العرف المطرد والاستعمال الفاشي فانه اذا قيل منأكرُم من فلان أو لاأفضل من فلان فالمراد به حتماأنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وعليه مساق قوله تعالى ومن أظلمن افترى ونظائره ودينا نصب على التمييز من أحسن منقول من المبتدا والتقدير ومن دينه أحسن من دين من أسلم الخ فالتفضيل في الحقيقة جاربين الدينين لابين صاحبيه ما ففيه تنبيه على أن ذلك أقصى ما تنتهي اليه القوة البشرية ﴿ وهو محسن ﴾ أي آت بالحسنات تارك للسيئات أو آت بالأعمال الصالحة على الوجه اللائق الذي هو حسنها الوصني المستلزم لحسنها الذاتي وقد فسره عليه الصلاة والسلام بقوله أن تعبد الله كائك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك والجملة حالٍ من فاعل أسلم ﴿ واتبع ملة ابراهيم ﴾ الموافقه لدين الاسلام المتفق على صحتها وُقبُولهـــا ﴿ حنيفًا ﴾ مائلا عن الأديان الزائغة وهو حال من فاعل اتبع أومن ابراهيم ﴿ واتخذ الله ابراهيم خليلا ﴾ اصطفاه وخصه بكر امات تشبه كر إمات الخليل عندخليله واظهاره عليه الصلاة والسلام في موقع الاضمار لتفخيم شأنه والتنصيص على أنه الممدوح وتأكيد استقلال الجملة الاعتراضية والخلة من الخلال فانه ود تخلل النفس وخالطها وقيل من الخلل فانكل واحد من الخليلين يسد خال الآخر أومن الخل وهو الطريق في الرمل فانهما يتوافقان في الطريقة أومن الخلة بمعني الخصلة فانهما يتوافقان في الخصال وفائدة الاعتراض جمة من جملتها الترغيب في اتباع ملته عليه السلام فان من الغمن الزلفي عند الله تعالى مبلغا مصححا لتسميته خليلا حقيق بأن يكون اتباع طريقته أهم مايمتد اليه أعناق الهمم وأشرف مايرمق نحوه أحداق الأمم قيل انه عليه الصلاة والسلام بعث الى خليل له بمصر في أزمة أصابت الناس يمتار منه فقال خليله لو كان ابر اهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ولكنه يريدها للاضياف وقد أصابنا ماأصاب الناس من الشدة فرجع غلمانه عليه الصلاة والسلام فاجتازوا ببطحاء لينة فملؤا منها الغرائر حياءمن الناس وجاؤا بها الى منزل ابراهيم عليه الصلاة والسلام وألقوها فيه وتفرقوا وجاءأحدهم فأخبر إبراهيم بالقصة فاغتم لذلك غاشديدا لاسيما لاجتماع الناس ببابه رجا الطعام فغلبه عيناه وعمدت سارة الى الغرائر فاذا فيها أجود مايكون من الحوارى فاختبزت وفي رواية فأط مت الناس وانتبه ابراهم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من أين لكم قالت سارة من خليلك المصرى فقال بل من عند خليلي الله عزوجُل فسماه الله تعالى خليلا ﴿ ولله ما في السموات وما في الأرض ﴾ جملة مبتدأة سيقت لتقرير وجوب طاعة الله ٢٤ _ ابو السعود _ اول

تعالى على أهل السموات والأرض ببيان أن جميع مافيهما من الموجو دات له تعالى خلقا وملكا لايخرج عن ملكوته شيء منها فيجازي كلا بموجب أعماله خيرا وشرا وقيـل لبيان أن اتخاذه عزوجـل لابراهيم عليـه السلام خليلا ليس لاحتياجه سبحانه الى ذلك في شأن من شئونه كما هو دأب الآدميين فان مدارخلتهم افتقار بعضهم الى بعض في مصالحهم بل لمجرد تكرمته وتشريفه عليه السلام وقيل لبيان أن الخلة لاتخرجه عن رتبة العبودية وقيل لبيان أن اصطفاءه عليه السلام للخلة بمحض مشيئته تعالى أىله تعالى مافيهما جميعا يختار منهما مايشاء لمن يشاء وقوله عزوجل ﴿ و كان الله بكل شيء محيطا ﴾ تذييل مقرر لمضمون ماقبله على الوجوه المذكورة فان احاطته تعالى علما وقدرة بجميع الأشياء التي من جملتها مافيهما من المكلفين وأعمالهم ممايقر رذلك أكمل تقرير ﴿ و يستفتونك في النساء ﴾ أي في حقهن على الاطلاق كما ينبي عنه الأحكام الآتية لا في حق ميراثهن خاصة فانه صلى الله عليه وسلم قدسئل عن أحو الكثيرة بما يتعلق بهن فمأبين حكمه فيما سلف أحيل بيانه على ماورد في ذلك من الكتاب ومالم يبين حكمه بعدبين ههنا وذلك قوله تعالى ﴿ قُلُ الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب ﴾ باسناد الافتاء الذي هو تبيين المبهم وتوضيح المشكل اليه تعالى والى ما تلى من الكتاب فيما سبق باعتبارين على طريقة قولك أغناني زيد وعطاؤه بعطف ماعلى المبتدا أوضميره فى الخبر لمكان الفصل بالمفعول والجار والمجرو روايثار صيغة المضارع للايذان باستمرار التلاوة ودوامهاو فىالكتاب امامتعلق بيتلي أو بمحذوف وقع حالا من المستكن فيهأى يتلي كائنافيه و يجوز أن يكون ما يتلي عليكم مبتدأوفي الكتاب خبره على أن المراد به اللوح المحفوظ والجلة معترضة مسوقة لبيان عظم شأن المتلوعليهم وأن العدل في الحقوق المبينة فيه من عظائم الأمور التي تجب مراعاتها والمحافظة عليها فما يتلي حينئذ متناول لما تلي وماسيتلي و يجوز أن يكون مجرورا على القسم المنبيء عن تعظيم المقسم به وتفخيمه كأنه قيل قل الله يفتيكم فيهن وأقسم بما يتلى عليكم في الكتاب فالمراد بقوله تعالى يفتيكم بيانه السَّابق واللاحق و لامساغ لعطفه على المجرو رمن فيهن لاختلاله لفظا ومعنى وقوله تعالى ﴿ في يتامى النسام على الوجه الأول وهو الأظهر متعلق بيتلى أى مايتلى عليكم فى شأنهن وعلى الأخيرين بدل من فيهن وهَذه الإضافة بمعنى من لانها اضافة الشيء الى جنسه وقرى ييامى على قلب همزة أيامي يا ﴿ اللاتي لا تؤتو نهن ما كتب لهن ﴾ أي مافر ض لهن من الميراث وغيره ﴿ وترغبون ﴾ عطف على الصلة عطف جملة مثبتة عَلى جملة منفية وقيل حال من فاعل تؤتونهن بتأويل وأنتم ترغبون ولاريب فىأنه لايظهر لتقييدعدم الايتاء بذلك فائدة الااذا أريد بماكتب لهن صداقهن ﴿ أَن تَنكُحُوهُن ﴾ أَى في أن تنكحوهن لالأجل التمتع بهن بل لا كل مالهن أو في أن تنكحوهن بغيرا كمال الصداق وذلك ماروى عنعائشة رضي الله تعالى عنهامن أنها اليتيمة تركون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد أن ينكحها بأدني من سنة نسائها فنهوا أن ينكحوهن الاأن يقسطوا لهن في اكمال الصداق أو عن أن تنكحوهن وذلك مار ويعنهارضي الله عنها أنها يتيمة يرغب وليهاعن نكاحها ولاينكحها فيعضلها طمعافى ميراثها وفى رواية عنهارضي الله عنها هو الرجل يكون عنده يتمةهو ولهاو وارثهاوشريكهافي المالحتي في العذق فيرغب أن ينكحهاو يكره أنيز وجهار جلا فيشر كدفي ماله بما شركته فيعضلها فالمرادبما كتب لهن على الوجه الاولوالاخير ميراثهن وبمايتلي في حقهن قوله تعالى و آتو ا اليتامي أموالهم وقوله تعالى و لا تأكلوها ونحوهما من النصوص الدالة على عدم التعرض لأموالهم وعلى الوجه الثاني صداقهن و بما يتلي فيهن قوله تعالى وان خفتم أن لاتقسطوا في اليتامي الآية ﴿ والمستضعفين من الولدان ﴾ عطف على يتامي النساء وما يتلي في حقهم قوله تعالى يوصيكم الله الخ وقد كانوا في الجاهَلية لا يورثونهم كما لا يُورثون النساء وانما يورثون الرجال القوام بِالْأُمُورِ. روى أن عيينة ابن حَصن الفزاري جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبرنا بأنك تعطى الابنة النصف

والأخت النصف وانماكنا نورثمن يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه الصلاة والسلام كذلك أمرت ﴿ وأن تقوموا لليتامي بالقسط، بالجرعطف على ماقبله وما يتلي في حقهم قوله تعالى و لاتتبدلوا الخبيث بالطيب و لاتأكلوا أموالهم الى أموالكم ونحو ذلك مما لايكاد يحصر هذا على تقديركون فى يتامى النساء متعلقا بيتلى وأما على تقديركونه بدلا من فيهن فالوجه نصبه عطفاعلى موضع فيهن أي يفتيكم أن تقوموا و يجوز نصبه باضار فعل أي و يأمركم وهوخطاب للولاة أو للا وليا والاوصياء ﴿ وما تفعلوا ﴾ في حقوق المذكورين ﴿ من خير ﴾ حسبما أمرتم به أو ما تفعلوه من خير على الاطلاق فيندرج فيهما يتعلق بهم اندراجاأ وليا ﴿ فان الله كان به عليماً ﴾ فيجاز يكم بحسبه ﴿ وانامر أة خافت ﴾ شروع في بيان مالم يبين فيما سلف من الأحكام أيان توقعت امرأة ﴿ مَنْ بِعَامِا نَشُو زَا ﴾ أي تجاَفيا عنها وترفعا عن صحبتها كراهة لها ومنعالحقوقها ﴿أو اعراضا﴾ بأن يقلمحادثتها ومؤانستها لما يقتضي ذلك من الدواعي والإسباب ﴿ فلا جناح عليهما ﴾ حينئذ ﴿ أنَّ يصلحا بينهما صلحا ﴾ أي في أن يصلحا بينهما بأن تحطله المهر أو بعضه أوالقسم كماً فعلت سودة بنت زمعة حين كرَهت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فو هبت يو مهالعا ئشة رضي الله عنها أو بأن تهب له شيأ تستميله وقرى عصالحا من يتصالحا و يصلحامن يصطلحا و يصالحا من المفاعلة وصلحا اما منصوب بالفعل المذكورعلىكل تقديرعلى أنه مصدرمنه بحذف الزوائد وقد يعبر عنه باسم المصدركا نه قيل اصلاحا أو تصالحا أو اصطلاحا حسبها قرى الفعل أو بفعل مترتب على المذكور أي فيصلح حالهما صلحا وبينهما ظرف للفعل أو حال من صلحا والتعرض لنفي الجناح عنهما مع أنه ليس من جانبها الأخذ الذي هو المظنة للجناح لبيان أن هذا الصلح ليسمن قبيل الرشوة المحرمة للمعطى والآخذ ﴿ والصلح خير ﴾ أي من الفرقة أو من سوء العشرة أو من الخصومة فاللام للعهد أو هو خير من الخيور فاللام للجنس والجملة اعتراض مقرر لما قبله وكذا قوله تعالى ﴿ وأحضرت الأنفس الشح ﴾ أي جعلت حاضرة لهمطبوعة عليه لاتنفك عنهأبدا فلا المرأة تسمح بحقوقهامن الرجل وكالرجل بجود بحسن المعاشرة مع دمامتها فان فيه تحقيقا للصلح وتقرير اله بحث كل منهما عليه لكن لا بالنظر الى حال نفسه فان ذلك يستدعي التمادي في الماكسة والشقاق بل بالنظر الىحالصاحبه فان شحنفس الرجل وعدم ميلها عن حالتها الجبلية بغير استمالة بما يحمل المرأة على بذل بعض حقوقها اليه لاستمالته وكذا شح نفسها بحقوقها بما يحمـل الرجل على أن يقتنع من قبلها بشيء يسير و لا يكلفها بذل الكثير فيتحقق بذلك الصلح ﴿ وان تحسنوا ﴾ في العشرة ﴿ وتتقوا ﴾ النشوزوالاعراض وان تعاضدت الأسباب الداعية اليهما وتصبر وأعلى ذلك مراعاة لحقوق الصحبة ولم تضطروهن الى بذل شيء من حقوقهن ﴿ فَانَ الله كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ أي من الاحسان والتقوى أو بما تعملون جميعافيدخل ذلك فيه دخولا أوليا ﴿خبيرا﴾ فيجازيكم ويثيبكم على ذلك البتة لاستحالة أن يضيع أجر المحسنين و في خطاب الأزواج بطريق الالتفاتُ والتعبير عن رعاية حقوقهن بالاحسان ولفظ التقوى المنبيء عن كون النشوز والإعراض بما يتوقى منه وترتيب الوعد الكريم عليه من لطف الاستمالة والترغيب في حسن المعاملة مالا يخفي . روى أنها نزلت في عمرة بنت محمد بن مسلمة و زوجها سعدبن الربيع تزوجها وهي شابة فلما علاها الكبر تزوج شابة و آثرها عليها وجفاها فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكت اليه ذلك وقيل نزلت في أبي السائب كانت له آمرأة قد كبرت و له منها أو لاد فأراد أن يطلقها و يتزوجغيرها فقالت لاتطلقني ودعني على أو لادي فاقسم لي من كل شهرين ان شئت وان شئت فلا تقسم لي فقال انكان يصلح ذلك فهو أحب الى فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فنزلت ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ﴾ أي محال أن تقدر وا على أن تعدلوا بينهن بحيث لايقع ميل ما الى جانب احداهن في شأن من الشئون

البتة وقدكان رسول الله صلى الله عايه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول اللهم هذا قسمى فيما أملك فلا تؤاخذنى فيما تملك و لا أملك و فى رواية وأنت أعلم بمـالاأملك يعنى فرط محبتـه لعائشة رضى الله عنها ﴿ ولو حرصتم ﴾ أى على اقامة العدل و بالغتم في ذلك ﴿ فلا تميلُوا كل الميل ﴾ أى فلا تجور واعلى المرغوب عنها كل الجور واعدلوا ما أستط تم فان عجركم عن حقيقة العدل انما يصحح عدم تكليفكم بالابحا دونها من المراتب الداخلة تحت استطاعتكم (فتذروها) أى التي ملتم عنها ﴿ كَالْمُعْلَقَةُ ﴾ التي ليست ذات بعل أو مطلقة وقرى كالمسجونة و في الحديث من كانت له امرأتان يميل مع احداهماجاً وم القيامة وأحد شقيه مائل ﴿ وان تصلحوا ﴾ ماكنتم تفسدون من أمورهن ﴿ وتتقوا ﴾ الميل فيما يستقبل ﴿ فَانَ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا ﴾ يغفر لكم مافرط منكم مر. الميل ﴿ رحيا ﴾ يتفضل عليكم برحمته ﴿ وَانْ يَتَفَرُقًا ﴾ وقرَى مُ يَتَفَارُقًا أَى وَانْ يَفَارُقَ كُلُّ مِنْهِمَا صَاحِبُهُ بَأَنْ لَم يَتَفَقُّ بِينِهُمَا وَفَاقَ بُوجِهُ مَا مِنَ الصَّلَّحِ وغيرِهُ ﴿ يَغْنَ اللَّهُ كُلُّ ﴾ منهما أي يجعله مستغنيا عن الآخر و يكفه مهماته ﴿ من سعته ﴾ منغناه وقدرته وفيه زجر لهما عن المفارقة رغما اصاحبه ﴿ وَكَانَ الله واسعاحكيما ﴾ مقتدرا متقنا في أفعاله وأحكامه وقوله تعالى ﴿ ولله ما في السموات ومافي الارض ﴾ أي من الموجودات كائنا ماكان من الخلائق وأرزاقهم وغير ذلك جملة مستأنفة منبهة على كمال سعته وعظم قدرته ﴿ ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ﴾ أي أمرناهم في كتابهم وهم اليهود والنصاري ومن قبلهم من الامم واللام في الكتاب للجنس ومن متعلقة بوصينا أو بأوتوا ﴿ واياكم ﴾ عطف على الموصول ﴿ أن اتقواالله ﴾ أى وصينًا كلا منكم ومنهم بأن اتقوا الله على أن أن مصدرية حذف عنها الجارو يجوز أن تكون مفسرة لان التوصية في معنى القول فقوله تعالى ﴿ وَانْ تَكْفُرُ وَا فَانْ لِلَّهُ مَافَى السَّمُواتِ وَمَا فِي الأرضَ ﴾ حينئذ من تتمة القول المحكى أي ولقد قلنا لهم ولكم اتقوا الله وأن تكفروا الى آخر الآيةوعلى تقديركون أن مصدرية مبنى الكلام ارادة القول أي أمرناهم واياكم بالتقوى وقلنا لهم ولكم ان تكفروا الآية وقيل هي جملة مستأنفة خوطب بها هذه الأمة وأياما كان فالمترتب على كفرهم ليس مضمون قوله تعالى فان لله الآية بل هو الامر بعلمه كأنه قيل وان تكفروا فاعلموا أن لله ما في السموات وما في الارض من الخلائق قاطبة مفتقرون اليه في الوجود وسائر النعم المتفرعة عليه لايستغنون عن فيضه طرفة عين فحقه أن يطاع و لا يعصى و يتتى عقابه و يرجى ثوابه وقد قرر ذلك بقوله تعالى ﴿ وَكَانَاللَّهُ عَنِيا ﴾ أي عن الخلق وعبادتهم ﴿ حميدًا ﴾ محمودًا في ذاته حمدوه أو لم يحمدوه فلا يتضرر بكفرهم ومعاصيهم كما لا ينتفع بشكرهم وتقواهم وانما وصاهم بالتقوى لرحمته لالحاجته ﴿ ولله مافي السموات ومافي الأرض ﴾ كلام مبتدأ مسوق للمخاطبين توطئة لما بعده من الشرطية غير داخل تحت القول المحكى أي له سبحانه مافيهما من الخلائق خلقا وملكا يتصرف فيهم كيفها يشاء ايجادا واعداما واحيا واماتة ﴿ وكني بالله وكيلا ﴾ في تدبير أمور الكل وكل الامور فلا بد من أن يتوكل عليه لاعلى أحد سواه ﴿ إِنْ يَشَايَذِهُ بَكُمُ أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ أي يَفْنَكُمُو يُستأصلكم بالمرة ﴿ وَيَأْتُ بَآخُرِينَ ﴾ أي ويوجد دفعةٍ مكانكم قوماً آخرين منالبشر أو خلْقا آخرين مكان الانس ومفعول المشايئة محذوف لكونه مضمون الجزاء أىان يشأ افناكموا يجاد آخرين يذهبكم الخ يعني أن ابقاءكم على ماأنتم عليه من العصيان انما هو لكال غنادعن طاعتكم ولعدم تعلق مشيئته المبنية على الحكم البالغة بافنائكم لالعجز مسبحانه تعالى عن ذلك علوا كبيرا ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلْكُ ﴾ أي على افنائكم بالمرة وايجاد آخرين دفعة مكانكم ﴿ قديرا ﴾ بليغ القدرة وفيه لاسيما في توسيط الخطاب بين الجز الموما عطف عليه من تشديد التهديد مالا يخني وقيل هو خطاب لمن عادي رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب أي ان يشأيمتكم و يأت بأناس آخرين يوالونه فمعناه هو معنى قوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوماغيركم ثم لايكونوا أمثالكم ويروى أنها لمانزلت ضربرسول

الله صلى الله عليه وسلم بيده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا يريدأ بنا وفارس ﴿ من كان يريد ثواب الدنيا ﴾ كالمجاهد يريد بجماده الغنيمة ﴿ فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ﴾ أي فعنده تعالى ثوابهما له ان أراده فماله يطلب أخسهما فليطلبهماكمن يقول ربناً آتنا في الدنيا حسنة و في الآخرة حسنة أو ليطلب أشرفهما فان من جاهـد خالصا لوجه الله تعالى لم تخطئه الغنيمة و له في الآخرة ماهي في جنبه كلا شيء أي فعند الله ثواب الدارين فيعطى كلا ما يريده كقوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه الآية ﴿ وَكَانَ الله سميعًا بِصِيرًا ﴾ عالمًا بجميع المسموعات والمبصرات فيندرج فيها ماصدرعنهم من الاقوال والاعمال المتعلقة بمراداتهم اندراجا أوليا ﴿ يِاأَيُّهَا الَّذِينَ آمنوا كونوا قوامين بالقسط ﴾ مبالغين في العدل واقامة القسط في جميع الامور مجتهدين في ذلك حق الاجتهاد ﴿شهداء لله ﴾ بالحق تقيمون شهاداتكم لوجهالله تعالى وهو خبرثان وقيل حال ﴿ ولو على أنفسكم ﴾ أي ولوكانت الشهادة على أنفسكم بأن تقروا عليها على أن الشهادة عبارة عن الاخبار بحق الغير سواء كان ذلك عليه أو على ثالث بأن تكون الشهادة مستتبعة لضرر ينالكم من جهة المشهو د عليه ﴿ أَو الوالدين والأقربين ﴾ أى ولو كانت على والديكم وأقاربكم ﴿ انْ يَكُن ﴾ اى المشهود عليه ﴿غنيا﴾ يبتغى فى العادة رضاه و يتقى سخطه ﴿أو فقيراً ﴾ يترحم عليه غالبا وقرى ان يكن غنى أو فقير على أن كان تامة وجواب الشرط محذوف لدلالة قوله تعالى ﴿ فالله أو لَى بهما ﴾ عليه أى فلا تمتنعوا عنهاطلبا لرضا الغني أو ترحما على الفقير فان الله تعالى أو لى بجنسي الغني والفقيرَ المدلول عليهما بمــا ذكر ولو لا أن الشهادة عليهما مصلحة لهما لمــا شرعها وقرى أولى بهم ﴿ فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا ﴾ أي مخافة أن تعدلوا عن الحق فان اتباع الهوى من مظان الجور الذي حقه أن يخاف و يحذر وقيل كراهة أن تعدلوا بين الناس أو ارادة أن تعدلوا عن الحق ﴿ وان تلووا ﴾ أى ألسنتكم عنشهادة الحق أو حكومة العدل بأن تأتوا بها لاعلى وجهها وقرى وان تلوا من الولاية والتصدي أيوان وليتم اقامة الشهادة ﴿ أُو تَعْرَضُوا ﴾ أي عن اقامتها رأسا ﴿ فانالله كان بما تعملون ﴾ من لى الالسنة والاعراض بالكلية أو من جميع الأعمال التي من جماتها ماذكر ﴿خبيرا ﴾ فيجازيكم لامحالة على ذلك فهو على القراءة المشهورة وعيدمحض وعلى القراءة الأخيرة متضمن للوعيد ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ خطاب لكافة المسلمين فمعنى قوله تعالى ﴿ آمَنُوا بالله و رسوله والكتاب الذي أنزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ﴾ اثبتوا على الايمان بذلك ودوموا عليه وازدادوا فيه طمأنينة ويقينا أو آمنوا بماذكر مفصلا بناء على أن ايمان بعضهم اجمالي والمراد بالكتاب الثاني الجنس المنتظم لجميع الكتب السماوية لقوله تعالى وكتبه وبالإيمان به الإيمان بأن كل كتاب من تلك الكتب منزل منه تعالى على رسول معين لارشاداً مته الى ماشرع لهم من الدين بالأوامر والنواهي لكن لاعلى أن مدار الايمان بكل واحدمن تلك الكتب خصوصية ذلك الكتاب ولاعلى أن أحكام تلك الكتب وشرائعها باقية بالكلية ولاعلى أن الباقي منها معتبر بالاضافة اليها بل على أن الايمان بالكل مندرج تحت الايمان بالكتاب المنزل على رسوله وأن أحكام كل منها كانت حقة ثابتة الى ورود مانسخها وأن مالم ينسخ منها الى الآن من الشرائع والاحكام ثابتة من حيث أنها من أحكام هذا الكتاب الجليل المصون عن النسخ والتبديل كامر في تفسير خاتمة سورة البقرة وقرى ونزل وأنزل على البنا المفعول وقيل هو خطاب لمؤمني أهل الكتاب لما أن عبدالله بن سلام وابن أخته سلامة وابن أخيه سلمة وأسدا وأسيدا ابني كعب و ثعلبة بنقيس و يامين بن يامين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يارسول الله انانؤمن بكو بكتابك و بموسى والتوراة وعزير ونكفر بماسواه من الكتب والرسل فقال عليه السلام بل آمنوا باللهو رسوله محمدو كتابه القرآن وبكل كتاب كانقبله فقالوا لانفعل فنزلت فآمنوا كلهم فأمرهم بالايمان بالكتاب المتناول للتوراة مع أنهم مؤمنون بها من قبل اليس الكون المراد بالايمان ما يعم انشاء والثبات عليه و لا لأن متعلق الأمر حقيقة هو الايمان بماعداها كأنه قيل آمنوا بالكل و لا تخصوه بالبعض بل لأن المأمور به انما هو الايمان بها في ضمن الايمان بالقرآن على الوجه الذي أشير اليه آنفالاا يمانهم السابق ولان فيه حملالهم على التسوية بينها وبين سائر الكتب فى التصديق لاشتراك الكلفيما يوجبه وهو النزول من عند الله تعالى وقيل خطاب لأهل الكتابين فالمعنى آمنوا بالكل لاببعض دون بعض وأمركل طائفة بالايمان بكتابه فيضمن الامربالايمان بجنس الكتاب لماذكروقيل هوللمنافقين فالمعني آمنوابقلو بكم لابألسنتكم فقط ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه و رسله واليوم الآخر ﴾ أى بشئ من ذلك ﴿ فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ عن المقصد بجيث لإيكاد يعود الى طريقه و زيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب الكفر لما أن بالكفر بأحدهما لا يتحقق الايمان أصلا وجمع الكتب والرسل لما أن الكفر بكتاب أو برسول كفر بالكل وتقديم الرسول فياسبق لذكر الكتاب بعنوان كونه منزلا عليه وتقديم الملائكة والكتب على الرسل لأنهم وسايط بين الله عز وجل و بين الرسل في انزال الكتب ﴿ إن الذين آمنوا ﴾ قال قتادة هم اليهو د آمنو ا بموسى ﴿ ثم كفروا ﴾ بعبادتهم العجل ﴿ ثم آمنوا ﴾ عند عرده اليهم ﴿ ثُم كَفُرُوا ﴾ بعيسي والانجيل ﴿ ثم ازدادوا كَفُراً ﴾ بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم قرم تكرر منهم الارتداد وأصروا على الكفر وأزدادوا تماديا في الغي ﴿ لم يكن الله ليغفر لهم و الليهديهم سبيلا ﴾ لما أنه يستبعد منهم أن يتوبوا عن الكفر و يثبتوا على الايمان فان قلوبهم قد ضربت بالكفر وتمرنت على الردة وكان الايمان عندهم أهون شيء وأدونه لاأنهم لوأخاصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم وخبركان محذوف أي مريداً ليغفر لهم وقوله عز وجل ﴿ بشر المنافقين بأن لهم عذا با أليما ﴾ يدل على أن المراد بالمذكورين الذين آمنوا في الظاهر نفاقا وكفروا فى السرمرة بعد أخرى ثم ازدادوا كفراً ونفاقا و وضع بشر موضع أنذرته كما بهم ﴿ الذين يتخذون الكافرين أولياك في محل النصب أو الرفع على الذم بمعنى أريد بهم الذين أوهم الذين وقيـل نصب على أنه صفة للمنافقين وقوله تعلى ﴿ من دون المؤمنين ﴾ حال من فاعل يتخذو ن أي يتخذو ن الكفرة أنصارا متجاو زين ولاية المؤمنين وكانوا يو الونهم و يقول بعضهم لبعض لا يتم أمر محمد عليه الصلاة والسلام فتولوا اليهود ﴿ أيبتغون عندهم العزة ﴾ انكار لوأيهم وابطال له وبيان لخيبة رجائهم وقطع لأطاعهم الفارغة والجلة معترضة مقررة لما قبلها أي أيطلبون بموالاة الكفرة القوة والغلبة. قال الواحدي أصل العزة الشدة ومنه قيل للارض الشديدة الصلبة عز از وقوله تعالى ﴿ فَانَ الْعَرْةُ لِلَّهُ جَمِيعًا ﴾ تعليل لما يفيده الاستفهام الانكارى من بطلان رأيهم وخيبة رجائهم فان انحصار جميع أفراد العُزة في جنابه عز وعلا بحيث لاينالها الا أولياؤه الذين كتب لهم العزة والغلبة قال تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين يقضي ببطلان التعزز بغيره سبحانه وتعالى واستحالة الانتفاع به وفيل هُو جواب شرط محذوف كأنه قيل ان يبتغوا عندهم عزة فان العزة لله وجميعا حال من المستكن في قوله تعالىلله لاعتماده على المبتدا ﴿ وقد نزل عليكم ﴾ خطاب للمنافقين بطريق الالتفات مفيد لتشديد التويخ الذي يستدعيه تعداد جناياتهم وقرى مبنيا للفعول من التنزيل والانزال ونزل أيضا مخففا والجملة حال منضمير يتخذون أيضا مفيدة لكمال قباحة حالهم ونهاية استعصائهم عليه سبحانه ببيان أنهم فعلوا مافعلوا من موالاة الكفرة مع تحقق ما يمنعهم من ذلك وهو و رود النهى الصريح عن مجالستهم المستازم للنهى عن والاتهم على أبلغ وجه وآكده اثر بيان انتفاء مايد عوهم اليه بالجلة المعترضة كائنه قيل تخذونهم أولياء والحال أنه تعالى قد نزل عليكم قبل هذا بمكة ﴿ فَي الكِتابِ ﴾ أى القرآن الكريم ﴿ أَنِ اذَا سَمَّ تَمَّ آيَات الله يكفر بها و يستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ﴾ وذلك قوله تعالى واذًا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض

عنهم الآية وهذا يقتضي الانزجار عن مجالستهم في تلك الحالة القبيحة فكيف بمو الاتهم والاعتزاز بهموأ ن هي المخففة منأن وضمير الشأنالذي هو اسمها محذوف والجملة الشرطية خبرها وقوله تعالى يكفر بهاحال من آيات الله وقوله تعالى و يستهزأ بها عطف عليهداخل في حكم الحالية واضافة الآيات الى الاسم الجليل لتشريفها وابانة خطرها وتهويل أمر الكفر بها أي نزل عليكم في الكتاب أنه اذاسمعتم آيات الله مكفورا بها ومسترزأ بها وفيه دلالة على أن المنزل على النبي عليه السلام وان خوطب به خاصة منزل على الامة وأن مدار الاعراض عنهم هو العلم بخوضهم في الآيات و لذلك عبر عن ذلك تارة بالرؤية وأخرى بالسماع وأن المراد بالاعراض اظهار المخالفة بالقيام عن مجالسهم لا الاعراض بالقلب أو بالوجه فقط والضمير في معهم للكفرة المدلول عليهم بقوله تعالى يكفر بها و يستهزأ بها ﴿ انَّكُمُ اذَنَ مثلهم ﴾ جملة مستأنفة سيقت لتعليلالنهي غير داخلة تحت التنزيل واذن ملغاة عن العمل لوقوعها بين المبتدا والخبر أي لاتقعدوا معهم فى ذلك الوقت انكم ان فعلتموه كنتم مثلهم فى الكفر واستتباع العذابوافرادالمثل لأنه كالمصدر أوللاستغناء بالإضافة الى الجمع وقرى شاذا مثلهم بالفتح لإضافته الى غير متمكن كما فى قوله تعالى مثل ماأنكم تنطقون وقيل هو منصوب على الظرفية أي في مثل حالهم وقوله تعالى ﴿ إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا ﴾ تعليل كونهم مثلهم في الكفرببيانما يستلزمه من شركتهم لهم في العذاب والمرادبالمنافقين اما المخاطبون وقدوضع موضع ضميرهم المظهر تسجيلا بنفاقهم وتعليلا للحكم بمأخذ الاشتقاق واما الجنس وهم داخلون تحته دخولا أوليا وتقديم المنافقين على الكافرين لتشديد الوعيد على المخاطبين ونصب جميعا مثل ما قبله ﴿ الذين يتربصون بكم ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له الى المؤمنين بتعديد بعض آخر من جنايات المنافقين وقبائحهم وهو اماً بدل من الذين يتخذون أو صفة للمنافقين فقط اذهم المتر بصون دون الكافرين أو مرفوع أو منصوب على الذم أى ينتظرون أمركم وما يحدث لكم من ظفر أواخفاق والفاء في قوله تعالى ﴿ فان كان لَكُم فتح من الله ﴾ لترتيب مضمونه على ما قبلها فان حكاية تربصهم مستتبعة لحكاية مايقع بعدذلك كاأننفس التربص يستدعى شيئا ينتظر المتربص وقوعه ﴿ قالوا ﴾ أى لكم ﴿ أَلَمْ نَكْنَ مَعْكُم ﴾ أي مظاهرين لكم فأسهموا لنا في الغنيمة ﴿ وانكان للكافرين نصيب ﴾ من الحَرب فانها سجال ﴿ قالوا ﴾ أي للكفرة ﴿ أَلْم نستحوذ عليكم ﴾ أى ألم نغلبكم ونتمكن من قتلكم وأسركم فأبقينا عليكم ﴿ ونمنعكم من اَلمُؤمنين ﴾ بأن ثبطناهم عنكم وخيلنا لهم ماضعفت به قلوبهم ومرضوا فىقتالكم وتوانينافى مظاهرتهم والألكنتم نهبة للنوائب فهاتو انصيبا لنابما أصبتم وتسمية ظفر المسلمين فتحا وما للكافرين نصيبا لتعظيم شأن المسلمين وتخسيس حظ الكافرين وقرىء ونمنعكم باضمارأن ﴿ فَاللَّهُ يَحُكُمُ بِينَكُمُ يُومُ القيامة ﴾ حكما يليق بشأن كل منكم من الثواب والعقاب وأما في الدنيا فقد أجرى على من تفوه بكلمة الاسلام حكمه ولم يضع السيف على من تكلم بها نفاقا ﴿ وَانْ يَجْعُلُ اللَّهُ لَلْكَافُرِينَ عَلى المؤمنين سبيلا ﴾ حينئذكا قد يجعل ذلك في الدنيا بطريق الابتلاء والاستدراج أو في الدنيا على أن المراد بالسبيل الحجـة ﴿ ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ﴾ كلام مبتدأ سيق لبيان طرف آخر من قبائح أعمالهم أي يفعلون ما يفعل المخادع من اظهار الايمان وابطان نقيضه وألله فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم في الدنيا معصومي الدماء والاموال وأعد لهم في الآخرة الدرك الاسفل من النار وقد مر التحقيق فيصدر سورة البقرة وقيل يعطون على الصراط نوراكما يعطى المؤمنون فيمضون بنورهم ثم يطفأ نورهم ويبقى نور المؤمنين فينادون انظرونا نقتبس من نوركم ﴿ وَاذَا قَامُوا الى الصَّلُوةَ قَامُوا كَسَالَى ﴾ متثاقلين كالمكره على الفعل وقرى وبفتح الكاف وهما جمعا كسلانُ ﴿ يُرَاءُونَ النَّاسِ ﴾ ليحسبوهم مؤمنين والمرآءة مفاعلة بمعنى التفعيل كنعم وناعم أو للمقابلة فان المرائى يرى غيره عمله

وهو يريه استحسانه والجملة اما استئناف مبني على سؤال نشأ من الكلام كائنه قيل فماذا يريدون بقيامهم اليهاكسالي فقيل يراءون الخ أو حال من ضمير قاموا ﴿ و لايذكرون الله الا قليلا ﴾ عطف على يراءون أي لايذكرونه سبحانه الإذكرا قليلاً وهو ذكرهم باللسان فانه بالإضافة الى الذكر بالقلب قايل أو الازمانا قليلا أو لايصلون الاقليلا لانهم لا يصلون الا بمرأى من الناس وذلك قليل وقيل لا يذكرونه تعالى في الصلاة الا قليلا عند التكبير والتسليم (مذبذبين بين ذلك ﴾ حالمن فاعل يراءون أومنصوب على الذم وذلك اشارة الى الايمان والكفر المدلول عليهما بمعونة المقام أى مرددين بينهما متحيرين قد ذبذهم الشيطان وحقيقة المذبذب مايذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة بعد أخرى وقرىء بكسر الذال أي مذبذبين قلوبهم أو رأيهم أو دينهم أو هو بمعنى متذبذبين كما جاء صلصل بمعنى تصلصل و في مصحف ابن مسعود رضي الله عنه متذبذ بين وقرى مد بديين بالدال غير المعجمة وكأن المعنى أخذ بهم تارة في دبة أي طريقة وأخرى فيأخرى ﴿ لا الى هؤلا و لا الى هؤلا ﴾ أي لا منسوبين الى المؤمنين و لا منسوبين الى الكافرين أو لا صائرين الى الاولين ولا الى الآخرين فمحله النصب على أنه حال من ضمير مذبذ بين أو على أنه بدل منه أو بيان وتفسير له ﴿ ومن يضلل الله ﴾ لعدم استعداده للهداية والتوفيق ﴿ فلن تجد له سبيلا ﴾ موصلا الى الحق والصواب فضلاعن أن تهديه اليه والخطاب لكل من يصلح له كائنا من كان ﴿ يِاأَيُّهَا الذين آمنُوا لا تتخذوا الكافرين أوليا من دون المؤمنين ﴾ نهوا عنموالاة الكفرة صريحا وانكان في بيان حال المنافقين مزجرة عن ذلك مبالغة في الزجر والتحذير ﴿ أَتَرِيدُونَ أَنْ تَجَعَلُوا لِلَّهُ عَلَيْكُمُ سَلَطَانًا مِبِينًا ﴾ أي أتريدون بذلك أن تجعلوا لله عليكم حجة بينة على أنكم منافقون فان مُوَالاتهم أوضح أدلة النفاق أو سلطانا يسلط عليكم عقابه وتوجيه الانكار الى الارادة دو ن متعلقها بأن يقال أتجعلون الخلمبالغة في انكاره وتهويل أمره ببيان أنه بما لا يصدر عن العاقل ارادته فضلا عن صدور نفسه كافي قوله عز وجل أم تريدون أن تسألوا رسولكم ﴿ إن المنافقين في الدرك الاسفل من النار ﴾ وهو الطبقة التي في قعرجهنم وانماكان كذلك لأنهم أخبث الكفرة حيث ضموا الى الكفر الاستهزاء بالاسلام وأهله وخداعهم وأماقو لهعليه السلام ثلاث أمن كن فيه فهو منافق وان صام وصلي و زعم أنه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان ونحوه فن باب التشديد والتهديد والتغليظ مبالغة في الزجر وتسمية طبقاتها السبع دركات لكونها متداركة متتابعة بعضها اتحت بعض وقرى بفتح الراء وهولغة كالسطر والسطر ويعضده أنجمعه أدراك ﴿ ولن تجد لهم نصيرا ﴾ يخلصهم منه والخطاب كما سبق ﴿ الا الذين تابوا ﴾ أي عن النفاق وهو استثناء من المنافقين بل من ضميرهم في الخبر ﴿ وأصلحوا ﴾ ما أفسدوا من أحوالهُم في حال النفاق ﴿ واعتصموا بالله ﴾ أي وثقوا به وتمسكوا بدينه ﴿ وأخاصوا دينهم ﴾ أي جعلوه خالصا ﴿ لله ﴾ لا يبتغون بطاعتهم الاوجهه ﴿ فأولتُك ﴾ اشارة الى الموصول باعتبارا تصاً فه بما في حيز الصلة وما فيه من معنى البعد للايذان ببعد المنزلة وعلو الطبقة ﴿ مع المؤمنين ﴾ أي المؤمنين المعهودين الذين لم يصدر عنهم نفاق أصلا منذ آمنوا والافهم أيضامؤمنون أيمعهم فيالدرجات العالية من الجنة وقد بين ذلك بقوله تعالى ﴿ وسوف يؤتى الله المؤمنين أجرا عظيماً ﴾ لايقادرقدره فيساهمونهم فيه ﴿ مايفعل الله بعذابكم ان شكرتم و آمنتم ﴾ أستئناف مسوق لبيان أن مدار تعذيبهم وجودا وعدما انما هو كفرهم لاشيء آخر فيكون مقررا لما قبله من اثابتهم عند توبتهم وما استفهامية مفيدة للنفي على أبلغ وجه و آكده أي أي شيء يفعل الله سبحانه بتعذيبكم أيتشني به من الغيظ أم يدرك به الثأر أم يستجلب به نفعا أم يستدفع به ضررا كما هو شأن الملوك وهو الغنى المتعالى عن أمثال ذلك وانمــا هو أمر يقتضيه كفركم فاذا زال ذلك بالايمان والشكر انتني التعذيب لامحالة وتقديم الشكر على الايمان لماأنه طريق موصل

اليه فان الناظر يدرك أو لاماعليه من النعم الأنفسية والآفاقية فيشكر شكراً مبهما ثم يترقى الى معرفة المنعم فيؤمن به وجواب الشرط محذوف لدلالة ماقبله عليه ﴿ وكان الله شاكرا ﴾ الشكر من الله سبحانه هو الرضا باليسير من طاعة عباده واضعاف الثواب بمقابلته ﴿ عليما ﴾ مبالغا في العلم بحميع المعلومات التي من جملتها شكركم وايمانكم فيستحيل أن لا يو فيكم أجوركم ﴿ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ﴾ عدم محبته تعالى لشيء كناية عن سخطه والباء متعلقة بالجهر ومن بمحذوف وقع حالا من السوء أي لا يحب الله تعالى أن يجهر أحد بالسوء كائنا من القول ﴿ الا من ظام ﴾ أى الاجهر من ظلم بأن يدعو على ظالمه أو يتظلم منه ويذكره بما فيه من السوء فان ذلك غير مسخوط عنده سبحانه وقيل هو أن يبدأ بالشتيمة فيرد على الشاتم ولمن انتصر بعد ظلمه الآية وقيل ضاف رجل قوما فلم يطعموه فاشتكاهم فعوتب على الشكاية فنزلت وقرى الامن ظلم على البناء للفاعل فالاستثناء منقطع أي ولكن الظالم يرتكب مالايحبهالله تعالى فيجهر بالسوء ﴿ وَكَانَ الله سميعًا ﴾ لجميع المسموعات فيندرج فيها كلام المظلوم والظالم ﴿ عَلَيما ﴾ بجميع المعلومات التي من جملتها حال المظلوم والظالم فالجملة تذييل مقرر لما يفيده الاستثناء ﴿ ان تبدُّوا خَيرا ﴾ أي خير كان من الأقوال والأفعال ﴿ أُوتِخفُوه أُو تَعفُوا عن سوء ﴾ مع ماسوغ لكم من مؤاخذة المسي والتنصيص عليه مع اندراجه في ابدا ً الخير واخفائه كما أنه الحقيق بالبيان وانما ذكر ابدا ً الخير واخفاؤه بطريق التسبيب له كما ينبي ً عنه قوله عز وجل ﴿ فَانَ الله كَانَ عَفُوا قَدَيْرًا ﴾ فان ايراده في معرض جواب الشرط يدل على أن العمدة هو العفو مع القدرة أي كان مبالغا في العفو مع كال قدرته على المؤاخذة وقال الحسن يعفو عن الجانين مع قدرته على الانتقام فعليكم أن تقتدوا بسنة الله تعالى وقال الكلبي هو أقدر على عفو ذنو بكم منكم على عفو ذنو ب من ظلمكم وقيل عفو آ عمن عفا قديراعلى ايصال الثواب اليه ﴿ إن الذين يكفر و ن بالله و رسله ﴾ أي يؤدي اليه مذهبهم و يقتضيه رأيهم لا أنهم يصرحون بذلك كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ ويريدون أن يفرقوا بين الله و رسله ﴾ أى بأن يؤمنوا به تعالى و يكفروا بهم لكن لابأن يصرحوا بالايمان به تعالى و بالكفر بهم قاطبة بل بطريق الاستلزام كا يحكيه قوله تعالى ﴿ و يقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ﴾ أي نؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم كاقالت اليهود نؤهن بموسى والتوراة وعزير ونكفر يما و را خلك وماذاك الا كفر بالله تعالى و رسله و تفريق بين الله تعالى و رسله في الايمان لأنه تعالى قد أمرهم بالايمان بجميع الانبياء عايهم السلام ومامن نبي من الانبياء الاوقد أخبر قومه بحقية دين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم وأجمعين فمن كفر بواحد منهم فقد كفر بالكل و بالله تعالى أيضا من حيث لايحتسب ﴿ ويريدون ﴾ بقولهم ذلك ﴿ أَن يَتَخَذُوا بَيْنَ ذَلَكُ ﴾ أي بين الايمـان والكفر ﴿ سبيلا ﴾ يسلكونه مع أنه الاواسطة بينهما قطعا اذ الحق لايختلف وماذا بعد الحق الا الضلال ﴿أُولئك﴾ الموصوفون بالصفات القبيحة ﴿هُمُ الْكَافُرُونَ﴾ الكاملون فى الكفر لاعبرة بما يدعونه و يسمونه ايمانا أصلا ﴿حقا﴾ مصدر مؤكد لمضمون الجملة أي حق ذلك أي كونهم كاملين فى الكفر حقا أوصفة لمصدر الكافرين أى هم الذين كفروا كفرا حقا أى ثابتاً يقينا لاريب فيه ﴿واعتدنا للكافرين ﴾ أى لهم وانماوضع المظهر مكان المضمر ذماً لهم وتذكيراً لوصفهم أو لجيع الكافرين وهم داخلون في زمرتهم دخو لاأوليا ﴿عذابامهينا﴾ سيذوقو نه عند حلوله ﴿ والذين آمنوا بالله و رسله ﴾ أى على الوجه الذي بين في تفسير قوله تعالى ياأيها الذين آمنوا آمنوا بالله و رسوله الآية ﴿ ولم يَفرقوا بين أحد منهم ﴾ بأن يؤمنو ا ببعضهم و يكفر وا بآخرين كما فعله الكفرة ودخول بين على أحد قدمر تحقيقه في سورة البقرة بما لامزيد عليه ﴿ أُولِنُكُ ﴾ المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة ﴿ سُوف يؤتيهم أُجُورُهُم ﴾ الموعودة لهم وتصديره بسوف لتأكيد الوَعد والدلالة على أنه كائن لامحالة » - ابوالسعود - اول

وان تراخى وقرىء نؤتيهم بنون العظمة ﴿ وكان الله غفورا ﴾ لمافرطمنهم ﴿ رحيا ﴾ مبالغا فى الرحمة عليهم بتضعيف حسناتهم ﴿ يَسَأَلُكُ أَهُلُ الْكُتَابُ أَنْ تَنْزُلُ عَلَيْهُمْ كَتَابًا مِنَ السَّمَا ﴾ نزلت في أحبار اليهود حين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت نبيا فائتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى عليه الصلاة والسلام وقيل كتابا محررا بخط سهاوي على اللوح كما نزلت التوراة أوكتابا نعاينه حين ينزل أوكتابا الينا بأعياننا بأنك رسول اللهوما كان مقصدهم بهذه العظيمة الاالتحكم والتعنت قال الحسن ولوسألوه لكي يتبينوا الحق لأعطاهم وفيها آتاهم كفاية ﴿ فقد سألوا موسيأ كبر من ذلك ﴾ جواب شرط مقدر أي ان استكبرت ماسألوه منك فقد سألوا موسى شيأ أكبر منه وقيل تعليل للجواب أى فلا تبال بسؤالهم فقد سألوا موسى أكبر منه وهذه المسئلة وان صدرت عن أسلافهم لكنهم لما كانوا مقتدين بهم فى كل مايأتون وما يذرون أسندت اليهم والمعنى أن لهم في ذلك عرقا راسخا وأن مااقتر حوا عليك ليس أو لجهالاتهم ﴿ فقالوا أرنا الله جهرة ﴾ أي أرناه نره جهرة أي عيانًا أومجاهرين معاينين له والفاء تفسيرية ﴿ فَأَخْذَتُهُم الصاعقة ﴾ أَى النارالتي جانت من السماء فأهلكتهم وقرى الصعقة ﴿ بظلمهم ﴾ أى بسبب ظلمهم وهو تعنتهم وسؤالهم لــايستحيِل في تلك الحالةالتي كانوا عايها وذلك لايقتضي امتناع الرؤية مُطلقا ﴿ثُمُ اتَّخذُوا العجل من بعدماجاتهم البينات﴾ أي المعجزات التي أظهرها لفرعون من العصا واليد البيضا وفلق البحر وغيرها لاالتوراة لأنهالم تنزل عليهم بعد ﴿فعفونا عن ذلك ﴾ ولم نستأصلهم وكانوا أحقاء به قيل هذا استدعاء لهم الى التوبة كائنه قيل ان أولئك الذين أجرموا تابوا فعفونا عنهم فتوبوا أنتم أيضاحتي نعفو عنكم ﴿ وآتينا موسى سلطانا مبينا ﴾ سلطانا ظاهرا عليهم حيث أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم توبة عن معصيتهم ﴿ و رفعنا فوقهم الطور بميثاقهم ﴾ أي بسبب ميثاقهم ليعطوه على ماروي أنهم امتنعوا عن قبول شريعة التوراة فرفع الله تعالى عايهم الطور فقبلوها أوليخافوا فلا ينقضوه على ماروي أنهم هموا بنقضة فرفع الله تعالى عليهم الجبل فخافوا وأقلعوا عن النقض وهو الأنسب بماسيأتي من قوله عز وجل وأخذنا منهم ميثاقا غليظا ﴿ وَقَانَا لَهُمَ ﴾ على لسان موسى عليه السلام والطور مظل عايهم ﴿ ادخلوا البابِ ﴾ قال قتادة كنا نحدث أنه باب من أبوًاب بيت المقدس وقيل هو ايليا وقيل هو أريحا وقيل هو اسم قرية وقيل باب القبة التي كانوا يصلو ناليها فانهم لم يدخلوا يت المقدس في حياة موسى عليه السلام (سجدا) أي متطامنين خاضعين (وقلنا لهم لاتعدوا) أي لاتظلموا باصطياد الحيتان ﴿ في السبت ﴾ وقرى الاتعتدوا و لا تعدوا بفتح العين وتشديد الدال على أن أصله تعتدوا فأدغمت التاء في الدال لتقاربهما في المخرج بعد نقل حركتها الى العين ﴿ وَأَخذنا منهم ﴾ على الامتثال بمـا كلفوه ﴿ ميثاقا غليظًا ﴾ مؤكدا وهو العيد الذي أخذه الله عايهم في التوراة قيلَ انهم أعطوا الميثاق على أنهم ان هموا بالرجوع عن الدين فالله تعالى يعذبهم بأى أنواع العذاب أراد ﴿ فَمَا نقضهم ميثاقهم ﴾ ما مزيدة للتأكيد أو نكرة تامة ونقضهم بدل منها والباء متعاقمة بفعل محذوف أي فبسبب نقضهم ميثاقهم ذلك فعلنا بهم مافعلنا من اللعن والمسخ وغيرهما من العة و بات النازلة عايهم أوعلى أعقابهم . روى أنهم اعتدوا في السبت في عهد داود عليه السلام فلعنوا ومسخوا قردة وقيل متعلقة بحرمنا على أن قوله تعالى فبظلم بدل من قوله تعالى فبما وما عطف عليه فيكون التحريم معالا بالكل ولا يخفي أن قولهم انا قتلنا المسيح وقولهم على هريم البهتان متأخر عن التحريم و لامساغ لتعلقها بما دل عليه قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم لأنه ردلة و لهم ذلو بنا غاف فيكون من صلة قوله تعالى وقولهم المعطوف على المجرو رفلا يعمل فى جاره ﴿ وَكَفَرَهُمْ بَآيَاتَ اللَّهُ ﴾ أى بالقر آن أو بمـا فى كتابهم ﴿ وقتابهم الأنبياءُ بغير حق ﴾ كزكريا و يحبي عليهما السلام ﴿ وَقُولُمْ قُلُوبِنَا عَافَى ﴾ جمع أغاف أى هي مغشاة بأغشية جبلية لايكاد يصل اليها ماجاء به محمد صلى الله عليه وسلم

أوهو تخفيف غلف جمع غلاف أي هي أوعية للعلوم فنحن مستغنون بمــا عندنا عن غــيره قاله ابن عباس وعطاء وقال الكلبي يعنون ان قلو بنا بحيث لا يصل اليهاحديث الاوعته و لوكان في حديثك خير لوعته أيضا ﴿ بل طبع الله عليها بكفرهم ﴾ كلام معترض بين المعطوفين جيء به على وجه الاستطر ادمسارعة الى ردزعمهم الفاسد أي ليس كفرهم وعدم وصول الحق الى قلوبهم لكونها غلفا بحسب الجبلة بل الأمر بالعكس حيث ختم الله عليها بسبب كفرهم أوليست قلوبهم كما زعموا بلهي مطبوع عليها بسبب كفرهم ﴿ فلا يؤمنون الاقليلا ﴾ منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه أوالا ايمانا قليـ لا يعبأبه ﴿ وَبَكُفُرُهُم ﴾ أي بعيسي عليـ ه السلام وهو عطف على قولهم واعادة الجـار لطول مابينهما بالاستطراد وقد جو زعطفَه على بكفرهم فيكون هو وماعطف عليه من أسباب الطبع وقيل هذا المجموع معطوف على مجموع ماقبله وتكرير ذكر الكفر للايذان بتكرر كفرهم حيث كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم الصلاة والسلام ﴿ وَقُولُمْ عَلَى مِنْ بَهَانَا عَظِيمًا ﴾ لا يقادر قدره حيث نسبوها الى ماهي عنــه بألف منزل ﴿ وقولهُم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله ﴾ نظم قو لهم هـذا في سلك سائر جنا ياتهم التي نعيت عليهم ليس لمجرَّد كو نه كذبابل لتضمنه لابتهاجهم بقتل النبي عليه السلام والاستهزاء به فان وصفهم له عليه السلام بعنو ان الرسالة انما هو بطريق التهكم به عليه السلام كما في قوله تعالى ياأيها الذي نزل عليه الذكر الخو لانبائه عن ذكرهم له عليه السلام بالوجه القبيح على ماقيل منأن ذلك وضع للذكر الجميل من جهته تعالى مكان ذكر هم القبيح وقيل هو نعت له عليه الصلاة والسلام من جهته تعالى مدحاله و رفعالمحله عليه السلام واظهاراً لغاية جراءتهم في تصديهم لقتله ونهاية وقاحتهم في افتخارهم بذلك ﴿ وماقتلوه وماصلبوه ﴾ حال أو اعتراض ﴿ ولكن شبه لهم ﴾ روى أنرهطا من اليهود سبوه عليه السلام وأمه فدعاعليهم فمسخهم الله تعالى قردة وخنازير فأجمعت اليهود على قتلهفأخبره الله تعالى بأنه يرفعه الى السما فقال لأصحابه أيكم يرضي بأن يلقي عليه شبهي فيقتل و يصلب و يدخل الجنة فقال رجل منهم أنا فألتي الله تعالى عليه شبهه فقتل وصلب وقيلكان رجل ينافق عيسى عليه السلام فلما أرادوا قتله قال أنا أدلكم عليه فدخل بيت عيسي عليه السلام فرفع عيسي عليه السلام وألقي شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسي عليه السلام وقيل انططيا نوس اليهودي دخل بيتاكان هوفيه فلم يجده وألتى الله تعالى عليه شبهه فلما خرج ظنأنه عيسي عليه السلام فأخذ وقتل وأمثال هذه الخوارق لاتستبعد في عصر النبوة وقيل ان اليهود لمساهموا بقتله عليه السلام فرفعه الله تعمالي الى السماء خاف رؤساء اليهود من وقوع الفتنة بين عوامهم فأخذوا انسانا وقتلوه وصلبوه ولبسوا على الناس وأظهروا لهم أنه هوالمسيح وماكانوا يعرفونه الابالاسم اعدم مخالطته عليه السلام لهم الا قايلا وشبهمسند الى الجار والمجرو ركائه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسي عليه السلام والمقتول أو فى الأمر على قول من قال لم يقتل أحد ولكن أرجف بقتله فشاع بين الناس أو الى ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا على أن ثم مقتولا ﴿ وَانَ الذِّينَ اختلفُوا فِيه ﴾ أي في شأن عيسي عليــه السلام فانه لمــا وقعت تلك الواقعة اختاف الناس فقال بعض اليهود انه كان كاذبا فقتلناه حتما وتردد آخرون فقال بعضهم ان كان هذا عيسي فأين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسي والبدن بدن صاحبنا وقال من سمع منه عليه السلام ان الله يرفعني الى السماء انه رفع الى السماء وقال قوم صلب الناسوت وصعد اللاهوت ﴿ لَفِي شُكُ مِنْهُ ﴾ لَفِي تردد والشــك كما يطلق على مالم يترجح أحد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم و لذلك أكد بقوله تعالى ﴿ مالهُم به من علم الااتباع الظن ﴾ استثناء منقطع أيَّ لكنهم يتبعون الظن ويحوز أن يفسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد الذي تسكن اليه النفس جزما كان أوغيره فالإستثناء حينئذ متصل ﴿ وماقتلوه يقينا ﴾ أي قتلا يقينا كما زعموا بقولهم اناقتلنا المسيح وقيل معناه وماعلموه يقينا

كذاك تخبر عنها العالمات بها وقد قتلت بعلمي ذلكم يقنا كما في قول من قال من قولهم قتلت الشيء علما ونحرته علمااذا تبالغ علمك فيه وفيه تهكم بهم لاشعاره بعلمهم فى الجملة وقد نفي ذلك عنهم بالكلية ﴿ بِل رَفْعُهُ الله اليه ﴾ ردوانكارلقتله واثبات لرفعه ﴿ وكان الله عزيزا ﴾ لايغالب فيما يريده ﴿ حَصِّيما ﴾ في جميع أُفُّعاله فيدخل فيها تدبيراته تعالى في أمر عيسي عليه السَّلام دخو لا أوليا ﴿ وَانْ مِنْ أَهُلِ الْكُتَابِ ﴾ أي من اليهود والنصاري وقوله تعالى ﴿ الاليؤمنن به قبل موته ﴾ جملة قسمية وقعت صفَّة لموصوف محذوف اليه يرجع الضمير الثاني والأول لعيسي عليه السلام أي ومامن أهل الكتاب أحد الاليؤمنن بعيسي عليه السلام قبل أن تزهق روحه بأنه عبدالله ورسوله و لات حين ايمان لانقطاع وقت التكليف و يعضده أنه قرى و ليؤمنن به قبل موتهم بضم النون لما أن أحدا في معنى الجمع وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه فسره كذلك فقال له عكرمة فان أتاه رجل فضرب عنقه قال لاتخرج نفسه حتى يحرك بها شفتيه قال فان خر من فوق بيت أو احترق أو أكله سبع قال يتكلم بها فى الهواء و لا تخرج روحه حتى يؤمن به وعن شهر بن حوشب قال لي الحجاج آية ماقرأتها الا تخالج في نفسي شيء منها يعني هذه الآية وقال انى أوتى بالاسير من اليهود والنصاري فأضرب عنقه فلا أسمع منه ذلك فقلت ان اليهودي إذاحضره الموت ضربت الملائكة دبره و وجهه وقالوا ياعدو الله أتاك عيسي عليه السلام نبيا فكذبت به فيقول آمنت أنه عبدنبي وتقول للنصر انى أتاك عيسى عليه السلام نبيا فزعمت أنه الله أو ابن الله فيؤمن أنه عبد الله و رسوله حيث لا ينفعه ايمانه قال وكان متكنًا فاستوى جالسا فنظر الى وقال بمن سمعت هذا قلت حدثني محمد بن على بن الحنفية فأخذ ينكث الأرض بقضيبه ثم قال لقد أخذتها من عين صافية والاخبار بحالهم هذه وعيد لهم وتحريض على المسارعة الى الايمان به قبل أن يضطروا اليه مع انتفاء جدواه وقيل كلا الضميرين لعيسي والمعنى ومامن أهل الكتاب الموجودين عند نزول عيسي عليه السلام أحــد الا ليؤمنن به قبل موته . روى أنه عليه السلام ينز ل من السما في آخر الزمان فلا يبقي أحد من أهل الكتاب الايؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام ويهلك الله في زمانه الدجال وتقع الأمنة حتى ترتع الاسود مع الابل والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم و يلعب الصبيان بالحيات و يلبث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون و يدفنونه وقيل الضمير الاول يرجع الى الله تعالى وقيل الى محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ و يوم القيامة يكون ﴾ أى عيسى عليه السلام ﴿عليهم على أهل الكتاب ﴿شهيدا ﴾ فيشهد على اليهود بالتكذيب وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ﴿ فبظلم من ألذين هادوا ﴾ لعل ذكرهم بهذا العنوان للايذان بكال عظم ظلمهم بتذكير وقوعه بعد ماهادوا أى تابوا منَ عبادة العجل مثل تلك التوبة الهائلة المشروطة ببخع النفوس اثر بيان عظمه في حد ذاته بالتنوين التفخيمي أي بسبب ظلم عظيم خارج عن حدود الاشباه والاشكال صادر عنهم ﴿حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ﴾ ولمن قبلهم لابشيء غيره كا زعموا فانهم كانواكلها ارتكبوا معصية من المعاصي التي اقترفوها يحرم عليهم نوع من الطيبات التي كانت محللة لهم ولمن تقدمهم من أسلافهم عقوبة لهم وكانوا مع ذلك يفترون على الله سبحانه ويقولون لسنا بأول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح وابر اهيم ومن بعدهما حتى انتهى الامرالينا فكذبهم الله عز وجل في مواقع شيرة و بكتهم بقوله تعالى كل الطعام كان حلا لبني اسرائيل الا ماحرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فائتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين أي في ادعائكم أنه تحريم قديم. روى أنه عليه السلام لما كلفهم اخراج التوراة لم يحسر أحدعلي اخراجها لما أن كون التحريم بظلمهم كانمسطورا فيهافيهتوا وانقلبوا صاغرين ﴿ و بصدهم عن سبيل الله كثيرا ﴾ أى ناسا كثيرا أو صدا كثيرا ﴿ وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه ﴾ فان

الرباكان محرما عليهم كما هو محرم علينا وفيـه دليل على أن الهي يدل على حرمة المنهي عنه ﴿ وأكلهم أموال الناس بالباطل﴾ بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة ﴿وأعتدنا للكافرين منهم﴾ أى للمصرين على الكفر لا لمن تاب و آمن من بينهم ﴿عذابا أَلْيَا﴾ سيذوقو نه في الآخرة كما ذاقوا في الدنيا عقو بةالتحريم ﴿لَكُنَ الرَّاسِخُونَ في العلم منهم ﴾ استدراكُ منَ قوله تعالى وأعتدنا ألخ و بيان لكون بعضهم على خلاف حالهم عاجلا وَآجلا أي لكن الثابتون في العلم منهم المتقنون المستبصرون فيه غير التابعين الظن كا ولئك الجهلة والمراد بهم عبد الله بن سلام وأصحابه ﴿ والمؤمنون ﴾ أى منهم وصفوا بالايمان بعدما وصفوا بما يوجبه من الرسوخ في العلم بطريق العطف المنبئ عن المغايرة بين المعطوفين تنزيلا للاختلاف العنو اني منزلة الاختلاف الذاتي وقوله تعالى ﴿ يَوْمَنُونَ بِمَا أَنزِلَ اليُّكُ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبِلُكُ ﴾ حال من المؤمنون مبينة لكيفية ايمانهم وقيل اعتراض مؤكد لما قبله وقوله عز وجل ﴿ والمقيمين الصلوة ﴾ قيل نصب باضمار فعل تقديره وأعنى المقيمين الصلاة على أن الجملة معترضة بين المبتدا والخبر وقيلهو عطف على ماأنزل اليك على أن المراد بهم الانبياء عليهم السلام أي يؤمنون بالكتب و بالانبياء أو الملائكة قال مكي أي و يؤمنون بالملائكة الذين صفتهم اقامة الصلاة لقوله تعالى يسبحون الليل والنهار لايفترون وقيل عطف على الكاف في اليك أي يؤمنون بما أنزل اليك والى المقيمين الصلاة وهم الانبياء وقيل على الضمير المجرور في منهم أي لكن الراسخون في العلم منهم ومن المقيمين الصلاة وقرى ً بالرفع على أنه معطوف على المؤمنون بناء على مامر من تنزيل التغاير العنو اني منز لةالتغاير الذاتي وكذا الحال فيما سيأتي من المعطو فين فان قوله تعالى ﴿ والمؤتون الزكوة ﴾ عطف على المؤمنون مع اتحادالكل ذاتا و كذا الكلام في قوله تعالى ﴿ والمؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ فان المراد بالكلمؤمنو أهل الكتاب قدوصفوا أو لا بكونهم راسخين في علم الكتاب ايذانا بأن ذلك موجب للايمان حتما وأن من عداهم انما بقوا مصرين على الكفر لعدم رسوخهم فيه ثم بكونهم مؤمنين بحميع الكتب المنزلة على الانبياء ثم بكونهم عاملين بما فيها من الشرائع والاحكام واكتني من بينها بذكر اقامة الصلاة وايتاءالزكاةالمستتبعين لسائر العبادات البدنية والمالية ثم بكونهم مؤمنين بالمبدأ والمعاد تحقيقا لحيازتهم الايمان بقطريه واحاطتهم به من طرفيه وتعريضا بأنمن عداهم من أهل الكتاب ليسوا بمؤمنين بواحد منهما حقيقة فانهم بقولهم عزير ابن الله مشركون بالله سبحاله و بقولهم لن تمسنا النار الا أيامامعدودة كافرون باليوم الآخر وقوله تعالى ﴿ أُولَئكَ ﴾ اشارة اليهم باعتبار اتصافهم بمـا عدد من الصفات الجميلة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم و بعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ سنؤتيهم أجرا عظيما ﴾ خبره والجملة خبر للمبتدا الذي هو الراسخون وما عطف عليه والسين لتأكيد الوعد وتنكير الاجر للنفخيم وهذا أنسب بتجاوب طرفي الاستدراك حيث أوعد الاولون بالعذاب الاليم و وعد الآخر ون بالاجر العظيم كأنه قيل اثر قوله تعالى وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما لكن المؤمنون منهم سنؤتيهم أجرا عظيما وأما ماجنح اليه الجمهورمن جعل قوله تعالى يؤمنون بما أنزل اليك الخ خبرا للمبتدا فني كمال السداد خلا أنه غير متعرض لتقابل الطرفين وقرى سيؤتيهم بالياء مراعاة لظاهر قوله تعالى والمؤدني نبالله ﴿ إِنَا أُوحِينَا اليكُ كَمَا أُوحِينَا الى نُوحِ والنبيين من بعده ﴾ جواب لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله عليه الصلاة والسكرم أن ينزل عليهم كتابا من السما واحتجاج عليهم بأنه ليس بدعا من الرسل وانمـا شأنه في حتميقة الارسال وأصل الوحى كشأن سائر مشاهير الانبياء الذين لاريب لاحد في نبوتهم والكاف في محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أي ايحاء مثل ايحائنا الى نوح أوعلى أنه حال من ذلك المصدر المقدر معرفا كما هو رأي سيهو په أي أوحينا الايحاء حال كر نه مشهرا بايحائنا الخ ومن بعده متعلق بأوحينا وانمياً بديء بذكر نوح لإنه

أبو البشر وأول نبي شرع الله تعالى على لسانه الشرائع والاحكام وأول نبي عذبت أمته لردهم دعوته وقد أهلك الله بدعائه أهل الارض ﴿ وأوحينا الى ابراهيم ﴾ عطف على أوحينا الى نوح داخل معه في حكم التشبيه أي و كم أوحينا الى ابراهيم ﴿ واسمعيلَ واسحق و يعقوب والاسباط ﴾ وهم أو لاد يعقوب عليهم السلام ﴿ وعيسى وأيوب و يونس وهرون وسليمان ﴾ خصوا بالذكر مع ظهور انتظامهم في سلك النبيين تشريفًا لهم واظهارا لفضلهم كما في قوله تعالى من كانعدوا لله وملائكته و رسله وجبريل وميكال وتصريحا بمن ينتمي اليهم اليهو د'من الانبياءوتكرير الفعل لمزيدتقرير الايحا والتنبيه على أنهم طائفة خاصة مستقلة بنوع مخصوص من الوحى ﴿ و آتينا داود زبورا ﴾ قال القرطبي كانفيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم من الاحكام وانماهي حكم ومواعظً وتحميد وتمجيد وثناء على الله تعالى وقرى بضم الزاء وهو جمع زبر بمعني مزبوروالجملة عطف على أوحينا داخل في حكمه لان ايتاء الزبور من باب الايحاء أي وكما آتيناً داود زبورا وآيثاره على وأوحينا الى داود لتحقيق الماثلة في أمر خاص هو آيتاء الكتاب بعد تحقيقها في مطلق الايحاء ثم أشير الى تحقيقها في أمر لازم لها لزوما كلياوهو الارسال فان قوله تعالى ﴿ و رسلا ﴾ نصب بمضمر يدل عليه أوحينا معطوف عليه داخل معه في حكم التشبيه كما قبله أي و كم أرسانا رسلا لا بما يفسره قوله تعالى ﴿ قد قصصناهم عليك ﴾ أي وقصصنا رسلاكما قالوا وفرعوا عليه أن قوله تعالى قد قصصناهم على الوجه الاول منصوب على أنه صفة لرسلاوعلى الوجه الثاني لامحل له من الاعراب فانه مما لاسبيل اليه كما ستقف عليه وقرى برفع رسل وقوله تعمالي ﴿ من قبل ﴾ متعلق بقصصنا أى قصصنا من قبل هذه السورة أواليوم ﴿ و رسلا لم نقصصهم عليك ﴾ عطف على رسلا منصوب بناصبه وقيل كلاهما منصوب بنزع الخانض والتقديركما أوحينا الى نوح والى رسل الخ والحق أن يكون انتصابهما بأرسلنا فان فيه تحقيقا للماثلة بين شأنه عليه الصلاة والسلام وبين شؤون من يعترفون بنبوته من الانبياء عليهم السلام في مطلق الايحاء ثم في ايتاء الكتاب ثم في الارسال فان قوله تعالى انا أوحينا اليك منتظم لمعني آتيناك وأرسلناك حتماكاً نه قيـل انا أوحينا اليك ايحا مثل ماأوحينا الى نوح ومثل ماأوحينا الى ابراهيم ومن بعده وآتيناك الفرقان ايتا مثل ما آتينا داود زبورا وأرسلناك ارسالا مثل ماأرسلنا رسلا قد قصصناهم عليك من قبل و رسلا آخرين لم نقصصهم عليك من غير تفاوت بينك و بينهم في حقيقة الايحاء وأصل الارسال فما للكفرة يسألونك شيئاً لم يعطه أحد من هؤلا الرسل عليهم السلام ومن ههنا اتضح أنرسلا لا يمكن نصبه بقصصنا فان ناصبه يجبأن يكون معطوفا على أوحينا داخلا معه في حكم التشبيه الذي عليه يدور فلك الاحتجاج على الكفرة و لاريب في أن قصصنا لا تعلق له بشيء من الايحاء والايتاء حتى يمكن اعتباره في ضمن قوله تعالى اناأو حينا اليك ثم يعتبر بينه و بين المذكور بماثلة مصححة للتشبيه على أن تقديره في رسلا الاول يقتضي تقدير نفيه في الثاني وذلك أشد استحالة وأظهر بطلانا ﴿ وَكُلُّمُ اللَّهُ مُوسَى ﴾ برفع الجلالة ونصب موسى وقرى على القلب وقوله تعالى ﴿ تَكَلِّيما ﴾ مصدر مؤكد رافع لاحتمال المجاز قال الفراء العرب تسمى ماوصل الى الانسان كلاما بأى طريق وصل مالم يؤكد بالمصدر فاذا أكد به لم يكن الاحقيقة الكلام والجملة امامعطو فةعلى قوله تعالى انا أوحينا اليك عطف القصة على القصة لاعلى آتينا وماعطف عليه واماحال بتقدير قدكما ينبيء عنه تغيير الاسلوب بالالتفات والمعني أن التكليم بغير واسطة منتهي مراتب الوحي خص به موسى من بينهم فلم يكن ذلك قادحا في نبوة سائر الأنبياء عليهم السلام فكيف يتوهم كون نزول التوراة عليه عليه السلام جملة قادحا في صحة نبوة من أنزل عليه الكتاب مفصلا مع ظهور أن نزولها كذلك لحكم مقتضية لذلك من جملتها أن بني اسرائيل كانوا في العناد وشدة الشكيمة بحيث لولم يكن نزولها كذلك لما آمنوا بها ومع ذلك ما آمنوا بها الإبعد اللتيا واللتي وقد

فضل الله تعالى نبينامحمدا صلى الله عليه وسلم بأن أعطاه مثل ماأعطى كل واحد منهم صلى الله عليهم وسلم تسليها كثيرا ﴿ رسلا مبشرين ومنذرين ﴾ نصب على المدح أو باضمار أرسلنا أو على الحال بأن يكون رسلا موطئا لما بعده أو على البدلية من رسلا الاول أي مبشرين لأهل الطاعة بالجنة ومنذرين للعصاة بالنار ﴿ لئلا يكون للناس على الله حجة ﴾ أي معذرة يعتذرون بها قائلين لو لاأرسلت الينا رسولا فيبين لنا شرائعك و يعلمنامالم نكن نعلم من أحكامك لقصور القوة البشرية عن ادراك جزئيات المصالح وعجز أكثر الناس عن ادراك كلياتها كما في قوله عز وجل ولوأناأهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لو لاأرسلت الينارسو لا فنتبع آياتك الآية وانما سميت حجة مع استحالة أن يكون لاحدعليه سبحانه حجة في فعل من أفعاله بل له أن يفعل ما يشاء كما يشاء للتنبية على أن المعذرة في القبول عنده تعالى بمقتضى كرمه ورحمته لعباده بمنزلة الحجة القاطعة التي لامر د لها و لذلك قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسو لا قال النبي صلى الله عليه وسلم ماأحد أغير من الله تعالى و لذلك حرم الفواحش ماظهر منها ومابطن وما أحد أحب اليه المدح من الله تعالى و لذلك مدح نفسه وماأحد أحب اليه العذر من الله تعالى و لذلك أرسل الرسل وأنزل الكتب فاللام متعلقة بأرسلنا وقيل بقوله تعالى مبشرين ومنذرين وحجة اسم كان وللناس خبرها وعلى الله متعلق بمحذوف وقع حالا من حجة أي كائنة على الله أو هو الخبر وللناس حال على الوجه المذكور و يجوز أن يتعلق كل منهما بمــا تعلقبه الآخر الذي هو الخبر و لا يجوز التعلق بحجة لأرب معمول المصدر لا يتقدم عليه وقوله تعالى ﴿ بعد الرسل ﴾ أي بعــد ارسالهم وتبليغ الشرائع الى الأمم على ألسنتهم متعلق بحجة أو بمحذوف وقع صفة لها لأن الظَّروف يوصف بها الاحداث كما يخبر بها عنها نحو القتال يوم الجمعة ﴿ وَكَانَ الله عزيزاً ﴾ لايغالب في أمر من أموره ومن قضيته الامتناع عن الاجابة الى مسئلة المتعنتين ﴿ حكيما ﴾ في جميع أفعاله التي من جملتها ارسال الرسل وانزال الكتب فان تعدد الرسل والكتب واختلافها في كيفيةالَّنزول وتغايرها في بعض الشرائع والأحكام انمـا هو لتفاوت طبقات الأمم في الأحوال التي عليها يدو رفلكالتكليف فكما أنهسبجانه وتعالى برأهم على أنحاء شتىوأطوار متباينة حسبها تقتضيه الحكمة التكوينية كذلك تعبدهم بمايليق بشأنهم وتقتضيه أحوالهم المتخالفة واستعداداتهم المتغايرة من الشرائع والأحكام حسبا تستدعيه الحكمة التشريعية و راعى في ارسال الرسل وانزال الكتب وغير ذلك من الأمور المتعلقة بمعاشهم ومعادهم مافيمه مصلحتهم فسؤال تنزيل الكتاب جملة اقتراح فاسد اذحينئذ تتعاقم التكاليف فيثقل على المكلف قبولها والخروج عن عهدتها وأما التنزيل المنجم الواقع حسب الأمور الداعية اليـه فهو أيسر قبولا وأسهل امتثالا ﴿لَكُنَّ اللَّهُ يشهد ﴾ بتخفيف النون و رفع الجلالة وقرى بتشديد النون ونصب الجلالة وهو استدراك عما يفهم ما قبله كأنهم لما تعنتواعليه بماسبق من السؤال واحتج عليهم بقوله تعالى انا أوحينا اليككما أوحيناالخ قيل انهم لايشهدون بذلك لكن الله يشهد ﴿ بما أنزل اليك ﴾ على البنا للفاعل وقرى على البنا اللمفعول والبا صلة للشهادة أى يشهد بحقية ما أنزل اليك من القرآن المعجز الناطق بنبوتك وقيل لما نزل قوله تعالى انا أوحينا اليك قالوامانشهد لك بهذا فنزل لكن الله يشهد ﴿ أنزله بعلمه ﴾ أي ملتبسا بعلمه الخاص الذي لا يعلمه غيره وهو تأليفه على نمط بديع يعجز عنه كل بليغ أو بعلمه بحال منَّ أنزله عليه واستعداده لاقتباس الانو ار القدسية أو بعلمه الذي يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم فالجبار والمجرور على الأولين حال من الفاعل وعلى الثالث من المفعول والجملة فى مُوقع التفسير لمــا قبلها وقرى ونزله وقوله تعالى ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهِدُونَ ﴾ أي بذلك مبتدأ وخبر والجملة عطف على ماقبلها وقيل حال من مفعول أنزله أي أنزله والملائكة يشهدون بصدقه وحقيته ﴿وكني بالله شهيدا﴾ على صحة نبوتك حيث نصب لها معجزات باهرة وحججا

ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها ﴿ إن الذين كفروا ﴾ أى بماأنزل الله تعالى وشرد به أو بكل ما يجب الإيمان به وهو داخل فيه دخو لا أوليا والمراد بهم اليهود حيث كفروا به ﴿ وصدوا عن سبيل الله ﴾ وهو دين الاسلاممن أراد سلوكه بقولهم مانعرف صفة محمد في كتابناوقري صدوا مبنيا للمفعول ﴿ قد ضلوا ﴾ بما فعلوا من الكفر والصد عن طريق الحق ﴿ ضلالا بعيدا ﴾ لانهم جمعوا بين الضلال والإضلال ولان المضل يكون أعرق في الضلال وأبعد من الاقلاع عنه ﴿ إن الذين كَفُرُوا ﴾ أي بمـا ذكر آنفًا ﴿ وظلمُوا ﴾ أي محمدًا صلى الله عليه وسلم بانـكار نبوته وكتهان نعوته الجليلة ووضع غيرها مكانها أو الناس بصدهم عما فيه صلاحهم في المعاش والمعاد ﴿ لَم يَكُنَ الله ليغفر لهم الاستحالة تعلق المغفرة بالكافر ﴿ و لاليهديهم طريقا الاطريق جهنم ﴾ لعدم استعدادهم للهداية الى الحق والأعمال الصالحة التي هي طريق الجنة والمراد بالهداية المفهومة من الاستثناء بطريق الاشارة خلقه تعالى لاعمالهم السيئة المؤدية بهم الى جهنم عند صرف قدرتهم واختيارهم الى اكتسابها أو سوقهم اليها يوم القيامة بواسطة الملائكة والطريق على عمومه والاستثناء متصل وقيل خاص بطريق الحق والاستثناء منقطع (خالدين فيها) حال مقدرة من الضمير المنصوب والعامل فيها ما دل عليه الاستثناء دلالة واضحة كائنه قيل يدخلهم جهنم خالدين فيها الخ وقوله تعالى ﴿ أبدا ﴾ نصب على الظرفية رافع لاحتمال حمل الحلود على المكث الطويل ﴿ وَكَانَ ذَلْكُ ﴾ أي جعلهم خالدين في جهنم ﴿ على الله يسيراً ﴾ لاستحالة أن يتعذ, عليه شيء من مراداته تعالى ﴿ ياأَيُّهَا النَّاسِ ﴾ بعد ماحكي لرسول الله صلى ألله عليه وسلم تعلل اليهود بالأباطيل واقتراحهم الباطل تعنتا وردعليهم ذلك بتحقيق نبوته عليه الصلاة والسلام وتقرير رسالته ببيان أن شأنه عليه الصلاة والسلام في أمر الوحى والارسال كشئون من يعترفون بنبوته من مشاهير الأنبياء عليهم السلام وأكد ذلك بشهادته سبحانه وشهادة الملائكة أمر المكلفون كافة على طريق تلوين الخطاب بالايمان بذلك أمرا مشفوعا بالوعد بالاجابة والوعيد على الرد تنبيها على أن الحجة قد لزمت ولم يبق بعد ذلك لاحد عذر في عدم القبول وقوله عز وجل ﴿ قد جا كم الرسول بالحق من ربكم ﴾ تكرير للشهادة وتقرير لحقية المشهود به وتمييد لما يعقبه من الأمر بالإيمان وايراده عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة لتأكيد وجوب طاعته والمرادبالحق هو القرآن الكريم والباعمتعلقة بجاكم فهي للتعدية أو بمحذوف وقع حالا من الرسول أي ماتبسا بالحق ومن أيضامتعلقة اما بالفعل واما بمحذوف هو حال من الحق أي جاءكم به من عنده تعالى أو جاءكم بالحق كائنا من عنده تعالى والتعرض لعنو ان الربوبية مع الاضلفة الى ضمير المخاطبين للايذان بأن ذلك اتربيتهم وتبليغهم الى كالهم اللائق بهم ترغيبا لهم في الامتثال بما بعده من الامر والفاء في قوله عز وجل ﴿ فآمنوا ﴾ للدلالة على ايجاب ماقبلها كما بعدها أي فآمنوا به و بما جاء به من الحق وقوله تعالى ﴿ خيرا لكم ﴾ منصوب على أنه مفعول لفعل واجب الاضماركما هو رأى الخليل وسيبويه أى اقصدوا أو اثتو ا أمرا خيرًا لكم مما أنتم فيه من الكفر أو على أنه نعت لمصدر محذوف كما هو رأى الفراء أي آمنوا ايمانا خيراً لكم أو على أنه خبر كان المضمرة الواقعة جوابا للامر لاجزا الشرط الصناعي وهو رأى الكسائي وأبي عبيدة أي يكن الايمان خيرًا لكم ﴿ وَانْ تَكَفَّرُوا ﴾ أي ان تصروا وتستمروا على الكفريه ﴿ فَانْ لِلَّهُ مَا فَي السَّمُواتُ والأرض ﴾ من الموجودات سواكانت داخلة في حقيقتهما وبذلك يعلم حال أنفسهما على أبلغ وجه وآكده أوخارجة عنهما مستقرة فيهما من العقلا وغيرهم فيدخل في جملتهم المخاطبون دخولا أوليا أي كلها لهعز وجل خلقا وما كما وتصرفا لايخرجمن ملكوته وقهره شئ منها فمن هذا شأنه فهو قادر على تعذيبكم بكفركم لامحالة أوفهن كان كذلك فهوغني عنكم وعن غيركم لا يتضرر بكفركم و لا ينتفع با يمــانكم وقيل فن كان كذلك فله عبيــٰد يعبدونه و ينقادون لأمره ﴿ وَكَانُ الله عليما ﴾

مبالغا في العلم فهو عالم بأحوال الكل فيدخل في ذلك علمه تعالى بكفرهم دخو لا أوليا ﴿حكيما﴾ مراعيا للحكمة في جميع أفعاله التيمن جملتها تعذيبه تعالى اياهم بكفرهم ﴿ ياأهل الكتاب ﴾ تجريد للخطاب وتُخصيص له بالنصاري زجرا لهم عماهم عليه من الكفر والضلال ﴿ لاتغلوا في دينكم ﴾ بالافراط في رفع شأن عيسي عليه السلام وادعاء ألوهيته وأما غلواليهود في حط رتبته عليه السلام و رميهم له بأنه و لد لغير رشدة فقد نعى عليهمذلك فما سبق ﴿ ولا تقه لوا على الله الا الحق ﴾ أي لا تصفوه بما يستحيل اتصافه به من الحلول والاتحاد واتخاذ الصاحبة والولد بل نَزهوه عن جميع ذلك ﴿ انْمُ الْمُسْيَحِ ﴾ قد مرتفسيره في سورة آل عمرانوقري بكسر الميم وتشديدالسين كالسكيت على صيغة المبالغة وهو مبتدأ وقو له تعالى ﴿عيسى﴾ بدل منه أو عطف بيان له وقو له تعالى ﴿ ابْنُ مريم ﴾ صِفة له مفيدة لبطلان ماوصفوه عليه السلام به من بنو ته لله تعالى وقوله تعالى ﴿ رسول الله ﴾ خبر للمبتدًا والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل النهى عن القول الباطل المستلزم للامر بضده أعني الحق أي انه مقصور على رتبة الرسالة لايتخطاها ﴿ وكلمته ﴾ عطف على رسول الله أي مكون بكلمته وأمره الذي هو كن من غير واسطة أب و لانطفة ﴿ ألقاها الى مرَّيم ﴾ أي أوصلها اليها وحصلها فيها بنفخ جبريل عليه السلام وقيل أعلمها اياها وأخبرها بهابطريق البشارة وذلك قوله تعالى أن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسي بن مريم وقيل الجملة حال من ضميره عليه السلام المستكن فيادل عليه وكلمته من معني المشتق الذي هو العامل فيها وقد مقدرة معها ﴿ و ر و ح منه ﴾ قيل هو الذي نفخ جبريل عليه السلام في درع مريم فحملت باذن الله تعالى سمى النفخ روحا لأنه ريح تخرج من الروح ومن لابتداء الغاية مجازا لاتبعيضية كما زعمت النصارى يحكى أن طبيبا حاذقا نصرانيا للرشيد ناظر على بن حسين الواقدى المروزى ذات يوم فقال له ان فى كتابكم مايدل على أن عيسي عليه السلام جز عنه تعالى وتلا هذه الآية فقرأ الواقدي وسخر لكم مافي السموات ومافي الأرض جميعا منه فقال اذن يلزم أن يكون جميع تلك الأشياء جزءًا منه تعالى علوا كبيرًا فانقطع النصر اني فأسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا و وصل الواقدي بصلة فاخرة. وهي متعلقة بمحذوف وقع صفة لروح أي كائنة من جهته تعالى جه لت منه تعالى وانكانت بنفخ جبريل عليه السلام لكون النفخ بأمره سبحانه وقيل سمى روحا لاحيائه الأموات وقيل لاحيائه القلوبكما سمى به القرآن لذلك فى قوله تعالى وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا وقيل أريد بالروح الوحى الذى أوحى الى مريم بالبشارة وقيل جرت العادة بأنهم اذا أرادوا وصف شئ بغاية الطهارة والنظافة قالوا انه روح فلما كان عيسي عليه السلام متكونا من النفخ لامن النطفة وصف بالروح وتقديم كونه عليه السلام رسول الله في الذكر مع تأخره عن كونه كلمته تعالى و روحاً منه في الوجود لتحقيق الحق من أو ل الأمر بمــا هو نص فيه غير محتمل للتأويل وتعيين مآل مايحتمله وسد باب التأويل الزائغ ﴿ فَآمَنُوا بالله ﴾ وخصوه بالألوهية ﴿ و رســله ﴾ أجمعين وصفوهم بالرسالة و لاتخرجوا بعضهم عن سلكهم بوصفه بالألوهية ﴿ وَلا تقولُوا ثلاثة ﴾ أى الْأَلِمة ثلاثة الله والمسيحوه ريم كماينبي عنه قوله تعالى أأنت قات للناس اتخذوني وأمى الهين مندو نالله أوالله ثلاثة انصحأنهم يقولون اللهجوهر واحد ثلاثة أقانيمأقنو مالأبوأقنوم الابن وأقنوم روح القدس وأنهم يريدون بالأول الذات وقيل الوجود وبإلثاني العلم و بالثالث الحياة ﴿ انتهوا ﴾ أىعن التثليث ﴿ خيراً لكم ﴾ قدمر وجوه انتصابه ﴿ انمــا الله اله واحد ﴾ أى بالذات منزه عن التعدد بوجه من الوجوه فالله مبتدأ واله خبره و واحدنعت أي منفرد في الوهيته ﴿ سبحانه أن يكون له و لد ﴾ أى أسبحه تسبيحا من أن يكون له و لد أوسبحوه تسبيحا من ذلك فانه انمـا يتصور فيمِّن يمــاثله شي و يتطرق اليه فناء والله سبحانه منزه عن أمثاله وقرىء ان يكون أي سبحانه ما يكون له و لد وقوله تعالى ﴿ له ما في السموات وما في

الأرض ﴾ جملة مستأنفة مسوقة لتعليل التنزيه وتقريره أي له مافيهما من الموجودات خلقا وملكا وتصرفا لايخرج عن ملكوته شي من الاشياء التي من جملتها عيسي عليه السلام فكيف يتوهم كونه و لدا له تعالى ﴿ وَكَفَّى بالله وكيلا ﴾ اليه يكل كل الخلق أمورهم وهو غني عن العالمين فأني يتصور في حقه اتخاذ الولد الذي هو شأن العجزة المحتاجين في تدبير أمورهم الى من يخلفهم و يقوم مقامهم ﴿ إن يستنكف المسيح ﴾ استئناف مقرر لما سبق من التنزيه والاستنكاف الانفة والترفع من نكفت الدمع اذا نحيته عن وجهك بالأصبع أي لن يأنف ولن يترفع ﴿ أن يكون عبداً لله ﴾ أي عن أن يكون عبدا له تعالى مستمرا على عبادته وطاعته حسبما هو وظيفة العبو دية كيف وأن ذلك أقصى مراتب الشرف والاقتصار على ذكر عدم استنكافه عليه السلام عنه مع أن شأنه عليه السلام المباهاة به كما يدل عليه أحواله و يفصح عنه أَةُو اله أو لا يرى أن أول مقالة قالها للناس قوله اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا لوقوعه في موقع الجو اب عما قاله الكفرة . روى أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال ومن صاحبكم قالوا عيسي قال وأي شي أقول قالوا تقول انه عبد الله قال انه ليس بعار أن يكون عبد الله قالوا بلي فنزلت وهو السر في جعل المستنكف عنه كو نه عليه السلام عبـدا له تعالى دون أن يقال عن عبادة الله ونحو ذلك مع افادة فائدة جليلة هي كمال نزاهته عليه السلام عن الاستنكاف بالكلية فان كونه عبدا له تعالى حالة مستمرة مستتبعة لدوام العبادة قطعا فعدم الاستنكاف عنه مستلزم لعدم الاستنكاف عن عبادته تعالى كما أشير اليه بخلاف عبادته تعالى فانها حالة متجددة غير مستلزمة للدوام يكني في اتصاف موصوفها بها تحققها مرة فعـدم الاستنكاف عنها لايستلزم عدم الاستنكاف عن دوامها ﴿ وَلاَ الملائكة المقربون ﴾ عطف على المسيح أي و لا يستنكف الملائكة المقربون أن يكونوا عبيداً لله تعالى وقيران أريد بالملائكة كل واحد منهم لم يحتج الى التقدير واحتج بالآية من زعم فضل الملائكة على الانبياء عليهم السلام وقال مساقه لرد النصاري في رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضي أن يكون المعطوف أعلى درجة من المعطوف عليه حتى يكون عدم استنكافهم مستلزما لعدم استنكافه عليه السلام وأجيب بأن مناط كفر النصاري و رفعهم له عليه السلام عن رتبة العبودية لماكان اختصاصه عليه السلام وامتيازه عن سائر أفراد البشر بالولادة من غير أب و بالعلم بالمغيبات وبالرفع الى السماء عطف على عدم استنكافه عن عبو ديته تعالى عـدم استنكاف من هو أعلى درجة منه فمأ ذكر فإن الملائكة مخلوقون من غير أب و لا أم وعالمون بمالا يعلمه البشر من المغيبات ومقارهم السموات العلا و لا نزاع لأحد في علو درجتهم من هذه الحيثية وانما النزاع في علوها من حيث كثرة الثواب على الطاعات و بأن الآية ليست للردعلى النصاري فقطبل على عبدة الملائكة أيضا فلا اتجامل قالواحينئذ وان سلم اختصاصها بالردعلى النصاري فلعله أريد بالعطف المبالغة باعتبار التكثير والتفصيل لاباعتبار التكبير والتفضيل كما في قولك أصبح الامير لايخالفه رئيس و لا مرؤس ولئن سلم ارادة التفضيل فغاية الأمر الدلالة على أفضلية المقربين منهم وهم الكرو بيون الذين حول العرش أو من هو أعلى منهم رتبة من الملائكة عليهم السلام على المسيح من الانبياء عليهم السلام وليس يلزم من ذلك فضل أحد الجنسين على الآخر مطلقا وهل التشاجر الافيه ﴿ ومن يستنكف عن عبادته ﴾ أي عن طاعته فيشمل جميع الكفرة لعدم طاعتهم له تعالى وانماجعل المستنكف عنه همنا عبادته تعالى لاماسبق لتعليق الوعيد بوصف ظاهر الثبوت للكفرة فان عدم طاعتهم له تعالى ما لاسبيل لهم الى انكار اتصافهم به ان قيل لم عبر عن عدم طاعتهم له تعالى بالاستنكاف عنها مع أن ذلك منهم كان بطريق انكار كون الأمر من جهته تعالى لابطريق الاستنكاف قلنا لأنهم كانوا يستنكفون عن طاعة رسول ألله صلى الله عليه وسلم وهل هو الااستنكاف عن طاعة الله تعالى اذ لاأمر له عليه الصلاة

والسلام سوى أمره تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴿ و يستكبر ﴾ الاستكبار الانفة عما لاينبغي أن يؤنف عنه وأصله طلب الكبر لنفسه بغير استحقاق له لا بمعنى طلب تَحصيله مع أعتقاد عدم حصوله فيه بل بمعنى عد نفسه كبيرا واعتقاده كذلك وانما عبرعنه بمايدل على الطلب للايذان بأن مآله محض الطلب بدون حصول المطلوب وقد عبر عن مثل ذلك بنفس الطلب في قوله تعالى يصدون عن سبيل الله و يبغونها عوجا فانهم ما كانوا يطلبون ثبوت العوج لسبيل الله مع اعتقادهم لاستقامتها بلكانوا يعدونها ويعتقدونها معوجة ويحكمون بذلكوا كمن عبر عن ذلك بالطاب لماذكر من الاشعار بأن ليس هناك شي سوى الطاب والاستكبار دون الاستنكاف المنبي عن توهم لحوق العار والنقص من المستنكف عنه ﴿ فسيحشرهم اليه جميعا ﴾ أى المستنكفين ومقابايهم المدلول عايهم بذكر عدم استنكاف المسيح والملائكة عليهمالسلام وَقد ترك ذكر أحد الفريقين في المفصل تعويلا على أنبا التفصيل، وثقة بظهو راقتضا حشر أحدهمالحشر الآخر ضرورة عموم الحشر للخلائق كافة كاترك ذكر أحد الفريقين فىالتفصيل عندقو له تعالى فأما الذين آمنوا بالله الآية مع عموم الخطاب لهما اعتمادا على ظهور اقتضا اثابة أحدهما لعقاب الآخر ضرورة شمول الجزا اللكل وقيل الضمير للستنكفين وهناك مقدر معطوف عايه والتقدير فسيحشرهم وغيرهم وقيل المعني فسيحشرهماليه يو ميحشر العباد لجازاتهم وفيهأن الانسب بالتفصيل الآتي اعتبار حشر الكل في الاجمال على نهج واحدوقري فسيحشر هم بكسر السين وهي لغة وقرى فسنحشرهم بنو نالعظمة بطريق الالتفات ﴿ فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ بيان لحال الفريق المطوى ذكره فى الاجمال قدم على بيان حالما يقابله ابانة لفضله ومسارعة الى بيان كون حشره أيضامع تبرا في الاجمال وايراده بعنوان الايمان والعمل الصالح لابوصف عدم الاستنكاف المناسب لما قبله وما بعده للتنبيه على أنه المستتبع لما يعقبه من الثمرات ﴿ فيوفيهم أجورهم ﴾ من غير أن ينقص منها شيأ أصلا ﴿ ويزيدهم من فضله ﴾ بتضعيفها أضعافا مضاعفة و باعطاء مالاعين رأت و لا أذن سمعت و لاخطر على قلب بشر ﴿ وَأَمَا الذِّينِ اسْتَنْكُفُوا ﴾ أي عن عبادته عز وجل ﴿ واستكبر وا فيعذبهم ﴾ بسبب استنكافهم واستكبارهم ﴿ عذابًا أليما ﴾ لايحيط به الوصف ﴿ ولايجدون لهم من دُون الله وليا ﴾ يلى أمورهم ويدبر مصالحهم ﴿ و لانصيرا ﴾ ينصرهم من بأسه تعالى و ينجيهم من عذابه ﴿ ياأ يها الناس﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له الى كافة المكلفين اثر بيان بطلان ماعليــه الكفرة من فنون الكفر والضلال والزامهم بالبراهين القاطعة التي تخرلها صم الجبال وازاحة شبههم الواهية بالبينات الواضحة وتنبيه لهم على أنالججة قدتمت فلم يبق بعدذلك علة لمتعلل و لاعذر لمعتذر ﴿قدجاكم﴾ أى وصل اليكم وتقرر فى قلوبكم بحيث لاسبيل لكم الى الانكار ﴿ برهان ﴾ البرهان ما يبرهن به على المطلوب والمرأد به القرآن الدال على صحة نبوة النبي عليه الصلاة والسلام المثبت لمُ الله من الأحكام التي من جملتها ما أشير اليه بما أثبتته الآيات الكريمة من حقية الحق و بطلان الباطل. وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي عليه الصلاة والسلاة عبر عنه به لما معه من المعجز ات التي تشهد بصدقه وقيل هو المعجزات التي أظهرها وقيل هو دين الحق الذي أتى به وقوله تعالى ﴿ من رَبِّكُم ﴾ امامتعاق بجائكم أو بمحذوف وقع صفة مشر فة لبرهان مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أي كائن منه تعالى على أنمن لابتدا الغاية مجازا وقد جوزعلى الثانى كونها تبعيضية بحذف المضاف أى كائن من براهين ربكم والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير المخاطبين لاظهار اللطف بهم والايذان بأن مجيئه اليهم لتربيتهم وتكميلهم ﴿ وأنزلنا اليكم نورا مبينا ﴾ أريد به أيضا القرآن الكريم عبر عنه تارة بالبرهان لما أشير اليه آنفا وأخرى بالنور النير بنفسه المنور لغيره ايذانا بأنه بين بنفسه مستغن فى ثبوت حقيته وكونه من عندالله تعالي باعجازه غير محتاج الى غيره مبين لغيره

من الأمور المذكورة واشعاراً بهدايتـ للخلق واخراجهم من ظلمات الكفر الى نور الإيمـان وقد سلك به مسلك العطف المبنى على تغاير الطرفين تنزيلا للمغايرة العنوانية منزلة المغايرة الذاتية وعبرعن ملابسته للخاطبين تارة بالمجيء المسند اليه المنبئ عن كمال قوته في البرهانية كائه يجي بنفسه فيثبت أحكامه من غير أن يجي، به أحد و يجيء على شبه الكفرة بالابطال وأخرى بالانزال الموقع عليه الملائم لحيثية كونه نورا توفيرا له باعتباركل واحد مرب عنوانيه حظه اللائق به واسناد انزاله اليه تعالى بطريق الالتفات لكال تشريفه هذا على تقدير كون البرهان عبارة عن القرآن العظيم وأما على تقدير كونه عبارة عن الرسول صلى الله عليه وسلم أو عن المعجزات الظاهرة على يده أو عن الدين الحق فالأمرهين وقوله تعالى اليكم متعلق بأنزلنا فان انزاله بالذات وانكان الى النبي صلى الله عليه وسلم لكنه منزل اليهم أيضا بواسطته عليـ ه الصلاة والســلام وانمــا اعتبر حاله بالواسطة دون حاله بالذات كما في قوله تعالى انا أنزلنا اليــك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس ونظائره لاظهار كالالطف بهم والتصريح بوصوله اليهم مبالغة في الاعدار وتقديمه على المعقول الصريح مع أن حقه التأخر عنه لما مرغير مرة من الاهتمام بما قدم والتشويق الى ما أخر وللمحافظة على فواصل الآي الكريمة ﴿ فأما الذين آمنوا بالله ﴾ حسما يوجبه البرهان الذي أتاهم ﴿ واعتصموا به ﴾ أي عصموا به أنفسهم ما يرديها من زيغ الشيطان وغيره ﴿ فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ﴾ قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هي الجنة ومايتفضل عليهم مما لاعين رأت و لاأذن سمعت و لاخطر على قلب بشر وعبر عن افاضةالفضل بالادخال على طريقة قوله علفتها تبنا وما بارداً وتنوين رحمة وفضل تفخيمي ومنه متعلق بمحذوف وقع صفة مشرفة لرحمة ﴿ ويهديهم اليه ﴾ أي الى الله عزوجل وقيل الى الموعود وقيل الى عبادته ﴿ صراطا مستقيما ﴾ هو الاسلام والطاعة فى الدنيا وطريق الجنة في الآخرة وتقديم ذكر الوعد بادخال الجنة على الوعد بالهداية اليها على خلاف الترتيب في الوجود بين الموعو دين للمسارعة الى التبشير بما هو المقصد الاصلى قيل انتصاب صراطا على أنه مفعول لفعل محذوف ينبي عنه يهديهم أي يعرفهم صراطا مستقيما (يستفتونك) أي في الكلالة استغنى عن ذكره بوروده في قوله تعالى (قل الله يفتيكم في الكلالة ﴾ وقد مر تفسيرها في مطلع السورة الكريمة والمستفتى جابر بن عبدالله رضي الله تعالى عنه يروى أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق مكة عام حجة الوداع فقال ان لي أختاً فكم آخذ من ميراثها ان مات وقيل كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني كلالة فكيف أصنع في مالي. و روى عنه رضي الله عنه أنه قال عادني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريض لاأعقل فتوضأ وصب من وضوئه على فعقلت فقلت يارسول الله لمن الميراث وانما يرثني كلالة فنزلت وقوله تعالى ﴿ إن امر وَ هلك ﴾ استئناف مبين للفتيا وارتفع امرؤ بفعل يفسره المذكور وقوله تعالى ﴿ ليسله و لد ﴾ صفة له وقيل حال من الضمير في هلك و رد بانه مفسر للمحذوف غير مقصود فىالكلام أي ان هلك أمرو غير ذي و لد ذكر اكان أوأنثي واقتصر على ذكر عدم الولد مع أن عدم الوالد أيضا معتبر في الكلالة ثقة بظهور الأمر ودلالة تفصيل الورثة عليه وقوله تعالى ﴿ وله أخت ﴾ عطف على قوله تعالى ليس له و لد أوحال والمراد بالأخت من ليست لأم فقط فان فرضها السدس وقد مر بيانه في صدر السورة الكريمة ﴿فلها نصف ماترك ﴾ أي بالفرض والباقى للعصبة أولها بالردان لم يكن له عصبة ﴿ وهو ﴾ أي المر المفر وض ﴿ يرثما ﴾ أي أخته المفروضة ان فرض هلا كما مع بقائه ﴿ إن لم يكن لها و لد ﴾ ذكرا كأن أو أنثى فالمراد بارثه لها احراز جميع مالها اذهو المشروط بانتفاء الولد بالكلية لاارثه لهافي الجملة فانه يتحقق مع وجو دبنتها وليس في الآية مايدل علىسقوط الاخوة بغير الولد و لاعلى عدم سقوطهم وانما دلت على سقوطهم مع الأب السنة الشريفة ﴿ فَانْكَانِتَا اثْنَتَيْنَ ﴾

عطف على الشرطية الأولى أي اثنتين فصاعدا ﴿ فلهما الثلثان مما ترك ﴾ الضمير لمن يرث بالاخوة والتأنيث والتثنية باعتبار المعنى قيل وفائدة الاخبارعنها باثنتين مع دلالة ألف التثنية على الاثنينية التنبيه على أن المعتبر في اختلاف الحكم هو العدد دون الصغر والكبر وغيرهما ﴿ وَانْ كَانُوا ﴾ أيمن يرث بطريق الأخوة ﴿ احْوَةَ ﴾ أيمختلطة ﴿ رجالاً ونسائ بدلمن اخوة والأصل وانكانوا اخوة وأخوات فغلب المذكر على المؤنث ﴿فللذَّكُرُ ﴾ أى فللذكر منهم ﴿ مثل حظ الأنثيين ﴾ يقتسمونالتركة على طريقة التعصيب وهذا آخر ماأنزل من كتاب الله تعالى في الأحكام . روًى أنالصديق رضي الله تعالى عنه قال في خطبته ألاان الآية التي أنزلها الله تعالى في سورة النساء في الفرائض فأولها في الولد والوالد وثانيها في الزوج والزوجة والاخوة من الام والآية التي ختم بها السورة في الاخوة والأخوات لأبوين أو لاب والآية التي ختم بها سورة الأنفال أنزلها في أو لى الأرحام ﴿ يبين الله لكم ﴾ أي حكم الكلالة أو أحكامه وشر ائعه التي من جملتها حكمها ﴿ أَن تَضلوا ﴾ أي كراهة أن تضلوا في ذلك وهذا رأى البصريين صرح به المبرد وذهب الكسائي والفراء وغيرهما من الكوفيين الى تقدير اللام و لافى طرفى أن أى لئلا تضلوا وقال الزجاج هو مثل قوله تعالى ان الله يمسك السموات والأرض أن تزو لا أى لئلا تزو لا وقال أبو عبيد رويت للكسائى حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وهولايدعون أحدكمعلى ولدهأن يوافق من الله اجابة أي لئلا يوافق فاستحسنه وليسماذكر من الآية والحديث نصا فيما ذهب اليه الكسائى وأضرابه فان التقدير فيهما عند البصريين كراهة أن تزو لا وكراهة أن يوافق الخ وقيل ليس هناك حذف و لاتقدير وانما هو مفعول يبين أي يبين لكم ضلالكمالذي هو منشأ نكم اذا خليتم وطباعكم لتحترزوا عنه وتتحروا خلافه وأنت خبير بأن ذلك أنما يليق بما اذاكان بيانه تعالى تعيين على طريقةمو اقع الخطأ والضلالمن غير تصريح بما هو الحق والصواب وليس كذلك ﴿ والله بكل شيء ﴾ من الأشياء التي من جملتها أحو الكم المتعلقة بمحياكم ومماتكم ﴿ عايم ﴾ مبالغ في العلم فيبين لكم مأفيه مصاحتكم ومنفعتكم . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النساء فكا تُما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة و رث ميراثا وأعطى من الأجركمن اشترى محرراو برى من الشرك وكان في مشيئة الله تعالى من الذين يتجاو زعنهم والله أعلم

تم بحمد الله تعالى طبع الجزء الأول من تفسير العلامة أبي السعود ويليه الجزء الثانى وأوله سورة المائدة

١٨٨ عبري وره صال (ساء يوسل المساوي على بعص)

or the abidi (the albeit election of a company

.17 Commercial affection of the second

١٧٦ تعبير قول تعالى (قول أوَه كر يعبر عن ذلك الله و القول عديد بهم بحات عوى عن العوال ١٧٦٨ تعبير تولوكمان (قال الموالي المورو علوا العارائي و آل عر الدول العارائي)

My This think () the and in this blow the () ()

٣٠٠ تفسير قابل تمالي (وعد أهل الكماب من الانتاجة بقيمال وقد الباك) .

1.4 خطبة الكتاب 77 ٨٣

﴿ سورة فاتحة الكتاب ﴾

﴿ سورة البقرة ﴾

تفسير قوله تعالى (أن الله لا يستحي أن يضرب مثلا مابعوضة فما فوقها)

تفسير قوله تعالى (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم)

تفسير قوله تعالى (واذ استسقى موسى لقومه)

تفسير قوله تعالى (أفتطمعون أن يؤمنو الكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعدماعقلوه)

تفسير قوله تعالى (ولقد جاء كم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون)

تفسير قوله تعالى (ما ننسخ من آية أو ننسم نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير)

١٢٠ تفسير قوله تعالى (واذابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن)

١٣٢ - ١٣٠ الحير الشأني جي الم

١٣٢ تفسير قوله تعالى (سيقول السفهاء من الناس ماو لاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها)

١٤٠ تفسير قوله تعالى (ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما)

١٤٨ تفسير قوله تعالى (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر)

١٥٦ تفسير قوله تعالى (يسألونك عن الأهلة قل مو اقيت هي للناس والحج وليس البر بأن تأتو ا البيوت من ظهورها)

١٦١ تفسير قوله تعالى (واذكروا الله في أيام معدودات)

١٦٦ تفسير قوله تعالى (يسألونك عن الخمر والميسرقل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما أكبر من نفعهما)

١٧٥ تفسير قوله تعالى (والوالدات يرضعن أو لادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة)

١٨٠ تفسير قوله تعالى (ألم ترالى الذين خرجو ا من ديارهم وهم ألوف حذرالموت)

١٨٦ - ﴿ الْجَالِثُ الْثَالَثُ فِي ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْجَالِثُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

١٨٦ تفسير قوله تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض)

١٩٦ تفسيرقوله تعالى (قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غنى حليم)

٠٠٠ تفسير قوله تعالى (ليس عليك هداهم ولكن الله يهدى من يشاء)

٢٠٥ تفسير قوله تعالى (وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة)

٢١٠ ﴿ سورة آل عمران ﴾

٢٢١ تفسير قوله تعالى (قل أؤنبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجرى من تحتها الإنهار خالدين فيهـــا)

٢٢٨ تفسير قوله تعالى (ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمر ان على العالمين)

٢٣٩ تفسير قوله تعالى (فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصارى الى الله)

٢٤٦ تفسير قوله تعالى (ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك)

صحيفة

٢٥٢ - ١٠٠٠ الجين الرابع في الجين

٢٥٢ تفسير قوله تعالى (كل الطعام كان حلا لبني اسرائيل الا ماحرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة)

٢٦٣ تفسير قوله تعالى (من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آنا الليل وهم يسجدون)

٢٧٢ تفسير قوله تعالى (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين)

٢٨٣ تفسير قوله تعالى (اذ تصعدون و لاتلوون على أحد والرسول يدعوكم)

٢٩٢ تفسير قوله تعالى (يستبشرون بنعمة منالله وفضل)

٣٠٠ تفسير قوله تعالى (لتبلون في أموالكم وأنفسكم)

٠١٠ ﴿ سورة النساء ﴾

٣٢١ تفسير قوله تعالى (ولكم نصف ماترك أز واجكم ان لم يكن لهن ولد)

٢٣٠ تفسير قوله تعالى (والمحصنات من النساء الاماملكت أيمانكم)

٠٤٠ تفسير قوله تعالى (واعبدوا الله ولاتشركوا به شيئاً)

٣٥٣ تفسير قوله تعالى (ان الله يأمركم أن تؤدوا الإمانات الىأهلها)

٣٥٩ تفسير قوله تعالى (فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة)

٣٦٧ تفسير قوله تعالى (فمالكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بماكسبوا)

٢٧٦ تفسير قوله تعالى (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيراً وسعة)

٣٨٢ تفسير قوله تعالى (لاخير في كثير من نجواهم الامن أمر بصدقة أو معروف أو أصلاح بين الناس)

٣٨٩ تفسير قوله تعالى (ياأيها الذين آمنوا كو نوا قوامين بالقسط)

٣٩٣ ــ الجزء السادس في ...

٣٩٣ تفسير قوله تعالى (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم)

٣٩٧ تفسير قوله تعالى (انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده)

تم فهرس الجزُّ الأول من تفسير أبي السعود

199 Carlow And Carlow Control of the 14. 14. 14. 15 L. · William Charles III Walk Bally for the hand the half the entitles that the same all remains to a little of the litt THE BOY RELIEF CONTROL OF THE PROPERTY WAS IN THE POPULATION OF THE PARTY OF THE PA PAY Thomas and all all all all and the first of the last planted spring a the live that is the The sale of the total due on the skill of Variation and the Company of the Company 3 C. C. M. M. C. W. A. B. House







